

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224146

UNIVERSAL
LIBRARY

الفستان

مجلد

عشق الہیہ حسن بن علی

سَالَاةُ جَنَدَہ

ہندوستان سے ۸/-

پاکستان سے ۸/۵۰

ضمائم و مضافات

قیمت

فی پرچہ ۵/- پیسے

لکھنؤ

افتان

مآخذ مآخذ

سَالَاةُ جَنَدَہ

غیر مالک نے

۵ اشک

ہرادی ڈاک کے لیے مزید

موصول ڈاک کا اضافہ

جلد ۳۰ بابت ماہ محرم الحرام ۱۳۹۲ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۷۲ء شمارہ (۱)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنہیلی	۲
۲	شاہ نعمت اللہ ولی اور ان کا قصیدہ	مولانا محمد منظور نعمانی	۳
۳	علم پرست لاپروہی صاحب کا مقالہ	مولانا محمد برہان الدین سنہیلی	۹
۴	ایک محدود و مختصر جائزہ	مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی	۲۵
۵	بوتے گل در بریک گل	جناب مالک رام ایم۔ اے	۳۰
۶	علامہ رسول مہر	استاذ یوسف القرضاوی	۴۵
۷	زکوٰۃ کے مقاصد و منافع انفرادی و اجتماعی زندگی میں	مولانا عتیق الدین ندوی مظاہری	۵۱
۸	ہندوستان میں علم حدیث		

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں۔

چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۸ مارچ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہ دی پی آر سال ہوگا۔

نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور دی آرڈر کو پی آر یا نمبر خریداری ضرور لکھو، یا کچھ جو یہ کہ چٹ پر لکھا رہتا ہو۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر گز گزئی جیسے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جائے گا۔ اگر ہر تاریخ تک کسی عاصی کرنے والے تو فوراً

مطلع کریں، اسکی اطلاع ہر تاریخ تک آجانی چاہیے، ایک سال بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر افتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

(روزی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و برادر پرنٹنگ ٹوی پرپس میں چھپا کر دفتر الفرقان، کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَنْقِیُّ الرَّحْمَنِ سَبْهَلٰی

تمام تعریفیں اور تمام تہنیتیں اس مہجود لاشرک کے لیے ہیں جس کے جوشِ کرم سے یہ کاغذِ عالم وجود میں آیا جس کے عدل و حکمت سے اس کی تمام خوبیاں ہیں اور جس کے احسان سے اس کی معرفت اور اس کی رضایابی کی راہیں انسان پر کھلیں اور ان راہوں پر رہنمائی کے لیے ہادیوں اور پیغمبروں کا ایک مکمل سلسلہ وجود میں آیا۔ صَلَوَاتُ اللہِ تَعَالٰی عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ۔

اُسی خدا کا شکر ہے کہ ”افسوس“ اپنی عمر کے اتالیق سال پوتے کر کے آج **آغازِ جلدِ چہلم** چالیسویں سال میں قدم رکھنے کا موقع پا رہا ہے۔ حالات کے نامساعدت حد سے گزر چکی ہے، نگاہِ اُس کے دستِ کرم کی مضبوطی ہے کہ پھر بھی یہ ناتواں وجود قائم اور اپنی راہ پر گامزن ہے۔ اسی سلسلے میں کئی ہزرگوں اور دوستوں کا ملی تعداد بھی واجب الشکر ہے اور تعالیٰ اس کی بہترین جزا انھیں عنایت فرمائے۔

یہ شمارہ اپنے ٹھیک وقت پر ہی شائع ہونے کے لیے تیار تھا کہ ایک بہت قیمتی اس شمارے کے دو مضمون | مضمون کو اسمیں شامس کرنے کی خاطر چند دن کی تاخیر گوارا کرنا پڑی اور بعض مضامین روکے گئے یہ مضمون مولانا برہان الدین صفا حسبِ معمولی کا ہے ”سلم پرسن لا“ میں تبدیلی کی جو ہم کچھ ترقی پسند مسلمانوں کی طرف سے کچھ غیر اسلامی حرکات کی بنا پر چلائی جا رہی ہو ملک کے ایک شہر و جدید تعلیم یافتہ شیعوں فاضل پروفیسر صف فیضی صفا کا ایک سنجیدہ اور نظام پر عملِ مقالہ اسکی تائید میں انہی لوں انگریزی دورِ اردو میں شائع ہوا دوسرے اہتمام سے اسکی شاعت کا دائرہ وسیع کیا جا رہا ہو مولانا برہان الدین صفا حسبِ معمولی (متولدہ اور معلوم بڑا علماء کلمہ) نے اسکے کتاب سنت اور فقہ کے حوالوں پر ایک تنقیدی نظر دیا اور بعض جہتیں اور غلط فہمیاں کیے ہیں اس مقالے پر اردو میں غالباً کوئی قابلِ لحاظ تبصرہ باک سے کم اس نوعیت کا تبصرہ اب تک شائع نہیں ہوا ہو امید ہے کہ یہ تبصرہ فیضی صاحب کے مقالہ پر غور و فکر کرنے والوں کیلئے بڑی دلچسپی کا باعث ہو گا۔ وقت کا ایک ایسا ہی دلچسپی کا مسئلہ شاہ نعمت اللہ دہلوی کا تبصرہ ”تاریخِ اسلام“ پر ہے اس پر ایک مختصر مرقعہ اسی شمارہ میں مدیرِ سنوں مظلوم کے قلم سے چھاپا گیا ہے جو خاص طور پر اپنی نوعیت کی پہلی تحریر ہے اور تعالیٰ یہ نیا سال الفراق اور ناظرین الفراقان دونوں کو مبارک کرے۔

شاہِ نعمت اللہ ولی اور اُن کا قصیدہ

محمد منظور نعمانی

شاہِ نعمت اللہ ولی کا نام اور اُن کے قصیدہ کے حوالے عجیب و غریب قسم کی۔ ان کی کچھ پیشگوئیاں تو اپنے بچپن میں ہی سنی تھیں۔ جن میں سے یہ پیشگوئی بھی کہ اُس زمانہ میں بہت چرچا تھا، اب تک خوب یاد ہے کہ۔

امیرِ کابل اپنی فوجوں کے ساتھ حملہ کر کے انگریزوں کو ہندوستان سے ظالمِ رنگہ اور بیانا (افغانستان) سے مٹا کر حکومت ہو جائے گی۔ اور پھر کچھ مدت کے بعد اسی چودھویں صدی میں امامِ ہمدانی کا ظہور ہو جائے گا اور پھر ساری دنیا میں اسلام ہی کی حکومت ہو جائے گی۔ یہ بھی یاد ہے کہ بعضے کم پڑھے لکھے سادہ دل بوڑھے بزرگ اس پیشگوئی کا تذکرہ کرتے

تھے "امیرِ کابل" اور اُن کی فوج اور حکومت کے بارہ میں یہ خوش فہمی اُس زمانہ میں بہت ہی عام تھی یہ زمانہ امیرِ حبیب اشرف خان کا تھا مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے رفیق اور مولوی میری نظر حسن ایک "آکپ بیٹی" جب شائع ہوئی تو معلوم ہوا کہ حکومت افغانستان اُس وقت انتہائی پسماندہ حالت میں تھی اس کے پاس اتنے وسائل بھی نہیں تھے جسے کہ اس زمانہ کی ہندوستان کی دودھ اور دھرم درجہ کی ریا ستوں کے پاس تھے۔ یہ نظریہ سن ایک اُسی زمانہ میں (۱۳۵۰ھ سے ۱۳۵۲ھ تک) پورے سات سال مولانا سندھی مرحوم کے ساتھ کابل میں رہے تھے۔ اپنی ناس تائید اور صلاحیت کی وجہ سے جہازِ ناداروں کے بہت متمتع ہو گئے تھے۔ پھر مولانا مرحوم ہی کے ساتھ کابل سے روس اور پھر دہلی کی طرف چلے گئے تھے اور ترکی فوج میں لے لیے گئے تھے اور وہیں کی شہرت اختیار کر لی تھی۔ اب رپارٹ ہو چکے ہیں اور وہیں قاضی گویا ہیں۔

یقین کے اتھو بکارتے تھے اور اس کے ظہور کی ان کو پوری امید تھی کم سنی اور نادان واقعی ذہنی کی وجہ سے خود پشیمان بھی کچھ ایسا ہی تھا۔ (یہ غالباً پہلی جنگ عظیم ۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء کا زمانہ تھا)۔ بعد میں جب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اتنی واقفیت اور سمجھ فہم ہو گئی کہ اس طرح کی باتوں کے بارہ میں علم و عقل کی روشنی میں غور کر کے رائے قائم کی جاسکے تو اندازہ ہو گیا کہ یہ پیشگوئیاں اسی قسم کی مزرخوات ہیں جس طرح کی ہزاروں موضوع روایتیں اور قصے کہانیاں خاص مزان کے داستان گو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت کی طرف نسبت کر کے کسی زمانہ میں مسلمانوں میں پھیلا دی تھیں اور ان میں سے بہت سی اب تک کچھ جاہل مسلمانوں کے عقیدہ کا جزئی ہوئی ہیں، حالانکہ محدثین نے پوری تحقیق اور بھجان بین کے بعد نشانہ ہی کر دی ہے کہ یہ موضوعات اور زخافات ہیں۔

”شاہ نعمت اللہ دلی“ جن کی طرف ان پیشگوئیوں کی اور قصیدہ کی نسبت کی جاتی ہے ان کی شخصیت کوئی معروف تاریخی شخصیت نہیں ہے۔ ایسی کسی شخصیت کی طرف نسبت کر کے کچھ بھی کہنا بڑا احمقانہ ہے۔

اس قصیدہ کا جو چاہا اب تک ہمیشہ نہا ہی تھا، دیکھنے کا اتفاق کبھی نہیں ہوا تھا۔ گزشتہ جنوری میں صوبہ بہار کے ایک دوست نے پہلواری شریف (بہار) سے شائع ہونے والے ایک ایسے ہفتہ وار اخبار کا جس کا کبھی نام بھی نہیں سنا تھا، تراشہ بھیجا، اس میں ایک پورا قصیدہ قریباً ۲۰ شعروں کا شائع ہوا ہے اور اس کو شاہ نعمت اللہ دلی کا مشہور تاریخی قصیدہ بتلایا گیا ہے۔ ہر شعر کے ساتھ اردو میں اس کا ترجمہ یا حاصل مطلب بھی لکھ دیا گیا ہے۔

اسی اخبار کی ایک اشاعت میں کسی کتاب کے حوالے کے بغیر شاہ نعمت اللہ دلی کے تعارف میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ یہ امیر تیمور کے زمانہ میں بڑے کمال بزرگ گزرے ہیں، ان کا مزار علاقہ کمران (ایران) میں ہے، اور ان کی پیشگوئیاں آٹھ سو سال سے بھی زیادہ پرانی ہیں۔ گزشتہ ۲-۳ ہفتوں میں مختلف ذرائع سے یہ بات علم میں آئی کہ مسلمانوں کے بعض مخصوص مکتوبات میں اس قصیدہ اور اس کی پیشگوئیوں کا آج کل بڑا چرچا ہے اور وہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں خدا کی دی ہوئی اپنی عقل و بصیرت سے کام لینے کے بجائے اس قصیدہ

کی خوشگن اور خواب آور پیشگوئیوں کو ایک دلی کام کا اہام سمجھ کر ان کے ظہور کی اس لگام ہے ہیں۔ ظاہر ہو کہ بودہ حالات میں یہ پھر مسلمانوں کے لیے کس قدر مضر اور تباہ کن ہو سکتی ہے۔

بہر حال راقم سطور نے یہ قصیدہ پہلی بار اس اخباری تراشہ ہی میں دیکھا اور پڑھا ہے اس کے بارہ میں میرا پہلا تاثر اور احساس تو یہ ہے کہ جو شخص فارسی زبان و ادب سے کچھ بھی واقفیت رکھتا ہو وہ اس قصیدے کے اکثر و بیشتر شعروں کو پڑھ کر بغیر کسی گہرے غور و فکر کے غوس کر لگا کہ یہ عمدہ و بولچال کے کسی بالکل ایرانی شاعر کا کلام تو کجا، فارسی کے کسی اچھے ہندوستانی شاعر کا کلام بھی نہیں ہو سکتا۔ الفاظ، بندش اور تعمیر ہر چیز میں اتنا بے تکاپی ہے کہ بالکل صاف محسوس ہوتا کہ کسی بہت ہی معمولی لکھے پڑھے ہندوستانی کی طبع آزمائی ہے۔ لیکن جو بچا ہے فارسی نہیں جانتے ظاہر ہے کہ وہ اس چیز کو محسوس نہیں کر سکتے اور کوئی ایسی تدبیر بھی نہیں جس سے ان کو یہ چیز محسوس کرائی جاسکے۔

قریباً پچاس سال پہلے کی بات ہے ایک آریہ سماجی مناظر تھے جنھوں نے کہیں سے عربی کی کچھ شہ بد بھی حاصل کر لی تھی (غالباً پنڈت کالی چرن نام تھا) وہ دعویٰ کرتے تھے کہ میں قرآن مجید جیسی عربی زبان لکھ سکتا ہوں، اس سلسلہ میں انھوں نے اپنے لکھے ہوئے عربی کے ایک دور سارے اپنے دعوے کے ثبوت میں شائع بھی کیے تھے، جو راقم سطور نے اُسی زمانہ میں دیکھے تھے۔ ان کی عربی کا حال یہ تھا کہ غالباً کوئی ایک سطر بھی ایسی نہیں پڑتی تھی جو غلطی سے خالی ہو، ان رسالوں کو دیکھ کر بڑا ہی غصہ آتا تھا کہ یہ شخص جس کی تحریر میں ایک جملہ بھی صحیح عربی زبان میں نہیں ہے۔ قرآن کے مقابلہ میں عربی لکھنے کا دعویٰ کرتا ہے اسی کے ساتھ اس احساس سے بڑا دکھ ہوتا تھا کہ جو عوام عربی زبان اور اس کی صرف و نحو نہیں جانتے۔ اور غلط و صحیح اور فصیح و غیر فصیح کے فرق کو بالکل نہیں سمجھ سکتے ان کو یہ بات کسی طرح سے محسوس نہیں کرائی جاسکتی۔ ہم دیکھتے تھے کہ بہت سے اچھے فیہم یافتہ ہندو صاحبان بھی یہی سمجھتے تھے کہ ہمارے پنڈت جی نے قرآن کے مقابلہ میں عربی کی ایک کتاب لکھ کے پیش کر دی اور قرآن کے اعجاز کا دعویٰ توڑ دیا۔ اس قصیدہ کو دیکھ کے قریباً آدھی صدی پہلے کی یہ بات یاد آگئی۔

بہر حال جو یہاںے فارسی نہیں جانتے وہ تو محسوس نہیں کر سکتے لیکن جن کو فارسی معلوم
و ادب سے کچھ بھی واقفیت ہے انھیں اس میں ذرا بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ قصیدہ ہرگز کسی اچھے
فارسی شاعر کا کلام نہیں ہے اور جب بھی گڑھا گیا ہو ہندوستان میں گڑھا گیا ہے اور غالباً
مختلف زمانوں میں مختلف لوگوں نے اس میں تسمہ لیا ہے۔

پھر قطع نظر اس سے اس کی بہت سی پیشگوئیاں گویا ہندو سے ہواں رہی ہیں کہ یہ اوقات
کے بعد گھڑی گئی ہیں۔ قرآن پاک اور کتب حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
بعض انبیاء سابقین کی بھی بہت سی پیشگوئیاں مذکور ہیں اسی طرح امت کے بہت سے مسلم تاریخین
کی پیشگوئیاں بھی ان کے نزدیک ان میں محفوظ ہیں۔ ان کو سامنے رکھ کر ہر وہ شخص جس کو اللہ نے
ان باتوں کی کچھ بھی سمجھ دی ہو اندازہ کر سکتا ہے کہ وحی و الہام کی بنیاد پر جو پیشگوئیاں کی جاتی
ہیں ان کا اندازہ کیا ہوتا ہے ان میں اس طرح کا قین بالکل نہیں ہوتا جس طرح کا قین اس قصیدہ کی
پیشگوئیوں میں ہے۔ مثلاً پہلی جنگ عظیم ۱۹۱۴ء سے متعلق جو پیشگوئی کی گئی ہو کہیں کہا گیا ہو کہ
اُس میں یورپ کی فلاں فلاں حکومتیں فریق ہو گئی پھر فلاں فریق کی فتح ہوگی اور فلاں کی شکست
اور ایک کروڑ اکتیس لاکھ آدمی اس جنگ میں مقتول ہوں گے۔ اسی طرح دوسری جنگ عظیم
(۱۹۳۹ء) کے بارہ میں کہا گیا ہے کہ پہلی جنگ عظیم کے ۲۱ سال بعد دوسری جنگ عظیم ہوگی
جو چھ سال تک جاری رہے گی اس میں فلاں فلاں حکومتیں فریق ہوں گی فلاں کی فتح ہوگی اور
فلاں کی شکست لے

جیسا کہ عرض کیا گیا وحی و الہام یا کشف صحیح کی بنیاد پر انبیاء علیہم السلام یا عرفاء کا طین
کی جو پیشگوئیاں مستند طور پر منقول ہیں ان کا یہ انداز قطعاً نہیں ہے۔ الغرض ایک صاحب نظر اور
صاحب فراست کو اس میں ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ یہ پیشگوئیاں واقعات کے بعد گھڑی گئی
ہے اخبار میں اس پیشگوئی کی صداقت کے ثبوت میں بوطانیہ کے تحقیقاتی کمیشن کی رپورٹ کے حوالے سے اس جنگ کے
مقتولین کی تعداد بھی بتلائی گئی ہے

۲۔ اس دوسری جنگ عظیم کے مقتولین کی تعداد قصیدہ میں غالباً اس لیے نہیں دی جاسکی کہ ششہ تک دیکھ کر اس
اخبار کے بیان کے مطابق یہ قصیدہ پہلی دفعہ شائع ہوا تھا اس جنگ کے مقتولین کی تعداد کسی رپورٹ سے معلوم نہیں ہو سکتی تھی

ہیں۔ (اور کسی بہت زیادہ ہوشیار آدمی نے بھی نہیں گھڑی ایسے)

علی ہذا دوسری جنگ کے بعد انگلیزی حکومت کے خاتمہ اور ملک کی دو حصوں میں تقسیم اور پھر حالات کی خرابی اور ہندوستانی مسلمانوں پر آنے والی مصیبتوں اور تباہیوں کی پیشینگوئی کی گئی ہے۔ یہ ساری پیشینگوئیاں جس طرح اور جس انداز میں کی گئی ہیں وہ منہ سے بول رہی ہیں کہ یہ سب بعد کی گر تھی ہوئی ہیں۔

یہ بھی سوچنے کی بات ہے کہ ایک ایسا معرکہ کا قصیدہ جس میں اتنی غیر معمولی قسم کی پیشینگوئیاں کی گئی ہیں (جو بظاہر معاذ اللہ) پیغمبروں کی پیشینگوئیوں سے بھی زیادہ واضح یقینی اور انسانی عقل کو حیران کر دینے والی ہیں) اس اخبار کے دعوے کے مطابق ”ہزاروں افراد“ کے پاس سیکڑوں برس سے موجود اور محفوظ تھا لیکن نہ وہ پہلی جنگ سے پہلے بھی چھپا، نہ دوسری جنگ سے پہلے، اور نہ ملک کی تقسیم کے واقعہ (۱۹۴۷ء) سے پہلے چھپا، جب یہ سب واقعات ہو چکے تب اس کو چھپا گیا۔ اگر اللہ نے کسی کو عقل و فراست سے بالکل محروم نہ کیا ہو تو اس کے لیے اتنی ہی بات یہ سمجھنے کے لیے کافی ہے کہ یہ سب پیشینگوئیاں واقعات کے بعد گھڑی گئی ہیں۔ اس قصیدہ میں ملک کی تقسیم اور ہندوستان میں مسلمانوں پر آنے والی مصیبتوں اور تباہیوں کی ان پیشینگوئیوں کے بعد ۷۰۰ شعروں میں مسلمانوں کو عجیب و غریب قسم کی یہ خوشخبریاں سنائی گئی ہیں کہ

پھر ماہِ حرم میں مسلمانوں کے ہاتھ میں تلوار آجائے گی۔

اور ایک مجاہد جس کا نام عثمان ہوگا جہاد کا علم لے کر میدان میں آجائے گا، اور اس کے ساتھ ایک دوسرا شخص حبیب اللہ جو صاحبِ قرآن ہوگا وہ بھی اپنی تلوارِ نیام سے نکال لے گا۔

پھر سرحد کے بہادر غازیوں کا ٹھہری دل شکر جن کے ساتھ ایرانی بھی ہوں گے، احمد اور ہوگا اور افغان قوم ہندوستان کو فتح کر لے گی۔

لے جائے استاد حضرت علامہ مولانا محمد ابراہیم صاحب بیادنی جو بعد میں دارالعلوم دیوبند کے صدر المدبرین ہوئے اپنے خاص مزاحی انداز میں فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی واقعہ ہوتا ہے تو اس قصیدہ میں ایک دو شعر بڑھ جاتے ہیں۔

پھر اسلام اور مسلمانوں کے بدخواہ دشمن ختم کر دیے جائیں گے
اس کے بعد ایک شعر میں یہ خوشخبری بھی سنائی گئی ہے کہ ایک کینہ پرور بقال مینی بنی جس کا
پھر حرفی نام گ سے شروع ہوگا دل سے اسلام قبول کر لے گا۔ اس سے مسلمانوں کو بڑی خوشی ہوگی اور پھر
ہندوستان ہندوؤں کے طور طریقوں سے پاک ہو جائے گا۔

پھر قصیدہ کے بالکل آخری شعر میں امام ہندی کے ظہور کی پیشینگوئی کی گئی ہے۔

پہلوی شریف دہراد کے جن ہفتہ وار میں یہ قصیدہ شائع ہوا ہے اس میں یہ بھی بتایا گیا ہے
کہ یہ قصیدہ جنوری ۱۹۴۷ء میں کلکتہ میں فلاں اخبار میں چھپا تھا۔ اگر یہ بات صحیح ہے تو راقم مسطور کا
قیاس یہ ہے کہ ملک کی تقسیم کے فیصلہ کے بعد جو صورت حال ۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء میں پورے شمالی
ہند کے مسلمانوں کے سامنے آئی تھی اس نے یہ حقیقت سورج کی طرح روشن کر دی تھی کہ جو علاقے تقسیم
کے بعد ہندوستان ہی میں رہ جانے والے تھے ان کے مسلمانوں نے تقسیم کے مطالبہ کی حمایت کر کے
بڑی غلطی کی اور خود ہی اپنے پاؤں میں کھار دی ماری ہے۔ غرضبان ہی میں سے کسی صاحب نے اپنا دل
اپنے بھائیوں کا غم غلط اور دلوں کا بوجھ ہلکا کرنے اور ذہنوں کو دوسری طرف موڑنے کے لیے اس وقت
اس قصیدہ کی شکل میں یہ پیشینگوئیاں شائع کی ہوں گی۔

پھر اب جب پاکستانی قیادت کی احمقانہ پالیسیوں اور اقدامات کے نتیجہ میں وہ افسوسناک
واقعات ظہور میں آئے جنہوں نے بالآخر مشرقی پاکستان کو بنگلہ دیش بنا دیا۔ تو اب پھر اسی قصیدے
اس قصیدہ کی اشاعت کی جارہی ہے۔ گویا اس کے ذریعہ بیچاے عام مسلمانوں کو پھر افسوس کی
گولیاں دی جارہی ہیں کہ وہ ان خرافاتی خواہوں میں مست رہیں اور بجائے اس کے کہ اپنی فکری اور علمی
غلطیوں کو محسوس کر کے ان کی اصلاح اور تلافی کی فکر کریں، بس پردہ غیب سے ان پیشینگوئیوں
کے ظہور کا انتظار کرتے رہیں

حالات اتنے نازک، زمانہ اتنا زیرِ فشار، مسائل اتنے پیچیدہ اور مسلمانوں کی سادہ لوحی کا
یہ حال! بس افسرِ عقل و بصیرت نصیب فرمائے!!

لے وہ شعر جس میں یہ پیشینگوئی کی گئی ہے
ازک شمس خود فی بقال کینہ پرور
خبر ہے کہ یہ پیشینگوئی کا نہ صرف یہی بلکہ زندگی میں کی گئی تھی، ان کے اس ظہور نام میں کچھ حوت ہیں اور پہلا کون گسے

”مسلم پرسنل لا“ پر فیضی صاحب کا مقالہ

ایک محدود اور مختصر جائزہ

(از۔ مولانا محمد برہان الدین سنبھلی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ)

ہندوستان کے مسلمان گفتگو و ناگفتی اسباب کی بنا پر جن مسائل سے دوچار ہیں، ان میں پرسنل لا“ میں تبدیلی کا خطرہ غالباً سب سے زیادہ اہم ہے، مسئلہ کی اہمیت اور کچھ دوسری وجوہ کی بنا پر آئے دن اخبارات، رسائل، کانفرنسوں اور دوسرے ذرائع سے ”مسلم پرسنل لا“ میں تبدیلی ہونے نہ ہونے کی ضرورت و افادیت پر اظہار خیال کیا جاتا رہتا ہے۔

اسی سلسلہ کی کڑی، ہندوستان کے مشہور دانشور اور قانون دان پروفیسر آصف فیضی صاحب کا مضمون بھی ہے جس کا ترجمہ پچھلے دنوں اسلام اور عصر جدید دہلی میں شائع ہوا ہے اور بعض حلقوں میں قدر کی نگاہ سے دیکھا اور پسند کیا گیا، غالباً موصوف کی شخصیت کی اہمیت اور مضمون کی خاص نوعیت کے پیش نظر ان کے بعض قدر دانوں نے اسے ”مسلم پرسنل لا“ کے نام سے الگ بھی شائع کر دیا ہے۔

چند روز پہلے ہمیں بھی اسے دیکھنے کا موقع ملا۔ مضمون نگار نے قانونی اور دوسری حیثیتوں کے مسئلہ پر بحث کرنے کے علاوہ بعض جگہ قرآن کریم کی آیات اور فقہاء کے اقوال سے بھی حصول مدعا کی کوشش کی ہے، یہی حصہ ہمارے لیے سب سے زیادہ دلچسپی اور توجہ سے پڑھے کا تھا، مگر طالب علمانہ انداز نظر سے دیکھنے کے بعد یہ حقیقت سامنے آئی کہ موصوف سے قرآن مجید کی آیات سے استدلال

اور فقہاء کی صراحتوں سے استنباط کرتے وقت نہ صرف یہ کہ ان کے مضمون سمجھنے میں لغزشیں ہوں بلکہ اللہ کے اقوال اور ان کی آراء نقل کرنے میں بھی شدید قسم کی فروگزاشتیں ہو گئیں، اس لیے علمی دیانت کا تقاضا بلکہ فریضہ معلوم ہوا کہ ان کی نشاندہی کی جائے تاکہ غلط فہمی دور ہو جائے، اور جی ذہنوں میں وہ چیزیں اثر انداز نہ ہو گئی ہیں ان کو نظر ثانی کا موقع مل جائے۔

بس بھی احساس ہے جس کی بنیاد پر یہ گزارشیں پیش کی جا رہی ہیں، امید ہے محترم قاری صاحب ان حقائق کے سامنے آجائے گے بعد اپنے مضمون پر نظر ثانی کر لیں گے، یا پھر اس غلطی کو دور کرنے کی طرف توجہ دیں گے!

فی الحال صرف اسی فریضہ کی ادائیگی پیش نظر ہے، نفس سدا (پرنسپل لائسنس تبدیلی) پر اس وقت نہ دوائے زنی مقصود ہے اور نہ اس کے حسن و قبح سے بحث کرنا ہے، کیونکہ وہ ایک طویل الذیل اور متغیر موضوع ہے۔ تھوڑے وقت اور محدود مطالعہ سے اس پر کچھ لکھنا، اس کے سولہا لکھنے کے بجائے اچھا کا باعث بھی ہو سکتا ہے۔ آئندہ خدا نے توفیق دی تو اصل مسئلہ پر بھی روشنی ڈالنے کی کوشش کی جائے گی۔ وما توفیقی الا باللہ۔

۱۔ فیضی صاحب نے مطلقہ عورت کو شہرہ کی طرف سے مختلف مدوں میں (مثلاً ہر کفالت کے لیے تاحیات یا عقد ثانی تک، ایک، رقم ادا کرنے کی تجویز پیش کرتے ہوئے متاع الطلاق (طلاق کا ہرجانہ) کی ضرورت بھی ظاہر کی ہے، اور اس پر اس طرح استدلال کیا ہے :-

”مذکورہ بالا ضمنی دفعہ (د) کی متاع الطلاق کی ادائیگی کی تجویز یہی ہے جو میں نے غلطی اور مالکی فقہ کی بنیاد پر پیش کی ہے۔ اس کا انمول یہ ہے کہ شوہر مطلقہ بیوی کو ہر کے علاوہ ایک رقم بطور ہرجانہ ادا کرے۔ اس اصول کی بنیاد قرآن مجید کی یہ آیت ہے۔

لا ینہاج تنہیکم ان طلقتم النساء	تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم ان بیویوں کو
مالہن تمسوهن او تغضوا لهن	جنہیں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لیے
فریضۃ و متعوهن علی الموصع	ہر مقرر کیا طلاق سے دو۔ وصعت دے
قدرة و علی المقتر قدره متاعا	کے ذمہ اس کی حیثیت کے لائق ہے اور
بالمعروف حقاً علی المحسنین۔	تنگ دل کے ذمہ اس کی حیثیت کے لائق

قرآن سورہ بقرہ آیت (۲۳۶) (دیکھو) خروچ شرف کے معانی (سورہ بقرہ) (۱: ۱۱۵)

خوش معاملہ لوگوں پر۔

اس بدیہی حکم اور وضع آیت کی تائید فقہاء نے مختلف طور پر کی ہے اور ان میں سے اکثر نے "تماعاً بالمعروف" کے حکم کو نظر انداز کر دیا ہے۔ صرف فاطمی اور مالکی مسلک میں اس کی ادائیگی لازمی قرار دی گئی ہے۔ (صفحہ ۲۵ سطر ۱۵۵)

اس طویل اقتباس کا حاصل تین چیزیں ہیں۔ ۱۔ آیت مذکورہ سے ہر قسم کی مطلقہ کے لیے منع الطلاق کا وجہ ثابت ہو رہا ہے۔ ۲۔ اکثر فقہاء نے اسے نظر انداز کر دیا۔ ۳۔ صرف فاطمی اور مالکی مسلک میں اس کی ادائیگی لازمی قرار دی گئی ہے۔

اب آئیے! دیکھیں کہ ان دعوائی میں کتنی صداقت ہے؟

الفاظ آیت میں غور کرنے سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ "مَتَعُوْهُنَّ" کا حکم ان مطلقہ عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے جن کا نکاح کے وقت نہ تو مہر مقرر ہوا تھا اور نہ ان سے عللاً قطعی زوجیت ہی قائم ہوا۔ آیت کے الفاظ "مَا لَمْ يَمْسُوْهُنَّ اَوْ تَفْضُوْا لِهِنَّ" خاص طور سے قابلِ لحاظ ہیں۔ مضمون میں بھی اس حصہ کا ترجمہ یہ کیا گیا ہے: "جنہیں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لیے مہر مقرر کیا" اسی طرح مستند اردو ترجمہ کا جو ترجمان مجید چاہے دیکھ لیجئے۔ سب میں یہی ملے گا (ان میں چاہے تھوڑا بہت الفاظ کا فرق ہو) کہ بغیر مہر مقرر کیے اور بغیر ہاتھ لگائے جن عورتوں کو طلاق دی گئی ہے صرف ان کے لیے حکم ہے نہ کہ تمام مطلقہ عورتوں کے لیے۔

تمام قدیم عربی تفسیروں میں بھی یہی ملتا ہے، مثلاً مشہور فسر علاء الدین علی الخازن لکھتے ہیں
ای لم تمسوهن ولم تفضوا لهن فريضة یعنی ولم تعينوا لهن صداقاً ولم توجروا
عليكم.... فنفي الله الحرج والجناح عنه اذا كان الفراق اروح من الامساك.... اذا تزوج امرأة ولم يفض لها مهرًا ثم طلقها قبل الميسر يجب لها عليه المتعة وبه قال

۱۔ مثلاً دیکھئے ترجمان القرآن مولانا آزاد ص ۲۸۵، بیان القرآن مولانا خاں فاضل ص ۱۳، ۱۳۱۔

۲۔ تفسیر خازن ص ۱۳۱

الشافعی وابو حنیفۃ واحمد وقال مالک المتعة مستحبة۔

آیت کی یہی تفسیر تھوڑے فرق سے تقریباً ہر معتبر تفسیر کی کتاب میں ملتی ہے۔ ان سب کا مفہوم یہی ہے کہ اگر کسی عورت کو بغیر مہر مقرر کیے اور بغیر (تھکے) طلاق سے دی گئی تو اس کی دشمنی کے تدارک کے طور پر شوہر کو کچھ ضرور دینا چاہیے۔ اپنی استطاعت کے مطابق تاکہ دشمنی کی ایک گونہ تلافی ہو جائے۔

(وان كان في هذا انكسار لقلبها ولهذا امر الله تعالى بامتناعها وهو تعويضها عما فاتها۔ ابن کثیر)

دعوتِ متعہ کے سلسلہ میں ائمہ کا مسلک اور آیت کا یہی مفہوم تقریباً ہر تفسیر میں ملتا ہے کہ اس صورت میں متعہ (طلاق کا ہر جہان) شوہر پر واجب ہے۔ لیکن کن ائمہ کے نزدیک (نہایت حیرت کی بات یہ ہے کہ صرف فقہی صاحب کے بیان کردہ) امام۔ مالک کے نزدیک نہیں، بلکہ ان کے علاوہ تمام ائمہ یعنی ابو حنیفہ، شافعی، احمد، کے نزدیک گویا فاضل صاحب نے جن ائمہ پر آیت کو نظر انداز کر دینے کا الزام لگایا تھا انہی کے یہاں سب سے زیادہ آیت کی رعایت تھی، اور جن کے بارے میں انہوں نے دعوتِ متعہ کا دعویٰ کیا تھا ان کے یہاں بظاہر سب سے کم رعایت ملتی ہے (نظر انداز انہوں نے بھی نہیں کیا) یعنی امام مالک کے یہاں متعہ صرف مستحب ہے۔ یہ تقریر خود ان کے شاگرد نے براہِ راست ان سے ہی نقل کی ہے، دیکھئے عبد الرحمن بن القاسم، سمعون التميمي کو جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

سمعون نے سوال کیا (قلت) رأيت هذه التي طلقها زوجها قبل ان يدخل بها ولم يعرض لها أحد أقابله لا يجبره، مالك على المتعة وقد قال الله تبارك وتعالى في هذه بعينها وجعل لها المتعة فقال لا جناح عليك إن طلقتم النساء.... (قال) قال

لہ مثلاً کچھ تفسیر بیضاوی سورہ بقرہ ص ۱۵۶ مطبع مجتہدی دہلی، ابن کثیر ص ۲۸۵-۲۸۶، احکام القرآن لابن العربی ص ۹۱-۹۲، نوادر ذکر کے یہاں آیت کی تفسیر میں دو قول اور ملتے ہیں، لیکن عبود کے قول کو ہی ظاہر قرار دیا ہو دیکھئے (ص ۹۱) عہ فقہی اصطلاح میں اس کو متعہ کہتے ہیں، یہاں اس لفظ سے کاح کی محسوس قسم جو منوع ہو چکا ہے، مراد نہیں ہے۔

مالک انما خفت عندی فی المتعة ولم یحیر علیہا المطلق فی القضاء فی رأی لأنی اسمع
الله تعالیٰ یقول حقاً علی المحسنین وحقاً علی المتقین فلذلک خفت فلم یقض بہا لہ
سمعونؑ نے عبد الرحمنؒ بن القاسمؒ (تلمیذ امام مالک) سے سوال کیا کہ امام مالک ایسی عورت
کے لیے متعہ کو لازم کیوں نہیں قرار دیتے کہ جبکہ ہائے میں قرآنی آیت نے متعہ کا حکم دیا ہے (اور پھر
یہی آیت تلاوت کی) عبد الرحمنؒ نے جواب دیا امام مالک نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک متعہ کے
حکم میں تخفیف اس لیے ہو گئی ہے کہ آگے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "یہ متعہ ان لوگوں پر ہے جو اچھا
برتاؤ کرنے والے ہیں" (بہر شخص پر نہیں ہے)

ابن رشد مالکیؒ نے امام مالکؒ کے استدلال اور ان کی بیان کردہ آیت کی توجیہ و ضاحت
کے ساتھ بیان کی ہے، فرماتے ہیں "واما مالک فاندھ حمل الامر بالمعۃ علی النذب
لقولہ تعالیٰ فی آخر الآیۃ (حقاً علی المحسنین) ای علی المتفضلین المتجملین وماکان
من باب الاحمال والاحسان فلیس بواجبؑ۔ یعنی متعہ کا حکم آیت میں لازمی اور وجوبی
نہیں معلوم ہوتا، بلکہ حسن اخلاق اور مروت کے طرز کا معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہ واجب نہیں ہونا چاہیے
ان سے قبل انہی کے چچا (صاحب المتعہؒ) کے بیان کے مطابق) اور ان کے ہم نام ابن
رشدؒ (اولیٰ) اس اعتراض کا جواب دے چکے ہیں کہ دراصل امر تو وجوب کے لیے آتا ہے۔ پھر امام مالکؒ
نے یہاں وجوب کیوں نہیں مراد لیا۔ فرماتے ہیں:-

"فتمتعون" امر بالممتاع والامر علی الوجوب مالم یقتزن بہ قرینۃ تصرفہ
عن الوجوب الی النذب وقد اقتزن بہ قرائن تدل علی ان المراد بہ النذب من
ذلک تخصیصہ بہا المحسنین من غیر المحسنینؑ

(امر وجوب کے لیے اس وقت آتا ہے جب کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ ہو، اور یہاں ایسے
قرائن موجود ہیں۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ متعہ کا حکم صرف "محسنین" کے ساتھ خاص کر دیا گیا ہے۔

(یعنی ہر ایک کے لیے نہیں ہے)

بہر حال امام مالکؒ کے مسلک میں کوئی بھی ایسا قول نہیں ملتا کہ جس سے وجوب کا پتہ چلتا ہو
معلوم فیضی صاحب نے یہ کہاں سے اخذ کر لیا، موصوف حوالے دیتے تو اچھا ہوتا!

ادھر کی سطروں میں جس قح امام مالکؒ کا مسلک صرف دو ستروں کے نقل کرنے سے نہیں بلکہ خود امام کے قول
اور ان کے مقلدین کے نقل کرنے سے معلوم بتعین ہو چکا ہو اس طرح دوسرے امام کا مسلک بھی ان کے مقلدین کے بیان اور
اقوال میں ملتا ہے، مفسر خازن شافعی! مسلک ہیں! انھوں نے امام شافعی کا قول وجوب ہی نقل کیا ہے جیسا کہ اوپر
گزر چکا ہے اب دیکھئے حنفی مسلک کی سب شہرہ اور مستند کتاب ہر ایک میں امام ابوحنیفہؒ کا یہ مسلک بیان کیا گیا ہے؟

ولو طلعت قبل الدخول فلها المتعة لقوله تعالى ومتعوهن على الموضع قدراً
وعلى المقتر قدرة ثم هذه المتعة واجبة رجوعاً إلى الامر وفيه خلاف مالکؒ

اگر ایسی عورت کو رد کر دیا جائے تو پھر کیا گیا ہو، دخول سے پہلے ہی طلاق دے دی تو اس کے لیے
شوہر پر متعہ ہے، اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنیاد پر۔ (اور آیت ذکر کی) اور یہ متعہ واجب ہے، آیت میں
"امر" کی بنیاد پر، اور اس میں صرف امام مالکؒ کا اختلاف ہے۔

ہماری کے شامح محقق ابن ہرامؒ نے اس عبارت کے بعض حصوں کی شرح بھی کر دی ہے جس سے
اور وضاحت ہو گئی۔ دیکھئے فرماتے ہیں :-

قوله هذه المتعة ای متعة المطلقه قبل الدخول التي لم يفرض لها مهر في
العقد واجبة عندنا وعند الشافعي واحمد..... وقوله رجوعاً إلى الامر..... هو
قوله تعالى ومتعوهن عقيب قوله لا جناح عليكما الخ.

غور فرمائیے تمام امام اور ان کے متبعین اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے متعہ کا حکم دے
ہے ہیں اور یہ متعہ ان کا تقاضا ہے کیونکہ صیغہ امر وہی ہے (متناعاً بالمعروف کانیں، جیسا کہ
فیضی صاحب سمجھتے ہیں)۔

حنفی فقہ ابن نجیمؒ نے احادیث کا مسلک یعنی وجوب متعہ بیان کرنے کے بعد امام مالکؒ کے

استدلال اور ان کی توجیہ کا جواب بھی دیا ہے۔ فرماتے ہیں:-

لها المتعة ان لم یسم شیئاً..... ثم هذه المتعة واجبة رجوعا الى الامر ولا يكون لفظ المحسنين قرينة صارفة الى الذنب لان المحسن اعم من المتطوع والقائم بالواجب مع ما انضم اليه من لفظ "حقاً" و"على"

معتوهن میں امر و وجوب ہی کے لیے ہے اور لفظ "المحسنين" ایسا قرینہ نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے امر کا اصل تقاضا (وجوب) نظر انداز کر کے اسے مستحب پر محمول کیا جائے کیونکہ محسن ضروری اور مستحب دونوں قسم کے کام کرنے والوں پر بولا جاسکتا ہے۔ مزید برآں یہ کہ آیت میں "حقاً" اور "على" بھی ہے (جس سے وجوب کے پہلو کو مزید تقویت پہنچتی ہے)

خلاصہ کلام یہ کہ اگر اللہ کے یہاں اسی آیت کی بنا پر اس مطلقہ کے لیے جہاں آیت میں ذکر ہے متعہ واجب ہے، اس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ ان حضرات میں سے کسی نے بھی آیت کو نظر انداز نہیں کیا (مثنوی امام مالکؒ) بلکہ ان کے بارے میں ایسا سوچا بھی نہیں جاسکتا، ایسی برگمانیاں اسی ذہن میں راہ پاسکتی ہیں جو اللہ کا مرتبہ شناس نہ ہو اور ان کے بارے میں صحیح معلومات نہ رکھتا ہو۔

۲۔ فاضل مضمون نگار تحریر فرماتے ہیں:-

"حنفی اور فاطمی شریعت کے ماتحت ایک بیوہ اپنے شوہر کی املاک میں سے کسی حصہ کی دعویہ اور نہیں ہو سکتی" (صفحہ ۷۷)۔

فاطمی "شریعت" کے بارے میں ہماری معلومات نہ ہونے کے برابر ہیں، اس لیے ہم محتہ مرفعی صاحب کے "فاطمی شریعت" کے پیش کردہ کسی بھی مسئلہ پر اظہار خیال سے معذور ہیں، لیکن حنفی مسلک (نہ کہ شریعت، کیونکہ شریعت تو صرف نبیؐ کی طرف منسوب کی جاتی ہے کسی فقیہ یا مجتہد کی طرف نہیں) کے بارے میں دونوں سے کہہ سکتے ہیں کہ نہ صرف حنفی بلکہ شافعی، مالکی اور حنبلی کسی بھی امام کے یہاں یہ قول نہیں لی سکتا، کیونکہ بیوہ کا شوہر کی ہر قسم کی متروکہ چیزوں میں حصہ ہونا قرآن کی نص صریح سے ثابت ہے۔ اور خود فیضی صاحب بھی اپنے اس مضمون میں زیر بحث

عبارت سے متصل قبل اس کا اعتراف کر چکے ہیں کہ موجودہ مسلم پرسنل لا کے تحت بیوہ شوہر کی صورت میں صحت سے حصہ کی مقدار ہوتی ہے؟ اس لیے بڑے طور پر ہم نہیں سمجھ سکے کہ بیوہ کیا بات فرمائے گی؟ یہ عبارت پڑھ کر لکھنے والے کے ہائے میں یہ اثر قائم ہو جانا لازمی ہے کہ شرعی قوانین کے مطابق کسی عورت نے زکوٰۃ نہیں اٹھائی کیونکہ ان کے خیال میں (جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہو رہا ہے) خفیہ ادنیٰ غلطی مسلک کے مطابق بیوہ اپنے شوہر کی ملکوتی اشیاء میں بیچ یا مسفع کے یہاں اپنے حق وصول کرنے کا دعویٰ نہیں کر سکتی۔

حالانکہ تمام فقہی شہادتیں اس کے بالکل برخلاف ہیں بلکہ ہمیں تو خفیہ فقہ کی ایسی کتاب کہ جس کے مطابق طویل مدت تک ہندوستان کی عورتوں کے فیصلے ہوتے رہے۔ اس میں ایسی نظیریں بھی ملتی ہیں۔

رجل ادعی علی امرأۃ اشہ ایک شخص نے ایک عورت کے ہائے سیاہ دعویٰ

تزوجہا وانکرت شہ مات کیا کہیں اس سے نکاح کر چکا ہوں اور وہ

الرجل فجاءت تدعی میراشہا عورت نکرتے ہو (مگر اس کے باوجود اس دعویٰ

فلہا المیراث کذا فی المحیط شخص کے مرنے کے بعد وہ عورت میراث کا

دعویٰ کرتی ہو تو اس کو میراث کا حق ہے۔

غور کیجئے! عورت ایک شخص کی زندگی میں اس کی بیوی ہونے سے انکار کرتی رہی مگر اُس کے مرجانے کے بعد منصف یا جج کے یہاں اسی شخص کے مال میں اُس کی بیوی ہونے کی بنیاد پر دعویٰ دیتی ہے۔ تو خفیہ فقہ کے مطابق اسے مقررہ حصہ دلایا جائے گا۔ کیونکہ مرنے والے نے تو خود کہ اس عورت کا شوہر کہا تھا، لہذا اس کا اقرار مستبرمان لیا گیا۔

اور سنئے!

ولو ادعیانکاح امرأۃ واقاما البینۃ فمات أحدہما فاقترت المرأة

بنکاح المیت صحیح اقرارہا ویقضى لها بالمہر والمیراث

یہ صورت عورتوں کے حقوق کی رعایت پر پہلی صورت سے بھی زیادہ واضح طور پر دلالت کر رہی ہے،

ایک عورت کے ہائے میں دو دعویٰ درمیں اور ہر ایک یہ کہتا ہے کہ اس عورت کا مجھ سے نکاح ہوا ہے۔۔۔

.... اور دونوں نے گواہ بھی پیش کر دیے، ابھی فیصلہ نہ ہو پایا تھا کہ ایک مدعی دنیا سے چل بسا، اب عورت اس مرنے والے سے نکاح ہو چکنے کا اقرار کر لیتی ہے تو حنفی فقہ کی رو سے، اس عورت کو متوفی کی بیوی مان کر تہر اور ترکہ دونوں چیزیں ملیں گی۔

یہاں یہ بات ذکر کر دینا بھی بے محل نہ ہو گا کہ زوجہ، اُن ورثہ میں ہے جو کہیں ترکہ سے محروم نہیں ہو سکتے، فقہ حنفی کی شہرہ آفاق کتاب اب جس پر تمام تریاکثر فتاویٰ کا مدار ہے یعنی درمختارہ میں ہے ولا یجوز ممتۃ من الودثۃ بحال البتۃ الاب..... والزوجان..... یہ واقعہ یہ ہے کہ زوجہ کسی بھی وارث سے، شریعت کی نظر میں کم اہمیت نہیں رکھتی، بلکہ اسے کچھ امتیاز ہی حاصل ہو۔ مثلاً یہ حکم ہے کہ تمام ورثہ میں اس کا حصہ پہلے لگایا جائے۔ ترکہ کی تقسیم اور حصص کی حکمتوں پر حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے بڑا حکیمانہ کلام کیا ہے۔ اس کے لیے دیکھئے حجتہ اللہ البالغہ ۵۰

عام طور پر یہی مشہور ہے کہ زوجہ کو شوہر کے مالی میں سے صرف اٹھواں حصہ ملتا ہے، حالانکہ یہ بات اپنے اندر صرف جزوی صداقت رکھتی ہے، کیونکہ اٹھواں حصہ شوہر کے اولاد ہونے کی صورت میں ملتا ہے ورنہ چوتھا حصہ ملتا ہے۔ آیت میں اس کی صراحت موجود ہے بلکہ پہلے اسی صورت کا ذکر ہے۔ (وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ یَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّۃٍ تَوْصَیْ بِهَا أَوْ دِیْنٌ) ۵۰

۳۔ تین طلاقیں کے بائے میں تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

(۱) تین طلاقیں کا قاعدہ بدعت بھی ہے اور مکروہ بھی۔ اور یہ طریقہ شیعہ اثنا عشری یا فاطمی شریعت میں ناجائز ہے، مگر حنفی شرع میں جائز مانا گیا ہے۔ (۲) یہ صورت بعض تاریخی حالات کے تحت بہت بعد میں پیدا ہوئی۔ (صفحہ ۲۴ سطر ۲، ۳، ۴، ۵)

بیک وقت تین طلاقیں کے ناپسندیدہ ہونے پر ہمیں اتفاق ہے۔ اور اکثر فقہاء نے اسے ناجائز

۱۔ دہن مطبوعہ برعائیشہ شامی ص ۱۱۴ ۵۰ ایضاً ص ۵۰ جلد ۵۔ اصل عبارت ہے:- ثم ینزل ذوالغرض من مقعد ما للزوجۃ۔ اور یہ بات سلمت من میں سے ہے کہ ترکہ کی تقسیم میں ذوی الغرض مقدم ہوتے ہیں دیکھئے سراجی ص ۱۰ (رفیقا اباصحاب الغرض) ۵۰ حجتہ اللہ ج ۲ ص ۱۱۱ ۵۱ مکتبہ رشیدیہ دہلی۔ ۵۰ سورہ نارا آیت ۴ پارہ ۴

کہا ہے، مگر کسی فعل کا ناجائز ہونا اور بات ہے اور اس کا اثر انداز ہونا علیحدہ بات! اگر موصوف کا "خفی شرع میں جائز مانا گیا ہے" سے یہ مطلب ہے کہ تین طلاقوں کو امام ابوحنیفہؒ مؤثر مانتے ہیں تو یہ خیال صحیح ہے مگر اس میں امام صاحب منفرذ نہیں ہیں بلکہ بلا استثنا تمام ائمہ اربعہ اور جمہور علماء بھی فرماتے ہیں جیسا کہ علامہ محی الدین نووی شائع مسلم فرماتے ہیں:-

"من قال لامرأة: أنت طالق ثلاثاً" فقال الشافعي ومالك وابوحنيفة و أحمد وجاهيد العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث^{لہ}

اور اگر "جائز" کا مطلب وہ ہے جو عام طور پر لیا جاتا ہے، یعنی ناجائز و حرام کا مقابل تب امام ابوحنیفہ کی طرف یہ نسبت غلط مانتی پڑے گی، کیونکہ تمام خفی علماء کا مسلک یہی ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے (اگرچہ طلاقیں تین ہی پڑ جاتی ہیں) فقہ کی تمام مستند کتابوں میں یہ مسئلہ طے ہے، مثلاً ہدایہ میں ہے:-

"وطلاق البدعة أن يطلقها ثلاثاً بكلمة واحدة أو ثلاثاً في طهر واحد فاذا فعل ذلك وقع الطلاق وكان عاصياً^{لہ}

طلاق بدعت یہ ہے کہ یکبارگی تین طلاقیں دی جائیں یا ایک طہر میں تین مرتبہ طلاق دی جائے اگر ایسا کر لیا تو یہ طلاقیں پڑ جائیں گی اور گناہگار ہوگا۔ یہی بات امام مالک بھی فرماتے ہیں۔ جیسا کہ ابی رشہ المالکی نقل کرتے ہیں:-

"لا يجوز عند مالك أن يطلقها ثلاثاً في كلمة واحدة فان فعله لزمه^{لہ}

امام مالک سے براہ راست بھی، اور کہے شاگرد بھی نقل کر رہے ہیں۔" (قال) سحنون قلت لعبد الرحمن بن القاسم هل كان مالك يكره ان يطلق الرجل امرأته ثلاث تطليقات في مجلس واحد (قال) نعم يكرهه أشد الكراهية (قلت) فان هو طلقها ثلاثاً أو عند كل طهر واحدة حتى طلق ثلاثاً أي لزمه ذلك في قول مالك (قال) نعم^{لہ} امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہ اللہ کے یہاں تین طلاقیں بیک وقت دینا حرام نہیں ہے بلکہ

نامناسب اور خلاف اولیٰ ہے۔ اور یہی سب نے نقل کیا ہے۔ مثلاً نووی کہتے ہیں:-

أما جمع الثلاث دفعة فليس بحرام عندنا لكن الأولى تغريقها وبه قال أحمد وأبو ثور ود
قال مالك والأوزاعي وأبو حنيفة والليث هو بدعة له خود امام شافعی "الام" میں
فرماتے ہیں:-

(قال الشافعي)..... ان النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يعيب الطلاق الذي
هو ثلاث دليل على ان الطلاق بيد الزوج ما ابقى منه ابقى لنفسه وما اخرج منه
اخرج من يده لزمه غير محرم عليه كما لا يجوز عليه ان يعتق رقبة له
امام شافعی کا مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکمل طلاق کو جو تین طلاقوں پر
مشتمل ہوتی ہے معیوب نہیں قرار دیا، یہ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ طلاق کا معاملہ پورے طور پر شوہر
کے اختیار میں ہے پس وہ (تین میں سے) جتنی چاہے دے، جتنی چاہے باقی رکھے اس میں حرام
ہونے کا کوئی سوال نہیں، جس طرح اپنے غلام کو آزاد کرنا حرام نہیں (حالانکہ یہاں بھی اپنی چیز ہاتھ سے
خود فرمائیے کہ کتابچہ میں پیش کردہ بات سے، حقیقت کتنی مختلف ہے۔ اس صورت حال کے
بارہ میں فاضل مقالہ نگار فرماتے ہیں کہ "بعض تاریخی حالات کے تحت بعد میں پیدا ہوئی" اچھا ہوتا اگر
موصوفہ تاریخی حالات پیش فرمادیتے، عبارت کا مطلب الفاظ سے ہی نکل رہا ہے۔ کہ تین طلاقیں
دینے کا رواج، یا بیک وقت دی گئی تین طلاقوں کا موثر ہونا زمانہ نبوت سے بعد کی پیداوار ہو حالانکہ
ان دونوں (تین طلاقوں کا دینا اور ان کا موثر ہونا) قسم کے واقعات کا ثبوت زمانہ نبوت میں بھی ملتا ہو۔
اور اس کے بعد صحابہ کے دور میں بھی۔

امام بخاری نے اس موضوع پر مستقل باب قائم کیا ہے "باب من أجاز طلاق الثلاث"
اس کے تحت دو حدیثیں ذکر کیں۔ پہلی حدیث کے آخر میں ہے:- فطلقها ثلاثاً، دوسری حدیث
اس طرح ہے:-

"ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فترجعت فطلق فسل النبي صلى الله عليه وسلم

اُخْلَ لِلْأُولَىٰ قَالَ لَا حَتَّىٰ يَذوقَ عَيْلَتَهَا كَمَا ذَاقَ الْأُولَىٰ" لے مضمون :- ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں پھر اس مطلقہ عورت نے ایک دوسرے شخص سے نکاح کر لیا، اس نے بھی طلاق دے دی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ اس عورت کا پہلے شوہر سے نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟ آپؐ نے فرمایا اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک یہ دوسرا شوہر اس عورت سے اسی طرح لطف اندوز نہ ہو جسے جس طرح پہلا شوہر ہوا تھا۔

دوسری جگہ بخاری میں ایک اور حدیث اسی مضمون کی موجود ہے۔ لے اس مضمون کی احادیث امام مالک، اور امام شافعی کے یہاں بھی ملتی ہیں۔ اور نوخر الذکر نے تو "کتاب اللأم" میں پورے دو صفحے کے اندر اس مضمون کی احادیث جمع کی ہیں۔ تفصیل دہاں دیکھ لی جائے۔ اور امام مالک نے بھی اس مضمون کی احادیث "موطا" میں نقل کی ہیں لے

بعض اہل علم کو مسلم کی ایک روایت سے غلط فہمی ہوئی ہے، حالانکہ مسلم کے مشہور شارح محی الدین زودی نے اور ان کے علاوہ دیگر بہت سے علماء نے روایت کا صحیح محض بتا دیا ہے یہاں کسی پہلو کو ترجیح دینے یا نہ دینے کی بحث نہیں ہے۔ بس ایک بات اس سلسلہ میں ذکر کر دینا شاید نامناسب نہ ہو، وہ یہ کہ اس روایت (مسلم کی روایت) کے راوی حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ اگر اس روایت کا وہی مضمون ہوتا جو استلال کرنے والے اخذ کرتے ہیں تو راوی اس کی مخالفت کیوں کرتے۔ موطا امام مالک میں موجود ہے کہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ اب آپؐ کی کیا رائے ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ اس پر تین طلاقیں پڑ گئیں اور رشتہ نکاح منقطع ہو گیا، تو نے اللہ کی کتاب سے مذاق کیا؟ اور ان ہی سے دوسرے شخص نے اگر تین طلاقیں دیے کا ذکر کیا، اس کو بھی ایسا ہی جواب دیا۔ (احکام القرآن للبخاری)

ان کے علاوہ بکثرت صحابہ سے تین طلاقیں کا معتبر ماننا ثابت ہے۔ ابو بکر جصاص نے احکام القرآن میں اور طاعلی قاری نے مرقاة شرح مشکاة میں ان روایات کو جمع کر دیا ہے، جن میں حضرت عمرؓ حضرت

لے بخاری ص ۴۰۰، ثانی مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ دیوبند لے بخاری جلد ثانی ص ۹۹ لے دیکھئے کتاب اللأم جلد خاص ص ۲۴ تا ۲۵

علی کرم اللہ وجہہ، حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ شامل ہیں۔ (مرقاۃ ۲/۶۹۳ تا ۲/۶۹۴) احکام القرآن ص ۳۹۱ تا ۳۹۲

مرقاۃ میں یہ واقعہ بھی موجود ہے کہ حضرت حسن بن علی (سبط نبیؑ) رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی شہباز کو تین طلاقیں دیں۔ اس تفصیل کے بعد یہ سمجھ میں آ جاتا ہے کہ جن علماء نے اس مسئلہ پر اجماع نقل کیا ہے انھوں نے کوئی غلطی نہیں کی۔

سردست صرف ان چند نفیٰ فرودگزارشوں کی نشاندہی پر اکتفا کیا جاتا ہے، اگرچہ فیضی صاحب کے اس مقالہ میں اور بھی متعدد ایسی چیزیں ہیں جو محل نظر اور لائق نقد ہیں، لیکن اختصار کے پیش نظر اس وقت ان کو نظر انداز کر کے ایک تاریخی سماعت کی طرف بھی اشارات پیش کیے جا رہے ہیں، زیادہ تفصیل کا نہ موقع ہے نہ پتہ ان ضرورت۔

۴۔ فیضی صاحب انکشاف فرماتے ہیں کہ:-

”۴۰۔ سے چوتھی صدی ہجری (یعنی سنہ ۱۰۰۰) کے دوران نہ تو بغیر اسلام تھے اور نہ آپ کے صحابہ کرام میں سے کوئی ایسا تھا جس سے رشد و ہدایت حاصل کی جاسکتی“ (صفحہ ۳۱۲، ۳۱۳)

سنہ ۱۰۰۰ سے چوتھی صدی ہجری تک (بلکہ قیامت تک) بغیر اسلام کا نہ ہونا تو مسلم! لیکن کیا یہ بھی درست ہے کہ سنہ ۱۰۰۰ کے بعد صحابہ میں کوئی اس مرتبہ کا باقی نہیں رہا تھا جس سے رشد و ہدایت حاصل کی جاتی؟ اس حقیقت کا پتہ چلانے کے لیے مختصر نتائج کا جائزہ لیا جاتا ہے۔

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کی جلالت شان اور تجربہ علمی سے کون ناواقف ہوگا، موصوف نے ”اعلام المتقین“ میں فقہائے صحابہؓ کی جن سے رشد و ہدایت حاصل کی جاتی تھی۔ تین قسمیں بیان کی ہیں۔ (رشد و ہدایت حاصل کرنے کو نفیٰ اصطلاح کے مطابق فتوے لینے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے)۔

قسم اول، جن حضرات سے بکثرت فتاویٰ حاصل کیے جاتے تھے یعنی (مکثرین)۔ قسم دوم۔ متوسطین۔ قسم سوم، متقلین۔

عہ فاضل معنوں نگار نے مذہب بالا تین جنوں کے بجا فیضی صاحب کے اس نظریہ پر بھی مفضل کلام کیا تھا کہ سنت کو دینی کا درجہ حاصل نہیں جو، لیکن القرآن کے صفات میں گھنٹش نہ ہونے کے باعث محترم معنوں نگار کی احازت سے اس بحث کو کمال لینا پڑا۔

کرتے دیکھ لیتے تو ان لوگوں کے ہاتھوں سے چھینتے ہوئے دیکھا۔ اصل حدیث ملاحظہ فرمائیے!

عن ابی ہریرۃ انہ قال لمرودان احللت ببع الربا فقال مرودان ما فعلت فقال ابو ہریرۃ
احللت ببع الصکاک وقد نہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ببع الطعام حتی یستوفی
فخطب مرودان الناس فنعی عن بیعہا قال سلیمان فظفرت الی حرس یاخذونہا من ایدی
الناس ۱

دیکھا اپنے کہ مرودان نے حضرت ابو ہریرۃ سے حدیث سن کر فوراً حکم کی تعمیل کی۔ مرودان ہی سے متعلق خطبہ عبید
کے بارے میں ایک اور واقعہ بھی ملتا ہے کہ جب اُسے عبید کا خطبہ نماز سے پہلے دینا شروع کیا تو حضرت ابو عبید غدری
نے مجمع عام میں ٹوکا بلکہ اس کا دامن اور ہاتھ پکڑ کر منبر کی طرف جانے سے روکا ۲ اسی طرح جب وہ منبر پر
بیٹھ گیا تو ایک دوسرے صحابی (ابو سعید انصاری) نے کھڑے ہو کر دانٹتے ہوئے کہا، الصلوٰۃ قبل الخطبہ
رمیاں، نماز تقریر سے پہلے پڑھو۔ ۳

اس پر بھی مرودان نہ غصہ ہوا اور نہ ان میں سے کسی کو سزا دی اگرچہ اس نے ان کی بات نہیں مانی۔ یہاں
مرودان یا کسی اموی خلیفہ کی کمزوریوں کی پردہ پوشی مقصود نہیں، بلکہ دکھانا صرف یہ ہے کہ اس دور میں بھی خبیثات کہنے
والے باقی تھے ایسا نہیں جیسا عام طور پر مشہور ہے۔ یا مضمون میں جیسی تصویر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہو۔

آخری بات!

اوپر کے صفحات میں چند گزارشیں، اہل علم، خاص طور پر فقہی صاحب کی توجہ کے لیے پیش کی گئی ہیں۔ کہنے
کے لیے ادب بھی بہت سی باتیں تھیں جو اس موقع پر کہی جاتیں تو نامناسب نہیں ہوتا۔ مگر خوب طوالت اور قلتِ فرصت
بانتے ہیں، لیکن آخر میں ایک بات کے بغیر ہمارے خیالاً شکایت نہیں، بلکہ تاثر کا اظہار۔ کہ کسی سلطان کی زبانِ قلم
کا ایسا انداز، کہ جس سے کھلے طور پر شریعت، اور شرعی قوانین کا (کما حقہ ان پر غور کیے بغیر) استخفاف، اور افسان
سے تعبیر مزا۔ اس کے بالمقابل غیر شرعی قوانین کی برتری اور ان کا عدل و انصاف سے قریب تر ہونا ظاہر ہو جاتا
نہیں اور جی چاہتا ہے کہ کاش اس طرح کے موضوع پر قلم اُٹھاتے وقت "اسلام سے نسبت" کرنے کے تقاضوں
کو کہے کم الفاظ کی حد تک۔ ملحوظ رکھا جائے کہ تا۔

۱۔ مسیح مسلم مبدلثانی ص ۱۷۱ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۵۔ بخاری جلد اول ص ۱۳۱ (فی حذت قوبہ) مسلم جلد اول ص ۲۹
(واما اجترة نحو الصلوة ص ۱۷۱ تفصیلی واقعہ کے لیے دیکھئے فتح الملہم شرح مسلم ص ۲۶۱)

بُوئے گل در برگ گل

حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ اپنے مکتوبات کے آئینے میں

تلخیص و ترجمہ — از مولانا نسیم احمد شریدی امرہی

حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ اور حضرت شاہ احمد سعید مجددیؒ کو ایک مکتوب میں یوں مخاطب فرماتے ہیں۔

صاحبزادہ عالی نسب حضرت حافظ ابوسعید صاحب و احمد سعید صاحب سلمہما اللہ تعالیٰ — بعد سلام منون مطالعہ کریں — دو خط ہمارے ہو کر باعث مسرت ہوئے۔ اُن کے معنون سے گاہی ہوئی۔ اپنے اوقاتِ رکی تعمیر کے بارے میں لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ اور زیادہ توفیق عنایت فرمائے اور اعمال میں بزرگوں کی اتباع اور اُس کے نیک نتائج عطا کرے — (اپنے تریسین کے) اور اہل حالات میں خوب غور کریں اور کڑی نظر رکھیں.....

انوارِ نسبت کا تحقق دُلوں میں ہوتا ہے۔ اس تحقق کے نتیجے میں تہذیبِ اخلاق کی صورت بنتی ہے۔ اللہ کے لیے جینا اور بغیر توجیہ و تاویل کے راضی برضا رہنا میسر آتا ہے۔ نیز دلِ حزین، سینہ بے کینہ اور نیتِ صالحہ کا حصول ہوتا ہے — چاہے کہ گزشتہ اعمال پر کبھی حزن ہو کہ میں نے بیکار طریقہ پر بے اخلاقِ حسنہ اور بے نیتِ صالحہ، اعمال انجام دیئے — اور آئندہ کے متعلق بھی شکر و غم ہو کہ معلوم نہیں تقدیر میں کیا ہے؟ — سینہ بے کینہ، تقدیرِ الہی اور فضلِ الہی کو پیشِ نظر رکھنے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا — نظرِ اصل پر رہتی چاہیئے..... ع

تو مباحثہ اصلاحی، ایسٹ د بس

(ابن کے بعد معرفت کی ایک باریک و پُر غزبات لکھ کر تحریر فرماتے ہیں)

معاذ اللہ۔۔۔ درویشوں والی یہ معرفت میں نے کبھی لکھ دی؟ میں نادان، معارف کیبا
 جہانوں۔۔۔ میں نے وقت ضائع کیا، معاف کرنا۔۔۔ میرے ہیرو و مرشد حضرت مرزا مظہر
 جانجناماں نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی سیر متوسط درجے کی ہو۔ اُس کو مقامات مجدد الف ثانی
 کا حصول دس سال میں تو ملے۔۔۔ مولوی غلام یحییٰ (بہاری) نے پانچ سال میں نصف سلوک
 طے کیا تھا۔ اس تحریر کی غرض دعاوت یہ ہے کہ اعتقاد کو ضروری دلازمی سمجھ کر اختیار کیا جائے
 ایسا نہ ہو کہ کسی طالب کا سلوک ناقص رہ گیا تھا اُس کی تکمیل کے بغیر اُس کو اجازت دیدی گئی۔
 پھر اُس نے کج روی اختیار کی۔ اُس کی کج روی اور غلط روی کو دیکھ کر متنبہ طریقہ کے لیے سند دست آویز
 ہاتھ آجائے۔ والسلام۔

ایک مکتوب میں خواجہ حسن موہودی لکھنؤی کو حضرت شاہ ابوسعید کے بارے میں یوں تحریر
 فرماتے ہیں

.... حضرت حافظ ابوسعید بیرزادہ مجددی سلیم اثر قلعہ نے لکھنؤ آئے ہوئے ہیں۔ میں
 نے اُن کو لکھ دیا ہے کہ وہ آپ کی خدمت میں پہنچیں۔

عہ علامہ غلام یحییٰ مبارک آبادی رحمہ اللہ۔ منطق و فلسفہ کے ایک زبردست عالم تھے۔ مبارک آبادی ایک بستی بارڈر میں پیدا ہوئے
 ہاشم سنبھالو تعلیم کے لیے سندھ آئے اور دررہ منصفیہ میں مولانا ابوسعید خدری سے پڑھا۔ وہ شیخ مجدد عالم
 سادہ روی سے بیت ہوئے۔ پھر لکھنؤ میں تعلیم دینے کے لیے آئے۔ میرزا محمد رسالہ پر حاشیہ لکھا۔ پھر دہلی کا سفر کیا۔
 اور حضرت مرزا مظہر جانجناماں سے بیت ہوئے۔ یہاں پانچ سال حضرت وحتمہ اثر علیہ کی خدمت میں رہ کر خلافت حلی
 کی شرح مکمل ہوئی اور پھر آپ کا حاشیہ ہے۔ کلمۃ الحق بھی آپ کی ایک کتاب ہے جس کا جواب حضرت شاہ رفیع اللہ
 دہلوی نے درخ اباکل کے نام سے لکھا ہے۔ ذی قعدہ ۱۲۸۵ھ میں علامہ غلام یحییٰ نے لکھنؤ میں وفات
 پائی۔ اور زادیہ شاہ پیر محمد لکھنؤی میں دفن ہوئے۔

(نذر حتمہ الخواطر جلد ۴، بحوالہ کھوار)

انہوں نے پہلے حضرت شاہ درگاہیؒ سے نسبت چشتیہ کا ایک رنگ حاصل کیا تھا۔ اور اس توحید کے بارے میں جو راجح ہے (یعنی توحید وجودی) تقریر و گفتگو کیا کرتے تھے۔ بعدہ کسی نسبت مجددی کی غرض سے فقیر کے پاس آئے۔ آہ آہ میں کہاں؟ اور اس نسبت حادیہ میں کمال و اکمال کہاں؟ مجھے تو دریاؤں سے نقطہ نمی ملے ہے۔ افسوس کہ میری قسمت میں بس نمی ہی تھی۔ سمجھ لیجئے جس کو نقطہ نمی ہی ہو وہ دوسروں کو سیراب و شاداب کس طرح کر سکتا ہے؟ بہر حال صاحبزادہ مذکور جو مجددی نسبتوں کے انوار سے حصہ پائے ہوئے ہیں، آپ کی ملاقات سے مشرف ہوں گے۔ صحبت اہل باطن سکوت اور انوکاس انوار باطن کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور صحبت علماء میں علمی گفتگو ہوا کرتی ہے۔ صاحبزادہ مذکور کہ اپنے وجدان و دریافت کی بنا پر پُر از مساویں مجبوء الفنائی ہیں۔ حضرت مجددیؒ کی نسبت کے نور سے ان کا باطن جگمگا رہا ہے۔۔۔ فقیر کے حالات ان کی زبانی معلوم ہوں گے۔ والسلام

عہ حضرت شاہ درگاہی نقشبندی رامپوریؒ ۱۱۶۷ھ میں تحت ہزارہ (پنجاب) میں پیدا ہوئے۔ صمدی یعنی حق تاسیخ ولادت ہے۔ ایام طفولیت ہی میں آپ گھر سے نکل کھڑے ہوئے تھے اور صحراؤں و دیو افتخار کی تھیلا صحرائے بڑیوں میں سلطان انارکین کے مزار پر حافظ جمال اشتر رامپوریؒ سے بیعت ہوئے۔ بالآخر ان کے خلاف حاصل کی۔ حضرت شاہ درگاہیؒ دو اسطوں سے حضرت خواجہ محمد زبیر مجددیؒ سے وابستہ ہو جاتے ہیں۔ آپ کے اندر استغراق بہت زیادہ تھا۔ افتناء سے ملاقات نہیں کرتے تھے۔ ۱۲۲۶ھ میں انتقال ہوا۔ مزار رامپور میں ہے۔ (نذر حقہ الخواطر و منیرہ مقامات منہری)۔ حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ اول اپنے والد شاہ صفی اللہؒ سے بیعت ہوئے پھر ان کی اجازت سے حضرت شاہ درگاہیؒ سے بیعت ہو گئے تھے۔ انہوں نے مرید کے حال پر بہت کچھ عنایت فرمائی۔ اجازت و خلافت سے نوازا۔ اُس وقت حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے مزار میں شور و شہ بدرجہ کمال پیدا ہو گئی تھی۔ لوگ کثیر تعداد میں آپ سے بیعت ہونے لگے۔ حلقہ بھی کہتے تھے جس میں بیروشی و جد کی کیفیات پیدا ہوتی تھیں غذا طلبی کے سلسلے میں آپ دینی تشریحات لائے دینی اُس وقت اہل علم اور اہل صلاح و تقویٰ کا مرکز تھی قاضی شہو اشتر صاحب بانی سچائی بھی اُس وقت حیات تھے۔ حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ نے قاضی صاحب کو ایک خط لکھا جس میں مرشد ثانی کے بارے میں شورہ طلب کیا تھا۔ حضرت قاضی صاحبؒ نے شورہ دیا کہ دینی لکھے صفی

میاں محمد حسن دہلوی کے نام

اسلام علیکم رحمۃ اللہ — چالیس سال یا اس سے زیادہ ہو گئے کہ خلعت کے اندر دل کی آرزوں کو نکتہ کر کے اور مخلوق سے نظر ثبات و صبر و قناعت میں زندگی بسر ہو رہی ہے اور بغیر کسی کی امداد کے فقر کے عافیت و فراغت کے ساتھ ایام عمر گزار رہے ہیں۔ الحمد للہ علی ذالک — نواب امیر الدلہ (دالئی ٹونک) سے امداد و انفاقہ کا بالکل تذکرہ نہ کیا جائے اُن کی امداد مجھے منظور نہیں ہو۔ ایسا نہ ہو کہ اس اخیر عمر میں فقر و قناعت اور صبر و توکل کے طریقے میں کوئی خلل واقع ہو جائے۔

ما آبروئے فقر و قناعت نمی بریم با میر خاں بگوئے کہ دوزی تقدیر است

اہم فقر و قناعت کی آبرو برباد کرنا نہیں چاہیے۔ نواب امیر خاں دالئی ٹونک سے کہہ دو کہ دوزی اللہ قناعت کی طرف سے مقدر و مقرر ہے۔

اس عمر میں محتاجوں کے سامنے اپنی احتیاج پیش کرنا درد پیشوں کے استغناء کے خلاف ہے۔

..... والسلام

غلام محمد خاں کو حضرت شاہ رُوف احمد مجددیؒ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:

خاں صاحب عالی مراتب غلام محمد خاں سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر غلام علی کا خط بعد از سلام اشتیاق مطالعہ کریں۔ مدت سے آپ کا کوئی عنایت نامہ وارد ہو کر مسرت رساں نہیں بنا۔ اُمید ہے کہ اپنے احوال لکھ کر شاد کام کریں گے۔ جامع کمالات حضرت رُوف احمد صاحب نے عنایت الہیٰ فقیر سے طریقہ اخذ کر کے اجازت حاصل کر لی ہے۔ مناسب یہ سمجھا گیا کہ وہ آپ کے علاقے میں رابطہ قائم کر کے طریقے کو رواج دیں۔ آپ کو اگر فرصت ہو تو بہتر یہ ہے کہ اُن سے توجہ حاصل کریں۔

گزشتہ حاشیہ سے پوسٹہ، اس وقت آپ کے لیے حضرت شاہ غلام علیؒ سے بہتر کوئی نہیں ہے۔ میں آپ حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں پہنچے اور مقبول بارگاہ ہوئے۔ حضرت شاہ رُوف احمد نے بھی دلی آکر بیعت کی اُس وقت حضرت شاہ دو گانہؒ حیات تھے۔ مرشد اول کا احترام برابر کرتے رہے۔ فرمایا کرتے تھے کہ مرشد اول کو ابتدا میں مجھ سے کچھ کہہ دیت رہا۔ بالآخر وہ کہہ دیت ذاتی ہو گئی تھی۔

(ضمیمہ)

اثرِ قتلے اُن کے قدم کی برکت سے اس ضلع میں برکت و آبادی عنایت فرمائے۔ والسلام۔

ایک دوسرے مکتوب گرامی میں خان مذکور کو ارقام فرماتے ہیں

خان صاحب عالی مراتب والا نائب غلام محمد خاں صاحب ... بعد از سلام واضح ہو۔
قیمہ کریمہ نے دارد ہو کر مسرت پہنچائی۔ مندرجہ سے لگا ہی ہوئی۔ آپ نے دُعا کے واسطے اور
اور درگاہِ محبِ الدعوات میں التجا کے لیے لکھا تھا صاحبِ الطلب دُعا کی گئی۔ اُمید ہے اُنس
وہ بارِ جود و عطا میں دُعا و التجا کی جائے گی۔ وہ دو آپ بے منت اور بخشندہ عطیات بے نہایت
ہے۔ دو جہاں کی کام بخشی اور مقصد برآری اُنس کی عطا کے سمندر کا ایک قطرہ ہے اور مقصود رسانی
دارین اُنس کے گلستانِ نعمت کی ایک خوشبو ہے۔ اُمید ہے کہ (نجاتِ اشر) آپ کو
جمعیت و کامیابی حاصل ہوگی۔

مندرجہ خاں حاکم سرحد کو شاہِ ردن احمد صاحب مجددی کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں۔

خان صاحب عالی مراتب منور خاں صاحب سلمہم اثرِ قتلے۔ بعد سلام سنت الاسلام
واضح ہو۔ سالہا سال ہو گئے آپ نے اپنے احوال سے سرور نہیں کیا۔ دوستی کا تقاضا تو یہ کہ
کہ اپنے حالات تحریر فرما کر ریفِ انتظار کرتے رہیں۔ صاحبزادہ والا نائب حضرت ردن احمد صاحب
نے جو آپ سے ربط دوستی رکھتے ہیں۔ اس فقیر سے طریقہ اخذ کر کے اور اس راہ کے فیض حاصل
کر کے اجازت پائی ہے اب وہ آپ کے یہاں پہنچ رہے ہیں۔ جو شخص بھی ان سے طریقہ

خان صاحب عالی مراتب منور خاں صاحب سلمہم اثرِ قتلے۔ بعد سلام سنت الاسلام
واضح ہو۔ سالہا سال ہو گئے آپ نے اپنے احوال سے سرور نہیں کیا۔ دوستی کا تقاضا تو یہ کہ
کہ اپنے حالات تحریر فرما کر ریفِ انتظار کرتے رہیں۔ صاحبزادہ والا نائب حضرت ردن احمد صاحب
نے جو آپ سے ربط دوستی رکھتے ہیں۔ اس فقیر سے طریقہ اخذ کر کے اور اس راہ کے فیض حاصل
کر کے اجازت پائی ہے اب وہ آپ کے یہاں پہنچ رہے ہیں۔ جو شخص بھی ان سے طریقہ

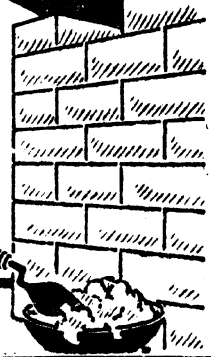
ایک نیا سنگ بنیاد رکھیے!

ماء اللحم خاص



قبل از وقت بوڑھوں اور غمیر صبح منہ
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جسدِ
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دوا خانہ طبیبہ کالج سے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



غلام رسول قہر

(از جناب مالک رام ایم، اے)

”۱۶ دسمبر ۱۹۶۱ء کو مولانا غلام رسول قہر کا حرکت قلب بند ہو جانے سے لاہور میں انتقال ہو گیا۔“

نئی نسل کے خصم مسلمان لوگوں نے جو بیس پچیس کے پیڑ میں ہیں، یہ ایک سٹری خبر پڑھی یا سنی ہو گی؟ لیکن انھیں کیا معلوم کہ غلام رسول قہر کون تھے؟ انھوں نے اردو صحافت کی کیا خدمت کی؟ اور علم و ادب میں کیا اضافہ کیا؟ ملکی سیاست میں ان کا کتنا حصہ تھا؟ اور حقیقت یہ ہے کہ میں بھی اس مختصر مضمون میں ان سب سوالوں کا تشفی بخش جواب کہاں دے سکتا ہوں!

مولانا غلام رسول ۲۴ اپریل ۱۸۹۵ء کو مشرقی پنجاب کے شہر جالندھر سے چادریل دور ایک چھوٹے سے گاؤں پھول پور میں پیدا ہوئے۔ گھر میں کچھ مورد فی زمینداری تھی اور بھی خاندان کی بسر اوقات کا ذریعہ تھی۔ پھول پور آج بھی مختصر سی بستی ہے۔ اس زمانہ میں تو اور بھی چھوٹی ہو گی۔ یہاں تعلیم کا کوئی انتظام نہیں تھا۔ یہ پانچ چھ برس کے ہوئے تو قریب دربارٹ گاؤں کے مدرسے میں بھیجے گئے۔ اس کے بعد جالندھر شہر کے شن ایس اسکول میں داخلہ لے لیا۔ ۱۹۱۱ء میں دسویں درجے کی سند لے کر لاہور منتقل ہو گئے۔ اسلامیہ کالج اس زمانے میں مسلمان طلباء میں بہت ہر دعویر تھا۔ یہ بھی انٹر کے درجے میں داخل ہو گئے۔ ۱۹۱۵ء میں بیس سے بی۔ اے کی سند لی۔

دہ ابھی انٹر کے طالب علم تھے کہ جولائی میں مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنا مشہور مہفتہ وار ”الاسلام“ کلکتہ سے جاری کیا۔ ”الاسلام“ جلا مہاند اور دو صحافت میں سنگ میل کی حیثیت رکھتا

ہے۔ اس کا سائز 'ٹائپ کی چھپائی' کا فز 'تصادف' مضامین کی تبویب 'مختلف ممالک میں اس کے نام چھاردن کی تقرری' غرض اس کی کس کس۔ اولیت کا ذکر کیا جائے! یہ سب آپس اپنی جگہ لیکن اسکی دو خصوصیتیں ناقابل فراموش ہیں۔ اول اس کا اسلوب تحریر 'مولانا ابوالکلام آزاد کا خطیبانہ انداز' جیسے نفیس و حدیث سے ایسا برجستہ استدلال تھا کہ اس نے ہندوستان کے مسلمانوں کے دل میں آگ لگا دی۔ جن کے لیے یہ پرچہ جاری کیا گیا تھا۔ دوسرے اس کی حکومت کے خلاف نکتہ چینی اور قوم پرستانہ بلکہ کانگریس کی توثیق پالیسی تھی۔ سرسید کے زمانے سے مسلمانوں کا مطلع نظر ایک ہی رہا تھا۔ انگریز دوستی اور کانگریس دشمنی۔ تیس برس تک کسی کو اس کے خلاف آواز اٹھانے کی جرأت نہیں ہوئی تھی۔ مولانا آزاد نے سب سے پہلے اس کے خلاف آواز اٹھائی اور چونکہ انھوں نے اپنی تائید میں پوری قوت سے قرآن و حدیث کو کھڑا کیا، کسی کو کچھ کہنے نہ بنی۔ یہی وجہ تھی کہ مولانا محمود الحسن دیوبندی کو یہ کہنا پڑا کہ آزاد کی کا جو سبق ہم بھلا چکے تھے، وہ ہمیں مولانا ابوالکلام آزاد اور الاسلام نے یاد دلایا۔

تھر بھی الاسلام کے خریدار بن گئے اور اپنے ہزاروں معاصرین کی طرح اس کے دار و شہید ہو گئے۔ مولانا آزاد نے اس کے علاوہ مسلمانوں کو شکم کرنے کے لیے ایک تحریک چلائی تھی جس میں شامل ہونے والوں سے بعض شرط پر بیعت لی جاتی تھی۔ مولانا عبدالرزاق سیاح آبادی نے اپنی کتاب "ذکر آزاد" میں اس بیعت کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں۔

توجہ:۔۔۔ بیعت کرتا ہوں میں، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا سطر خلفاء اور نائبین کے اس پر کہ

(۱) اپنی زندگی کی آخری گھڑیوں تک کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے اعتقاد اور عمل پر قائم رہوں گا اگر استطاعت پائی۔

(۲) پانچ وقت کی نماز قائم رکھوں گا۔ رمضان کے روزے رکھوں گا، زکوٰۃ ادرج ادا کر دنگا اگر استطاعت پائی۔

(۳) ہمیشہ زندگی کی ہر حالت میں نیکی کا حکم دے دوں گا۔ بُرائی کو روکوں گا، صبر کی وصیت کروں گا۔

(۴) میری دوستی ہوگی تو اشتر کی راہ میں، اور دشمنی ہوگی تو اشتر کی راہ میں۔

(۵) اور بیعت کرتا ہوں اس بات پر کہ ہمیشہ زندگی کی ہر حالت میں، اپنی جان سے اپنے مال

سے 'اپنے اہل ایمان سے دنیا کی ہر نعمت اور دنیا کی ہر لذت سے زیادہ اشرک' اس کے رسول کو اس کی شریعت کو اس کی اُمت کو محبوب رکھوں گا' اور اس کی راہ میں جو حکم کتاب و سنت کے مطابق دیا جائیگا اسے اطاعت کے ساتھ اس کی تعمیل کروں گا۔

یہ جماعت حزب اشرک کھلائی تھی۔ ظاہر ہے کہ اس سے مقصود مسلمانوں کی اصلاح اور انہیں دین کے احکام کا پابند اور ان پر عامل بنانا تھا۔ مہر صاحب کبھی اہللال کے خریدار کی حیثیت سے اس تحریک سے ناواقف نہیں رہ سکتے تھے۔ چنانچہ وہ کبھی حزب اشرک کے رکن بن گئے۔ ان تمام اراکین کے نام اور پتے ایک جبر میں درج کیے جاتے تھے جو مولانا آزاد کے دفتر میں محفوظ رکھا گیا تھا۔

مہر صاحب نے ۱۹۱۵ء میں بی۔ اے پاس کر لیا۔ اب تلاش روزگار کی محنت شروع ہوئی۔ اس زمانہ میں ریاست حیدرآباد تعلیم یافتہ مسلمانوں کا اتحادی تھی۔ اس ریاست کا رقبہ ۸۲ ہزار مربع میل تھا جو یورپ کے کئی ممالک سے زیادہ تھا۔ نظام حیدر آباد کے بعض اہل علم کے پاس بڑی بڑی جاگیریں اور پانچاہیں تھیں جن کا ہزار ہا ایکڑ کا رقبہ تھا اور ان کی لاکھوں کی آمدنی تھی۔ یہ امیر اپنی اپنی جاگیر میں خود مختار تھے اور ان کی حیثیت کسی چھوٹے موٹے حکمران اور نواب سے کم نہیں تھی۔ ایسے ہی ایک امیر وقار الامرا تھے۔ انھوں نے اپنی جاگیر میں رعایا کی تعلیم کے لیے مدارس اور تعلیم کا معقول انتظام کر رکھا تھا۔ مہر صاحب کو بھی ان ہی کی پانچاہ میں انسپکٹر مدارس کی ملازمت مل گئی۔ یہ پہلی عالمی جنگ (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۸ء) کا زمانہ تھا جب نومبر ۱۹۱۸ء میں جنگ ختم ہوئی تو اتحادیوں

نے دوران جنگ کے تمام وعدے بھلا کر ترکی پر بزن بول دیا جو جنگ میں جرمنی کا حلیف اور اتحادی طاقتوں کا مخالف رہا تھا۔ سلطان ترکی عالم اسلام کا خلیفہ المسلمین تھا۔ اتحادیوں کی اس سازش و دھوکے سے دنیا بھر کے مسلمانوں میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ ہندوستان کے مسلمان خاص طور پر انگریزوں کے خلاف ہو گئے کیونکہ انگریزی فوج میں ہندی مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد نے مختلف محاذوں پر لڑائی میں حصہ لیا تھا۔

یہ مہر صاحب کی جوانی کا زمانہ تھا وہ بھی اس صورت حال پر تامل اٹھے۔ بعض مقامی دستوں کے مشورے سے انھوں نے ایک اخبار جاری کرنے کا منصوبہ بنایا۔ اس کا نام مملکت تجویز ہوا تھا جب مالی پہلو سے اطمینان ہو گیا تو انھوں نے اسے جاری کرنے کی درخواست داخل کر دی۔

مولانا ابوالکلام آزاد کا اخبار ہر ہفتے آگ آگ رہا تھا ایک طرف وہ مسلمانوں کو اسلامی تعلیمات اور ان کی پرانی تائید کی روایات کی طرف بلاتا دوسری طرف یورپی حکومتوں کی اسلام دشمنی اور ترکی سے عداوت پر سخت نکتہ چینی کرتا جس کو تو پر بھی نہیں تھا کہ اہللال کی ان تحریروں کا اثر کتنا دور رس ہو سکتا ہے چنانچہ اس نے نومبر ۱۹۱۲ء میں اہللال کی دو ہزار کی وہ ضمانت ضبط کر لی جو اس سے ستمبر ۱۹۱۳ء میں حادثہ مسجد کانپور کے بعد لی گئی تھی مولانا آزاد نے اخبار بند کر دیا سال بھر کے بعد انھوں نے نومبر ۱۹۱۵ء میں ”السلام“ کے نام سے دوسرا پرچہ جاری کیا جو تمام کے اختلاف کے باوجود ہر طرح اہللال کا دشمن تھا۔ جنگ ہنزہ جاری تھی بلکہ اتحادی افواج جرمنوں کی یلغار اور پیش قدمی کے سامنے ہر جگہ پسپا ہو رہی تھیں۔ ایسے میں حکومت کینڈہ کو خاموش رہ سکتی تھی۔

حکومت بنگال نے ۲۳ مارچ ۱۹۱۶ء کو مولانا آزاد کو حکم دیا کہ وہ ایک ہفتہ کے اندر صوبہ بنگال سے باہر چلے جائیں۔ پنجاب، یوپی وغیرہ کی حکومتیں ان کے اپنے ہاں داخلے پر پہلے سے پابندی عائد کر چکی تھیں۔ انھوں نے ہر طرف کے دروازے بند دیکھ کر راجپوتی (بہار) کا رخ کیا اور یہاں قریب کے ایک دیہات مورابادی میں رخت سفر کھول دیا۔ انھیں یہاں آٹے تین بھی نہیں گزے تھے کہ ۸ جولائی ۱۹۱۶ء کو حکومت نے انھیں یہیں نظر بند کر دیا۔

مولانا آزاد جب مارچ ۱۹۱۶ء میں کلکتہ سے روانہ ہوئے تو ان کے گھر اور دفتر کی تلاشی لی گئی اور پولیس نے ان کے تمام مسودات اور کاغذات اور ”السلام“ سے متعلق رجسٹر وغیرہ اپنے قبضے میں کر لیے۔ انھیں میں وہ رجسٹر بھی تھا جس میں ”حزب افشر“ کے اراکین کے نام درج تھے۔ مولانا مہر کا بھی نام ان میں تھا۔

حکومت کی نظر میں یہ تمام لوگ شیعہ قرار پائے مختلف صوبائی حکومتوں کو حکم موصول ہوا کہ ان سے متعلق تحقیق کی جائے اور ان کی نقل و حرکت کی نگرانی کی جائے۔ جب مولانا مہر سے متعلق پوچھ گچھ شروع ہوئی تو شدہ شدہ معلوم ہوا کہ وہ حیدرآباد میں مقیم ہیں، فائل ان کے تعاقب میں حیدرآباد پہنچی۔ نفیٹش پرواز اڑھلا کر انھوں نے ایک اخبار ”سلطنت“ کے ڈکلیئریشن کی درخواست دے رکھی ہے جو زیر غور ہے۔ حکومت جو مولانا آزاد کے اخبار ”السلام“ سے تنگ آچکی تھی بھلا ان کے کسی

مُرد کے اخبار کی اجازت کیوں دینے لگی، چنانچہ ان کی درخواست منظور ہو گئی۔

۱۹۲۰ء میں تھر صاحب حیدر آباد سے ملازمت ترک کر کے واپس پنجاب چلے آئے۔ یہ کانگریس اور خلافت کی تحریکوں کے شباب کا زمانہ تھا۔ یہ بھی وطن پرست ہو چکے تھے۔ خلافت کی سرگرمیوں میں حصہ لینے لگے، اور بالآخر جالندھر خلافت کمیٹی کے سکتر مقرر ہو گئے۔

جالندھر کے قیام اور خلافت کمیٹی میں کام کرنے میں انھیں پھر اپنا اخبار جاری کرنے کا خیال آیا۔ بعض دوستوں نے مشورہ دیا کہ بہتر ہو اگر پہلے تجربہ حاصل کرنے کے لیے کسی دوسرے اخبار میں کام کیا جائے۔ یہ کام جالندھر میں رہ کر نہیں ہو سکتا تھا، صحافت کا مرکز لاہور تھا اور یہاں اس وقت مولانا ظفر علی خاں اور ان کے روزنامے ”زمیندار“ کا طوطی بولتا تھا۔

”زمیندار“ شروع میں ہفتہ وار پرچہ تھا جسے ظفر علی خاں کے والد مولوی سراج الدین احمد نے جاری کیا تھا۔ یہ پہلے تھوڑی مدت لاہور سے شائع ہوتا رہا لیکن بعد کو وہ اسے اپنے وطن کرم آباد دضلع گوجرانوالہ مغربی پنجاب) لے گئے۔ اس زمانے میں ”زمیندار“ واقعی اہم آبائی تھا اس میں کھیتی باڑی کے فروغ اور کسانوں کی معاشی اور معاشرتی اصلاح کے نقطہ نظر سے مضامین شائع ہوتے تھے۔ دسمبر ۱۹۰۹ء میں مولوی سراج الدین احمد کا انتقال ہو گیا۔ ظفر علی خاں نے والد کی وصیت کے احترام میں ”زمیندار“ کو زندہ رکھنے کا تہیہ کر لیا۔ لیکن ہفتہ وار اخبار اور وہ بھی دیہی نوعیت کا اور اس پر وہ شائع بھی ہو کر کم آباد سے کوہ دیہ سے۔ یہ ان کی جولانی مطبع کے لیے کافی نہیں تھا۔ ادھر لاہور کے احباب بھی مصرعے کردہ لاہور منتقل ہو جائیں۔ قصہ کوتاہ انھوں نے مئی ۱۹۱۱ء میں کرم آباد کو خیر باد کہا اور اس کے بعد ہفتہ وار ”زمیندار“ اور ”پنجاب ریویو“ ماہنامہ دسے انھوں نے اگست ۱۹۱۱ء میں کرم آباد میں جاری کیا تھا، لاہور سے شائع ہونے لگے۔ مختلف یورپی اقوام کے اسلامی ممالک کے خلاف جارحانہ اقدام کا یہی زمانہ تھا۔ اولیٰ اولیٰ نے طرابلس الغرب (لیبیا) پر ۱۹۱۱ء میں حملہ کر دیا۔ مولانا ظفر علی خاں نے اکتوبر ۱۹۱۱ء میں ”زمیندار“ کو روزنامہ کر دیا۔ اس دور کا پہلا شمارہ ۵ اکتوبر ۱۹۱۱ء کو شائع ہوا تھا۔

۱۹۱۲ء میں بلقان کی متعدد ریاستوں نے متحدہ محاذ بنا کر ترکی کے یورپی حصے پر دھاوا

بول دیا اور اڈر یا فوٹ (اورنہ) پر قبضہ کر لیا۔ اس سے ہندی مسلمانوں میں جوش و خروش پیدا ہوا
 ہوا چاہیے تھا، لیکن اسے ہوائیے میں مولانا ظفر علی خاں کی تحریر و تقریر کا بہت ہاتھ تھا۔ ان کا
 اخبار ”زمیندار“ ان کی آواز کو ملک کے کونے کونے تک پہنچانے لگا۔ حادثہ مسجد پچھلی بازار کانپور
 (اگست ۱۹۱۳ء) پہلی عالمی جنگ (۱۹۱۴ء۔ ۱۹۱۸ء) رولٹ ایکٹ (۱۹۱۵ء) جلیانوالہ باغ
 امرتسر کا خونی ڈرامہ ۱۰ اپریل ۱۹۱۹ء) صرف چند واقعات ہیں جنہوں نے زمیندار کو اور
 اس کے مدیر کو ہر لغزیزی کی انتہائی بلندیوں تک پہنچا دیا لیکن اب وہ حکومت کی آنکھوں میں
 خار کی طرح کھٹکنے لگے۔ زمیندار اور اس کے مطبع کی ضمانت کئی بار ضبط ہوئی جسے مولانا کے
 عشاق نے ہمیشہ چند دن میں جمع کر کے ان کی بھولی میں ڈال دیا۔ جب یہ سب دار خالی گئے
 اور مولانا ظفر علی خاں کی شملہ نوایوں میں کسی طرح کمی نہ آئی تو بالآخر حکومت پنجاب نے ستمبر ۱۹۲۰ء
 میں خود انھیں گرفتار کر کے دو برس کے لیے جیل بھیج دیا۔

یہ صورت حال مولانا ظفر علی خاں کے نزدیک غیر متوقع نہیں تھی۔ انھوں نے پیش بندی
 کے طور پر چار پانچ مہینے پہلے نئے ایڈیٹر کا انتظام کر لیا تھا۔ مولانا عبدالحمید سالک اس زمانے
 میں سید ممتاز علی سید امتیاز علی تاج کے والد کے ادارے دارالاشاعت سے وابستہ اور
 ان کے اخبارات ”بھولی“ اور ”تمذیب نسواں“ کے ایڈیٹر تھے۔ مولانا ظفر علی خاں نے انھیں
 ”زمیندار“ کے ادارہ تحریریں شامل ہونے کی دعوت دی۔ سالک صاحب اپنی ملازمت اور
 مالی حالت سے مطمئن تھے اور دارالاشاعت کو چھوڑنا نہیں چاہتے تھے۔ لیکن انھیں ظفر علی خاں
 کے اصرار کے سامنے سر جھکاتے ہوئے سید ممتاز علی نے بھی بطیب خاطر انھیں جانے کی اجازت
 دیدی۔ چنانچہ یکم ستمبر ۱۹۲۰ء کو وہ ”زمیندار“ کے دفتر پہنچ گئے۔ اور تھوڑے دن بعد مدیر مسئول
 مقرر ہو گئے اور جب ستمبر ۱۹۲۰ء میں ظفر علی خاں جیل گئے تو وہ اب اخبار کے گویا ہر لحاظ سے
 کرتا دھرتا بن گئے۔

لیکن یہ کچھ دھڑکنے والا زمانہ تھا اور ”زمیندار“ خاص طور پر انگریزی حکومت کے نزدیک
 قابل گردن زنی قرار دیا جا چکا تھا۔ یکے بعد دیگرے اس کے کئی ایڈیٹر گرفتار ہوئے لیکن
 یہ کچھ ایسا سخت جان ثابت ہوا کہ اسے کبھی قابل ایڈیٹر کی محسوس نہیں ہوئی۔ سالک صاحب

جب زمیندار کے اڈیٹر مقرر ہوئے تو ان کی عمر ۲۵ برس تھی لیکن انھوں نے ایسی قابلیت اور سوجھ بوجھ کا ثبوت دیا کہ پُرانے اور تجربہ کار صحافی بھی ان کا ہوا مان گئے، حکومت بھی تاک میں تھی، وہ ان ایام میں ”زمیندار“ کے چیف اڈیٹر تھے اور اس کا ادارہ نکھار کر تھے۔ بالآخر ایک ادارہ حکومت کی نظر میں قابلِ اعتراض ٹھہرا۔ جس پر نومبر ۱۹۲۱ء کے شروع میں انھیں تحریک عدم تعاون کے کارکن کی حیثیت سے گرفتار کر لیا گیا اور فیصلے میں ایک سال کی سزا ہو گئی۔

اس زمانے میں زمیندار کے منبر شفاعت احمد صاحب تھے اور سید عبدالقادر شاہ اسلامیہ کالج میں تالیف کے پروفیسر تھے۔ سالک صاحب کی گرفتاری اور قید کے بعد ان دونوں کی نظر تھر صاحب کی طرف گئی انھوں نے اصرار سے مہر صاحب کو لاہور بلایا ان دوستوں کی دعوت پر لبیک کہتے ہوئے وہ نومبر ۱۹۲۱ء میں لاہور آگئے، اڈیٹر زمیندار کے اڈیٹر مقرر ہو گئے۔ لیکن وہ یہاں مشکل سے ہفتہ بھر رہے ہوں گے۔ ہوا یہ کہ ان کے بعض بزرگ پھولپور سے لاہور پہنچ ہو گئے اور انھیں مجبور کیا کہ وہ ”زمیندار“ سے استعفیٰ ہو کر وطن واپس چلیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس زمانے میں اڈیٹری پھولوں کی بیج نہیں تھی عین ممکن تھا کہ جس طرح ان سے پہلے کے تمام اڈیٹر قید کر دیے گئے تھے، مہر صاحب بھی اپنی آزادی سے محروم ہو جاتے۔ غالباً ان کے اعزہ نے اسی خطرے کا احساس کر کے انھیں اس نوکری سے دست بردار ہونے پر مجبور کیا ہو گا۔ لیکن مجھے شبہ ہے کہ بات اس سے زیادہ تھی اور اس پر وہ زنگاری میں کوئی معشوق بھی کام کر رہا تھا۔ مہر صاحب، جیسا کہ لکھ چکا ہوں ایک زمیندار خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ انگریزی حکومت کا اس طبقے پر جو اثر تھا، اس کا اندازہ آج کی نسل نہیں کر سکتی۔ یقیناً حکومت نے اپنے کل پرزوں کا پورا زور لگا دیا ہو گا۔ القصد مہر صاحب زمیندار سے استعفیٰ ہو کر پھول پور چلے گئے۔ ادھر حکومت نے چند روز بعد پھر ”زمیندار“ کی مالی ضمانت ضبط کر لی اور اخبار کی اشاعت کھلتے بند ہو گئی۔

تین ماہ بعد فروری ۱۹۲۲ء میں ”زمیندار“ کے پھر شائع کرنے کا انتظام مکمل ہو گیا، تو اب مہر صاحب بھی دوبارہ لاہور۔ مستقل طور پر پہنچ گئے۔ اسی سال نومبر میں سالک صاحب بھی اپنی ایک سال کی قید کاٹ کر رہا ہوئے۔ اب مہر اور سالک کے اشتراک کا وہ دور شروع ہو جو، بجا طور پر اردو صحافت کا زریں دور ثابت ہوا۔

حقیقت یہ ہے کہ ”زمیندار“ صحافت کی درس گاہ تھا۔ مولانا نظر علی خاں کو اردو فارسی عربی اور انگریزی۔ چاروں زبانوں پر قدرت حاصل تھی۔ وہ اردو اور فارسی دونوں میں شعر بھی کہتے تھے۔ ان کے ساتھ جن اصحاب کو کام کرنے کا موقع ملا وہ بعد کو اردو کے مشہور اور کامیاب صحافی ثابت ہوئے۔ بھلا جن اخبار میں عبدالقادر العادلی، وحید الدین سلیم پانی پتی، نیاز فتحپوری، غلام رسول مہر، عبدالمجید سالک، پراغ حسن حسرت، مرتضیٰ احمد خاں میکش، نصر خاں عزیز کے جیسے دیوقامت صحافیوں نے کام کیا ہو اور تجربہ حاصل کیا ہو، اس کی خدمت کبھی فراموش کی جاسکتی ہیں؟ یہاں ایک بات کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

یہ واقعہ ہے کہ نظر علی خاں بنیادی طور پر علمی، ادبی آدمی تھے۔ ان کے سے انشا پر اردو نے بہت کم پیدا کیے وہ اگر سیاست کے خارزار میں نہ اُلجھ گئے ہوتے اور لکچرے سے علم و ادب اور صحافت ہی کو اپنا اور حنا بکھوٹا بنائے رہتے تو آج ہماری زبان کا دامن کیسے کیسے گلہائے رنگ و رنگ سے مسطر اور مشک بو ہوتا اور ایمان کی بات تو یہ ہے کہ میر تقی میر کی بات مولانا ابوالکلام آزاد حسرت موہانی اور شاید کسی حد تک مولانا محمد علی پر بھی صادق آتی ہے۔ کون بتا سکتا ہے کہ ان اصحاب کی شکل میں اردو ادب نے کتنی بڑی قربانی دی ہے سیاست کی بارگاہ پر۔!

غیر یہ تو جملہ معترضہ تھا۔ مہر اور سالک کے قرآن السعدین نے رد نامہ ”زمیندار“ کو کامیابی اور شہرت کے عروج کمال پر پہنچا دیا تو یہ قدرتی بات تھی۔ انھوں نے اردو صحافت کو چار چاند لگائے اور دوسرے اخباروں کے لیے قابل تقلید نمونہ ثابت ہوئے۔ اخبار کا ادارہ مہر صاحب لکھتے اور اس کا محرر احیہ کالم ’اخبار حوادث‘ کے عنوان سے سالک صاحب یہ سب کو تسلیم ہے کہ مہر صاحب کا سادہ سادہ لکھنا اور بھرپور ادارہ کسی اخبار کو نصیب نہیں ہوا۔ سالک اپنے کالم میں ملک کے سیاسی، سماجی، معاشرتی مسائل پر طنز و مزاح کے انداز میں ایسا تبصرہ کرتے تھے کہ ان کا شمار اس کی جھبھ سے تملانا بھی تھا اور زبان و بیان کے چٹخارے سے لذت اندز بھی ہوتا تھا۔

۱۹۲۷ء کے شروع میں مہر اور سالک کے مولانا نظر علی خاں کے صاحبزادے اختر علی

خاں سے کچھ اختلاف پیدا ہو گئے۔ اختر علی خاں کی سب سے بڑی پونجی یہ تھی کہ وہ نظر علی خاں کے بیٹے تھے۔ اس کے سوا ان میں اپنے والد کی ایک صفت بھی تو نہیں تھی۔ لیکن یہ بھی امر واقع تھا کہ وہ اپنے باپ کے اکوڑتے بیٹے اور زمیندار کے بلا شرکت غیرے مالک تھے۔ مہر اور سالک نے بہت طرح دی، لیکن نہ صرف یہ کہ اختلافات رفع نہ ہوئے بلکہ نظر علی خاں نے بھی ان لوگوں کی شکایات سے التفات نہ کیا۔ مجبور ہو کر ان دونوں نے ادا خراج ۱۲۹۲ھ میں زمیندار کی ملازمت سے استعفا دیدیا۔

مہر اور سالک دونوں علمی آدمی تھے۔ رد زناہر اخبار کی بے پناہ اور ہمہ وقتی زرداریوں سے سبکدوش ہوئے تو انھوں نے اطمینان کی سانس لی کہ اب کسی گوشہ عافیت میں بیٹھ کر تصنیف و تالیف کا کام کریں گے لیکن انھیں کیا معلوم کہ

ادرجہ خیالیم و فلک درجہ خیال

ان کے ”زمیندار“ سے الگ ہونے کے ساتھ ہی اخبار کے سائے غلطی نے بھی ملازمت چھوڑ دیے کا فیصلہ کیا۔ انھیں ادارہ قی شیعہ کے لوگ اور کتابت تک سب شامل تھے۔ یہ لوگ مہر صاحب کے پاس آئے اور اپنی خدمت پیش کیں۔ اگرچہ مہر صاحب طے کر چکے تھے کہ اب زندہ کوئی اخبار نکالیں گے، نہ کسی اور اخبار میں ملازمت کیلئے لیکن اب سوال اس عملے کے رد و کار کا تھا اور یہ لوگ اخبار کے سوا اور کچھ جانتے ہی نہیں تھے۔ اور بعض دوستوں نے اصرار کیا کہ وہ اپنا رد زناہر اخبار جاری کریں جسے مشکل مسئلہ چلے گا تھا۔ پہلی تجویز یہ تھی کہ ایک سو دوستوں سے جنگی فہرست تیار کی گئی تھی، کہا جائے کہ ہر ایک سو سو روپیہ فوراً ادا کرے، وعدہ سب نے کر لیا لیکن اس کا ایفا کم ہی کیا۔ اگرچہ بعض اصحاب نے تین تین سو بلکہ پانچ پانچ سو تک ادا کر دیا۔ بہر حال دو تین دن میں ساڑھے تین ہزار روپیہ جمع ہو گیا اور اسی کے بن بوتے پر اخبار جاری کر دیا گیا۔ خدا نے اس میں برکت دی اور یہ بہت کامیاب رہا۔ ”انقلاب“ کا پہلا شمارہ ۴ مارچ ۱۲۹۲ھ کو شائع ہوا۔

مہر و سالک جن حالات میں ”زمیندار“ سے الگ ہوئے تھے وہ سخت دل گرفتہ تھے اور انھیں مولانا نظر علی خاں سے جائز شکایت تھی کہ انھوں نے اپنے بیٹے کی محبت میں تمام اصولوں کو دھتکا بتا دیا۔ اور پُرانے رفیقوں اور ہم کاروں کی جائز شکایتوں کی پردانہ کی۔ ایسی حالت میں کہ دل شکوہ و شکایت سے لبریز ہوں انسان اپنے غم و غصہ کے اظہار کے لیے بے تاب

رہتا ہے

ایک ذرا چھیڑے پھر دیکھئے کیا ہوتا ہے

اسی موقع کے لیے کہا گیا ہے۔ اس لیے اندیشہ تھا کہ اب جبکہ مہر اور سالک کے ہاتھ میں اپنا اخبار ہے، اور ان کے دل مولانا نظر علی خاں کے خلاف بھرتے ہوئے ہیں، کہیں ایسا نہ ہو کہ دونوں اخبار کے درمیان جنگ پھڑ جائے۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد نے مہر صاحب کو لکھا کہ اب جبکہ علیحدگی ہو چکی ہے، زمیندار سے کسی عرب و قبیلائے عربیہ سے نہ لکھا جائے یہ مہر اعتبار سے غلط اور مضطر طریقہ کار ہوگا۔ خود مولانا نظر علی خاں بھی کوئی کشمکش نہیں چاہتے تھے۔ شروع میں واقعہٴ دونوں طرف سے موافقت اور مساعدت کے جذبات کا اظہار ہوتا رہا لیکن فلکنا، اسخاں کو صلح و آشتی کی یہ فضا نہ بھائی۔ مولانا نظر علی خاں کو شہد تھا کہ ”انقلاب“ جاری کرانے میں اقبال اور فیروز خاں ٹون کا ہاتھ ہے۔ لیکن ہے ”انقلاب“ کی پیشانی پر پھینپنے والے اقبال کے مندرجہ ذیل شعر سے بھی ان کے شبہ کو تقویت پہونچتی ہو جس میں زمیندار کو کنا لے میں ڈوبا ہوا تارا کہا گیا تھا۔

آفتاب تازہ پیدایں بطنِ گیتی سے ہوا

آسمان اڑبے ہوئے تاروں کا ماتم کتب تک

اسی لیے نظر علی خاں نے کہا تھا

مجموعہ انقلاب کا اقبال دونوں ہیں !

(لفظ انقلاب کے حروف میں اقبال اور ان ہے)

بس اس پر مہاجرات پھیر گئی۔ پھر تو وہ گھمان کا دن پڑا کہ مدتوں بعد تک بھی ادبی حلقوں میں اس کی گونج سنائی دیتی رہی۔ انقلاب میں مہر اور سالک کے احباب کا پورا گردہ جو نیا زمیندار لاہور کھلاتے تھے لکھتا تھا محمد دین تاثیر، صوفی غلام مصطفیٰ تبسم، ابوالاثر حفیظ، پنڈت ہری چند اختر کے سے مشاہیر اور قادر الکلام شاعر اور ادیب روزانہ انقلاب کے صفحات میں ”زمیندار“ اور مولانا نظر علی خاں کے خلاف نظم و نثر میں لکھ رہے تھے۔ کبھی کبھی سید احمد شاہ بخاری پطرس بھی انہیں آہلتے تھے۔ کوئی اور ہوتا تو اتنے تنگ زنجیر میں گھر کر ہتھیار ڈال دیتا۔ لیکن آفریں ہے نظر علی

کو پریشان اور ہراساں ہونا تو درکنار انھوں نے سب مخالفوں کو لٹکا رہے

زمیندار ایک، آپ اتنے، مگر ادراج صحافت پر

یہ اک تکلیف دہ گام، آپ کی ساری پتنگوں سے

ظفر علی خاں چونکھی اڑ رہے تھے۔ ادارہ لکھا جا رہا ہے۔ نظم کی جا رہی ہے۔ سالک کے
'اخبار و حوادث' کے جواب میں "نقاش" کے نام سے نکال بات قلم بند ہو رہے ہیں۔ یہ سخن گسترانہ
بائیں اپنی جگہ، لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہر سالک و دونوں نے ظفر علی خاں سے بہت کچھ سیکھا تھا
اور اب ان دونوں کا ان کے خلاف محاذ قلم کرنا ان کو بہت شاق گزارا تھا۔ اپنے اس رنج و غم کا
اظہار انھوں نے ایک نظم میں بھی کیا تھا، اس کے دو شعر دیکھیے۔

ہر سالک کے انقلاب کو دیکھ

انقلابات میں زمانے کے

ہر سالک ہوں اور میں خلافت

اتفاقات میں زمانے کے

بالآخر بعض اکابر شہر نے بیچ بچا دیا اور دونوں طرف کے ادیبوں کو ایک دوسرے سے گلے ملا دیا۔
چونکہ سب لکھنے والے ایک درجہ کے نہیں تھے۔ اس لیے بے شک کبھی کبھی بات متانت کی
سطح سے اتر کر سوویت کی حدود کو چھو بیٹھی تھی لیکن عام طور پر معیار بلند اور تخلیقات کی ادبی حیثیت
قائم رہی۔ یہ جنگ مہینوں جاری رہی جس سے شہر کی فضا بھی متاثر ہونے سے نہ بچ سکی۔

جن اصحاب کو انقلاب کے سلسلے مطالبے کا موقع ملا ہے وہ مجھ سے اتفاق کریں گے کہ
اس اخبار نے کبھی صحافت کے معیار سے کمتر کوئی بات نہیں کی۔ ہر نے یورپ اور ایشیا کے بیشتر
ممالک کا سفر کیا تھا اور وہاں کے کئی اکابر سے ان کے ذاتی دوستانہ تعلقات تھے۔ ان ملکوں کے
اندرونی اور بیرونی معاملات پر ان کی گہری نظر تھی جو ایک روزانہ اخبار کے ادیب کی حیثیت سے ان کے
لیے بہت مفید ثابت ہوئی۔ یہی وجہ تھی کہ ان کے ادارے ہمیشہ صحیح معلومات پر مبنی ہوتے تھے۔ اور
ان کے مخالف بھی بادل ناخو استہ انگین داد دینے پر مجبور ہو جاتے تھے۔

۱۹۳۷ء میں آزادی آئی۔ ملک تقسیم ہو گیا۔ ایک کی جگہ دو دو ملک وجود میں آئے۔

مہر و سالک نے دیکھا کہ بریلی خندہ حالات آزادی صحافت کے حق میں نہیں ہیں۔ اگر وہ چاہیں کہ اپنی آزادی رائے بھی قائم رکھیں اور حکومت بھی ان سے خوش رہے، تو یہ ناممکن ہے چونکہ انکی نظر میں آزادی ضمیر رائے خوشنودی حکومت سے عزیز تر تھی اس لیے انھوں نے ”انقلاب“ کی قربانی دینے کا فیصلہ کیا اور ۱۰ اکتوبر ۱۹۲۹ء کو انقلاب ہمیشہ کے لیے بند ہو گیا۔ ایک کامیاب باثر درسوخ اور نفع مند اخبار کو اصول کی خاطر بند کر دینے کی ایسی مثال شاید یہ کہیں مل سکے!

اس کے بعد مہر صاحب نے براہ راست سیاست اور صحافت سے بہت کم تعلق رکھا۔ مہر صاحب سے میری پہلی ملاقات ۱۹۲۶ء کے نصف آخر میں ہوئی۔ میں اسی سال کے وسط میں انٹر کا امتحان پاس کر کے بی۔ اے میں داخلہ لینے کے لیے لاہور پہنچا تھا۔ میں نے دسویں درجہ کا امتحان اس سے پہلے جو بی ہائی اسکول دزیر آباد (ضلع گوجرانوالہ) سے پاس کیا تھا۔ نویں اور دسویں درجہ میں میرے فارسی کے استاد قاضی احسان اللہ رہے تھے۔ وہ صحیح معنی میں عالم اور زبان کے رمیا تھے۔ اس وقت جبکہ میں یہ سطور لکھ رہا ہوں، ان کی تصویر آنکھوں میں پھر رہی ہے۔ وہ ایک مستقل مضمون کے مستحق ہیں اور انشاء اللہ بشرط فرصت میں اس فرض سے کسی وقت سبکدوش ہونے کی کوشش کروں گا۔.....

۱۹۲۶ء میں لاہور پہنچا تو ایک دن کسی نے بتایا کہ قاضی صاحب ”زمیندار“ کے ادارہ تحریر سے وابستہ ہیں۔ ان کا نام سننے ہی ان کی بزرگانہ شفقت، ان کا علم و فضل اور اپنی خردانہ شوخیاں یاد آئیں جو طالب علمی کے زمانے میں ان کی خدمت میں مجھے حاصل تھیں اگلے ہی دن میں کالج کے اوقات کے بعد ”زمیندار“ کے دفتر پہنچا۔ اطلاع کراہی فوراً کمرے سے باہر نکل آئے۔ اس طے لے گویا وہ میرے بزرگ اور میں ان کا خود نہیں، وہ میرے استاد اور میں ان کا شاگرد نہیں، بلکہ ہم برسوں کے پھڑپھڑے ہوئے دو دوست تھے جنہیں خوش نعتی نے پھر یکجا کر دیا تھا۔ ہم دیر تک بیٹھے ایک دوسرے کے حالات پوچھتے رہے۔ جب میں نے اجازت چاہی تو کہنے لگے۔ واہ! مہر صاحب اور سالک صاحب نے بغیر تم کیسے جاسکتے ہو! چنانچہ انھوں نے سالک صاحب سے پوچھ لیا کہ اگر آپ خالی ہوں تو میں ایک دوست کے ساتھ آپ کے پاس آنا چاہتا ہوں۔ مہر صاحب نے فرمایا۔

تشریف لائے۔ مالک صاحب بھی وہیں آگئے۔ تھوڑی دیر بعد میں اپنے پوش چلا آیا۔ یہ تھی
مہ صاحب نے میری پہلی ملاقات۔

میں ۱۹۳۶ء تک لاہور میں رہا۔ ان سے اکثر ملاقات رہی۔ لیکن ان کا یہ سارا زمانہ
صحافت کی نذر ہوا اور صحافت بھی کیسی؟ روزانہ اخبار کی ایڈیٹری اور اخبار بھی 'انقلاب'
جو بلابالغہ اپنے زمانے کا اہم ترین روزنامہ تھا لیکن ہے یہ کہ بنیادی طور پر علمی مزاج کے
آدمی تھے۔ ان کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔ تاریخ، مذہب، فارسی اور اردو ادب و شعر سے متعلق
ان کی معلومات کا اندازہ ان اصحاب کو نہیں ہو سکتا جنہوں نے انھیں محض انقلاب یا زمیڈار
کے صفحات پر دیکھا ہے۔ ان کے علم و ادب سے شغف کا پہلا ثمرہ ان کی کتاب 'غالب' تھی
جو ۱۹۳۶ء میں شائع ہوئی۔ اس میں انھوں نے غالب کے اردو فارسی کلام نظم و نثر سے
ان کی سوانح عمری مرتب کی ہے۔ اس ایک کتاب سے ان کا مطالعہ کا شوق، اہم اور غیر اہم کے
درمیان انتخاب کی صلاحیت، جو 'نیائیکے نتائج' اخذ کرنے کی قابلیت، معلومات کے جمع کرنے
میں جلد و جہد حسن ترتیب — غرض سب تقصیفی خوبیاں نمایاں ہیں اور لطف یہ کہ سارا مواد ان سے
پہلے بھی جوں کا توں موجود تھا۔ لیکن کسی نے اسے استعمال کرنے کی زحمت کو اٹھایا نہیں کی تھی۔

ان کا ایک اور کا نام سید احمد شہید رائے بریلوی کی سوانح عمری ہے۔ ۱۹۳۲ء میں وہ انعام
کی سیاحت کو گئے۔ کابل میں ان کی ملاقات مولانا محمد بشیر سے ہوئی۔ مولانا محمد بشیر نے باتوں باتوں
میں ان سے فرمائش کی کہ سید احمد شہید اور ان کے رفقاء کے حالات مرتب کریں۔ انھوں نے
 وعدہ کر لیا۔ یقیناً اس وقت انھیں کام کی وسعت اور دشواریوں کا اندازہ نہیں تھا۔ لیکن یہ بھی
ان کی افتاد طبع کے خلاف تھا کہ کسی کام کو شروع کرنے کے بعد محض مشکلات راہ کے باعث
اسے ترک کر دیں۔ جب فرصت ملی تو وہ اس پر جٹ گئے۔ انھوں نے اس کتاب کے لیے مواد
جمع کرنے میں چودہ برس صرف کیے۔ موضوع سے متعلق مطبوعہ اور غیر مطبوعہ پوسے مواد کا مطالعہ
کیا جو بلابالغہ ہزاروں صفحات پر مشتمل ہے۔ ان کے سفر سرحد کے تمام منازل کی ذاتی تحقیق کی۔
انھوں نے سرحد کے کم و بیش تمام مقامات خود جا کر دیکھے جہاں سید شہید اور ان کے ساتھیوں
نے پڑاؤ کئے تھے۔ یہ کتاب پہلی مرتبہ ۱۹۵۲ء میں شائع ہوئی۔

اس سلسلہ میں ایک لطیف یاد آگیا،

میں ہندوستان سے سات برس کی جبری غیر حاضری کے بعد ۱۹۴۷ء کے اواخر میں وطن آیا۔ چند سے بعد لاہور پہنچا تو انقلاب کے دفتران سے اور سالک صاحب سے ملاقات کے لیے گیا۔ جنوری کے دہے تھے۔ میں نے یہ کہہ کر گیا تو باہر صحن میں کرسیاں دھوپ میں کچھ گئیں، تھوڑی دیر میں اچھی خاصی ٹھنڈی ہو گئی۔ حاضرین میں مولانا غلام مرشد بھی تشریف فرما تھے۔ انھیں تصوف سے خاص شغف تھا، خدا معلوم وہ زندہ ہیں یا اللہ کو پیارے ہو گئے، وہ بہرائی دروازے کی ادنیٰ مسجد میں امامت کرتے تھے اور قرآن کا درس دیا کرتے تھے۔ چونکہ تصوف سے سید دلی چسپی تھی۔ اس لیے ان کی تفسیر میں بھی تصوف کا عنصر غالب رہتا تھا۔ اسی لیے بعض اوقات انکی تاویل دور از کار معلوم ہوتی، جس سے اطمینان نہیں ہوتا تھا، نیز یہ تو جملہ مترفعہ تھیں نے مہر صاحب سے پوچھا کہ ذرا ایسے حضرت احمد شہید سے متعلق آپ کی کتاب کس مرحلہ پر ہے؟ فرمایا: ”پہلا مسودہ تو مکمل ہو گیا ہے۔ اب اس میں قطع و برید کر کے چاہتا ہوں کہ حجم کچھ کم ہو جائے کیونکہ موجودہ صورت میں اس کی ضخامت بہت زیادہ ہے۔“

اس کے بعد اسی موضوع پر گفتگو ہونے لگی، تو فرمایا کہ ”میں بالاکوٹ گیا تھا۔ وہاں جو قبر حضرت سید صاحب کی بتائی جاتی ہے میرے خیال میں وہ ان کی نہیں ہے۔“

میں نے پوچھا ”کیوں؟“

کہنے لگے کہ ”میں نے متعدد بزرگوں کے مزارات پر حاضری دی ہے۔ حضرت سید صاحب کی قبر کو دیکھ کر دل پر وہ اثر مرتب نہیں ہوتا جو اتنے بڑے بزرگ کے مزار سے ہونا چاہیے اس لیے میرا خیال ہے کہ غالباً یہ قبر ان کی نہیں ہے۔“

اس پر میرے منہ سے نکل گیا کہ ”اثر کا مرتب ہونا نہ فون کی بزرگی سے اتنا علاوہ نہیں رکھتا جتنا آپ کی اپنی انفرادی کیفیت سے۔ سوچ کی روشنی کا عکس آئینہ اور پتھر پر بچاں نہیں ہوتا، حالانکہ اس کا نور ایک ہی ہوتا ہے۔ خدا معلوم جب آپ قبر پر گئے۔ آپ کی ملی کیفیت کیا تھی اور آپ اس وقت اس سے کوئی تاثر لینے کے قابل تھے بھی یا نہیں؟“

چونکہ میری بات کسی حد تک تصوف کی حدود میں آتی تھی اس لیے مولانا غلام محمد کو بہت پسند آئی اور انھوں نے بھی میری تائید کی۔ میرا صاحب نے ایک منٹ کے لیے سر جھکا یا اور مجھ سے مخاطب ہو کر کہا:

”بات تو آپ نے بڑے پتے کی کہی۔ اور اس سے میری ایک نشست بھی دور ہو گئی عین ممکن ہے کہ یہی تو جیہہ درست ہو۔ بہر حال یہ سلسلہ مزید تحقیق طلب ہے۔“

انھیں اقبال کے کلام سے بہت مراد لگتی تھی۔ اقبال سے عمر بھر ذاتی تعلقات بھی تھے اور مختلف نظموں کی شان نزول کا جتنا علم انھیں تھا، اتنا شاید ہی کسی اور کو ہو۔ وہ کہا کرتے تھے کہ اقبال کا صرف نصف یا ایک تہائی کلام چھپا ہے۔ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ اقبال نے اپنی کئی نظمیں یا شعر اس لیے اپنے کسی مطبوعہ مجموعے میں شامل نہیں کیے، بلکہ وہ ان خیال میں ان کے معیار سے فرد تر تھے۔ یا ان کے عام انداز فکر سے میل نہیں کھاتے تھے۔ اپنی طویل رفاقت کے زمانے میں ایسا بہت سا کلام مہر کے پاس جمع ہو گیا تھا۔ وہ اسے توضیحی حواشی کے ساتھ شائع کرنا چاہتے تھے۔ خدا معلوم اب اس کا کیا حشر ہو گا!

انھوں نے بانگ درا، بال جبریل، ضرب کلیم کے مطالب و معانی سے متعلق مستقل کتابیں مرتب کی ہیں۔ ایک کتاب اقبال کے حالات پر مشتمل بھی چھوڑی ہے۔

اس کے علاوہ انھوں نے بچوں کے ادب پر بھی خاص توجہ دی۔ اس سلسلے میں ان کی چھوٹی بڑی خدا بھوٹ نہ بوائے، کوئی بچاس کتابیں ہوں گی۔ انھوں نے ترجمے بھی کیے۔ اس میں زیادہ توجہ تاریخ اسلام پر ہی رہی۔ عجیب ہمہ گیر طبیعت پائی تھی۔ لیکن ترجمہ ہو کر الیف سوانح ہو کر تاریخ، سیاست، ہوائی مذہب، ادب، ہوائی شعر۔ کوئی میدان بڑا کئی گھٹیا بات برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ جو کچھ کہی اور جب بھی کہی، ایسی کہ نہ کبھی سننے والے کو اس سے شرم کا احساس ہوا، نہ خود انھیں کبھی بعد کو اس کے باعث مذمت ہوئی۔

(بشکریہ تحریک، قدرے ترک کے ساتھ)

زکوٰۃ کے مقاصد اور منافع

انفرادی اور اجتماعی زندگی میں

استاذ یوسف القرضاوی

(۲)

زکوٰۃ کی منفعت اور مقصد لینے والے کے اعتبار سے

اسلام لوگوں کے لیے ایسی زندگی کا خواہاں ہے جس میں وہ آسودہ ہوں، بہمان اور بین کی پرکٹیں پارہے ہوں اور رزق کی ایسی آسانی اور فراوانی ہو کہ خوش بختی کے احساس سے دل معمور ہو، امن اور اطمینان کا سرور حاصل ہو اور اللہ کی رحمت و ربوبیت کے شعور سے انسان کا پورا وجود لبریز ہو جائے۔

انسان کی خوش بختی کے لیے اسلام نے مادیات کو بھی پوری پوری اہمیت دی ہے۔ رسول کریم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ کا ارشاد ہے۔

”تین چیزیں خوش بختی میں شامل ہیں: بیوٹی جسے دیکھ کر جی خوش ہو اور غیر حاضری میں اطمینان ہو کہ وہ تمہاری تمام امانتوں کی حفاظت کرے گی۔ سواہی جو تباہ و برباد و دوستوں سے ملنے میں آسانی فراہم کرے۔ گھر جس میں وسعت اور تمام ضرورتوں کی کفایت ہو۔“

(مسند رک حاکم)

ایک دوسری حدیث میں ہے :-

”چار چیزیں انسان کی سعادت میں شامل ہیں :-
 نیک بیوی ، کثائدہ مکان ، اچھا پڑوسی ، اور اچھی سواری۔
 اور چار چیزیں انسان کی بد بختی ہیں :-
 برا پڑوسی ، برائی عورت ، برائی سواری اور تنگ مکان ۔“

(صحیح ابن حبان)

ہر حال اسلام ان اوز کو خوش حال دیکھنا چاہتا ہے ، ان کی پریشاں حالی اسے پسند نہیں ! اور
 کوئی ایسا سماجی ڈھانچہ اور تقسیم دولت کا نظام جو کچھ لوگوں کو ظلماً بد حالی میں مبتلا کرنا ہو اُس کے لیے
 قطعاً ناقابل برداشت ہے۔

مزید کوئی دلیل اگر اسلام کے اس نقطہ نظر پر چاہیے تو خود قرآن مجید میں دیکھئے ، اللہ تعالیٰ
 اپنے رسول پر بطور احسان ذکر فرماتا ہے ۔ ”وَدَجَدْنَاكَ غَنِيًّا“ اور اُس نے مجھ کو تنگ
 دست پایا تو مال و دولت سے بھی نوازا ۔ سوہ الضعی (اور مسلمانوں پر ہجرت کے بعد کے احسانات
 کے سلسلے میں ایک جگہ یاد دلایا گیا ہے۔

خَاوَاكُمْ وَاَبَدَكُمْ بِبَصِيرَةٍ
 وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
 اُس نے تم کو پناہ گاہ بنایا ، اپنی نصرت
 سے طاقت بخشی اور نفیس چیزیں رزق میں
 عطا کیں (الانفال)

ایمان اور عملِ صالح کے نقد انعام کے طور پر وعدہ کیا گیا ہے کہ آسائشِ حیات اور
 برکاتِ ارض و سماء سے نوازا جائے گا۔ اور کلمہ و عصیان کی دُنیوی سزا یہ قرار دی گئی ہے کہ رزق
 و عافیت کی چادر تنگ کر دی جائے۔ فرمایا گیا ہے

وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا
 وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَرَكَاتٍ
 مِنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ (الاحزاب ۴۶)
 وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
 وَيُزِدْ رِزْقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ
 اور اگر بتوں والے ایمان اور تقویٰ کے
 راستے پر چلتے تو کھول دیتے ہم ان پر دروازے
 آسمان اور زمین کی برکتوں کے۔
 اور جو کوئی اللہ سے ڈرے گا تو وہ اُس کے
 لیے راستے پیدا فرمائے گا اور رزق دے گا۔

(الطلاق ۲-۳) اے طریقوں سے جن کا اسے لگانا بھی نہ ہو۔
 وَصَبَّ اللَّهُ مَثَلًا خَرِيْبَةً اَمْنَةً مُّطْمَئِنَّةً
 يَأْتِيَهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ
 مَكَانٍ فَكَفَّرَتْ بِاَنْعَمِ اللّٰهِ
 فَاَذْاَقَهَا اللّٰهُ لِبَاسِ الْجُوعِ
 وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ۔
 (النحل ۱۱۲) اے اعمال کی پاداش میں۔

عاجتہدی کی ذلتوں اور اسلام نے مالدار مسلمانوں پر زکوٰۃ فرض کر کے یہی چاہا ہے کہ ناداروں کو پریشانیوں سے آزادی بھی کھانے پینے اور پہننے رہنے کی سہولتوں میں حصہ لے، وہ بھی زندگی کے سرگرمیوں میں شریک ہوں۔ اپنے آپ کو معاشرہ کا ایک زندہ عضو سمجھیں اور ایک انسان کی حیثیت سے اپنے فرائض ادا کر سکیں۔ اسلام نے زکوٰۃ کی تقسیم بھی حکومت کے سپرد کی ہے تاکہ لینے والے کی عزت نفس پر کسی طرح کی آغچ نہ آئے۔ وہ کسی کا احسان سمجھ کر اس کو قبول نہ کرے بلکہ اپنا حق سمجھے جو معاشرے کے ذمہ تھا۔ اور اگر یہ اصلی شکل کسی وقت قائم نہ رہ سکے اور افراد کو خود ہی اپنی زکوٰۃ تقسیم کرنا پڑے تو ایسی صورت میں قرآن آگاہی دیتا ہے کہ فقرہ کی اہانت اور اپنی برتری کا کوئی انداز کہیں سے نہ پیدا ہونے پائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا
 صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى
 كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءً
 النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ مِثْلَهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ
 سَرَابٌ فَاَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ
 صَلْدًا۔

کر ڈالے۔

(سورۃ البقرۃ ۲۶۴)

بعض وحسد سے حفاظت | ایک نادار اور بد حال انسان جب اپنے ارد گرد کچھ لوگوں کو عیش و آرام سے رہتے ہوئے دیکھتا ہے جو اس کی کوئی خبر گیری نہیں کرتے، تو اس کا دل بعض وحسد سے پاک نہیں رہ سکتا۔ اور یہ بعض وحسد جیسی آفت ہے اُس کے بتانے کی حاجت نہیں۔ فرد اور معاشرہ دونوں کی تباہی ہے۔ اس میں دین تک خطرہ میں پڑ جاتا ہے کہ آدمی اللہ کی تقسیم میں بے انصافی کا گمان کرنے لگے۔ اس کے نفسیاتی ہی نہیں جسمانی امراض بھی پیدا ہوتے ہیں، زخم معده اور خون کی روانی میں رکاوٹ (مضبوط دم) جیسے مہلک امراض اس کے عام اثرات ہیں۔

ایک بھوکے ننگے اور بد حال انسان کو صرف یہ نظرات بنا کر بعض وحسد سے نہیں روکا جاسکتا تھا۔ اسلام نے زکوٰۃ کے ذریعہ وہ جڑ کاٹ دینے کی کوشش کی جس سے یہ بیماری پیدا ہوتی ہے اس کو دیر سے بے دزدکاروں کے لیے روزگار پانے کی صورت نکال دی۔ مغز و دلوں کی کفالت کا انتظام کر دیا۔ قرض میں دبے ہوؤں کے لیے کلو خلاصی کی راہ پیدا کی۔ مسافروں کی بے بسی کا حل پیدا کیا اور بعض وحسد کے بجائے اخوت کے احساس کے لیے زمین ہموار کر دی۔

زکوٰۃ کے اجتماعی منافع اور مقاصد

زکوٰۃ کے مصارف پر اگر ایک نظر ڈال لی جائے تو صاف معلوم ہو جائے گا کہ زکوٰۃ میں اجتماعی منافع کا بھی پہلو ہے۔ آیت مصارف میں فرمایا گیا ہے۔

اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالْعَاطِلِينَ عَلَيْهَِا وَالْمُؤَلَّفَةِ
قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ
وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيلِ
فَرِيضَةً مِّنَ اللّٰهِ۔

(سورہ توبہ) یہ حقوق خدا کی طرف سے مقرر کر دیے گئے ہیں۔

اس آیت میں "مؤلفۃ القلوب" اور "فی سبیل اللہ" کی مدد سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کے بعض مقاصد دینی اور سیاسی نوعیت کے ہیں۔ اسلام کی دعوت اور اُس کے سیاسی نظام کی حفاظت ہی کے سلسلے میں

سالمیت قلب اور فی سبیل اللہ کی مد پیدا ہوتی ہے۔ لیکن یہاں اس نوعیت کے اجتماعی منافع اور مقاصد پر گفتگو مقصود نہیں ہے۔ اس کا محل دوسرا ہے۔ یہاں سماجی منافع اور مقاصد چر روشنی ڈالنا مقصود ہے۔ زکوٰۃ اور سماجی نظام کفالت بڑھاتی ہے وہی لازماً سماج اور جماعت کی طاقت اور ترقی کا بھی باعث ہے۔ اور جو چیز مجموعی طور پر سماج کے لیے نفع بخش ہو اُس میں افراد کا بھی فائدہ ہے چاہے غیر شعوری ہی کیوں نہ ہو۔ فرد اور جماعت کے درمیان کوئی ایسا خط نہیں کھینچا جاسکتا جو ان دونوں کو بالکل الگ الگ کر دے۔ پس حاجتمند افراد کی دستگیری اور فقیر و مسکین اور مقروض و مسافر کی زکوٰۃ کے ذریعہ اعانت و کفالت جہاں انفرادی منفعت کھلائے گی وہیں اسے سماجی منفعت بھی کھنا درست ہوگا۔ اس اعانت و کفالت کے اثرات صرف افراد تک محدود نہیں رہتے، مجموعی طور پر کل معاشرے کی فلاح و ترقی اس میں پوشیدہ ہے۔

زکوٰۃ دراصل اسلام کے نہایت وسیع اجتماعی نظام کفالت کا ایک جزو ہے، جو علمی، ادبی، سیاسی، دفاعی، اقتصادی، اخلاقی، تہذیبی، اور معاشرتی ہر طرح کے معاملات کی کفالت کو جامع ہے، یہ نظام جبکہ زندگی کی تمام شانوں اور انسانی تعلقات کی تمام شکلوں پر محیط ہے زکوٰۃ اس کے بس ایک دائرے پر حاوی ہے۔ اور وہ وہ ہے جس کی ضرورت کو آج سماجی بیمہ اور سماجی کفالت کے دو نظام مل کر پورا کرتے ہیں۔ بیمہ میں آدمی اپنی آمدنی کا ایک حصہ پابندی سے بیمہ کمپنی کو ادا کرتا ہے اور پھر یہی اندوختہ ایک خاص حسار سے اُس کی ضرورت کے وقت کام آتا ہے۔ کفالت کے نظام میں کچھ جمع کرنے کا سوال نہیں ہوتا۔ بلکہ حکومت عام سرکاری خزانے سے اس کا بجٹ بناتی ہے۔ آدروہ مقررہ اسکیم کے ماتحت حاجتمندوں پر صرف ہوتا ہے۔

زکوٰۃ میں یہ دونوں باتیں اس طور پر جمع ہیں کہ ایک شخص نے اس سال زکوٰۃ ادا کی لیکن اگلے سال وہ خود اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے قابل نہیں رہا۔ یا کسی افساد نے اور اگے بڑھ کر اسے مقروض بنادیا وغیرہ ذالک تو ایسی صورت نہیں یہ شخص خود زکوٰۃ لینے کا حقدار ہو جائے گا۔ ایسے لوگوں کے حق میں زکوٰۃ بیمہ بن جاتی ہے۔ انھوں نے جو بیت المال میں اپنا حصہ جمع کیا تھا وہ گویا ان کے بھی کام آگیا۔ ان کے برعکس بہت سے لوگ ہوتے ہیں جو کبھی زکوٰۃ ادا کرنے کے قابل نہیں ہوتے

لیکن لینے کا حق رکھتے ہیں۔ ایسوں کے حق میں زکوٰۃ کا نظام کفالت کا نظام ہے۔ لیکن زکوٰۃ میں سیمہ کے بمقابل کفالت ہی کا پہلو زیادہ غالب ہے۔ اس لیے کہ وہ اول الذکر اشخاص کو جب دی جاتی ہے تو اس حساب سے نہیں دی جاتی ہے کہ انھوں نے کیا دیا تھا بلکہ اس حساب سے دی جاتی ہے کہ انکی ضرورت کیلئے ہے۔ چاہے وہ ضرورت زیادہ ہو یا کم۔

یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ نظام کفالت مسلمانوں ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اسلامی ریاست کے تمام باشندے اس کے دائرے میں آتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں ثابت ہے کہ آپ نے ایک یہودی کو در بدر مانگے ہوئے دیکھا تو اسی وقت بیت المال سے اس کی کفالت کا حکم جاری کیا۔ اسی طرح دمشق کے ایک سفر میں حذام زدہ نصاریٰ کا ایک گروہ آپ نے دیکھا تو ان کا گزارہ بھی اسلامی بیت المال سے جاری کرایا۔

زکوٰۃ کا اقتصادی اثر زکوٰۃ کا معاشرے کی اقتصادیات پر سب سے نمایاں اثر یہ ہے کہ وہ اقتصادی عمل کو تیز کرتی ہے۔ مالداروں کے ہاتھ سے جب زکوٰۃ کی مد میں کچھ مال لازمی طور پر جائے گا تو اس کس کو پورا کرنے کے لیے ان میں پیداواری حرکت و عمل کا بڑھ جانا ناگزیر ہے۔ خصوصاً اللہ روپیہ کو ڈال کر رکھ لینے کی زکوٰۃ والے معاشرے میں کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ بسے آدمی کام میں لگائے یا نہ لگائے $\frac{1}{2}$ فی صد سالانہ اسے ادا کرنا ہوگا۔ اس لیے اس معاشرے میں آدمی کے لیے کوئی چارہ نہیں سوائے اس کے کہ

الفت سن کی ملکیت دیگر تفصیلات کے متعلق اعلان

(مطابق فارم ۴۴ دیکھئے قاعدہ ۷)

مقام اشاعت..... لکھنؤ

وقف اشاعت..... ماہانہ

ایڈیٹر، پرنٹر، پبلشر اور پریپرٹر کا نام..... محمد منظور نعمانی

تقریرت..... ہندوستانی

پستہ..... کچھری روڈ، لکھنؤ

میں محمد منظور نعمانی اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و یقین میں بالکل صحیح ہیں۔

(دستخط) محمد منظور نعمانی

یکم مارچ ۱۹۷۲ء

بہان لینے کا حق رکھتے ہیں۔ ایسوں کے حق میں زکوٰۃ کا نظام کفالت کا نظام ہے۔ لیکن زکوٰۃ میں سیمہ کے بمقابل کفالت ہی کا پہلو زیادہ غالب ہے۔ اس لیے کہ وہ اول الذکر اشخاص کو جب دی جاتی ہے تو اس حساب سے نہیں دی جاتی ہے کہ انھوں نے کیا دیا تھا بلکہ اس حساب سے دی جاتی ہے کہ انکی ضرورت کیلئے ہے۔ چاہے وہ ضرورت زیادہ ہو یا کم۔

روپیہ کو کام میں لگانے اور اس سے اقتصادیات پر جو مختصر اثرات پڑتے ہیں ان کے بیان کرنے کی حاجت نہیں۔

ہندوستان میں علمِ حدیث

(۶)

از مولانا تقی الدین ندوی مظاہری

(مقیم حال مدرسہ مظاہر علم سہارن پور)

سلسلہ کے لیے دیکھیے الفتان باب۱۰ ماہ رمضان

شیخ الاسلام بہار الدین ذکریا ملتانی ہندوستان کے بارے میں یہ بھی شہرت ہے کہ یہاں کے مشائخ ملوک تک علمِ حدیث سے کوئی خصوصی تعلق نہیں رکھتے تھے۔ ان حضرات کی دلچسپیوں کا موضوع صرف تصوف و فقہ کی کتابیں تھیں اور انھیں کی ترویج و اشاعت ان کے پیش نظر تھی۔ مگر ہندوستان کی تاریخ میں بتاتی ہے کہ یہ صوفیاء کرام جن کے قلوب کی حرارت و گرمی کی بدولت لاکھوں نفوس کو اسلام کی دولت نصیب ہوئی اور بہت سے ہندوگان خدا کو اللہ کی محبت و معرفت اور حبِ نبیؐ کا دامنِ رحمت سے گراں گرفتار کر لیا ان صوفیاء کرام میں ایک جماعت ایسے لوگوں کی بھی تھی جنھیں علمِ حدیث میں کمال حاصل تھا یا خصوصی مقام حاصل تھا، ان ہی برگزیدہ ہستیوں میں شیخ الاسلام ذکریا بن محمد بہار الدین ملتانی کی ذات گرامی ہے۔ آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور صحابی عبداللہ بن مسعود کی اولاد میں تھے۔ کینت ابو محمد لقب بہار الدین تھا۔ جب عمر پندرہ سال کو پہنچی تو خراسان و بخارا کا سفر کیا، پندرہ برس کے سن میں علومِ ظاہری کی تکمیل کیلئے بخارا کے لوگ آپ کے صلاح و تقویٰ کو دیکھ کر بہار الدین لقب سے پکارنے لگے، اس لیے آپ اسی لقب سے مشہور ہوئے۔ ان کے دادا کمال علی شاہ قرظی مکرّمہ سے خواہ زوجہ آئے، اور وہاں سے قتلان آکر مستقل سکونت اختیار کر لی۔ لیکن ان کے والد شیخ وجیہ الدین نے یہاں سے علاقہ

کوٹ کردہ متصل قمان کو اپنا وطن بنایا، یہیں شیخ الاسلام زکریا ملتانی کی ولادت ۵۶۳ھ یا ۵۶۵ھ میں ہوئی ہے۔

آپ علوم ظاہری کی تکمیل کے بعد درس و افادہ میں مشغول ہو گئے، پھر جاذبہ شوق نے حسین کی طرف کھینچا، اور عراق ہو کر مکہ مکرمہ پہنچے، حج و زیارت سے فراغت کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہو کر شیخ کمال الدین محدث یعنی سے حدیث کا درس لیا۔ مولف فرشتہ نے لکھا ہے کہ ۵۳ سال تک مدینہ منورہ میں حدیث کا درس و شغل رکھا، مگر مولف فرشتہ کے اس بیان میں قساح معلوم ہوتا ہے۔ صاحب نزہۃ الخواطر نے لکھا ہے کہ مدینہ منورہ میں پانچ سال قیام فرمایا، اول شیخ کمال الدین یعنی سے علم حدیث حاصل کیا، اور یہاں سے بیت المقدس ہو کر بغداد پہنچے، مدرسہ نظامیہ کے مدرس اعلیٰ شیخ شہاب الدین سہروردی سے بیعت اور اپنے سلوک کی تکمیل کی۔ شیخ شہاب الدین کی خدمت میں ان کی حاضری کا عجیب واقعہ ہے۔ جب یہ حاضر ہوئے تو شیخ نے ددر ہی سے دیکھ کر خوش آمدید کہہ کر ان کا استقبال کیا، اور ارشاد فرمایا: اے بہادر الدین! مجھے ۱۲ سال پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بشارت دی تھی کہ جب تمہارے پاس بہادر الدین آئیں تو انھیں خزانہ خلافت عطا کیا، پس یہ تمہاری سعادت کا وقت ہے۔ سات دن ہی میں آپ نے انھیں خزانہ خلافت عطا فرمایا، شیخ کے بعض مریدین جو برہمنوں سے ریاضت و مجاہدے میں مشغول تھے، انھیں غیر اقلی کہ اس ہندی کو ایک ہفتہ میں یہ مقام حاصل ہو گیا؟ شیخ سمجھ گئے، اور انھیں مخاطب کر کے فرمایا کہ تمہاری لکڑیاں بھیگی تھیں، ان کو آگ کیسے بچھڑ سکتی تھی، اور زکریا خٹک لکڑی لے کر آیا تھا، پس ایک ہی لپٹ میں آگ نے اس کو پکڑ لیا ہے۔

انشر تقائی نے ان پر فتوحات کے دروازے بھی کھول دیے تھے، جن کو وہ فقر و عداوت میں پھر فرماتے تھے۔ ایک مرتبہ قمان میں شہر تھوڑا سا حاکم کو غلے کی سخت ضرورت ہوئی اس نے شیخ سے غلے کی درخواست کی، تو شیخ کے یہاں غلہ کا ایک ڈھیر پڑا ہوا تھا، اس کو ہدیہ کر دیا۔ جب حاکم کے اذیتوں نے اس کو اٹھایا، تو اس کے نیچے سات سونے کے بھرے ہوئے پیالے تھے، ان کو بھی وہ اٹھالے گئے، مگر جب حاکم نے دیکھا تو شیخ سے اس کے بات میں استفسار کیا، تو شیخ نے فرمایا کہ میں اس کا علم تھا کہ اس غلے کے نیچے دینار ہیں، مگر ہم نے جو

کچھ دیدیا، وہ سب پر یہ ہیں، واپس نہیں لینا ہے، انہیں استعمال کرو۔ لے

ان کے حالات تاریخ میں مشہور ہیں۔ مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ جب پانچ سال مدینہ منورہ میں علم حدیث کی تحصیل میں انہوں نے صرف کیا، اور ہندوستان آکر ملتان کو مرکز بنایا تو غبار بات ہے کہ سلسلہ تربیت و اصلاح کے ساتھ علم حدیث کی فشر و اشاعت یقیناً کی ہوگی، ان کے تلامذہ میں شیخ خزانہ عراقی، شیخ امیر حسینی وغیرہ کا نام ملتا ہے۔

شیخ کی ذات گرامی سے سلسلہ سہروردیہ ہندوستان میں پہنچا، ۶۶۱ھ یا ۶۶۲ھ میں ہوا۔ ان کے صاحبزادے صدر الدین محمد نے نماز جنازہ پڑھائی اور ملتان کی قدیم چار دیواری میں مدفون ہوئے۔

سفینۃ الاولیاء میں ۶۶۲ھ ولادت اور وفات یوم پنجشنبہ بعد نماز ظہر، ۶۶۶ھ صفر ۶۶۶ھ لکھی گئی ہے۔

مگر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے وفات کی تاریخ، ۶۶۱ھ تحریر کی ہے کہ اور بھی راجح ہے۔

شیخ حمید الدین ناگوری آپ کی کنیت ابو احمد، لقب سلطان اقامین ہے۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ کے حیل القدر خلفاء میں ہیں۔ ان کا سلسلہ نسب حضرت سعید بن زید احد العشرۃ المبشرۃ سے مل جاتا ہے۔ انہوں نے حضرت نظام الدین اولیاء کا زمانہ بھی پایا تھا۔ ان کی بہت سی تصنیفات ہیں۔ ۲۹ ربیع الثانی ۶۶۳ھ میں ناگور (ماڑواڑ) میں وصال ہوا، اور وہیں مدفون ہوئے، ان کا مزار آج بھی زیارت گاہ بنا ہوا ہے۔

ان کے زمانے میں علم حدیث نے ناگور میں اس قدر ترقی کی کہ شیخ ناگوری فرمایا کرتے تھے۔

”مرد را بست ہزار حدیث یاد آید تا محدث شود“

(آدمی کو بیس ہزار حدیثیں یاد ہوں تب محدث کہلانے کا مستحق ہے)

لے نزہۃ الخواطر ص ۱۵۱ ۲ نزہۃ الخواطر ص ۱۵۶ ۳ سفینۃ الاولیاء ص ۱۱۵ کہ اخبار الاخبار ص ۳۲۳ ۴ تذکرہ علمائے ہند ص ۵۲ ۵۳ ۶ حیات شیخ عبدالحق از نظامی ص ۲

شیخ سلیمان لتانی ^۱ شیخ فاضل سلیمان بن زکریا قلعہ قرشی امام علم الدین لتانی، فقہ حدیث اور عربیت کے ممتاز علماء میں ہیں، لتان میں دلاوت ہوئی، اور وہیں نشوونما پائی، 'زمین شریفین' بیت المقدس، بغداد عراق وغیرہ کا سفر کیا، حج و زیارت کی سعادت حاصل کی اور وہاں کے نامور علماء سے فیضیاب ہوئے، پھر واپس آئے اور غیاث الدین تغلق ^۲ کے عہد میں دہلی والہ ہوئے۔ مولانا برہان الدین محمد دہلوی ^۳ امام صفائی کے شاگرد مولانا برہان الدین بخاری ہیں، آپ صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صاحب ہدایہ نے ان کے بارے میں علم کی بشارت دی تھی، سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہندوستان واپس آئے، اور مشرق الانوار کا دوسرا دینا شروع کیا، ^۴ میں وفات پائی۔ دہلی میں حوض شمسی کے پورب میں دفن ہوئے، ان کے خاص شاگرد مولانا کمال الدین دہلوی ہیں۔

مولانا کمال الدین زاہد ^۵ مولانا کمال الدین بڑے سچر اور مرتاض، اور کمال دوز و تقویٰ کے بزرگ تھے، حضرت نظام الدین اولیاء نے حدیث کی کتاب مشرق الانوار انھیں سے پڑھی تھی، اور انھوں نے مولانا برہان الدین بخاری سے پڑھی تھی، حدیث میں بکاۃ و دُرُکات تھے، اور دہلی میں اس کا درس دیتے تھے، غیاث الدین بلبن نے شاہی امام مقرر کرنا چاہا، مگر مولانا نے یہ نکرہ انکار کر دیا کہ ہمارے پاس نماز کے دوا اور ہے ہی کیا، سلطان اس کو بھی ہم سے لینا چاہتے ہیں۔

حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء ^۶ آپ کی ذات گرامی سے اس ملک کو خصوصیت سے موردِ دھانی و دینی فیض پہنچا، وہ محتاج بیان نہیں، اس کی تفصیل دعوت و عزیمت جلد سوم در مصنفہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ہیں، دیکھی جاسکتی ہے، حضرت کی عظیم شخصیت جو پورے ملک کی روحانی و دینی پیشوائی کر رہی تھی، حق تعالیٰ نے انھیں جس کا عظیم کے لیے پیدا فرمایا تھا، وہ اتنا اہم تھا کہ اس کی مشغولیت دوسرے دینی علمی مشاغل میں مشغول ہونے کا موقع ہی کب دیتی اس لیے علم حدیث کی درس و تدریس، تصنیف و تالیف کا مشغلہ حضرت کے یہاں نہیں تھا، مگر حضرت کے حالات زندگی میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت نے اپنی طالب علمی کے زمانے میں مقامات حریری کے چالیس

۱۔ نزہۃ الخواطر ص ۳۷۲ ۲۔ اخبار الانبیاء ص ۲۹۹ ۳۔ تذکرہ علماء ہند ص ۱۶۴

مقامے زبانی یاد کیے تھے، ہنوز اس کے کفارے کے طور پر دہلی آکر مولانا کمال الدین زاہد سے
مشارق الانوار کا درس حاصل کیا اور اس کو محفوظ کر ڈالا۔

غور کرنے کی بات ہے کہ امام صفائی کی مشارق الانوار جو صحیحین کی دو ہزار پچھ سو بیس^{۲۶۲۲}
حدیثوں پر مشتمل ہے، حضرت کو زبانی یاد تھی، آج موجودہ دور میں شاید ہی کوئی ایسا محدث مل
سکے جو اتنا زبردست حافظ حدیث ہو، یہ نہیں بلکہ میر خود نے سیر الادبیات میں ان سند ہون کے
استاد مولانا کمال الدین نے عطا فرمائی تھی اس کے الفاظ بھی نقل کیے ہیں۔

”قرأ هذا الاصل المستخرج صحیحین سے حدیثوں کا یہ مجموعہ جو منتخب
من الصحیحین علی ماطر کیا گیا ہے اس کو ان سطور کے لکھے والے
ہذا السطور سے پڑھا ہے۔

اس سند میں یہ الفاظ بھی لکھے ہیں۔

قرأت بحث و اتقان و تنقیح
معانیہ و تنقیح مبانیہ^{۲۶}
اور یہ پڑھائی کامل بحث و اتقان اور مبانی
کی تحقیق اور اس کی جہادوں کے کتب و
کتاب کے ساتھ ہوئی۔

اجازت نامہ میں تاریخ ۲۲ ربیع الاول ۱۲۹۶ھ درج ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس
وقت آپ کی عمر حساب سے ۴۲ سال کی تھی۔

ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ مورخ فرشتہ نے ”السماع مباح لاحد“ کے
بارے میں لکھا ہے کہ حضرت نے غلطی سے اس کو حدیث نبویؐ سمجھ لیا تھا۔ یہ درحقیقت مورخ
فرشتہ کا قساح ہے۔ اگر مورخ فرشتہ کی بات کو دیکھا جائے تو انھوں نے خود حضرت کے
بارے میں لکھا ہے ”در فقہ و تفسیر و حدیث و اصول و کلام استحضار تمام داشت“۔^{۲۷} حضرت
کے ملفوظات کے دو مجموعے فوائد الفوائد اور افضل الفوائد دونوں مشہور ہیں۔ ان میں بکثرت
حضرت کی زبان مبارک سے حدیثیں مذکور ہیں۔ اور ان کے اسرار و رموز بیان فرمائے ہیں حضرت

کے ان ملفوظات کو پڑھنے کے ساتھ ضروری ہے کہ یہ بات پیش نظر رہے کہ چونکہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیثوں کا محدثین اعتبار کرتے ہیں۔ اس لیے اس طرح کی حدیثوں کا آنا ہی ان میں ناگزیر ہے تاہم ان ملفوظات کو بیان فرماتے ہوئے کبھی آپ فرمائیے کہ ایں قول شائع است، یہ شائع کا قول تو یہی نہیں بلکہ ان ملفوظات میں متعدد جگہ اس قسم کے الفاظ بھی موجود ہیں کہ کسی نے آپ سے دریافت کیا کہ یہ حدیث کیسی ہے؟ اس پر آپ نے فرمایا: ایں حدیث در کتب احادیث کہ مشہور است و معتبر نیامہ، ایک صاحب نے آپ کی مجلس میں دریافت کیا "السنخی حبیب اللہ وان کان کافرًا" یہ حدیث ہے یا کسی کا مقولہ ہے۔ مجلس میں سے ایک دوسرے شخص نے کہا کہ یہ ابو یسین (پہل حدیث) میں ہے۔ اس پر حضرت نے ارشاد فرمایا جو کچھ صحیحین میں ہے۔ وہ صحیح ہے، کبھی فرمائیے کہ یہ حدیث میں نے خود نہیں دیکھی۔ بلکہ اپنے استاد مولانا کمال الدین اصولی سے سنی ہے۔

شیخ نصیر الدین محمود چراغ [آپ حضرت نظام الدین ادلیا کے جلیل القدر و مشہور خلفاء میں ہیں، غنائیں سنتے تھے۔ ایک مرتبہ ان کے چند رفقاء غنائیں رہے تھے۔ اس مجلس سے حضرت نصیر الدین محمود اٹھ گئے۔ لوگوں نے بیٹھنے پر اصرار کیا۔ فرمایا: یہ خلاف سنت ہے۔ لوگوں نے کہا کہ اپنے پیر کے مسلک سے ہٹ گئے۔ فرمایا: پیر کا عمل حجت نہیں بن سکتا۔ کتاب و سنت کے کوئی دلیل لاؤ۔ بعض اصحاب نے یہ فقرہ حضرت سلطان حمی تک پہنچا دیا، تو حضرت سلطان الادلیا نے فرمایا: راست گی گوید۔

علامہ سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں۔ ان کے ملفوظات میں بکثرت حدیثیں ملتی ہیں۔

شیخ محمود بن یوسف کرانی [شیخ محدث محمود بن یوسف بن علی کرانی ہندی خفی نزل کہ، آپ نے صحیح ابن حبان کا رضی طبری سے سماع حاصل کیا تھا، اور انھوں نے اس کی اجازت آپ کو دی تھی ان کے علاوہ زین طبری، جمال مطری، شیخ خلیل مانگی سے بھی سماع حدیث حاصل کیا۔ نیز ابن سکرة بھی رجب ۵۲۰ھ میں صحیح ابن حبان کا سماع حاصل کیا، اور انھوں نے آپ کو اس کی اجازت بھی مرحمت فرمائی تھی۔ مکہ مکرمہ سے ہندوستان واپس آئے اور یہیں ان کا انتقال ہوا۔ (باقی)

لے ذوالفقار ۱۲۸۵ھ سے ذوالفقار ۱۲۸۶ھ سے اخبار الاخیار ص ۴۷ مقالات سلیمان ص ۳۱۵ ۵۳۲ نہدۃ الخواص ص ۱۲۱

مولانا نعمانی کی تالیفات

جو قرآن و حدیث کی تعلیمات کی ترجمان اور دینی اصلاح کا مکمل نصاب میں

اسلام کیا ہے؟ نہایت آسان زبان اور سیدھ روش
ان آغاز میں اسلامی تعلیمات کا مکمل
خلاصہ جو دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے نہیں
بلکہ کامل علمان اور اندر کا دلی جذبے کے لیے بھی اس کا مطالعہ
کافی ہے۔ ۲/۵۰

نماز کی حقیقت اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے اور اس میں
ذوق پیدا کرنے کے لیے اس کا مطالعہ
ضروری ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ثانی اور دیگر اکابر کے افادہ
کا مجموعہ ہے۔ قیمت ۱/-

برکات رمضان اپنے مومنین پر مغز و کتاب ہے۔ ۱/-

دین و شریعت اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز
روزہ، حج، زکوٰۃ، اخلاق و معاملات،
دعوت و جہاد، سیاست و حکومت، اور احسان و تقویٰ پر ایسی
تفصیلات دی گئی ہیں کہ کوئی دانا یا نادان و اطمینان محسوس
ہو جائے۔ قیمت ۲/۵۰

معارف الحدیث احادیث نبوی کا ایک جامع انتخاب،
اور ترجمہ اور تشریح کے ساتھ اس
کتاب میں صرف وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں امت کے لیے
ہدایت کا خاص سامان ہے اور جس کا انسان کو فکری و عملی
اور علمی زندگی سے خاص تعلق ہے۔

جلد اول ۵/۵۰، جلد دوم ۵/۵۰، جلد سوم ۵/۵۰، جلد چہارم
۵/۲۵، جلد پنجم ۵/۵۰ (جلد کے لیے ۱۲/۵۰) (جلد ہفتم ۵/۵۰)
جلد ہشتم ۵/۵۰ (جلد نویں ۵/۵۰) (جلد دہم ۵/۵۰)
صحیفۃ باہل دل حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب دہلوی
(پیر سچے میاں) آج ہمارے درمیان نہیں ہیں لیکن ہم آج بھی
ان کی اصلاحی مجالس میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اور ان کے ارشاد
سے نفع حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب ان کی عرفانی و اصلاحی
مجالس کا مرقع اور ان کے ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ ہے۔
قیمت جلد ۱/-

انسانیت مذہبی مولانا نعمانی کے عباد و عبادت کے لیے
کا مجموعہ جو اس میں کے ہر مضمون میں
مولانا نے اپنی زندگی کا وہی خاص سبق آموز اور پر تاثیر واقعہ
اور تجربہ نہایت سادہ انداز میں بیان کیا جو قیمت ۵/۵۰-
شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ اسماعیل شہید پر لکھے گئے
سازگار اہل بدعت کے لئے اکاملاں اور مکمل جواب قیمت ۱/-

مکتوبات خواجہ محمد مصوم یہ کتاب حضرت خواجہ
ارشد و ہدایت کے پورے
کام کا مجموعہ ہے۔ حضرت خواجہ محمد مصوم حضرت مجدد الف ثانی
کے صاحبزادہ اور خلیفہ ہیں۔ آپ کی ہر کتاب و تالیف نے اور گزشتہ
مالکیر کو ایک نئی شہادت بنا دی تھی۔ قیمت ۵/۵۰-
توحید اور رسالت کی شہادت کا
کلمہ طیبہ کی حقیقت کیا مطلب ہے اور اس کے کیا
فائدے اور کیا مطالعے ہیں۔ ۵/۵۰-

قرآن آئیے کیا کہتا ہے؟ اس کتاب میں سیدھ و سہولت
کے تحت قرآنی آیات کو
نہایت سہولت اور سادہ و سہولت کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ جو
پڑھنے والے کو قرآنی دعوت اور تعلیم کے ساتھ اس کے اعجاز
بیان کا بھی لذت شہاں کرتی ہے۔ غیر مکتوبوں کے لیے خاص تحفہ

قیمت جلد ۵/۵۰ انگلیزی ایڈیشن ۱۲/-
ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس جن لوگوں نے حضرت
مولانا محمد الیاس
کو نہیں پایا وہ اس کتاب کے مطالعے سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی ہر
طرح بیان اور کلمہ سیکھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے اور اس کے لیے
دل میں سوز و تپ پیدا کرنے میں یہ کتاب بڑی بری کتابوں پر
بھاری ہے۔

مجلد ۵/۵۰، خیر مجلد ۲/-
اس کتاب میں امام ربانی حضرت
تذکرہ مجدد الف ثانی مجدد الف ثانی کی سوانح و حیات
آپ کی عرفانی اور ارشاد شریعت و معنیات اور آسمانی علم کا زمانے کا
تفصیل بیان کی گئی ہے جس نے مملکت مغلیہ کا رخ و اتحاد سے اسلام
کا طرہ مژدہ کیا۔ قیمت ۵/-

مکتوبات خواجہ محمد مصوم یہ کتاب حضرت خواجہ
ارشد و ہدایت کے پورے
کام کا مجموعہ ہے۔ حضرت خواجہ محمد مصوم حضرت مجدد الف ثانی
کے صاحبزادہ اور خلیفہ ہیں۔ آپ کی ہر کتاب و تالیف نے اور گزشتہ
مالکیر کو ایک نئی شہادت بنا دی تھی۔ قیمت ۵/۵۰-
توحید اور رسالت کی شہادت کا
کلمہ طیبہ کی حقیقت کیا مطلب ہے اور اس کے کیا
فائدے اور کیا مطالعے ہیں۔ ۵/۵۰-

کتاب خانہ نفستان پچھری روڈ، لکھنؤ

مُسْتَنْدَ تَفَاسِیْرُ وِ عُلُومِ قُرْآنِی

قصص القرآن (از مولانا حفص الرحمن صاحب مرحوم) جس میں امر سابقہ کے سلسلے میں قرآن کے بیانات پر تاریخ و حدیث اور علوم قرآنی کی مدد سے روشنی ڈالی گئی جو اور ان واقعات کے ہر پہلو کو اجاگر کیا گیا ہے۔ قیمت جلد اول - ۱۰/- جلد دوم - ۱۰/- جلد سوم - ۱۰/- جہاد - ۱۰/- (جلد کے لیے - ۲/- فی جلد مزید)

ارض القرآن یعنی قرآن مجید کی تاریخی آیات کی تفسیر، سرزمین قرآن (عرب) کا جغرافیہ اور قرآن میں جن عرب اقوام و قبائل کا تذکرہ ہے ان کی تاریخی اور فنی تحقیق مولانا یاسین علیان ندوی کے قلم سے قیمت جلد اول - ۱۰/- (از ڈاکٹر میر دلی الدین) اس کتاب میں سیرت و کردارِ سادہ کے جامع نقطہ نظر سے قرآن کی بعض اہم تعلیمات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ کتاب متعدد مقالوں پر مشتمل ہے۔ قیمت صرت - ۶/-

قرآن اور نصون یہ بھی ڈاکٹر میر دلی الدین کی تصنیف ہے ڈاکٹر صاحب اپنی جدید تعلیم کے باوجود تقون کے حال اور داعی ہیں اس کے مطالعہ سے تقون کے بارے میں بہت سے شکوک و شبہ برطرف ہوتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

قاموس القرآن (زبانِ انگریزی) | تالیف مولانا حفص الرحمن صاحب مرحوم اس میں کلمہ سے لے کر دان تک یہ ترتیب جود تھی تمام الفاظ قرآنی کے معانی اور ان کی مکمل مرئی و مخفی تشریح درج کر دی گئی ہے۔ طباعت کاغذ اعلیٰ صفات آٹھ سو، قیمت جلد - ۱۱/-

لغات القرآن قرآن کرم کے الفاظ کی شرح اور اس کے معانی و لغات اعلیٰ صفات کے لیے اور مفید ہیں اس سے مستراد جامع کوئی لغت آج تک شائع نہیں ہوئی۔ ایک عام آدمی کے پڑھنے سے قرآن کا ترجمہ صحیح طرح سے لکھا ہے۔ قیمت کال میر جلد - ۳۲/-، جلد - ۳۰/-

فہم قرآن قرآن مجید کے آسان سننے کے لیے مسموع ہے، قرآن کرم کے طرز بیان کی علوم و فنون پر روشنی ہے، قیمت - ۱۰/-

تفسیر ماجدی (از مولانا عبدالماعود دیابادی) قرآن مجید کی یہ تفسیر مستند حیثیتوں سے منفرد و ممتاز اور سید قابلِ قدر ہے۔ عربی کی تمام مستند تفاسیر و مفسرین قرآنی برہنہ و تحقیقات کا علم کر دیا گیا ہے۔ ایک عام آدمی کا دل و فہم اس کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔ قیمت جلد اول - ۱۵/-، دوم جلد - ۱۴/-

تفسیر ابن کثیر دمشقی (اردو) علامہ ابن کثیر کی عظیم الشان تفسیر جس کو جدید و معیاریہ اور مسائل کی وضاحت کے ساتھ سمجھا گیا ہے۔ نہایت ہی جامع و مفید کتاب ہے۔ چار جلدوں میں مکمل غیر جلد - ۶۰/-، جلد - ۵۰/-

تفسیر بیان القرآن حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی مشہور و نامور تفسیر جن جلدوں میں مکمل ۶۳/-، مکمل ۸/- کی خواہش پر رعایتی قیمت - ۶۲/-

تفسیر حقانی مکمل مولانا عبدالحق حقانی دہلوی کی مشہور و نامور تفسیر آٹھ جلدوں میں مکمل ۱۲۰/-، آٹھ جلدوں میں مکمل ۱۲۰/-

تفسیر موضع القرآن (از مولانا احمد حسین صاحب دہلوی) قرآن شریف کا تفہیم و تفسیر القرآن ترجمہ اور تفسیر القرآن

تفسیر القرآن کی ترتیب و تالیف مولانا مرحوم کی ۱۵ سالہ محنت اور عرق ریزی کا نتیجہ ہے۔ قیمت مکمل - ۳۰/-

تفسیر منہجی مقرر کا مضمون شامہ ثانیاتی ہے یہ تفسیر ایک عربی زبان میں بھیجی رہی۔ اب اسے اردو میں منتقل کیا جا رہا ہے۔ نہایت معتبر اور مشہور مقبول تفسیر ہے۔ ۱۲ جلدوں کی تفسیر چھپ کر چلی ہے۔ قیمت ۹۰/-

کتاب خانہ افستارن، پٹھری روڈ، لکھنؤ

علم حدیث اور فتنہ براہم اور مستند کتابیں

ایضاح البخاری احادیث کی سب سے مستند کتاب (بخاری شریف کی اردو شرح، افادۂ حقیقت مولانا خزانہ دینی صاحب (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) ۱۲ مجلد طبع ہو چکے ہیں، قیمت فی حصہ ۲/۲۵

زاد مسفر یہ کتاب بہترین مسلح، مرث کا کام کرتی جو جہنم کے نیچے پہلے قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ بجا حدیث ہیں۔ قیمت علیہ اول ۴/۵۰

سُئَال تَرْذِیْ وَخَصَائِلُ نَبَوِی (اردو) سُئَال تَرْذِیْ کُلِّ کُلِّ جِسِّ مِیْنِ اَحَادِیْثِ کِی رُوْشْنِیْ مِیْنِ جِہَنَّمِ کِی سِیْرَتِ وَصِیْرَتِ خُصْلِیْنِ، مُمُولَاتِ دِلِیَاں وَغِیْرَہُ کِی فَصِیْلِ جو۔ قیمت ۶/-

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند افادات حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی قدس سرہ۔ دارالعلوم دیوبند سے بچھے گئے ہزاروں فقہی سوالات اور ان کے جوابات کا یہ نظیر مجرہ جو اب تک بطون اوراق میں محسوس تھا مولانا طفیل الرحمن صاحب نے ۵۰ مجلدوں میں مرتب کیا جو قیمت ۱۰/-

فتاویٰ ارشدیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی شخصیت علی حلقہ سیر کی فتاوت کی محتاج نہیں ہو، آپ کو تمام علوم اسلامیہ میں منصب امامت عظام تھا مگر خصوصی مناسبت آپ کو فقہ و حدیث میں تھی۔ زندگی کے تمام ضروری مسائل کے بارے میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ۱۰/-

فتاویٰ مولانا عبدالحی قزلباشی مولانا عبدالحی قزلباشی قدس سرہ کی فتاویٰ جو فقہی اور فقہائے مسائل کا ایک نادر ذخیرہ ہے۔ مولانا نے فتاویٰ کے ساتھ عربی و فارسی فتاویٰ کا نہایت سلیس و سلیس اردو میں ترجمہ بھی ہے۔ قیمت علیہ اول ۱۶/-

کتاب الزہد والرفاق امت کے جلیل القدر امام عبد اللہ بن مبارک کی مقبول و مشہور تالیف جو عرصہ سے نایاب تھی اس کو ہمارے ملک کے مائے ناز محدث مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ نے ایڈٹ کر کے نہایت معینہ اور ایمان افروز مقدمہ کے ساتھ شائع کر لیا جو کوئی کتب خانہ اور لائبریری اس کتاب کے بغیر مکمل نہیں۔ قیمت مجلد صرف ۳۰/-

ترجمان النیکل (تالیف) مولانا بدیع عالم میرٹھی صاحب (دینی) اردو زبان میں ہندی تشریح و مباحث کے ساتھ ارشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ جو۔ حدیث کے مستند لکچر جو یہیں یہ کتاب بلاشبہ علم کا نظیر ہے۔ قیمت علیہ اول ۱۲/۱۰ علیہ دوم ۱۰/۱۰ علیہ سوم ۱۲/۱۰ علیہ چہارم ۱۲/۱۰ (مجلد کے لیے فی علیہ ۲/۱۰)

نصرۃ الکھاریٹ کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہے؟ یہاں سے وقت کے مشہور صاحب نظر فاضل اور محقق حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ نے اپنی اس کتاب میں اس سوال کا جواب دیا جو اور حدیث کی حیثیت کے مسئلہ کے بغیر کر دیا جو۔ قیمت ۲/۵۰

محدثین عظام اور ان کے علمی کا زمانے مولانا تاج الدین نے اپنی کتاب میں ائمہ اربعہ اور ارباب صحاح سے اور امام طحاوی کا تحقیقی تذکرہ اور تاریخ تدوین حدیث اور محدثین عظام کی کوششوں کا ذکر ہے نیز محدثین عظام کے علمی کا زمانہ پر یہ مسائل بحث کی گئی جو قیمت ۱۰/۵۰

فن اسماء الرجال یعنی تاریخ رجال حدیث کی تدوین و تحقیق کتب اسماء الرجال سے استفادہ کا طریقہ اہم مشہور کتب رجال پر تبصرہ و تقاضات۔ مولانا تاج الدین نے اپنی ملاحظہ و تدوین حدیث کی مشہور مقبول قرینی کتاب (مظاہر حق سنن علی) "مشکوٰۃ شریف" کی اردو زبان میں شرح۔ پانچ مجلدوں میں مکمل۔ قیمت فی مجلد ۱۵/-

کتب خانہ افستان، کچھری روڈ لکھنؤ

سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبی علامہ شبلی نعمانی، علامہ ربیعہ سلیمان ندوی کی تصنیف

بقول تاریخین۔ یہ رسول اللہؐ کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ ہے۔ سیرت کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار ہے۔ چھ جلدوں میں مکمل قیمت مکمل غیر مجلد ۸۵/-
پتھر لٹریچر المین | علامہ قاضی محمد سلیمان جتوئی صاحب، ندوی
پہ کتاب جامعیت و کاملیت اور اتھینٹکیت میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔

حالات مستندہ و دلائل مضبوطہ انداز بیان شگفتہ اور عشق نبوی میں شراکت دینے والا چہرین ضخیم جلدوں میں مکمل، حسین و نگین
گڈمش سے مزین۔ قیمت کانس سیٹ ... ۳۶/-

سیرت طیبہ از مولانا قاضی زین العابدین سجاد میر گھٹلی
سیرت نبوی کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار۔ حدیث کی مستند کتاب
کا بیاد پر جدید انداز قلمبندی کے ساتھ۔ ۵۰ صفحات قیمت صرف
و قیمت عالم | علامہ ربیعہ سلیمان ندوی نے سیرت کے موضوع پر
یہ کتاب خاص طور سے مدائیر کے طلباء کے لیے لکھی ہے۔ قیمت ۲۶/-
عین الانبیت اس میں سیرت رسولؐ ایک نئے اور دلدادہ
انداز میں بیان کی گئی ہے۔ آپ کے عہد کی ایک مکمل تاریخ ہے۔ ایک

مفید ترین کتاب۔ قیمت ... ۱/-

خطبات مدد اس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ ربیعہ
سلیمان ندوی کے خطبات جو مروجہ علم و تحقیق کا پختہ ہیں۔ قیمت
۳۱/-

مقالات سیرت سیرت نبوی پر آٹھ گرامر و مقالات کا مجموعہ۔

از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے۔ بی۔ ایچ۔ ڈی۔ قیمت ۱۵/-

تقریر سیرت سیرت پاک پر مولانا احمد سعید صاحب دہلوی کی دو

محرک اور تقریریں۔ پہلی تقریر ۱۹۵۵ء دوسری تقریر ۱۹۵۷ء

نبی عربی اس کتاب میں متوسطہ استعداد کے بچوں کیلئے سیرت نبوی

کے تمام واقعات کو اختصار کیا گیا ہے۔ سب زبان میں بیان کیا گیا

ہے۔ قیمت غیر مجلد ... ۱۱/۵۰ مجلد ... ۲۶/-

چٹاے حضور سیرت نبوی کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی یہ کتاب

خاص طور پر کم سن طالب علموں کے لیے نہایت شیریں و آسان

زبان میں لکھی گئی ہے۔ قیمت ... ۱/۸۰

سیرت صحابہ و تابعین

حیۃ الصحابہ حضرت حمید حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی

کی حیۃ الصحابہ کا اردو ترجمہ صحابہ کرامؓ کی دعوت و اسلام کے لیے

محنت و جدوجہد ان کے سر فرزند و شاگردان مجاہدانہ مخصوص صفات و کمالات

پاکیزہ حالات، فقر و صبر، ذہن و فصاحت اور ایمان و یقین سے متعلق

امور و قصص کا دلکش مجموعہ ہے۔ تین جلد میں مکمل قیمت ۱۱/۸۰

سیرت خلفاء راشدین سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبدالحق

لکھنوی کی عظیم تصنیف جو اس میں اس دور کے اہم مآخذ و واقعات

مجموعہ سلسلہ آجائے ہیں۔ قیمت مجلد ۲۱/۵۰

نصرت الکبر اس کتاب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے مخصوص سوانح

حیات اور ان کے عہد کے تمام حالات کا تحقیق اور فاضلانہ ذکر ہے۔

یہ اس کتاب نے ایک بڑے خلا کو پُر کر دیا ہے۔

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ قیمت ۶/-

الفاروق علامہ شبلی نعمانی مروجہ اس کتاب میں حضرت عمر

فاروقؓ کے مخصوص سوانح حیات عادات و خصائص علمی کمالات

ان کے عہد کے تمام علمی اور فوجی انتظامات اور ان کے مجاہدانہ کاموں

کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قیمت مجلد ۶/-

سیرت عائشہ از علامہ ربیعہ سلیمان ندوی۔ اس کتاب میں حضرت

عائشہؓ کے واقعات زندگی اور اخلاق و عادات کی تفصیل اور

ان کے علوم و مجتہدات پر بحث کی گئی ہے۔ قیمت صرف ... ۴/-

خلفاء راشدین از مولانا شاہ حسین الدین صاحب ندوی

اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات اور ان کے سیاسی

و انتظامی زندگی و اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت ۱۵/-

مہاجرین اس میں فقیر حضرت عشرہ مبشرہ و اکابر بنی ہاشم

اور تبع کہے گئے پہلے اسلام لانے والے اکثر صحابہ کرام کے حالات

مجاہدات اور کارنامے بیان کیے گئے ہیں۔ قیمت ادلی ۱۲/- دوم ۶/-

سیر انصار اس کتاب کے پہلے حصے میں بچاس انصار کرامؓ اور

دوسرے حصہ میں ۶۴ انصار کرامؓ کے سوانح حیات اور ان کے

فضائل و کمالات کا ذکر ہے۔

قیمت ادلی ۸/- دوم ۵/-

خود: تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے

مکتبہ کا پتہ: کتب خانہ الفتان چھری روڈ گٹھن فو

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

(Transport Contractor)

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

PHONE:

4301

ماء اللحم مُصطفائی

طاقت اور خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دل و دماغ و جگر و معدہ و باہ بخلاف سبھی دھم دھماکا
مقوی ہضم و دماغ و ضعف و کمزوری و درد و زخم و زکام و
بعد از لاوت امراض سیدہ و عصبیہ و امراض البیضان و سوز
نشان کمزور و بوزھوں اور بچوں کے لیے کمال
مفید و ادھر ہر موسم میں قابل استعمال -

دکتر الشفاء مُصطفائی میرٹھ (جسٹس)



پشکوان کے
عصده تیلوں میں
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ چھلی کا تیل
۳۰۲۰۱ اور ۱۵۱/۵ کلو

عصده وناستی
۳۰۲۰۱ اور ۱۶۵/۵ کلو

ستلولا، ستل کا تیل
۳۰۲ اور ۵۵/۵ کلو

ہائیڈرولکس ناریل کا تیل
۳۰۲ اور ۳۱ کلو

کوکو جلا

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

۳۰۲ اور ۱۵۱/۵ کلو

ای سلاڈ تیل

۳۰۲ اور ۵۵/۵ کلو

احمد سٹور، بمبئی

الفستان الكنز

مَجْدِي

عَلَيْهِ السَّلَامُ

قرآن آپ کی کتاب

— تالکون — مولانا محمد رفیع عثمانی —

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے ،
لیکن ہماری دنیا میں سے نامشہدہ ہے یہاں تک کہ سکو کلامِ آہی "ماننے والی"
ہفت کی غالب اشریت یہی اس سے بیگانہ ہے

(یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے
- جس سے غنونا کے تحت مختلف قرائی کتابت کو نور و روح پرورش ہو جائے گی
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو سامنے رکھ کر ان کتاب کا شائع کیا ہے
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے دشمنی کے ساتھ ساتھ
- قرآن کے اعلیٰ زبان کا بھی لذت شناس کرتی ہے
- یہ کتاب قرآن کی دعوت کے لئے بہت مفید ہے

کتابت و اشاعت

سَلَامَاتُ جَنَدَہ
ہندستان اور بنگلہ دیش سے
۸ روپے
ضمانت ۶۵ صفحات
قیمت
فی کاپی ۵ روپے

الفستان

لکھنؤ

سَلَامَاتُ جَنَدَہ
غیر ممالک سے
۱۵ شلنگ
ہوائی ڈاک کے لیے مہیہ
موصولہ ڈاک کا اضافہ

جلد (۴) | اہستہ ماہ صفر المظفر ۱۳۹۲ھ مطابق اپریل ۱۹۷۲ء | شمارہ (۲)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نچواہ اذلیں	عتیق الرحمن سنغلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۱۱
۳	بوئے گل در برگ گل	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۲۰
۴	روایات حدیث میں اختلاف اور اس کے فطری اسباب	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی	۲۵
۵	ہندوستان میں علم حدیث	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۴۱
۶	نئی مطبوعات	عتیق الرحمن سنغلی	۴۹

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ رسالہ فرامیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۸ مارچ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ ذی بی ارسل ہوگا۔
غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ذمہ آؤر کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو تہ کی کچھ پر لکھا جاتا ہے۔
تالیف اشاعت :- اگر فرقان ہرگز کوئی مہینہ کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۸ مارچ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں، اسکی اطلاع ۲۸ مارچ تک آجانی چاہئے۔ اسکے بعد سالہ بصیغہ کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفستان، کچھری روڈ، لکھنؤ

رمولوی محمد منظور نعمانی، پٹر وڈ پبلشر، ایڈیٹر و پراپرٹریز، تنویر پریس میں چھپوا کر دفتر الفقان، کچھری روڈ، لکھنؤ شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَتِيقُ الرَّحْمَنِ سَنَجْعَلُكَ

مسلمانوں کے نکاح، طلاق، ازدواجی زندگی کے حقوق و فرائض، وراثت، وصیت و وقف وغیرہ کے معاملات میں ملک کا قانون اُن کے قانونِ شریعت ہی کو اب تک واجب العمل تسلیم کرتا ہے اور اس کو قانونی زبان میں ”مسلم پرسنل لا“ کہا جاتا ہے۔ لیکن کچھ عرصے سے یہ مطالبہ بعض لوگ کرنے لگے ہیں کہ اس میں تبدیلی کی ضرورت ہے۔

تبدیلی کا یہ مطالبہ اولاً دستورِ ہند کے ”رہ نما اصولوں“ کی دفعہ ۴۴ کی بنیاد پر اٹھایا گیا جس میں حکومت ہند کو اس بات کی کوشش کرنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ ملک کے تمام شہریوں کے لیے شہری زندگی کے ہر دائرے کا قانون یکساں ہو۔ ظاہری طور پر اس ہدایت کے پیچھے قومی یکجہتی کا نظریہ کارفرما ہے۔ چنانچہ جب کبھی قومی یکجہتی کا سوال زور دے کر آیا یہ مسئلہ بھی ساتھ ساتھ اٹھا۔ لیکن مسلمانوں نے ہر ایسے موقع پر صفائی اور شہادت کے ساتھ یہ بات واضح کر دی کہ وہ قومی یکجہتی کے اس نظریے کو تسلیم نہیں کرتے جس میں اُن کو اُن معاملات میں بھی اپنے مذہبی احکام کو خیرباد کہنا پڑے جو براہِ راست انھیں کے فعل و عمل کے دائرے میں آتے ہیں۔ یہ مقادمتِ سخت بھی تھی اور معقول بھی، اس لیے اس آواز کو دب جانے پر مجبور ہونا پڑا۔ اور حکومت کو بھی مسلمانوں کی تشویش کو بُن کرنے کے لیے یہ اطمینان دلانے کی پالیسی اختیار کرنا پڑی کہ جب تک خود مسلمان ہی اپنے پرسنل لایس کسی ترمیم کی خواہش نہیں کریں گے اس میں کوئی مداخلت نہیں کی جائے گی۔

لیکن اس کے ساتھ ہی دوسرا محاذ کھل گیا اور اب دفعہ ۴۴ کی دستوری ہدایت یا قومی یکجہتی کی ضرورت کی بنیاد پر مسلم پرسنل لا کی مکمل منسوخی کے بجائے اس موقف کے ساتھ کچھ لگ سامنے

آنے لگے کہ مسلم پرسنل لا کے تحت جو شرعی قانون اس وقت نافذ ہیں اُن میں سے بعض کی بنا پر عورتوں اور بچوں کے بہت سے حقوق ضائع ہو رہے ہیں۔ اس لیے ایک ذمہ دار حکومت اور پارلیمنٹ کا فرض ہے کہ وہ ان نا انصافیوں کے سد باب کے لیے اس قانون میں مناسب ترمیم کرے۔ لیکن یہ موقع بھی جسے کچھ مسلمان نام کے لوگ اپنا کر سامنے آئے تھے، اتنا ہی قابل اعتراض تھا جتنا اس سے پہلے والا۔ کیونکہ یہاں بھی ایک فرقہ کے مذہبی قانون میں ترمیم یا جزوی منسوخ کا حق ایک ایسی حکومت اور پارلیمنٹ کے لیے تسلیم کر لیا جا رہا ہے جو ایک دوسرے فرقے کی غالب اکثریت پر مشتمل ہے، بغیر اس کے کہ اس فرقے کی یا اس کے متعلقہ طبقوں کی طرف سے ایسی کوئی درخواست کی جا رہی ہو۔ چنانچہ یہاں بھی مسلمانوں کا اصولی اعتراض مؤثر ثابت ہوا۔ اور حکومت کو اس سلسلے میں بار بار یہ اطمینان دلانا پڑا کہ وہ بغیر متعلقہ فرقے کی خواہش کے اس قسم کی کسی کارروائی کا کوئی ارادہ نہیں رکھتی۔

مسلمانوں کی مخالفت اور حکومت کے اس رویے کے بعد مسلمان ناموں والا یہ نام نہاد "ترقی پسند اور روشن خیال" گروہ یہ ثابت کرنے کی کوشش میں لگ گیا ہے کہ اس کا مطالبہ مسلمان عورتوں کا مطالبہ ہے اور اس لیے حکومت کو اس کی طرف دھیان دینا چاہیے، چنانچہ کچھ نام نہاد مسلمان عورتوں، کچھ دھوکے کڑے کر جمے کی جانے والی مسلمان عورتوں اور لڑکیوں کے جلوس تجلے..... منظم کیے جا رہے ہیں اور اُن کی پلٹی منٹل پر مس کی سرگرم اعانت کے ذریعے کوئی جارہی ہے۔ یہ جہد و جد اس غرض سے کی جا رہی ہے کہ حکومت کے راستے کی رکاوٹ دور ہو جو خود بھی اس راستہ پر قدم بڑھانا چاہتی ہے اور اس کی یقین دہانیوں میں اس کے اندر کا یہ پہلو صاف طور پر نظر آتا رہا ہے، دوسری طرف اس ترمیم و تبدیلی کا حامی ایک طبقہ مسلمانوں کی مخالفت کو نرم کرنے کے لیے علمی انداز پر سرگرم ہوا ہے۔ اور یہ دو طرح کے لوگوں پر مشتمل ہے۔ کچھ لوگ سلسلے پر تاریخی گفتگو کے ذریعے مسلمانوں کو یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ مسلم پرسنل لا کی حیثیت کا مذہبی تصور ناواقف اور بے خبری کی بات ہو۔ ورنہ حقیقت میں یہ مجموعہ قانون ہر زمانے کے خاص تصورات اور سماجی تقاضوں کے تحت علماء و فقہاء کی آزادانہ راہوں کے تحت ادا بدلتا اس شکل تک پہنچا ہے۔ اور ان تبدیلیوں میں کبھی کبھی غیروں کے ہاتھ بھی شریک ہوئے ہیں۔ دوسرے کچھ لوگ قرآن و سنت اور اسلامی اصولوں ہی کا یہ تقاضہ بتانے میں لگے ہیں کہ مسلمان اپنے اس پرسنل لا میں ترمیم پر راضی ہوں جو اس وقت

ہندوستان میں رائج ہے۔

اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس جو طرزِ عہد و جہد کا اثر مسلمانوں پر بالخصوص اُن کی نئی نسل پر پڑ رہا ہے۔ شکوک و شبہات بلکہ ان مطالبات سے ہم آہنگی کے جراثیم نے اپنا حلقہ وسیع کر لیا ہے ایسے نوجوان اس لئے میں نے ملائے کے لیے نکلی آئے ہیں جن کے گھرانوں کو دیکھتے ہوئے ہی نہیں خود... اُن کی ذات کو دیکھتے ہوئے بھی اُن کی یہ روش ایک بڑی تشویش دل و دماغ پر مسلط کرتی ہے۔ مسلم پرسنل لاء نام کے مجلہ قوانین ہی کے خلاف نہیں اسلام کے عائلی تصورات کے بھی خلاف پروپیگنڈے کی جو شاہراہ دھول اڑائی جا رہی ہے اور اپنے بنیادی موقف کی معقولیت کے لیے جو مخالف آمیز اور طنز آلود منطق کام میں لائی جا رہی ہے اُس کے بھرپور اثر کی مثالیں ان نوجوانوں میں سامنے آنے لگی ہیں۔ ذہنائی بے باکی کے ساتھ وہ انہی لوگوں کی زبان میں بول رہے ہیں جو اس وقت مسلم پرسنل لاء میں ترمیم کا جھنڈا اٹھائے ہوئے ہیں۔ اور انہی کی منطق کو لے کر بحث و مباحثے کے میدان میں اتر رہے ہیں۔ ایک اخبار میں شائع ہونے والے مراسلے کے چند ٹکڑے آپ بھی پڑھیے جن کے لکھنے والے سے ہم ذاتی طور پر واقف ہیں، لکھتے ہیں:-

۱۔ ”طلاق کے معاملہ میں مرد کو حقوق ملے ہوئے ہیں اور عورت بے بس۔ کیا کوئی حکومت

اگر اس پر قدغن کرتی ہے تو وہ مداخلت فی الدین کر رہی ہے؟“

۲۔ ”مختصر تنخواہ پانے والے کلرک صاحب اگر شادی کا مکمل کوٹا پورا کر لیتے ہیں تو بیویوں

کے ساتھ فائدے میں تو مساوات برت سکتے ہیں مگر اگر کسی طرح کا انصاف نہیں.....

..... پھر اگر کوئی گورنمنٹ اس پر پکڑ دھکڑ کر رہی ہے تو کیا زیادتی کر رہی ہے؟“

۳۔ ”مسلمانوں کے فیہداری قوانین کے نفاذ کرانے پر زور کیوں نہیں۔ مولانا لوگ کیوں

نہیں کہتے کہ مسلمان چور کا ملکہ کاٹا جائے یا اس سے بڑے قصور وار کو سنگسار کیا جائے۔

خالی انہی قوانین پر زور کیوں ہے کہ طلاق دینے کی آسانی رہے۔ چار شادی کی اجازت

رہے۔“

پروپیگنڈے کی شدت اور مغالطوں کی کثرت معاملے کو ایسا گمراہ کن ٹُخ دینے میں کامیاب ہو گئی ہے کہ جن لوگوں کے متعلق یہ خیال کرنا آسان نہیں تھا کہ وہ اپنے دین میں کسی بیرونی مداخلت کو

گوارہ کریں گے وہ مداخلت کے حامی بن کر سامنے آ رہے ہیں، وہ اپنے علماء ہی کو نہیں دین تک کو طنز و تفریع کا نشانہ بنا رہے ہیں، وہ اس کے نکاح و طلاق کے مسائل کو اپنے زمانے کے لیے نامناسب قرار دیتے ہوئے ہر اس طاقت کے لیے احسان مندی ظاہر کرنے کو تیار ہیں جو اس کی ”اصلاح“ کا بیڑا اٹھائے۔ وہ یہ مان بیٹھے ہیں کہ علماء اور دوسرے راسخ العقیدہ مسلمان جو اس ”تحریک اصلاح کی مخالفت کر رہے ہیں“ اس کی بنیاد یہ ہے کہ انھیں عورتوں کے حقوق کی کوئی پرواہ نہیں اور ان کے برعکس چار شاہیوں کی اجازت بلا کسی قید و بند کے برقرار رہنے سے بڑی دلچسپی ہے۔ حالانکہ کوئی ذمہ دار عالم اور کوئی سمجھدار مومن یہ کہنے والا نہیں ملے گا کہ طلاق کی اجازت کا اگر غلط استعمال ہو رہا ہے تو اس کے انسداد کی تدبیر نہ کی جائے۔ بیویوں کے جو حقوق اللہ اور اللہ کے رسول نے قائم فرمائے ہیں، ان کے تحفظ کی فکر نہ کی جائے اور دین کی اجازتوں سے فائدہ اٹھانے والوں کو ان اجازتوں کی ذمہ داریوں کے معاملے میں باطل آزاد چھوڑ دیا جائے۔ علماء اور دوسرے راسخ العقیدہ اور عالم فہم مسلمانوں کو جو اس وقت کی ”تحریک اصلاح“ سے اختلاف ہے یا وہ جو اس کی مہنوائی نہیں کر سکتے اس کی بنیاد بالکل دوسری ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اس تحریک کے سربراہ اور سرگرم کارکن یا تو دین و شریعت کے کھلے دشمن ہیں، یا کم از کم اس نظریے کے لوگ ہیں کہ نکاح و طلاق اور وراثت و وصیت کو دین و مذہب سے کوئی تعلق نہیں۔ پہلا عنصر اگر عورتوں اور بچوں کی خیر خواہی کے دعوے میں غلط بھی ہو تب بھی اس کا مقصد صرف اس خیر خواہی تک محدود نہیں، بلکہ مسلمانوں کو ان کے دین اور ان کی شریعت سے برگشتہ و بیزار کرنا بھی اس کا برابر کا مقصد ہے۔ اور یہ مقصد اس کے طریق کار اور طرز گفتار میں پہلے مقصد سے کہیں زیادہ نمایاں ہے۔ کیا کوئی مسلمان اپنے آپ کو عقیقہ دل سے مسلمان کہتے ہوئے ایسے لوگوں سے مزاحمت کے بجائے ان کی مہنوائی پر تیار ہو سکتا ہے؟

دوسرا عنصر اگرچہ اس قبیل سے نہیں لیکن اس کے غلط ہونے میں کیا شبہ ہے؟ قرآن و حدیث پر ایمان تو الگ بات ہے صرف اس سے واقف ہی ہونے کے بعد اس بات کی گنجائش نہیں کہ آدمی ان معاملات زندگی کو اسلام کے دینی اور شرعی دائرے سے باہر قرار دے سکے۔ قرآن و حدیث کے اندان معاملات میں صاف صاف ہدایتیں اور بہت سے قطعی اور باری قسم کے احکام ہیں اور مسلمانوں سے برنابائے اسلام و ایمان ہی ان کی بجا آوری کا مطالبہ کیا گیا ہے۔۔۔۔۔ بہر حال اس عنصر سے

ہم اسٹکی کا مطلب بھی یہ ہے کہ کم از کم قرآن وحدیث کے ایک حصے کی نفی یا اس کی بجا آوری سے انکار کیا جائے۔
 پہلے عنصر کا تو کتنا ہی کیا، دوسرے عنصر کے نزدیک بھی یہ بات بہت معقول ہو سکتی ہے کہ اگر مسلمانوں کا
 رائج پرسنل لاعورتوں کے حقوق کی حفاظت میں کسی پہلو سے ناکام ہو رہا ہے تو حکومت یا پارلیمنٹ کچھ نئی
 قانون سازی کر کے اس کا نقص دور کرے۔ لیکن جو لوگ ان معاملات کو اسلام کے تشریعی دائرے کے
 معاملات مانتے ہیں وہ کیونکر اس کی تائید کر سکتے ہیں؟ کسی معاملے کو اسلام کے تشریعی دائرے میں داخل
 ماننے کا مطلب یہ بھی طور پر یہ ہے کہ اس معاملے میں قانون سازی شرعی دلائل سے ہوگی۔ لیکن ایک
 غیر مسلم یا سیکولر حکومت کی بطور خود قانون سازی میں اس شرط کے تصور کی کیا گنجائش؟ علاوہ ازیں
 جب یہ معلوم ہو کہ حکومت کا اس معاملے میں بجائے خود ایک مطمح نظر ہے، یعنی مختلف فرقوں کے عبادت
 شخصی اور عائلی قوانین کو ختم کر کے سب کو ایک سول کوڈ کے ماتحت کر دینا جس کی ہدایت اسے دستور
 میں دی گئی ہے، تو علاوہ شرعی مسئلے کے یہ تو ہماری ملٹی مصلحت کا بھی کھلا ہوا تقاضا ہے کہ حکومت
 کو اس معاملے میں دخل ہونے کا موقع نہ دیا جائے۔ اس صورت میں حکومت کے لیے اس سے بڑھیا
 بات کیا ہو سکتی ہے کہ ہم خود ہی اسے اپنے پرسنل لائسنس ترمیم کی دعوت دے دیں اور اس کے تقاضے
 دور کرنے کو اس کا حق تسلیم کر لیں۔ اس کے بعد کچھ زیادہ دیر نہیں لگے گی کہ نام کو اگرچہ مسلم پرسنل لا کا
 جدا کا دعویٰ باقی رہے مگر عملاً ایک سول کوڈ ہی کی صورت پیدا ہو جائے۔ اور پھر یہ یکساں نام بھی کب تک
 اور کیوں باقی رہے گا؟ اور وہ کبھی کیا کرے گا؟

مسلمانان ہند کی مخصوص ملٹی شخصیت اور انفرادیت جس قسم کے کھلے ہوئے خطروں اور حملوں کے
 زخموں میں گھری ہوئی ہے، جیسے جیسے مہنگڈے اور ہر طرح کے منصوبہ بند طریقے اس کے شخصیات کو
 فنا کر دینے اور اسے آخر تک اکثریت کا ہم رنگ ضمیمہ بنادینے کے لیے استعمال ہو رہے ہیں، اسکو
 دیکھتے ہوئے بھی پرسنل لا کے معاملے میں حکومت سے کرمفرمانی کی درخواست یا اس کے کسی ایسے اقدام
 پر ممنوعیت کا اظہار صرف وہی "مسلمان" کر سکتے ہیں جو خود ہی مسلمانوں کی ممتاز ملٹی شخصیت اور
 تہذیبی انفرادیت کو ایک فضیلت جبر سمجھتے اور حلیہ سے حلیہ مسلمانوں کا اس سے سچا بھوٹ جانا پسند
 پسند کرتے ہوں۔ زیر بحث "تحریک اصلاح" کے جن دو عناصر کی نشاندہی اور پرکھی گئی ہے ان میں
 سے پہلے کا نقطہ نظر تو گویا علی الاعلان یہی ہے، اور دوسرے کو بھی کم از کم کوئی خاص دلچسپی

مسلمانوں کی قلمی انفرادیت اور ان کے جداگانہ رنگ کی بقا سے ہرگز نہیں ہے۔ اس لیے ان لوگوں کے لیے تو بالکل ٹھیک ہے کہ حکومت سے اس معاملے میں کرمفرمانی کی درخواست کریں اور مسلمانوں کو بھی اس پر زنجی کرنے کی کوشش کریں، مگر جن کا نقطہ نظر اپنی قلمی انفرادیت کے بارے میں یہ نہیں ہے وہ یہ موقف کیسے اختیار کر سکتے ہیں۔

الفرض اس وقت کا اختلافی مسئلہ یہ نہیں ہے کہ مسلم پرنٹ لاس کے رائج الوقت خطاطوں میں کسی نظر ثانی کی ضرورت ہے یا نہیں، بلکہ اختلاف اس مسئلے پر ہے کہ اس نظر ثانی اور ضرورت ہو تو ترمیم کا کام کون انجام دے؟ اور کس اصول کے تحت یہ کام ہو؟ لیکن جیسا کہ مذکورہ بالا مسئلے سے اندازہ ہوتا ہے، یہ حقیقت کچھ نظروں سے اوجھل ہو رہی ہے اور یہ سمجھا جا رہا ہے کہ علماء برائے ہوئے حالات اور مختلف معاشروں کے طبعی اختلافات اور ان کے دائمی غور طلب تقاضوں کا بھی کوئی نوٹس لینے کو تیار نہیں، بلکہ قدیم فقہ میں جو کچھ اور سن حد تک قانون سازی کر دی گئی ہے اسے ان حالات میں بھی کہ مطلوبہ عدل و انصاف اور توازن حیات برقرار رکھنے میں یہ ناکافی ہو رہی ہو، بد قسمتی ترمیم و اضافے کے ہوں کا توں برقرار رکھنے پر مصر ہیں۔

اس صورت حال پر نظر کرتے ہوئے یہ بات بہت ہی اطمینان آفرین ہے کہ ہندوستان میں علم دین کے سب سے بڑے مرکز — دارالعلوم دیوبند — کے سربراہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ نے ملت کے علماء اور ریاض الفقیہ ارباب فکر و دانش کا ایک نمائندہ اور ہمہ گیر اجتماع کرنے کی طرف قدم اٹھایا اور اس مقصد کے پہلے قدم کے طور پر جو ایک محدود اور مختصر اجتماع ۱۴ مارچ کو دارالعلوم دیوبند میں ہوا اُس نے مسئلہ پر اپنا ایک تمہیدی بیان جاری کر کے کم از کم اس طرح کی غلط فہمیوں کے ازالہ کا ممکن سامان اس پہلے ہی قدم پر کر دیا۔ ضرورت ہے کہ اس بیان کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے اور جو لوگ مسئلے سے دلچسپی رکھتے ہیں وہ علماء کے موقف کو سمجھنے میں اس بیان سے مدد لیں۔ بیان کا پورا متن حسب ذیل ہے:

”مسلم پرسنل لا کا مسئلہ کچھ عرصہ سے ملک میں معرض بحث بنا ہوا ہے۔ اس بارے میں

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب ہتم دارالعلوم دیوبند کی دعوت پر اور موصوت ہی کی

صدارت میں دارالعلوم دیوبند کے لائبریری ہال میں مورخہ ۱۴۲۹ھ و ۱۴۳۰ھ کے معزز علماء و ماہرین قانون، اور فضلاء کا اجتماع منعقد ہوا جس نے دو دنوں تک مسئلہ پر سیر عمل گفتگو کی۔ اور زیر بحث مسئلہ کا پوری فکری سنجیدگی کے ساتھ آئینی، سیاسی اور فقہی نقطہ نظر سے جائزہ لیا۔ پوری بحث و گفتگو کے بعد یہ اجتماع اپنے مندرجہ ذیل یقین و احساسات کا اظہار کرتا ہے :-

(۱)

اسلام ایک کامل و مکمل دین ہے جو جس کا نظام انسانی زندگی کے تمام ہی شعبوں پر عادی زیر پر دور اور ہر ملک کے لیے یکساں طور پر فلاح کا ضامن ہے۔ اسلام کی بنیادی کتاب قرآن کریم ہے۔ اور نظام اسلامی کی واضح اور کامل تفسیر و تشریح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جن جزئی مسائل و حوادث کا ذکر قرآن و سنت میں نہیں آئے محمد بن احمد صاحب بصیرت فقہائے اسلام نے قرآن و سنت کے دیے ہوئے اصول و ضوابط کی روشنی میں ان کا عملی تجزیہ کیا جس نے "اجماع" اور "قیاس" کی بنیادیں فراہم کیں۔ اس فقہ اسلامی مرتب ہوئی جس کے مصادد کتاب و سنت اور کتاب و سنت کی ہی روشنی میں "قبط المصل" "ایماح" اور "قیاس" قرار پائے۔

(۲)

یہ اجتماع یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ فقہ اسلامی ایک مذہب قانون ہے جس میں حالات زمانہ کی رعایت، عزت و عادت کا اعتبار، ضرورت و حرج کا دفعیہ اور شرعی نقطہ نظر سے قابل اعتبار مصالح کے لحاظ کے قیمتی اصول موجود ہیں جن کی وجہ سے فقہ اسلامی کسی زمانہ میں بھی جو کاشکائیں ہو سکتی۔

(۳)

اس اجتماع کے نزدیک یہ واقعہ ہے کہ ہندوستان میں مغلی حکومت کے زوال کے بعد ایٹھیا کیسی اور پٹانوی عہد اقتدار میں ملک کی بننے والی مذہبی اکائیوں کو کچھ محدود معاملات میں اپنے مذہبی قوانین پر عمل پیرا رہنے کی آزادی حسب سابق حاصل رہی اور یہ بات بطور اصول تسلیم کر لی گئی کہ ان مخصوص معاملات میں مسلمانوں پر شرع اسلامی کے قوانین جاری رہیں گے۔ اور ہندوؤں پر دھرم شاستر اور یہ بھی واضح کر دیا گیا کہ شرع اسلامی کے خلاف ملاقائی یا قبائلی رسوم باطل تصور کیے جائیں گے۔ پھر یہ بھی واقعہ ہے کہ مسودہ مذہبی آزادی کو شہریوں کی بنیاد پر تسلیم

کیا اور مسلمانوں پر مسلم پرنس لانا نافذ تسلیم کیا گیا۔

(۴)

مسلم پرنس لا کے تحت جو معاملات آتے ہیں اور جن کے بارے میں اصولی طور پر قانون شریعت نافذ ہے، اس اجتماع کے خیال میں یہ وہ خالصہ مذہبی معاملات ہیں، جن پر اُمت کی استیلائی حیثیت اور ملی و تہذیبی انفرادیت کی بقا و قوت ہے۔ لہذا قانون شریعت (مسلم پرنس لا) کے بجائے مشترک سول کوڈ کے نفاذ کی کوشش یا بالواسطہ قانون سازی کے ذریعہ مسلم پرنس لا کو آہستہ آہستہ ختم کرنے کی کوشش نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کی ملی انفرادیت کو ختم کرنا ہوگا بلکہ مسلمانوں کے مذہبی معاملات میں مداخلت ہوگی اور آئین ہند میں دی ہوئی مذہب و تہذیب کی آزادی پر حملہ ہوگا۔ یہ اجتماع اس روش کی مذمت کرنا چاہتا فرض سمجھتا ہے اور کسی قیمت پر اسے گوارا کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔

(۵)

پرتمی سے ملک میں ایک خاص طبقہ العیاذ باللہ شرع اسلامی کو ہیذاکارہ اور ظالمانہ قرار دینے کی کوشش کر رہا ہے اور اس طرح مسلم پرنس لا اور قانون شریعت کے خلاف آواز اٹھا کر مشترک سول کوڈ کی صورت میں غیر اسلامی عائلی قوانین کے نفاذ کے لیے میدان ہموار کر رہا ہے یا پھر مبہم اصطلاحات کا سمارا لے کر مضمون احکام شریعیہ ہی کو بدل دینا چاہتا ہے۔ اس اجتماع کے خیال میں یہ روش نہ صرف علماء اور اُمت اسلامیہ بلکہ ہر انصاف پسند شہری کی طرف سے قابل مذمت ہو۔

(۶)

اس اجتماع کو اس امر پر یقین ہے کہ فقہ اسلامی ایک زندہ قانون، اور علماء اسلام کے اقوال میں قرآن و سنت سے مستنبط اصول و کلیات اور مسائل متنبطہ کی نظر موجود رہیں جن کی مدد سے یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ شرع اسلامی میں مصالح معتبرہ کا معیار کیا ہے؟ کس وجہ کی ضرورت کا دور کرنا شرعاً مطلوب ہے؟ عرف و عادت کی قوانین میں کیا اہمیت ہے؟ اور تعبیر حوالہ کا کیا اثر احکام پر پڑتا ہے؟

انہیں اصولوں پر علماء و فقہاء اسلام نے ہر دور میں مسائل کا حل کیا ہے اور آج بھی

انہیں اصولوں کے پیش نظر نئے مسئلہ کا حل اور معاشرہ میں پیدا ہونے والی واقعی مشکلات دور کی جاسکتی ہیں۔

(۷)

پس موجودہ حالات میں جبکہ شرع اسلام کو ہی محورِ ح کرنے کی مذہب کو شیش کی جادہ ہیں اس اجتماع کے نزدیک علماء و فقہاء اسلام کا یہ فریضہ ہے کہ وہ مجتمع ہو کر حبلہ احکام و مسائل پر غور و خوض کریں اور بدلتی ہوئی معاشرت کا جائزہ لیں اور جہاں واقعہً ایسی دشواریاں معاشرہ میں پیدا ہو گئی ہیں جنکو دور کرنا شرعاً ضروری ہو تو انہیں قواعد و کلیات شرع کی روشنی میں دور کرنے کی صورت تجویز کریں اور جو سوالات محض غیر اسلامی تصورات کے نتیجہ میں سامنے آئے ہیں انہیں وضاحت کے ساتھ رد فرمادیں۔ اس طرح اس فقہ کا سد باب فرمادیں جو ان کی خصوصی ذمہ داری ہے۔

یہ اجتماع اس سلسلہ میں ایک بڑے اجتماع کے انعقاد کی ضرورت شدت سے محسوس کرتا ہے جو بلا لحاظ اختلاف مسلک تمام ہی مسلمانوں کی نمائندگی کرنا ہو۔ اور صدر اجتماع سے درخواست کرتا ہو کہ وہ اس اجتماع کے انعقاد کے لیے تیاری کمیٹی کی تشکیل فرمادیں۔

ان صفحات میں کبھی دفعہ ۵۳۲، الف کے ان مقدمات کا ذکر کیا چکا ہو جو راقم مسطور پر ذائے ملت کی ادارت کے زمانے میں حکومت برطانیہ کی جانب سے چلنا شروع ہوئے تھے۔ اور جن کا سلسلہ اس ادارت ہی سے نہیں نہائے ملت سے کئی بے تعلقی کے بعد بھی قائم رہتے ہوئے رفتہ رفتہ فقہ کے عدد تک پہنچ گیا۔ خدا کا شکر ہو کہ تین سو تین سال کے بعد ان میں سے ایک مقدمہ کا فیصلہ، اگر فردی مسئلہ کو ہوا اور یہ بریت کا فیصلہ تھا۔ باقی اگر شرفہ نامی اب فیصلہ کی منزل کے قریب ہیں۔ اپنے ہمدرد مخلص ناظرین سے دعا کی درخواست ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے مدد فرمائے۔

اسی سلسلے کے دو مقدمات میرے چھوٹے بھائی میاں حفیظ نعمانی پر بھی ہیں، ناشکری ہوگی اگر میں اسی طرح ان کے لیے بھی ناظرین سے دعا نہ چاہوں اسلئے کہ اس مسئلہ کا بوجھ اٹھانے میں انھوں نے جس طرح میرا ساتھ دیا ہو، بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں مجھے جس طرح حقیقی الامکان نے فکر رکھنے کی کوشش کی ہو اس کے اظہار و اعتراف کے لیے میرے پاس الفاظ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ انھیں اپنے بہترین انصاف سے فائدہ اس زندگی کے آخری سانس تک بھی، اور اس کے بعد کی ابدی حیات میں بھی!۔

کتابُ المعاشرة و المعاملات

معارف الحدیث (مُسَلَّس)

نکاح و ازدواج اور اس کے متعلقات

یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ انسانوں کے پیدا کرنے والے حکیم و خیر نے ان کی دونوں جنسوں مرد و اور عورتوں میں شہوت اور جنسی عمل کی خواہش بھرپور رکھی ہے اس کا ایک مقصد تو نسل انسانی کی بقا و ترقی ہے اور دوسری مصلحت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے مرد و عورت ایک دوسرے سے ایسے متعلق اور وابستہ ہو جاتے ہیں کہ اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق ایک دوسرے کی ذمہ داری اٹھانے اور اس کے کام آنے پر آمادہ ہو جاتا ہے، بلکہ وہ اس کی طبیعت کا تقاضا بن جاتا ہے۔ عقد نکاح اور ازدواجی رشتہ اس کا مقررہ پاکیزہ طریقہ ہے۔ اس کے ذریعہ مرد و عورت باہم زندگی کے شریک و رفیق ہو جاتے ہیں اور شہوت کے فطری تقاضے کے پورا ہونے کا ایک مستقل ہموار، پر سکون اور پاکیزہ بندوبست ہو جاتا ہے جو اشرف المخلوقات انسان کے فطری شرف کے بالکل مطابق ہے، اور اس پر پارہ انسان کی بنیادی معاشرتی ضرورت ہے۔ اسی لیے یہ نکاح و ازدواج اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے قریب قریب سارے نبیوں اور انسانیت کے مسلم رہنماؤں کا معمول اور طریقہ رہا ہے۔ اور اسی وجہ سے اس کی ضرورت تمام اقوام و ملل کے مسلمات میں سے ہے اور اسلام نے اس نکاح و ازدواج کو ایک مقدس معاہدہ قرار دیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عربوں میں مبعوث ہوئے، وہی آپ کے اول مخاطب تھے، انہی کو

آپ کی دعوت قبول کر کے اس کا حال و امین، دُنیا بھر میں اس کا مبلغ اور آپ کی شریعت کا مروج بننا تھا۔ اس لیے حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ نکاح و شادی (اور اسی طرح دوسرے معاملات میں بھی) جو طور طریقے عربوں میں رائج تھے اُن کی خرابیوں کی اصلاح کر کے اور اُن کے غلط اور مضر عناصر کو ککاخ چھانٹ کے انہی کو شریعت بنا دیا جائے۔

آگے نکاح، ہجر، طلاق اور عدت وغیرہ کے بارے میں جو احادیث درج ہوں گی اُن کو اسی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔

نکاح و شادی کی ضرورت و اہمیت :-

اکثر دوسری جاندار مخلوقات کی طرح انسان کی تخلیق بھی اس طرح ہوئی ہے کہ غذا سے جس طرح رگوں میں دوڑنے والا خون بنتا ہے اسی طرح ایک تناسب سے مادہ منویہ بھی پیدا ہوتا ہے پھر اس کی پیدائش کے مطابق ثنوت اور جنسی عمل کی خواہش ابھرتی ہے جس کی تسکین کا اگر انتظام نہ ہو تو وہ اندرونی ہیجان، بے چینی اور گندے وساوس و خیالات پیدا کرتی ہے۔ اس حالت میں بندہ یکسوئی کے ساتھ توجہ الی اللہ کے لائق نہیں رہتا جو اس دُنیا میں انسان کی معراج ہے۔ اور اگر اپنے نفس پر قابو نہ پائے (جیسا کہ اکثر لوگوں کا حال ہوتا ہے) تو یہ ثنوت اور جنسی خواہش اس کو ایسے فحش و مصیبات میں مبتلا کر دیتی ہے جو انسان کو اشرارِ المخلوقات کی سطح سے گرا دیتے ہیں۔ اور بعض اوقات ان کی وجہ سے بڑے تباہ کن فتنے برپا ہو جاتے ہیں۔ نکاح اور شادی ان سب برائیوں سے حفاظت کا واحد ذریعہ ہے۔ اسی لیے تمام ادیان و مذاہب میں اس کو ایک دینی و مذہبی عمل قرار دیا گیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشادات میں نکاح و ازدواج کی تہکید فرمائی ہے اور اپنے عمل سے اس کی جو ترغیب دی ہے اُس کی بنیاد بھی یہی ہے۔

اس تمہید کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل احادیث پڑھیے :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَعَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُّ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ

يَسْتَطِيعُ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَاتَّهَلَهُ وَجَاءُ ————— رواہ البخاری و مسلم
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا، اے جو انو! تم میں سے جو کوئی شادی کر سکتا ہو تو اُسے چاہیے کہ وہ
شادی ضرور کر لے، کیونکہ شادی کرنا نگاہ اور شر نگاہ کی حفاظت کا سب سے بڑا ذریعہ
ہے۔ اور جو شادی نہ کر سکتا ہو اس کو روزے رکھنے چاہئیں، یہ اُس کے لیے شہوت کے
بیجان کو توڑنے اور ٹھنڈا کرنے کی تدبیر ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) ظاہر ہے کہ جوانوں میں مادہ منویہ زیادہ مقدار میں پیدا ہوتا ہے، اس وجہ سے جنسی
عمل کی خواہش اور شہوت بھی ان میں زیادہ ہوتی ہے، جس کی تسکین کا اگر جائز
انتظام اور بندوبست نہ کیا جائے تو حرام میں مبتلا ہونے کا سخت خطرہ ہوتا ہے، اس لیے اس حدیث
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے جوانوں کو ہدایت فرمائی ہے کہ اگر وہ نکاح اور
شادی کر سکتے ہوں (مثلاً ان کے پاس بیوی کو رکھنے کے لیے مکان ہو اور کھانے پکڑے وغیرہ کا ضروری
خرچ اٹھا سکتے ہوں) تو ان کو چاہیے کہ اپنی اس فطری ضرورت اور تعلقہ کو حلال اور جائز طریقہ
سے پورا کرنے کے لیے نکاح ضرور کر لیں۔ اس سے وہ حرام سے محفوظ ہو جائیں گے اور نگاہ کی آوارگی سے بھی حفاظت
ہو جائے گی۔ اور جن کے حالات ایسے نہ ہوں کہ وہ نکاح اور شادی کر سکیں تو اس حدیث میں ایسے
جوانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ مسلسل روزے رکھا کریں اس سے شہوت کے بیجان کا علاج ہو جائے
گا۔ لیکن یہ صرف مجبوری کا علاج ہے، صحیح اور فطری طریقہ یہی ہے کہ نکاح اور شادی کر کے اس
ضرورت کو پورا کیا جائے۔

بعض افراد اور فرتے روحانی ترقی اور قرب خداوندی کے نقطہ نظر سے تجرد کی زندگی کو ترجیح
دیتے ہیں، یہ حقیقت ناشائسی ہے، انسان جب تک انسان ہے اور اس کی خلقت میں کوئی نقص
نہیں ہے وہ جس طرح کھانے پینے اور سانس لینے سے فرشتوں کی طرح بے نیاز نہیں ہو سکتا، اسی
طرح وہ شہوت کے فطری تعلقہ کو جائز طریقہ پر پورا کرنے کے لیے نکاح و شادی سے بھی بے نیاز نہیں
ہو سکتا۔ (فطرۃ اللہ الہی فطر اللہ الناس علیہا لا تبدل الخلق اللہ) اسی لیے اللہ کے پیغمبر
نے تقرب الی اللہ کے لیے تجرد کی زندگی اختیار کرنے کی ہدایت نہیں فرمائی، بلکہ سب سے خود بھی نکاح

کے اور بڑی بچوں والی زندگی گزاری، اور اسی کو نفس و روح کی پاکیزگی کے لیے مفید و معاون
نستہ ارادیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں آپ کے بعض صحابہ میں کثرت عبادت کے شوق میں
اس طرح کا رجحان پیدا ہوا اور ان میں سے ایک صاحب نے اپنے لیے طے کر لیا کہ وہ تجرہ ہی کی زندگی
گزاریں گے اور نکاح و شادی نہیں کریں گے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع
ہوئی تو آپ نے ان کو بلا کر تنبیہ فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ مجھے خدا کا خوف اور اس کے عذابنا راہنی
سے بچنے کی فکر تم سب سے زیادہ ہے (اَمَّا وَاللّٰهُ اِنِّیْ لَا خَشَیَۃَ اَکُمُ وَاَتَقَاکُمُ اللّٰهُ) اس کے باوجود
میں نے نکاح کیے ہیں اور میری بیویاں ہیں۔ یعنی یہ چیز کمال تقویٰ اور روحانی ترقی کے
بالکل ممانی نہیں ہے بلکہ اس میں مددگار ہے، اور اسی لیے میں نے ازدواجی زندگی کے اس طریقہ کو
اپنا لیا ہے اور یہی میری سنت ہے اور جو کوئی میرے طریقے اور میری سنت سے انحراف کرے وہ مجھ
سے الگ ہے (مَنْ رَغِبَ عَنْ مَّسْنَدِیْ فَلَيْسَ مِنِّیْ) آگے درج ہونے والی حدیثوں میں یہی بات
اور زیادہ صراحت اور وضاحت سے فرمائی گئی ہے۔

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مَنْ اَحَبَّ فِطْرَتِیْ فَلَيْسَتْ بِسُنَّتِیْ وَاِنَّ مِنْ سُنَّتِیْ النِّکَاحُ۔

رواہ البیہقی فی شعب الایمان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا جس کو میری فطرت اور میرا طریقہ پسند ہو اس کو چاہیے کہ میرے طریقہ کی پیروی کرے اور
میرے طریقہ میں نکاح بھی ہے۔ (شعب الایمان للبیہقی)

عَنْ اَبِیْ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا
صُرُوۃَ فِی الْاِسْلَامِ

رواہ احمد

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ ترک نکاح اسلام میں نہیں ہے۔ (مسند احمد)

عَنْ اَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا

تَرَوُجَ الْعَبْدَ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ
الْبَاقِي _____ رواہ البیہقی فی شعب الایمان

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی بندہ نے جب نکاح کر لیا تو اپنا آدھا دین مکمل کر لیا اب اس کو چاہیے کہ باقی آدھے میں خدائے مہربان سے بچتا رہے۔ (شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) بتا رہے ہیں کہ آدمی کے دین اور اخلاق کو (تشریح) بتا رہے ہیں کہ آدمی کے دین اور اخلاق کو
کے لیے آدمی بس خدا سے اور اس کی پکڑ سے ڈرتا ہے، یہ تقویٰ ہی اس کے دین کی پابانی کرے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا خَاطَبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَرَضُّونَ دِينَهُ وَخَلَقَهُ فَتَرَوُجُوهُ إِنَّ
لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيشٍ.

_____ رواہ الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جب کوئی ایسا آدمی تمہارے دین کا پیغام بھیجے جس کی دینی حالت اور سیرت تمہارے نزدیک پسندیدہ ہو تو (پیغام منظرہ کر کے) اس سے شادی کر دو، اگر تم یہ نہ کرو گے تو دنیا میں اس سے بڑے فتنے پیدا ہوں گے اور فساد پھیلے گا۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) کی ان لڑکیوں کے لیے جن کے باپے میں انھیں کچھ اختیار حاصل ہو، کسی ایسے بھلے آدمی کی طرف سے نکاح کا پیغام آئے جس کی دینی حالت اچھی اور جس کے اخلاق پسندیدہ ہوں

تو اُس پیغام کو دوسری اہم قابل لحاظ چیزوں کی وجہ سے (رد نہ کرو بلکہ قبول کر کے شادی کر دو۔ اگر شادی کی عمر کو پہنچ جانے کے باوجود لڑکیوں کی شادی نہ کی جائے گی اور اُن کو گھر میں ہی میں بٹھائے رکھا جائے گا، اور اس طرح جوان لڑکے بے شادی کے رہیں گے تو اس سے معاشرہ میں بڑے فتنے پیدا ہوں گے اور شیطان کو لڑکوں اور لڑکیوں کا دین برباد کرنے اور بد اخلاقیوں اور فواحش میں مبتلا کرنے کا وسیع میدان مل جائے گا۔

افسوس ہے کہ امت کے بہت سے طبقوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس اہم ہدایت اور وصیت کو بالکل نظر انداز کر رکھا ہے اور وہ خرابیاں پیدا ہو رہی ہیں جن کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہی دی تھی۔

ابھی بیوی کی صفات :-

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ
مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ
إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا
أَبْرَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا أَصْحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ۔

رداء ابن ماجہ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ کسی بندہ مومن نے تقوی اللہ کے بعد اس دنیا میں کسی ایسی نعمت سے استفادہ نہیں کیا جو اُس نیک بیوی سے بہتر ہو جس میں یہ صفات ہوں کہ جب شوہر اس سے کسی کام کے لیے کہے تو وہ اُس کی اطاعت و فرمانبرداری کرے اور جب اس کی طرف نگاہ کرے تو (حسن صورت اور حسن سیرت کی وجہ سے) وہ اس کے لیے باعث مسرت ہو۔ اور اگر شوہر کسی بات یا کسی کام کے لیے اُس کو قسم دے (کہ میں تجھیں قسم دیتا ہوں کہ تم ایسا ضرور کرو) تو وہ اس کی قسم کو پورا کرے (یعنی اس کی مرضی کے مطابق کرے) اور اگر شوہر اس کو چھوڑ کے کہیں (مغر وغیرہ میں) جائے تو یہ نیک بیوی اپنی ذات اور شوہر کے مال کے بارے میں اس کی خیر خواہ اور وفادار رہے (کسی قسم کی

خیانت اور بد کرداری میں مبتلا نہ ہو۔

(سنن ابن ماجہ)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ ایک بندہ کے لیے اس دنیا میں سب سے بڑی نعمت تو تقویٰ والی زندگی ہے جس کے نتیجے میں اللہ کی رضا اور جنت ملنے والی ہے، اس کے بعد اس دنیا کی سب سے بڑی نعمت ایسی نیک صلح بیوی ہے جس میں یہ صفات ہوں۔ شوہر کی فرمانبرداری اور اطاعت بخار ہو، حسن صورت اور حسن سیرت کی وجہ سے دیدہ و دل کے لیے سامانِ مسرت ہو، شوہر کی رضا جوئی اس کی خصلت اور عادت ہو، شوہر کی عدم موجودگی میں بھی اس کی ہر امانت کی حفاظت کرے اور کسی قسم کی خیانت کی مرتکب نہ ہو۔ کسی کو ایسی بیوی نصیب ہو تو اُس کو اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت سمجھتے ہوئے اُس کی قدر اور اللہ تعالیٰ کا شکر کرے۔

بیوی میں کیا باتیں دیکھی جائیں:-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنْكِحُوا الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ لِمَا لَهَا وَلِحَبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَأَظْفِرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِذَلِكَ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت سے نکاح چار چیزوں کی وجہ سے کیا جاتا ہے (یعنی لوگوں کی عام عادت یہ ہے کہ نکاح کے لیے کسی عورت کا انتخاب چار چیزوں کی وجہ سے کرتے ہیں) اُس کے مال کی وجہ سے، اُس کے حسب یعنی ذاتی خوبی اور خاندانی شرف و وجاہت کی وجہ سے، اُس کے حسن و جمال کی وجہ سے، اُس کی دینداری کی وجہ سے۔ پس تجھے چاہیے کہ دیندار بیوی کا انتخاب کر کے کامیابی حاصل کرے، خاک آلود ہوں تیرے لفظ۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نکاح کے لیے کسی عورت کے انتخاب میں لوگ اپنے اپنے اطمینان و رجحان کے مطابق یا مال کو دیکھتے ہیں یا اس کے ذاتی کمال یا خاندانی وجاہت کو، یا اس کے جمال کو، یا اُس کی دینداری اور اُس کے صلاح و تقویٰ کو۔ دینداری کا ذکر آپ نے سب سے آخر میں فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے مخاطب کو ایسا فرمایا کہ دینی اور اخروی نقطہ نگاہ سے

بڑی کامیابی کی بات یہ ہے کہ نکاح کے لیے عورت کا انتخاب دینداری اور صلاح و تقویٰ کی بنیاد پر کیا جائے اور سب سے پہلے یہی چیز دیکھی جائے۔ — حدیث کا آخری جملہ — ”تہ ترتیب بدالہ“ اس کے لفظی معنی تو وہی ہیں جو ترجمے میں لکھے گئے ہیں (خاک آلود ہوں میرے ہاتھ) لیکن محاورہ میں انظار خلوص و محبت کے لیے بھی یہ جملہ بولا جاتا ہے اور یہاں اسی مقصد کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں جو کچھ ہے بندوں کے امتفاع اور استعمال کے لیے ہے اور دنیا کی قابل امتفاع چیزوں میں سب سے بہتر چیز نیک بیوی ہے۔ (صحیح مسلم)

واقعہ یہ ہے کہ نیک اور صالح بیوی اس دنیا کی سب سے بڑی نعمت اور دولت (تشریح) ہے۔ اس کی وجہ سے یہ دنیا بھی جنت بن جاتی ہے اور وہ اللہ کی رضا اور جنت کے راستہ پر چلنے میں بھی مددگار ہوتی ہے۔

عَنْ مَعْقِلِ بْنِ نَيْسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوُدَّ وَدَّ الْوُكُودَ فَإِنَّ مَكَاتِرُكُمْ الْأُفْمَ

رواہ ابوداؤد والنسائی

حضرت معقل بن نیسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسی عورت سے شادی کرو جو شوہر سے بہت زیادہ محبت کرنے والی اور داد و پیداکرنے کی زیادہ صلاحیت رکھنے والی ہو، میں دوسری امتوں کے مقابلہ میں تمہاری کمزرت پر فخر کروں گا۔ (سنن ابوداؤد، سنن نسائی)

بیوی کی حیثیت سے ایک عورت کی سب سے اعلیٰ صفت یہی ہے کہ وہ شوہر سے محبت کرنے والی ہو۔ یہ محبت جتنی زیادہ ہوگی اتنا ہی وہ سکون قلب اور خوش عیشی انسان کو حاصل (تشریح)

ہوگی جو شادی اور ازدواج کا اصل مقصد ہے۔ بعض طبیعتوں میں تو انس و محبت کا مادہ جو تاہی زیادہ ہو اُن میں ہر ایک کے لیے ہی محبت ہوتی ہے۔ لیکن جہاں صرف ہم مزاجی ہی ہو وہاں بھی قربت و یکجائی سے انس و محبت کی شکل بالعموم پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لیے حدیث کا منشاء غالباً یہ ہے کہ شادی میں کم از کم ہم مزاجی کی تلاش ضرور کر لی جائے تاکہ انس و محبت پیدا ہونے میں آسانی ہو اور شادی کا اصل مقصد پورا ہو سکے۔

اولاد پیدا کرنے کی اچھی صلاحیت بھی عورت کا ایک قیمتی صفت ہے۔ اسے ہمیشہ قدر کی نگاہ سے دیکھا گیا ہے اور شادی کے مقاصد میں سے بھی دوسرے نمبر کا مقصد یہی ہے اور ہمیشہ سلیم الطبع معاشروں میں رہا ہے کہ اولاد پیدا ہو۔ شادی کے رشتے کو مستحکم کرنے میں بھی اس کا دخل صاف ظاہر ہے۔ یہ صرف کج فطرتی ہے کہ شادی کر کے بھی آدمی اولاد کے تصور سے گھبراوے۔ جیسا کہ ہمارے زمانے میں یہ رجحان بڑی شدت سے پھیل رہا ہے، حتیٰ کہ اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت کو محدود یا بالکل ہی معدوم کر دینے کی تدابیر اختیار کرنا ایک سمجھداری کی بات بن گئی ہے۔ انبیاء علیہم السلام فطرت کے معظم اور داعی ہیں اس لیے اُن کی تعلیم ہمیشہ فطرت کے مطابق رہی ہے اور وہ تقبیل اولاد کی ہمت افزائی نہیں کرتے اور نہ ان کی تعلیم پر عمل کرنے والے معاشروں کو اس خلاف فطرت رویہ کو اختیار کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس کی ضرورت اسی جگہ پیش آتی ہے جہاں زندگی کا عام منہج خلاف فطرت ہو جائے۔ اس کے علاوہ ایک داعی حق کی ہمیشہ یہ خواہش ہوگی اور ہونی چاہیے کہ اُسکی دعوت کے علمبرداروں کی جمعیت بڑی سے بڑی ہو۔ اور ہمیشہ بڑھتی رہے۔ جس کا اولین اور قریب ترین راستہ یہی ہے کہ اُس کے پیرو خوب پھلیں پھلیں۔ حدیث کے آخری جملے ”فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْآلُھُمْ“ سے حضورؐ نے اپنی خواہش کا اظہار فرمایا ہے۔

۱۔ اسم کتابیں :-

- | | |
|--|--|
| تفسیر حقانی :- ۴ جلدوں میں مکمل قیمت کاغذی ۴۰/- | علم الفقہ :- از مولانا عبدالشکور صاحب لکھنؤی ۳۱/- |
| ریختہ العالمین :- ۲ کاسن میں جلدوں میں قیمت کاغذی ۳۰/- | تاریخ اسلام مکمل :- مولانا اکبر شاہ نجیب آبادی مکمل جلدوں میں ۴۰/- |
| ”تاریخ دعوت و حریمیت“ مکمل :- از مولانا ابوالحسن علی ندوی ۲۶/- | ہفتی روزہ مدلل علمی :- از مولانا اشرف علی صاحب تھانوی جلد ۱ ۳۶/- |
| حیاء النساء :- ۱۰ حصوں میں اور ۲ جلدوں میں قیمت کاغذی ۳۲/- | احکام شریعت میں حالات و زیانہ کی رعایت :- مولانا تقی عثمانی ۶/- |
| حیاء احمدی :- از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی جلد ۱ ۱۱/- | مقالات امین :- از مولانا محمد تقی امین - قیمت ... ۸/- |
| ارشاد انس لوک :- ارشاد انس لوک کا اردو ترجمہ قیمت | مدارج سلوک :- از ذاکر میر دلی الدین ... ۵/- |

ملنے کا یہ ہے :- کتب خانہ الفتان پچھری روڈ لکھنؤ

بُوئے کُلُّ دَرْبِ کُلِّ

حضرت شاہ غلام علی مجذبی دہلوی اپنے مکتوبات کے آئینہ میں

تلخیص و ترجمہ — از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسر

شاہ عبداللطیف کو شاہ روڈن احمد کے متعلق ارقام فرماتے ہیں۔

شاہ صاحب دالاساق حضرت شاہ عبداللطیف صاحب معرّفن بر میان نعتی صاحب سلیم افتر
قالتے — بعد سلام سنون گزارش ہے کہ غنایت نامہ وارد ہو کر مسرت کا باعث ہوا۔ افتر قالتے
آپ کو ان الطاف کے ساتھ سلامت رکھے۔ بزرگوں کی یاد آوری پھوٹوں کے لیے باعث سعادت
ہے۔ اُمید کہ آپ میرے حق میں حُسن خاتمہ ددام عافیت سلامت ایمان اور مغفرت کی دُعا فرما کر
نصرت فرمائیں گے۔ حضرت میان روڈن احمد پیر زادہ سلیم افتر قالتے نے فقیر سے طریقہ سیکھا ہے
اور فضل و مراقبہ کی تعلیم سے فیض حاصل کر کے اجازت پائی ہے۔ افتر قالتے نے اُن کی صحبت اور توجہ
میں تاثیر غایت فرمائی ہے۔ الحمد للہ علی ذالک۔ اُن کو آپ کی طرف بھیجا گیا ہے تاکہ جو طالب
ہو اُن سے استفادہ کر سکے۔ افتر قالتے اشقر کے گمان کو۔ جو اُن کے متعلق ہے۔ سچا فرماتے ہیں (بھو اسلام)۔
حضرت شاہ ابوسعید مجددی کو ایک مکتوب گرامی میں یوں تحریر فرماتے ہیں:-

حضرت حافظ ابوسعید صاحب سلیم افتر قالتے — بعد سلام سنون۔ واضح ہو کہ... غنایت نامہ
آیا جس نے انتظار کو رفع کیا۔ قبل ازیں ایک لفظ آپ کو بھیج چکا ہوں جس میں تین خط لغو
تھے۔ ایک تعزیت حضرت سراج احمد صاحب میں اُن کے صاحبزادوں کے نام دوسرا شیخ
(۱) شیخ اعالم الحدّث (مولانا) سراج احمد بن مرشد بن ارشد... (عمری السرخندی الرابہری)۔ (باقی آگے)

نیز آپ کی ذات کو آپ کے اباؤ اجداد کرام کی مانند اُمتِ مرحومہ کی ہدایت کا واسطہ دہریہ بنائے۔ جب آپ کا خط آتا ہے بغیر توقف اُس کا جواب تحریر کر دیا جاتا ہے معلوم نہیں کہ میر انظر وہاں (لکھنؤ) کیوں نہیں پہنچتا۔ کچھ دن ہوئے ایک خط مولانا خالد سلمہ اشرفی نے لکھا کہ آپ کے جو دن کی ترقیات مثبت باطن کی بشارت دینے والے ہیں۔ اُن کی توجہات سے اشاعتِ طریقہ اور ملک و قوم و بعد ازیں اُن کی نسبت شریعت کی تاثیراتِ قویہ، پانچو تہمتِ علماء کا اُن سے طریقہ حاصل کرنا، اُن کے خلفاء کی کثرت، اُن کا دُرع و تقویٰ اور اخلاص، اُس خط سے اور حاجی حسن کی زبانی معلوم ہوا جو مولانا خالد کے علاقے سے آئے ہیں۔ ان سب باتوں سے دل بہت خوش ہوا۔ سبحان اللہ الحمد للہ شرابِ محی اشرفی کی ان عنایات، بے غایات سے خوش ہوں۔۔۔ بیضادی، مدارک، خیرجہادی۔۔۔ اور کسی قدم نہایہ لکھوا کر اور جو کتابیں موجود ہوں اور میسر آئیں اُن کو بھیج دیا جائے۔ اس فقیر کو بدعہ سلامت، ایمان و دعاغیت دارین۔ ضروریات رکھتے ہوں گے۔

رمضان المبارک، دل و دماغ کے انتہائی ضعف کے ساتھ (کچھ گزر گیا اور باقی گزر رہا ہے۔ اشرفی نے عاقبت بخیر کرے۔۔۔۔ بخیرت بزرگانِ سلام سنون (امید کر) احمد سعید اللہ اشرفی سبحانہ کمالاتِ ظاہر و باطن پر فائز ہوں گے۔ والسلام۔

ایک مکتوب گرامی میں جو حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کے نام ہے یوں گہر فشاں ہیں:-
حضرت سلامت۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔

۱۹ محرم الحرام کا (لکھنؤ سے) لکھا ہوا عنایت نامہ ۱۹ صفر کو ملا۔ اُس کے سندرجات واضح ہوئے۔ آپ نے دبا کے اثرات کا ذکر کیا ہے۔ اشرفی دقام انسانوں اور تمام مسلمانوں کو اس بلا سے محفوظ رکھے۔ دنیا کی زندگی برائے کسبِ حسات بہت غنیمت ہے۔ حفاظت کے لیے دعا کی جاتی ہے۔ اشرفی قبول فرمائے۔ آیۃ الکرسی اور ہر صبح و شام اور سوتے وقت تین تین بار۔ اس کا لوگ درود رکھیں۔ ان شاء اللہ اشرفی محفوظ رہیں گے۔

۲۳ دن ہوئے ہیں کہ مولوی بشارت اشرف صاحب اُس طرف کو (لکھنؤ کو) روانہ ہو گئے ہیں۔ اشرفی نے بخیریت پہنچائے۔ وہ ایک سال سے یہاں تھے۔ ایک بار ایک ماہ تک اور دوسری بار دو ماہ بیمار رہے۔ ضعف و نقاہت کے عالم میں اقرباء کی تائیدِ طلب کے باعث

یہاں سے تشریف لے گئے۔ اشرقائے اُن کو جمع آفات سے بچائے۔ تمام احباب کو یعنی حضرات احمد سید صاحب، امین احمد اور مولوی مراد اشرق کو سلام مسنون۔

ایک ماہ تین روز ہوئے۔ میاں قمر الدین برہہ وافر حاصل کر کے اور نسبت مجددیہ سے نسبت پیدا کر کے اہانت و خرقہ خلافت سے سرفراز ہو کر پشاور چلے گئے۔ اشرقائے اُن کو عافیت سے رکھے اور یقین کا امام بنائے۔۔۔۔۔

جابر مکاتیب شاہ روڈ احمد مجددی کو ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں :-
صاحبزادہ اعلیٰ مرتبہ میاں روڈ احمد صاحب سلمہ اشرقائے۔ کو فقیر غلام علی عفی عنہ کی جانب سے بعد سلام مسنون واضح ہو۔ آپ کے خط کا جواب بھیج دیا گیا ہے خدا کرے کہ وہ پہنچ گیا ہو۔۔۔۔۔ (کتابوں کے بارے میں یہ لکھا ہے کہ) ہم کو خرید کتب کا مقصد وہیں ہے۔ آپ کا اگر یہاں آنے کا ارادہ ہو تو پہلے استخارہ مسنونہ کر لیں پھر یہاں کا قصد کریں۔ باخدا اور ماموا سے اعراض کرنے والے ہیں۔ اپنے باطن کے احوال اور تنقیدین کے اندر اُن احوال کی تاثیر کا ذکر خط میں ضرور کریں۔ والسلام۔

(۱) شیخ مراد اشرق علی تھا نیرنگی۔ اپنے والد کے ساتھ دہلی آ گئے تھے۔ اور حضرت مرزا مظہر جانجانا کی صحبت اقدس حاصل کی تھی۔ حضرت احمد اشرق علی کی شہادت اور سکے گردی میں قصبہ تھا نیرنگی کی بنیادی کے بعد آپ جوانی کے عالم میں لکھنؤ آئے اور حضرت شاہ نعیم اشرق ہراچکی سے بیعت ہو کر نقشبندی سلوک طے کیا بالآخر اپنے پیر و مرشد کے خلیفہ جانشین ہوئے۔ لکھنؤ اور اس کے اطراف کو آپ سے بہت کچھ یعنی قلع ہوا مولانا ابوالحسن نصیر آبادی اور شیخ غلام رسول کانپوری وغیرہ نے آپ سے باطنی فیوض حاصل کیے تھے۔
۱۲۸۵ھ میں انتقال ہوا۔ مزار لکھنؤ میں ہے (دعوتہ النواطر جلد ۱، دو بیاجہ ترجمہ معمولات مظہرہ از رحمہ الدین احمد طرب دہلوی) (۲) میاں قمر الدین پشاور۔ بزرگان طریقت قادریہ میں سے تھے اور طریقہ مجددیہ کے منکر تھے۔ بالآخر حضرت شاہ غلام علی کی خدمت میں دہلی آ کر بیعت ہوئے اور سلوک نقشبندیہ کو طے کر کے اجازت حاصل کی۔

(ضمیمہ مقامات مظہری)

حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کو ایک مکتوب گرامی میں ارقام فرماتے ہیں :-

صاحبزادہ دالانشاہ حضرت حافظ ابوسعید صاحب سلمہ اشرفیؒ نے کو فقیر غلام علی عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام سنون : واضح ہو کہ آپ کے تین غایت نامے آئے ان کے مندرجات سے مطلع ہوا۔ ان میں سے ایک کا جواب بدست سید محمد شاہ جہاں پور میں رہتے ہیں ارسال کیا گیا ہے وہ جواب بفضل الہی پہنچا ہوگا۔ آپ کی اقامت کچھ عرصے اور یہاں رہنی چاہیے معلوم نہیں کہ حضرت حق سبحانہ کو کیا منظور ہے حضرت شیخ سیف الرحمن احمد جالندھر سے اس ضعیفی اور پرانہ سالی میں یہاں تشریف لائے ہیں۔ محض برائے طریقہ آئے ہیں۔ اشرفیؒ ان کو بہت جلد فیض باطن سے کامیاب فرمائے۔ مولوی بنات اشرفیو یہاں سے رخصت ہو گئے۔ میان جلیل الرحمن بھی سرمد شریف چلے گئے۔ بارہ اشخاص دو دنوں میں (اپنے اپنے علاقوں کو) چلے گئے۔ اشرفیؒ نے سب کا حافظہ دنگمباں رہے۔ اپنے صاحبزادوں کو اور والد ماجد کو سلام پہنچائیں۔

حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کو صحبت اغنیاء سے منع کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :-
حضرت سلامت۔ فقیر غلام علی عفی عنہ بعد سلام سنون تحریر کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب نے (۱۱) (۱۲)

(۱) میان جلیل الرحمنؒ۔ حضرت شاہ غلام علیؒ کے خلیفہ اور خادم خاص تھے۔ شاید یہ وہی ہوں۔ یہ اپنے مرشد کی عنایات سے بہرہ ور تھے۔ بہرہ مرشد کے مرض وفات میں حلقہ ذکر میں رہ کر مرشد بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک بد بخت نے ان پر قاتلانہ حملہ کیا اور یہ پائے حضرت ایشان پر گر کر شربت شہادت سے لذت یاب ہوئے۔ حضرت مرزا صاحب شہید کے پائیں مزار ان کا مزار ہے۔ (ضمیمہ مقامات نظری)

(۲) حضرت شاہ صفی القدر ابن حضرت شاہ عزیز القدر حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد میں تھے۔ محدث اور فاضل تھے۔ باطنی حیثیت سے بھی بالکل تھے۔ مطالعہ حدیث و تفسیر اور اوراد اشغال سے کام لیتا تھا۔ ذاب نصر اللہ خان، اسپرہی نے بخشی گری کا عہدہ آپ کو دینا چاہا، قبول نہیں فرمایا۔ اسپرہی سے لکھنؤ چلے گئے تھے، وہیں ۱۳۲۶ء میں وفات پائی۔ حضرت سید احمد شہید اور حضرت شاہ اسماعیل شہید ان کے اعزہ کے ساتھ تھے۔ (ضمیمہ مقامات نظری)

نورۃ العسل والنار دی میں اور اس کے حوالے سے نزہۃ الخواطر میں تاریخ وفات ۱۳۲۶ء

درج ہے جو غلط ہے۔

روایات حدیث میں اختلاف

اور اس کے فطری اسباب

(اَزْ اَقَادَاتِ خَيْرِ شَيْخِ الْحَدِيثِ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ زَكْرِيَّا صَادِقُ امْتِ)

(سندرج ذیل مضمون حضرت شیخ الحدیث کے حال ہی میں شائع ہونے والے ایک رسالے (اختلاف الامم) سے ماخوذ ہے۔ رسالہ کا عنوان اسی اشاعت میں اپنی جگہ پر پیش کیا جا رہا ہے)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تعلیم مسائل کی یہ صورتیں نہیں تھیں جو آج دائر ہیں کہ فقہ کے نام سے مستقل تصانیف، کتب اور مسائل بڑی اور چھوٹی تالیفات ہر ہر نوع اور ہر مسئلہ پر جدا جدا لکھی جاتی یا پائی جاتی ہیں، مسائل اور احکام میں ارکان اور شرائط اکو ادب اور ممنوعات کو جدا جدا بتایا جاتا ہے، اس کی صورت صرف یہ تھی کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب کوئی حکم نازل ہوا تو اس کو قولاً اور فعلاً خود کر کے بتلا دیا، وضو، نازل ہوئی تو خود وضو فرما کر بتلا دی۔ اور نماز نازل ہوئی تو حضرت جبریل علیہ السلام نے پڑھ کر حضور کو بتلا دی اور حضور نے امت کو سکھلا دی، اس میں یہ صورت یہ تدقیقات کہ فلاں جز و فرض ہو فلاں رکن فلاں سنت ہے فلاں واجب نہیں ہوتی تھیں، صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین احتمالات اور عقلیات دریافت ہی نہیں فرماتے تھے۔ اگر کوئی طرح بھی کرتا تھا تو وہ خلاف ادب شمار کیا جاتا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کسی شخص نے دریافت کیا کہ تو واجب ہے یا سنت،

انہوں نے جواب میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ وتر پڑھے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہمیشہ وتر پڑھے، اس کے بعد مکرر کہہ کر مسائل دریافت کرتا رہا ہے کہ وتر واجب ہے یا نہیں اور حضرت ابن عمرؓ بھی جواب مرحمت فرماتے رہے، جس کا مطلب یہ ہی تھا کہ عمل کرنے والے کے لیے تدقیقات کی ضرورت نہیں، جب حضور اقدس اور صحابہ کا معمول یہ ہے تو واجب العمل ہونا خود معلوم ہو جاتا ہے، غرض مسائل کی تعلیم اکثر فضلی حسب ضرورت ہوتی رہتی تھی وہ لوگ ایسی صورتوں کو کہ اگر کوئی وضو میں فلاں چیز ترک کرے تو کیا حکم ہے اور اگر ایسا ہو جائے تو کیا ہوگا پابند سمجھتے تھے حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایسے شخص پر لعنت کی ہے جو ایسے سوالات کرتا پھرے جو بدیش نہیں، جو مسئلہ بحثیت واقعہ پیش آتا تھا وہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے دریافت کر لیا جاتا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس کے مناسب و موافق حکم ارشاد فرمادیتے تھے، ایسی صدوت میں اختلاف ہونا لازمی اور بدیہی ہے۔

مثال کے طور پر چند واقعات لکھے جاتے ہیں جس سے اس کا اندازہ اور بھی واضح ہو جائے گا۔ امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل فرمایا ہے کہ ایک نابینا صحابی نے آکر حضور سے یہ عرض کیا کہ مجھے مسجد تک پہنچانے والا کوئی شخص نہیں مجھے اس کی اجازت ہے کہ اپنے گھر نماز پڑھ لیا کر دوں اور مسجد میں حاضر نہ ہوا کر دوں، حضور نے اجازت مرحمت فرمادی اور پھر یہ معلوم کر کے کہ ان کا گھر اتنا قریب ہے کہ اذان کی آواز ان کے گھر تک جاتی ہے، ان کو اجازت نہیں دی اور مسجد میں آکر شرکت نماز کا حکم فرمایا، لیکن عتبہ بن مالکؓ کے قصد سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا عدم بنیائی کا عند قبول فرما کر ان کو مسجد میں نہ آنے کی اجازت فرمادی۔ ایسے ہی عبداللہ بن زیدؓ نے الفاظ اذان کو خواب میں دیکھا تھا ان کے لیے حضور اقدس نے اس کی اجازت فرمادی کہ باوجود بلالؓ کے اذان کہنے کے وہ تکبیر کہیں۔ لیکن ایک سفر کے موقع پر زیاد بن حارث صدائیؓ نے اذان کہی اور اس کے بعد حضرت بلالؓ نے تکبیر کا ارادہ کیا تو حضور اقدس نے یہ فرما کر کہ جو شخص اذان کہے اسی کا حق تکبیر کہنے کا ہے، حضرت بلالؓ کو روک دیا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے تمام مال کو ایک مرتبہ تصدق فرمادیا اور حضور نے

قبول فرمایا لیکن متعدد صحابہ ایسے تھے جنہوں نے اپنے تمام مال کا صدقہ کیا یا صدقہ کا ارادہ فرمایا اور حضور نے ان کو روک دیا اور فرمادیا 'غرض یہ واقعات دو چار نہیں' سینکڑوں اور ہزاروں کی مقدار میں ایسے تھے جن سے یہ امر نہایت واضح ہو جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض اشخاص کے لیے کوئی حکم فرماتے تھے جس کی دوسرے بعض کو اجازت نہیں ہوتی تھی 'ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے روزہ کی حالت میں بیوی سے بوس دینا روک دیا تو دریافت کیا تو حضور نے اجازت فرمادی 'اور ایک دوسرے شخص نے دریافت کیا تو حضور نے منع فرمادیا 'خو را یہ بات سمجھ میں آئی کہ جس کو اجازت دیدی تھی وہ بڑھا شخص تھا اور جس کو منع فرمادیا وہ جوان تھا۔

اب ان سب قصوں میں ہر شخص یقیناً دیکھ کر اس پر گرا اور جس کو خود بلا واسطہ حضور سے معلوم کر چکا ہے، جس شخص کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ میں اس کی اجازت فرمادی ہے وہ بلا تکلف ہر شخص تک اس امر کو پہنچانے کا سعی ہو گا کہ روزہ کی حالت میں بوس دینا جائز ہے اور نہ روزہ نہیں۔ اور دوسرا شخص اسی شد و مد سے اس کے خلاف نقل کرے گا۔ اور وہ روزہ کے لیے اس کو ناجائز قرار دے گا، اور یہ نہیں کہ صرف ان دو شخصوں کی دو متعارض روایتیں ہو گئیں بلکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ہمیشہ طالبینِ شافعیین کا مجمع رہتا تھا 'مسائل پوچھنے والے، زیارت کرنے والے، قاصد امیر ہر وقت آتے جلتے رہتے تھے۔ اس بناء پر ان مختلف احکام کے دو وقتوں میں سننے والے جہاں جہاں جاتے دیکھ کر نقل کر لیتے جو انہوں نے اپنے کانوں سے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنا ہو۔ درحقیقت یہ ہی ایک درجہ ایسی اہم اور طویل ہو کہ اس ذیل میں جس قدر بھی اختلاف روایات ہو وہ کم ہو سکیں کہ مجمع میں متعدد غیر مندرجہ قوی ضعیف ہر نوع کے شخص ہوتے ہیں اور ہر شخص کیلئے اسکی قوت و ضعف کے لحاظ سے حکم بدل جاتا ہو، ایک شخص اس قدر قوی القلب ہو کہ وہ اگر اپنا تمام مال صدقہ دے تو اسکی زبان پر شکوہ یا سوال تو نہ کرنا، اس کے قلب پر یہ بھی اطمینان ہو کہ اسکو جتنی بھی تکلیف ہوگی اسی قدر رضائے الہی اور توجہ الہی اللہ میں انہماک ہو گا 'دوسرے شخص جو حسیں اس قسم کا اطمینان نہیں بلکہ اندر نشہ شکوہ و ترکات سے بھی آگے بڑھ جائے گا ہو کہ اس کے لیے ناجائز ہو کہ وہ اپنا تمام مال تصدق کرے۔ ایسے ہی اگر ایک شخص نہایت قوی ہے اس کے لیے یہی انصاف ہے کہ وہ سفر کی حالت

میں رمضان المبارک کا روزہ تصانہ کرے کہ رمضان المبارک کی فضیلت ہاتھ سے نہ جائے، لیکن اگر دوسرا شخص ضعیف ہے اس کے لیے ایسی حالت میں کہ مسرت کا احتمال غالب ہو، رمضان المبارک میں روزہ رکھنا ناجائز ہوگا، اس ہی فرق کی وجہ سے روایات حدیث میں اس جگہ بھی اختلاف ہوگا، ابو سعید خدری نقل کرتے ہیں کہ ہم سولہ رمضان المبارک کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجر کا بی میں ایک غزدہ کے لیے چلے، راستہ میں ہماری بعض انقضاء نے روزہ رکھا اور بعض نے افطار کیا، کوئی ایک خرقہ دوسرے پر مقروض نہیں تھا، روزہ رکھنے والے افطار کرنے والوں کو مٹھون کرتے تھے نہ افطار کرنے والے روزہ رکھنے والوں کا خلاف کرتے تھے۔

حمزہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری عادت کثرت سے روزہ رکھنے کی ہے سفر کی حالت میں روزہ رکھ لیا کروں؟ حضور نے ارشاد فرمایا اختیار ہے، دل چاہے رکھ لیا نہ رکھو، لیکن حضرت جابر نقل کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ سفر کی حالت میں روزہ رکھنا کچھ بھلائی کی بات نہیں ہے، بلکہ ایک جگہ نقل کرتے ہیں کہ حضور نے ان لوگوں کو گنگنا رہتا ہوا دیکھا جو حالت سفر میں روزہ رکھتے ہوں۔ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ عبدالرحمن بن عوفؓ حضور سے نقل فرماتے ہیں کہ سفر کی حالت میں روزہ رکھنے والا ایسا ہے جیسا کہ خضر یعنی غیر سفر کی حالت میں روزہ توڑنے والا۔

غرض اختلاف روایات کی بڑی وجہ یہ اختلاف احوال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف احوال و اوقات کے لحاظ سے دو وقتوں میں دو شخصوں کو علیحدہ ارشادات فرمائے جس مجمع میں جو حکم ارشاد فرمایا، دوسرے حکم کے وقت وہ ہی مجمع نہ ہونا بدیہی ہے، اس لیے دو بڑی جماعتیں دو مختلف حکموں کی ناقل بن گئیں۔

اگرچہ ایسے بھی بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہوں گے، بلکہ ہوتے تھے جنہوں نے دونوں حکم سنے ہوں گے، ان کو یہ ضرورت ال و خود کرنے کی ضرورت پیش آئی کہ ان مختلف احکام کی کیا وجہ ہوئی اور پھر انہوں نے اپنے خیال کے موافق دونوں کو جمع فرمایا جیسا کہ ابھی گزر چکا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روزہ کی حالت میں بوس دکنار کے باغ میں دو حدیثیں نقل کیں اور دونوں کے اختلاف کی وجہ بھی بتلادی، ایسے ہی اور ہزاروں واقعات

نکلیں گے۔ اس جگہ ان کا استیعاب نہ ہو سکتا ہے نہ مقصود، یہ چند واقعات بھی مثال کے طور پر اس لیے ذکر کر دیے ہیں کہ یہ بات اگرچہ خود کہا بدیہی ہے لیکن واقعات کی شہادت سے اور زیادہ ذہن نشین ہو سکتی ہے، ان مختلف روایات کے بعد صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین کا یہ فرض ہے کہ وہ دونوں طرح کی روایات کا ماخذ، موقع، محل تلاش فرما کر ہر روایت کو اس کے موقع پر محمول فرمادیں۔

مبغملہ اور دو جہ کثیرہ کے دوسری وجہ یہ اختلاف روایات کی دوسری اور تیسری وجہ ہوتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حکم کسی خاص شخص کے لیے مخصوص فرمایا کسی خصوصیت کی وجہ سے کسی شخص کو محال فرما کر کوئی ارشاد فرمایا۔ حضار مجلس میں سے بعض حضرات نے اس کو عام حکم سمجھ کر کلیہ کے طور پر نقل فرمادیا جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی (مندرجہ ذیل) روایت حضرت عائشہ کے خیال کے موافق حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے۔ حضرت عائشہؓ اس کا انکار فرماتی ہیں ان کا خیال ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک خاص عورت کے بارے میں یہ فرمایا تھا کہ وہ یہودیہ جس پر یہ گھر والے رونے لگے ہیں عذاب دی جا رہا ہے یہیں اس جگہ پر نہ اس نوع کی روایات کا احصاء مقصود ہے نہ اس پر کلام ہمارا مقصد تحریر کہ حضرت عائشہؓ کی رائے جمہور محققین کے نزدیک رائج ہے یا ابن عمر کی۔ ہمارا مقصد صرف یہ بتلانا ہے کہ اس نوع کا اختلاف بھی روایات حدیث میں بکثرت موجود ہے اسی قبیل سے خفیفہ کی تحقیق کے موافق خطبہ کے دقت تھیۃ المسجد کی روایات ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلیک غطفانی ایک صحابی جو نہایت ہی ضرورہ مند غریب الحال تھے ان کو اس لیے تھیۃ المسجد کا اس دقت حکم فرمایا تھا کہ لوگ ان کی عزت پر بھی نظر کریں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس خصوصیت کا لحاظ کریں گے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو خطبہ کے درمیان یہاں نوافل کا حکم فرمایا بعض روایات کے موافق خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ روکے کھڑے رہے لیکن مجمع میں بہت سے حضرات تھے جنہوں نے اس حکم کو عام قرار دیا اور کلیہ کے طور پر نقل فرمادیا کہ جو شخص خطبہ کے دقت مسجد میں داخل ہو اس کو

دو رکعت تیمم المسجد پر مبنی چاہئیں۔ یہی وجہ ہے عمران بن حصین کے اس قول کی جس کو ابن قتیبہ نے تادیل مختلف الحدیث میں نقل کیا ہے۔

ان عملان بن حصین قال اللہ	عمران بن حصین صحابی فرماتے ہیں و اللہ علی
ان كنت لادری انی لو شئت لحدثت	اس قدر حدیثیں یاد ہیں کہ چاہوں تو درود
عن رسول اللہ علیہ الہ وسلم	ایک برابر روایت کر سکتا ہوں لیکن یہ مانع ہو
یومین متنابعین ولكن بطانی	کہ چند صحابہ نے میری طرح سے احادیث کو سنا
عن ذلک ان دجالا من اصحاب	اور حضور کی خدمت اقدس میں میری طرح
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	حاضر باش ہے لیکن پھر بھی روایت میں غلطی
سمعوا کما سمعت وشهدوا کما شهدت	کرتے ہیں مجھے روایت کرنے میں یہی اندیشہ
و یحدثون احادیث ما می کما یقولون	ہے کہ روایات مجھ پر ایسی مستحب ہو جائیں جیسا
واخاف ان یشبهہ بی کما شہد لہم	کہ ان پر شبہ ہو گئیں میں اس پر شبہ کرتا ہوں کہ
فا علمت انہم کاذبا یغلطون لا	ان لوگوں سے کچھ دہم ہوا نہ کہ وہ دیکھ دانستہ
انہم کاذبو یعمدون۔	غلط روایت کرتے ہیں۔

ایسی وجہ سے حضرت عمرؓ نے اپنے درو خلافت میں کثرت روایت کو منع فرمایا تھا حتیٰ کہ اسی کثرت کی وجہ سے بعض اجلہ صحابہ پر پابندی عائد کر دی تھی۔ ابو سلمہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا کیا تم عہد فاروقی میں بھی اسی کثرت سے روایت کرتے تھے۔ انھوں نے فرمایا کہ اگر اس وقت اس طرح روایت کرتا تو حضرت عمرؓ سے خبر لیتے۔

غرض اختلاف روایات کی دوسری وجہ یہ بھی ہوتی ہے کہ جو حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی شخص کے لیے مخصوص طور پر فرمایا تھا اس کو کسی نقل کرنے والے نے علی العموم نقل کر دیا جس کی مثلہ ابھی گزر چکی ہیں اور میری وجہ اس کے عکس کی صورتیں ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی حکم علی العموم ارشاد فرمایا تھا اس کو کسی نقل کرنے والے نے کسی شخص کے ساتھ یا کسی وقت کے ساتھ مخصوص قرار دے لیا۔ اس کی مثالیں بھی گزشتہ روایات میں ظاہر ہیں مثلاً حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت جو میت کے عذاب کے بارہ میں گزری ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں وہ مخصوص یہود

کا قصہ ہے ان ہی مواقع کی تفسیح کے لیے ائمہ مجتہدین کی ضرورت ہے جسکے سامنے ہر شے کی مختلف روایات موجود ہوں صحابہ کے مختلف اقوال مستحضر ہوں جن کے مجموعہ سے یہ امر منقہ ہو سکے کہ کون حکم عام ہے کون خاص اور کیا داعی ہے ایک ہی امر کو ایک شخص کے لیے جائز قرار دینے کا اور اسی کو دوسرے کے لیے ناجائز فرمانے کا۔

روایات حدیث کے درمیان میں بااوقات اختلاف اس وجہ
اختلاف روایات کی چوتھی وجہ | سے بھی ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو متعدد لوگوں نے ایک کام کرتے دیکھا دیکھنے والوں کے فہم کا مختلف الوزن ہونا بدیہی ہے۔ بعض لوگ مجتہد تھے، فقیہ تھے بات کو اس کے طریقہ کے موافق سمجھ دالے تھے۔ انھوں نے حسب موقع واقعہ کے مطابق خیال کیا اور بعض لوگ حافظہ کے قوی بات کو یاد رکھنے میں یکتا پہلے طبقہ سے بھی اس میدان میں چار گز آگے لیکن فقہ میں ان سے کم۔ انھوں نے واقعہ اپنی فہم کے مطابق نقل فرمایا اس کی مثالیں کتاب الحج میں سینکڑوں ملیں گی۔ مثلاً ایک شخص نقل کرتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کاج ازاد تھا۔ اس لیے کہ اس نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نچتے کہتے ملا سہیں تردد نہیں کی روایت صحیح، اس میں شک نہیں کہ نقل کرنے والے نے کوئی کوتاہی نہیں کی لیکن دوسرے لوگ نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اہرام قرآن تھا یہ روایت ظاہر پہلی کے مخالف ہو اس لیے کہ قرآن حج کی مستقل دوسری قسم جو افراد کے علاوہ ہے لیکن تحقیق کے لحاظ سے دونوں میں کوئی بھی اختلاف نہیں اس لیے کہ قدام کیلئے بختہ کہنا بھی جائز ہو اب صرف مجتہد ہی کا کام رہ گیا کہ دونوں طرح کی روایات کو سامنے رکھ کر ان میں جمع کی صورت پیدا کرے۔ دونوں کے محل مستقل قرار دے تاکہ تراجم روایات سے خلجان نہ پیدا ہو۔

اسی قبیل سے نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ابتداء اہرام ہے۔ اس بارہ میں روایات مختلف واقع ہوئی ہیں کہ حضور نے اہرام کی ابتداء کس وقت فرمائی اور اسی اختلاف روایات کی وجہ سے ائمہ میں بھی اس امر میں اختلاف ہوا کہ اہرام باندھنا کس وقت افضل ہو چنانچہ انہی مختلف روایات کی بنا پر سعید بن جبیر جو ایک بڑے تابعی ہیں انھوں نے جرالات حضرت عبداللہ بن عباسؓ پر اختلاف روایات کا انشاک کر کے اس کا حل پوچھا ہو۔ ابو داؤد میں یہ مفسس روایت موجود ہے جس کا مطلب خیر ترجمہ یہ کہ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عباسؓ سے یہ کہا کہ مجھے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے اس اختلاف پر بہت بڑا تعجب ہوا ہوا جو

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابتداءِ احرام میں واقع ہوا نہ معلوم اتقدارِ اختلاف کیونکر ہو گیا۔ انھوں نے فرمایا کہ مجھے اس کی اصلیت خوب معلوم ہے۔ حقیقت یہ ہوئی تھی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چونکہ ہجرت کے بعد صرف ایک حج کیا ہے (وہ بھی اخیر عمر میں اس لیے لوگوں کا مجمع بہت ہی زیادہ ہو گیا تھا جس شخص نے حضور کو جس وقت جو کام کرتے دیکھا اسی کو اصل سمجھا، اس بناء پر اختلاف ہو گیا اس احرام کا فہم یہ ہوا تھا کہ جب حضور نے سفر حج میں ذوالحلیفہ کو قیام گاہ بنا کر اس کی مسجد میں دو گانہ احرام ادا فرمایا تو اسی وقت احرام باندھ لیا تھا اس وقت جس قدر مجمع موجود تھا، انھوں نے سنا اور آئندہ کے لیے نقل کیا کہ ابتداءِ احرام دو گانہ کے بعد مسجد ہی میں ہوئی ہے اس سے فراغت پاکر پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذنی پر سوار ہوئے جب اذنی آپ کو لیکر کھڑی ہوئی اس وقت آپ نے پھر بآواز بلند بلیک پڑھی اس وقت ایک بڑے مجمع نے دد تک سنا جس لوگوں نے پہلے بھی سنا تھا ان کو معلوم تھا کہ یہ بلیک دوسری مرتبہ کی ہے لیکن جن حضرات نے یہ ہی سنی ہے انھوں نے یہ ہی نقل کیا کہ حضور نے اذنی پر سوار ہونے کے بعد احرام کی ابتداء فرمائی مجمع کی اکثریت کی وجہ سے نہ تمام مجمع تک حضور کی آواز جا سکتی تھی نہ سب ایک یا دو مرتبہ میں حضور سے مل سکتے تھے اس لیے جماعتوں کے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آتے تھے اور سائل معلوم کرتے تھے بالجلہ حضور کی اذنی یہاں سے بیداء کی بلندی پر چڑھی حضور نے دیکھ کر حاجی کے لیے بلند مقام پر بلیک کہنا مستحب ہے اس لیے، وہاں بھی بلیک بآواز کہی اس وقت جو مجمع قریب ہو گیا تھا اس نے سنا اور یہ ہی سمجھا کہ حضور نے بیداء پر احرام باندھا حالانکہ خدا کی قسم حضور نے اپنے مصلیٰ ہی پر احرام باندھا تھا۔ البتہ بلیک سب جگہ کہی، اتنی چونکہ سعید بن جبیر نے مختلف روایات سنیں اس لیے ان کو تحقیق کی ضرورت پیش آئی اور حسن اتفاق کہ عبداللہ بن عباسؓ اس سب قصد سے واقف تھے۔ اس لیے نہایت دتوق سے قسمیہ حقیقی ابتداء بتلادی اور چونکہ فقہ اور مجتہد بھی تھے اس لیے ان سب روایات مختلف کے اختلاف کی وجہ اور ان کی جمع کی صورت بھی بتلادی لیکن جس عامی کے سامنے ان سب مختلف روایات کا صرف لفظی ترجمہ ہو وہ بیچارہ بحرِ تحمید پریشانی کے اور کیا کر سکتا ہے لا محالہ پریشان ہوگا، اور مختلف الانواع اشکالات پیش آویں گے۔

اختلاف روایات کی پانچویں وجہ | بھی اسی کے قریب قریب ہے کہ نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام

کو مختلف گروہ نے ایک کام کرتے ہوئے دیکھا۔ بعض لوگوں نے اس فعل کو اتفاق خیال کیا، اس لیے امور طبعیہ حادیہ میں سمجھا، دوسرے بعض نے اُس کو مقصود اور فعل ارادی خیال فرمایا۔ انھوں نے اس کو سنت اور مستحب نفس فرمایا اُس کی بہت سی اشد کتب حدیث کے ناظرین کو معلوم ہوں گی۔ نمونہ کے طور پر حجۃ الوداع میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام اربع کو دیکھا جائے کہ اس سے کسی کو انکار نہیں کہ حضور نے وہاں قیام فرمایا حضرت ابو ہریرہؓ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی لئے جو کہ یہ بھی افعال مناسک حج سے ہے اور حاجی کے لیے وہاں کا قیام سنت ہے لیکن حضرت عائشہؓ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے یہ ہے کہ یہ قیام اتفاقی تھا اُس کو مناسک حج سے کوئی سروکار نہیں، خدام نے وہاں خیمہ نصب کر دیا تھا اس لیے حضور نے وہاں قیام فرمایا، نیز مدینہ منورہ روانگی کے لیے بھی وہ سہل تھا کہ ادھر سے ادھر قافلہ کی روانگی سہولت ہو جادے گی۔

یہاں اب مجتہد اور فقیہ کی ضرورت سے کس کو انکار ہو سکتا ہے جس کے لیے ضروری ہے کہ اس قیام کے متعلق دیگر صحابہ کی روایات اور اراء کو جمع کر کے ان دونوں قولوں میں سے کسی کو ترجیح دے۔ چنانچہ ائمہ نے ایسا ہی کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی بنا پر کہ منزلنا عذرا وانشاء اللہ تخفیف نبی کنا فانہ حیث تقاسمہ اعلی الکفر۔ یعنی ہم کل انشاء اللہ تخفیف نبی کریمؐ میں منزل کریں گے۔ جہاں ابتداء عہد نبوت میں کفار مکہ نے حضور کی مخالفت پر آپس میں معاہدہ کیا تھا یہ الفاظ صاف بتلا ہے اس کے ساتھ قیام اتفاقیہ نہیں بلکہ قصد انشاء کفار کے موقع پر شعار اسلام کے اظہار کا حکم تھا۔ اب اس کے ساتھ اگر اور مصلح بھی منہم ہو جائیں کہ مثلاً مدینہ منورہ کا راستہ ہی چونکہ اسی طرف کو ہے اس لیے دایم میں سہولت ہو وغیرہ وغیرہ اس کو مقتضی نہیں کہ وہاں قیام قصد انہیں تھا۔

بسا اوقات روایات حدیث میں اختلاف علت حکم کے اختلاف اختلاف روایات کی چھٹی وجہ اس کی وجہ سے بھی پیش آتا ہے۔ مثلاً یہ ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے۔ ایک کافر کا جنازہ قریب سے گزرا آپ فوراً کھڑے ہو گئے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان خاکہ کی تعظیم کی وجہ سے کھڑے ہوئے تھے جو جنازہ کے ساتھ تھے۔ اس صورت میں مومن کا جنازہ اگر زمرے آنے پر فوراً کھڑے ہونا چاہیے اور

جن لوگوں کے نزدیک قیام کی یہ علت ہے وہ کافر کا لفظ روایت میں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے اس لیے کہ ان کے نزدیک صاحب جنازہ کے کافر یا مسلمان ہونے کو اس میں دخل ہی نہیں۔

لیکن دوسری بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اس لیے کھڑے ہوئے کہ کافر کا جنازہ مسلمانوں کے سر سے اونچے کو نہ گزرے کہ اس میں مسلمانوں کی اہانت ہے، اس صورت میں قیام ضرور کافر کے جنازہ کی ساتھ مخصوص تھا اور روایت میں کافر کے ذکر کرنے کی خاص طور سے ضرورت ہو۔ اسی طرح سے رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ بنائی پر زین دینا ہم لوگوں کے لیے نافع تھا مگر حضور نے منع فرمایا، اشعر و رسول کی اطاعت سب منافق پر مقدم ہے، عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ہم بنائی پر زین کا معاملہ کیا کرتے تھے اور اس میں کچھ نقصان نہیں سمجھتے تھے، مگر جب رافع بن خدیج نے یہ بتلایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا تھا، ہم نے چھوڑ دیا۔

رافع بن خدیج بھی سے یہ بھی منقول ہے کہ ہمالے بچھا وغیرہ زین بنائی پر دیا کرتے تھے اس طرح پر کھوج ڈول یعنی نالیوں کے قرب و جوار میں پیدا ہوا ہلک کا بقیہ کا شت کا رکایا کوئی اور خاص حصہ زمین کا متفقہ کر لیتے تھے۔ حضور نے اس کو منع فرمادیا، کسی نے رافع سے پوچھا کہ اگر وہ بھوں سے لگان مقرر کر کے دے انھوں نے کہا اس میں کوئی نقصان نہیں۔

لیکن ان سب کے خلاف عمر بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے طاؤس سے کہا کہ تم بنائی پر زین دینا بھورو۔ صحابہ اس سے روکتے ہیں، انھوں نے کہا کہ مجھ سے اعلم الصحابہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ حضور نے اس کو منع نہیں فرمایا، بلکہ حضور نے تو یہ ارشاد فرمایا تھا کہ زمین اپنے مسلم بھائی کو مفت کا شت کے لیے دیدے۔ یہ بہتر ہے اس سے کہ اس پر کچھ مبادلہ لے تو ابن عباس رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق اس مخالفت کی علت جن سلوک ہے۔ ایک سلم کی ساتھ نہ کہ فقہی عدم جواز، لیکن رافع کے نزدیک مخالفت کی علت عدم جواز ہے ایسی ہی کتب حدیث میں اس کی سینکڑوں مثالیں ملیں گی، نہ احصاء ہو سکتا ہے نہ مقصود، مغرض یہ ہے کہ روایات میں بسا اوقات حکم کو کسی ایک روایت کرنے والے نے کسی علت پر محمول سمجھا۔ دوسرے روایت کرنے والے نے کسی دوسری علت پر محمل سمجھا، وہ دونوں اپنی اپنی فہم کے موافق اس کو اس ہی طرح نقل فرمائیں گے جس طرح ان کے ذہن میں ہے، لیکن جس شخص کے سامنے دونوں طرح کی روایات

ہیں اور اصول و وجہ وہ یقیناً ایک علت کو ترجیح دیکھ کر کسی ایک روایت کو اصل قرار دے گا اور دوسری کے لیے کسی توجیہ کی فکر کرے گا، مگر کون اصراف و تبذیر شخص کر سکتا ہے جس کے سامنے ہر ہر مضمون کی سیکڑی روایات موجود ہوں، ہر ہر حدیث کے مختلف الفاظ متحضر ہوں، بخلاف اُس شخص کے جس کے سامنے صرف ایک ہی حدیث کا ترجمہ ہونے لگا کہ دوسری حدیث کے تعارض کا علم نہ ہو تو ترجیح کی خبر وہ کیا علت کے دجھان کو سمجھ سکتا ہے اور کیا کسی حدیث کو ترجیح دے سکتا ہے۔

روایات حدیث کے اختلاف کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ اختلاف روایات کی ساتویں وجہ بہت سے الفاظ کلام میں ایسے متعلّق ہوتے ہیں جن کے لغوی معنی بھی متعلّق ہیں اصطلاحی بھی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک معنی کے لحاظ سے کوئی کلام ارشاد فرمایا، جس کو بعض سننے والوں نے دوسرے معنی میں استعمال سمجھا، اس کی ایک دوسری تفسیر نہیں، سیکڑوں نہیں، ہزاروں بلکہ لاکھوں ملیں گی، مثلاً وضو کا لفظ اصطلاحی معنی کے لحاظ سے وضو وضو کے معنی میں ہوتا ہے لیکن لغوی معنی کے لحاظ سے نظافت، ستھرائی، پاکیزگی اور ہاتھ دھونے کے معنی میں متعلّق ہوتا ہے۔ شہناش ترمذی کی روایت ہے کہ سلمان فارسی نے حضور سے عرض کی کہ میں نے تو رات میں پڑھا ہے کہ کھانے کے بعد وضو کرنا برکت طعام کا سبب ہے، حضور نے ارشاد فرمایا کہ کھانے سے قبل اور کھانے کے بعد دونوں وقت وضو کرنا برکت طعام کا سبب ہے، اس جگہ پر سلفائے کرام میں بھی اور حضور کے ارشاد میں بھی وضو کا لفظ بالاتفاق ہاتھ دھونے کے معنی میں ہے۔

ایسے ہی ترمذی شریف میں عکراش کی ایک طویل حدیث ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں کہ اس کھانے سے فراغت پر پانی لایا گیا۔ حضور نے اپنے دست مبارک دھو کر ہاتھوں کو منہ پر اور بازوؤں پر پھیر لیا۔ اور فرمایا کہ عکراش آگ کی پتی ہوئی چیزوں سے جو وضو کا حکم ہے وہ یہی وضو ہے روایت اگرچہ مشکوک فیہ ہے لیکن اتنا ضرور ہے کہ اس حدیث میں وضو اصطلاحی مراد نہیں۔

ایسے ہی صحیح ابوداؤد میں بردایت بزار نقل کیا ہے حضرت معاذ سے کسی نے پوچھا کہ تم آگ کی پتی ہوئی چیزوں سے وضو کیا کہتے تھے انھوں نے فرمایا کہ ہاتھ منہ دھولیتے تھے اور اس کو ہی وضو سے تعبیر کیا کرتے تھے ان کی روایات کی بنا پر اگر اربعہ کا اتفاق ہے کہ آگ کی پتی ہوئی چیزوں کے

ہائے میں جہاں جہاں روایات حدیث میں وضوء کا حکم آیا ہے اُس سے یا وضوء لغوی مراد ہے یا وہ حکم منسوخ ہے۔

اسی طرح حضرت علیؑ نے ایک مرتبہ بعض اعضاء وضوء کو دھو کر یہ ارشاد فرمایا کہ ہذا وضوء من لدی محمدؐ یہ اُس شخص کا وضوء ہے جو پہلے سے با وضوء ہو، اب یقینی امر ہے کہ بعض اعضاء کے دھونے کو سر علی وضوء نہ کہا جائے گا یہ مثال کے طور پر وہ مواضع گنوائے ہیں جہاں قطعاً وضوء اصطلاحی نہیں جس سے یہ امر ظاہر کرنا ہے کہ لفظ وضوء اور ایسے ہی بعض دیگر الفاظ بھی معنی لغوی و اصطلاحی دونوں میں استعمال ہوتے ہیں۔ اب اختلاف کا سبب اس سے خود واضح ہو جائے گا۔ با اوقات ایسی صورت بھی پیش آئے گی کہ ایسے مواقع میں بعض نفل کرنے والے اُس کو وضوء اصطلاحی پر عمل فرمائیں گے وہ یقیناً توضیح کے لیے کو وضوءہ للصلوٰۃ کا لفظ بھی اضافہ کریں گے تاکہ اشتباہ کا ٹھنڈ نہ ہو اور سننے والے کو خطبائے نہ ہو۔ اور اس کے بالمقابل جس شخص کی تحقیق کے موافق یہ وضوء اصطلاحی نہیں بلکہ لغوی ہے۔ وہ یقیناً اُس کو ہاتھ منہ دھونے کی توضیح ساتھ نفل کرے گا۔ اسی خیال سے کُسنے والے کو اشتباہ نہ ہو اور حدیث کے ساتھ اُس کی تفسیر بھی ہو جائے۔ اب اس جگہ اختلاف روایات بھی لازم ہو گیا اور اس کی وجہ سے اختلاف صحاح ائمہ تابعین اور اس کے بعد اختلاف فقہاء بھی لازمی ہو گیا۔ یہ ہی وجہ ہوئی کہ اول زمانہ میں لوگ کی پکی ہوئی چیزوں کے کھانے سے وضوء کا واجب ہونا مختلف فیہ رہا لیکن اخیر دور میں اگر ائمہ کے زمانہ میں چونکہ روایات وضوء کے نہ توڑنے والی زیادہ تھیں اس لیے عدم وجوب کو ترجیح ہو گئی اور ائمہ اربعہ کا وضوء نہ ٹوٹنے پر اتفاق ہو گیا۔ لیکن سینکڑوں سئلے ایسے ہیں کہ جن میں اس اختلاف کی وجہ سے ائمہ متبوعین اور اہل مذاہب میں اختلاف باقی رہا۔ مثلاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہو کہ نمازی کے سامنے سے عورت، کتا، اور گدھے کے گزرنے سے نماز قطع ہو جاتی ہے بعض سننے والوں نے اس کو اپنے ظاہر پر لکھا اور نماز قطع ہونے سے نماز کا تحقیقہ فاسد ہو جانا سمجھا، اُن کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی لیکن دوسرے بعض صحابہ اور اہل فقہاء لوگوں کی رائے ہے کہ نماز کے فساد کو ان چیزوں سے کوئی خاص تعلق نہیں اس لیے یقیناً اُس کے معنی حقیقی مراد نہیں بلکہ نماز قطع ہو جانے سے نماز کا شتوع قطع ہو جانا مراد ہے اور اس کے لیے ایک

دو نہیں متعدد قرائن موجود ہیں جو اپنے اپنے مواقع پر مذکور ہیں۔ اختصاراً اہم نے ترک کر دیا۔

جو ساتویں درجہ کے قریب ہے جس کی طرف اجتماعاً اشارہ بھی کیا گیا۔
اختلاف روایات کی آٹھویں وجہ یہ ہے کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کے کرنے کا حکم دیا یا کسی کام کی ممانعت فرمائی حکم ہر زبان میں مختلف الانواع ہوتا ہے۔ بعض سننے والوں نے اس کو قطعی اور واجب الممانعت قرار دیا۔ اُن کے نزدیک اُس کام کا کرنا واجب اور ضروری بن گیا۔ دوسرے بعض نے اس کو بہتری اور افضلیت کے لیے سمجھا۔ اور تیسری جماعت نے مثلاً صرف اجازت کا درجہ سمجھا۔ اسی قبیل سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات وضو کے ساتھ ناک میں پانی ڈالنے کے بارے میں ہیں کہ ایک جماعت نے ظاہر حکم کے لحاظ سے اس کو واجب قرار دیا۔ اور دوسرے گروہ نے اور قرائن کی وجہ سے اس کو افضلیت اور استحباب پر محمول فرمایا۔ ایسے ہی سو کر اٹھنے کے بعد وضو سے قبل ہاتھ دھونے کا حکم ایک گروہ کے نزدیک اپنے ظاہر پر ہے اور ہاتھ دھینا اس وقت واجب ہے۔ دوسری جماعت کے نزدیک استحباب و سنت کا درجہ ہے اور درحقیقت یہ وجہ اختلاف زیادہ طویل البتہ ہے اور اس کے رفع کے لیے بحر مجتہد اور فقہ کے چارہ کار ہی نہیں اس لیے کہ مجرد حکم سے ہونے کی صورت میں ہر شخص مجبور ہے کہ اور ادا کرے اور دوسرے احکامات کو دیکھ کر یہ رائے قائم کرے کہ یہ حکم کس درجہ کا ہے۔

اگر ایک حدیث میں التحیات میں بیٹھنے پر تشہید پڑھنے کا حکم ہے تو دوسری حدیث میں اقتلوا الا سودیین فی الصلوۃ الخبیثۃ والحقیق نمازیں دو چیز ساپ اور کچھو کے قتل کرنے کا حکم ہے اور ظاہر ہے کہ دونوں حکم ایک درجہ کے نہیں اور اس ہی بنا پر خود ائمہ مجتہدین میں اس موقع پر زیادہ اختلاف ہوا ہے کہ یہ امر وجوب کے لیے ہے یا استحباب و افضلیت کے لیے۔ اور اس ہی وجہ سے ائمہ میں اختلاف ہے کہ نماز میں تکبیرات انتقالات کا حکم رکوع و سجود میں اطمینان کا حکم نیز ان میں تسبیحات کا حکم التحیات پڑھنے کا حکم یہ سب احکام وجوب کے لیے ہیں یا استحباب و افضلیت کے لیے ہر مجتہد نے رحمہم اللہ نقل نے نہایت جانفشانی اور عرق ریزی سے دوسری روایات مخصوصہ کے افعال صحابہ کے افعال اور اصول ترجیح کو مد نظر رکھتے ہوئے اُن میں تفریق فرمائی اور ہر حکم کو اپنی تحقیق کے بعد اُس کے موقع پر چسپاں کیا۔ یہاں محسوس ہوتا ہے کہ مجتہد کی کیوں ضرورت

پیش آئی ہے اور تقلید بغیر کیوں چارہ نہیں۔ صرف مجاہد شریعت کے ترجمہ میں کسی کام کے کرنے کا حکم دیکھ لینے سے نہ وجوب معلوم ہو سکتا ہے نہ استحباب و جواز۔ یہی وجہ ہے کہ علماء نے حدیث بخشنے کے لیے اصول فقہ اصول حدیث پہلے پڑھنا ضروری قرار دیا ہے اور اس ہی وجہ سے علماء نے ضروری استراء دیا ہے کہ مجتہد کم از کم علم قرآن یعنی اس کے احکام خاص عام مجمل مفسر حکم مؤول جامع منسوخ وغیرہ وغیرہ جانے اور علم حدیث سے کماتقد واقف ہو کہ روایت کے مراتب متواتر غیر متواتر مسل و مقفل صحیح و ضعیف قوی و نیر و اذ کے درجات کو جانتا ہو اس کے علاوہ لغات کا ماہر احکام غویہ سے واقف ہو نیز اقوال صحابہ و تابعین سے واقف ہو کہ کس مضمون پر اجماع ہے اور کس میں اختلاف ان سب کے بعد قیاس کے انواع و اقسام سے بھی واقف ہو۔

اختلاف روایات کی نویں وجہ بعض احکام تشخیزاً ملاذبان یعنی غور و فکر کے لیے صادر ہوتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ٹخنوں سے پیچے لنگی لٹکائے نماز پڑھتے دیکھا تو آپ نے وضو اور نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا۔ ایک شخص نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بری طرح جلدی جلدی نماز پڑھی۔ حضور نے فرمایا کہ جاؤ ہٹ کر نماز پڑھو۔ تمہاری نماز نہیں ہوئی وہ دوبارہ نماز پڑھ کر حاضر ہوئے۔ حضور نے پھر بھی ارشاد فرمایا میری دغہ کے بعد انھوں نے عرض کیا کہ مجھے سمجھا دیجئے میری تہ میں نہیں آیا تو پھر آپ نے اطمینان سے نماز پڑھنے کا طریقہ بتلایا۔ ایسے مواقع میں بھی اختلاف لازمی ہے ہر سننے والا اس کو اپنے ہی عمل پر چسپاں کرے یہ ضروری نہیں اس کی جزئیات اگرچہ زیادہ نہ ہوں لیکن اسباب اختلاف میں داخل ضرور ہیں۔

اختلاف روایات کی دسویں وجہ تھے تو خدام کے لیے طیب جسمانی اور عشاق کے لیے طیب روحانی اور رعایا کے لیے امیر بھی تھے۔ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ماں باپ سے زیادہ شفیع و مہربان تھے تو اساتذہ شیخ سے زیادہ تربیت و تہذیب فرماتے والے تھے اگر شفقت کے باب سے سیکڑوں احکام ملے ہیں تو تشدید تنبیہ کے طور پر بھی بہت سے ارشادات ملیں گے۔ یہ ایسے امور ہیں کہ جن میں ذرا بھی شائبہ اشکال و شبہ نہیں اس کی بدایت ہر شخص پر ظاہر ہے۔ اس بناء

پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر اوامر و ارشادات جو ایک حیثیت سے وارد تھے، دوسری حیثیت کے ساتھ ملحق ہو جانے لازمی تھے۔ اگرچہ یہ اور ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کو مستقل وجہ قرار دیکر اس کو علیحدہ چن کر یا جانا لگنا مضمون بلا ارادہ طول پکڑنا جارا ہے گو اس کی اہمیت اس سے زیادہ تفصیل کی محتاج ہے۔ مگر ناظرین کی بردلی کے خیال سے جو طول کا اکثری نتیجہ ہوتا ہے ان سب وجوہ کو ایک ہی میں داخل کر دیا گیا ہے۔ اختصار کے ساتھ چند اختلاف پر اس بحث کو ختم کرتا ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ متحاضہ یعنی جس عورت کو تسلسل خون کا عارضہ ہو حضور نے اس کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے کہ ہر عصر کے لیے ایک غسل کرے اور مغرب عشاء کے لیے دوسرا اور صبح کے لیے تیسرا۔ علماء کا اختلاف ہے کہ یہ غسل قشری ہی ہے یا علا جی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شرمگاہ کے پھونے پر وضو کا بھی حکم ہوا اور یہ بھی ارشاد ہو کر وہ تو ایسے ہی بدن کا جز ہے جسے اور اجزاء بدن جس طرح اور کسی عضو کے پھونے سے وضو واجب نہیں ہوتا اسی طرح یہ بھی ہے۔ علامہ شعرانی فرماتے ہیں کہ حکم عامہ مسلمین کے لیے ہے اور پہلا حکم خاص ہے۔ اکابر امت کے لیے اسی طرح بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے پھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ دوسری بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو انہیں ٹوٹنا علماء کے اس میں بھی مختلف اقوال ہیں اور مختلف وجوہ سے ان دونوں میں ترجیح یا جمع کیا گیا ہے۔ علامہ شعرانی کی رائے یہاں بھی دہی ہے کہ ایک حکم اکابر امت کے لیے دوسرا عوام کے لیے ہے۔ اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک جنگ میں ارشاد ہے من قتل قتیلہ خدا سزا دے۔ جو کسی کافر کو قتل کر دے اس مقتول کے پاس جس قدر سامان ہے وہ اس قاتل کو مل جائے گا۔ ائمہ کی ایک جماعت کی رائے ہے کہ یہ حکم سیاسی اور انتظامی ہے۔ حضور نے یحیث بادشاہ کے یہ حکم فرمایا تھا لہذا امیر کو یہ اختیار ہے کہ جس جنگ میں مصلحت سمجھے اس کا اعلان کرے۔ دوسرا ایک گروہ کی رائے ہے کہ یہ حکم قشری ہی ہے ہمیشہ کے لیے معمول ہے، امیر کے کہنے پر موقوف نہیں کتاب الجہاد کی ہزاروں حدیثیں اس اختلاف کی اختلا سے پُر ہیں۔ ایسے ہی مزاحمت کے بارے میں اکثر روایات میں ممانعت کی وجہ مزدوروں پر شفقت سے جو روایات دیکھنے والوں پر ظاہر ہے اسی طرح باب الصوم میں بہت سے لوگوں کو کثرت سے روزہ رکھنے کی ممانعت اُن پر شفقت سے تھی عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ حضور نے فرمایا مجھے اس کی اطلاع ملی ہے کہ تم ہمیشہ دن بھر روزہ

رکھتے ہوا و رات بھر غفلیں پڑھتے ہو۔ انھوں نے عرض کیا کہ بیشک حضور نے فرمایا ایسا نہ کرو۔ کبھی روزہ کبھی افطار ایسے ہی رات کے بعض حصہ میں نوافل ادا کرو۔ اور کچھ حصہ رات کا سو کبھی رہا کرواں لیے کہ بدن کا بھی تم پر حق ہے۔ اس صورت میں کان نہیں ہوگا۔ اہل و عیال کا بھی حق ہے کہ ان کے لیے بھی کچھ دقت دن رات کا فارغ کرنا چاہیے۔ دوست احباب طلاقات کر نیوالوں کا بھی حق ہے ہر مہینہ میں تین روزے اور ایک ماہ میں ایک ختم قرآن کافی ہے۔ میں نے عرض کیا حضور اس سے تو بہت زیادہ طاقت ہے (مکروہ کہ عرض کرنے پر) ارشاد فرمایا کہ اچھا میں صوم داؤدی سے زیادہ کی اجازت نہیں کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار اسی طرح قرآن شریف کو سات راتوں سے کم میں ختم کی اجازت نہیں فرمائی۔ اس روایت کے الفاظ کتب حدیث میں کچھ مختلف وارد ہوئے ہیں اس حدیث کے روایات جو مشکوٰۃ میں بخاری سلم کے حوالے سے نقل کی گئی ہے۔ دائرہ کی ممانعت ابتدا اسی طرح صوم داؤدی پر زیادہ کی ممانعت آخر حدیث میں ان پر شفقت کے سوا اور کی ہو سکتی ہے اس لیے عبداللہ بن عمر اپنے صنف و پیری کے زمانے میں انہوں نے کیا کرتے تھے کہ اس دقت میں حضور کی رخصت کو قبول کرتا تو کیا ہی اچھا ہوتا۔ اسی طرح تنبیہ دقت کے قبل سے بہت سے ارشادات کتب حدیث میں ملتے ہیں حضور کا ارشاد ہے کہ لا صاھ من صاھ اللھ جو عمر بھر روزہ رکھتا ہے اس کا کچھ بھی روزہ نہیں۔ ایک جماعت کے نزدیک یہ ارشاد تنبیہ اور ڈانٹ کے طور پر ہے یہ مطلب نہیں کہ اس کو روزہ کا ثواب نہیں ہوگا یا اس کا روزہ ہی سب سے نہ ہوگا۔ اسی طرح حضور کا ارشاد کہ زانی زمانہ کی دقت مومن نہیں ہوتا اور سارق سرقہ کی دقت مومن نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضور کا ارشاد ہے کہ جو شراب پیو چالیس دن تک اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ (تاک عشرۃ کالم)

مثال کے طور پر یہ چند وجوہ بیان کی گئی ہیں اور نہ ان میں انحصار نہیں صرف اس امر کو ظاہر کرنا تھا کہ روایات میں اختلاف کی حقیقتہً وجوہ ایسی ہیں کہ جن کی وجہ سے اختلاف لازمی تھا اور ہونا چاہیے ہی تھا۔ وجوہ اختلاف نہ کسی مختصر تحریر میں آسکتی ہیں نہ مجھ سے بے بضاعت کے امکان میں ان کا انحصار ہے بمقصود ان اوراق سے اجمالاً حاصل ہو گیا ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات کا اختلاف فی الواقع موجب ہے اور اس کے وجوہ کثیرہ میں سے مثال کے طور پر چند وجوہ ہیں جو ذکر کر دی گئیں۔

ہندستان میں علم حدیث

(۷)

از مولانا قیص الدین صاحب ندوی مظاہری

(بقیم حال مدرسہ مظاہر علوم، سہارن پور)

مولانا فخر الدین زرداری | مولانا دلی کے قریب سامانہ کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں تحصیل علم میں مشغول ہو گئے، اور دلی آکر مولانا فخر الدین لمبوی کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، قاضی کمال الدین لمبوی اور شیخ نصیر الدین چراغ ان کے رفیق درس تھے، انھیں ابتداً اقصاف و صوفیائے کوئی متابعت نہیں تھی، شیخ نصیر الدین محمود کی ترغیب پر حضرت سلطان الادب کی مجلس میں حاضر ہوئے، اور اس کے بعد اللہ کی توفیق نے انھیں اس درجہ پر پہنچایا کہ حضرت کے خلفاء میں ہوئے اور اپنی درس و افادہ کی مشغولیت کے باوجود حضرت سے وابستہ رہے۔ اس کے بعد حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے فارغ ہو کر بغداد آئے اور یہاں کے مشائخ سے علم حدیث کو حاصل کیا، پھر ہندوستان واپس ہوئے، لیکن اثنائے راہ ہی میں کشتی ڈوب جانے سے شہید ہوئے، ان کی متعدد تصنیفات ہیں۔ مدبروں میں علم صرف کی ایک کتاب زرداری انہی کی طرف منسوب ہے، میر خرد کرمانی جنھوں نے مدرسہ نظامیہ کے عمائد کی نگرانی میں تقسیم و تربیت حاصل کی ہو، انھوں نے سیر الادب میں جو کچھ لکھا ہے دیکھ کر، یا مستد طریقے سے سن کر لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”کتاب المحرّف کے والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سلطان الشارح کی خانقاہ کے نزدیک ایک مکان کرایہ پر لے لیا تھا، جہاں درس دیا کرتے تھے۔ اور اچھے طلباء کو جمع کر لیا تھا تاکہ اس طرح کتاب المحرّف کچھ پڑھ لے۔“

میر خود داگے لکھتے ہیں کہ مولانا فخر الدین زراوی چاشت کی نماز کے بعد ہدایہ کا اسی مدرسہ میں درس دیا کرتے تھے۔ ایک دن کا واقعہ جو خود ان کا چشم دید ہے، بیان کرتے ہیں کہ مولانا حسب دستور ہدایہ پڑھا رہے تھے، ایک عالم ربانی مولانا کمال الدین رامانی جو مشاہیر علماء میں سے تھے سلطان الشاہ کی زیارت کے لیے تشریف لائے، وہاں سے جب واپس ہوئے تو اس غفلت کی وجہ سے جو انہیں مولانا فخر الدین سے تھا، اس مجلس میں حاضر ہوئے۔

معلوم نہیں کہ مولانا کمال الدین شافعی تھے یا کیا فقیہ تھا، اس زمانے میں دیگر مذاہب کے علماء بھی دلی میں موجود تھے، بہر حال کوئی وجہ ہو، مولانا کمال الدین کو دیکھ کر مولانا فخر الدین نے ہدایہ پڑھانے کا طریقہ عجیب طور پر بدل دیا، میر خود لکھتے ہیں :-

”چون خدمت مولانا کمال الدین دیدار عادت
تمسکات ہدایہ را ترک دادہ باحادیث صحیحین
جب مولانا کمال الدین کی تشریف آوری
دیکھی تو ہدایہ کی حدیثوں سے استدلال ترک
کر کے صحیحین کی احادیث سے استدلال
کرنے لگے۔“

اس ایک واقعہ ہی سے حدیث میں مولانا فخر الدین کے مقام اور کمال و تبحر کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، آج شاید یہ کوئی ایسا محدث ملے کہ اس کے سامنے ہدایہ پیش کیا جائے اور بغیر ساقیہ تیاری کے ہدایہ کے الفاظ کو چھوڑ کر اس کے مفاد کو صحاح کی احادیث سے ثابت کرنے کے لیے آمادہ ہو جائے۔
الامضاء: الشہر۔

مولانا شمس الدین اودھی آپ اودھ کے شیخ الاسلام مولانا فزیر الدین شافعی کے تلامذہ میں ہیں۔ اودھ سے تحصیل علم کے لیے دہلی تشریف لائے، دلی میں مولانا ظہیر الدین بھکری، جو دلی شہر کے مشاہیر علماء میں تھے، کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، ان کی مشارق الانوار پر ایک شرح بھی لکھی ہے، حضرت سلطان الادلیا سے مرید ہوئے، اور رتی کر کے اہل غلفاء میں شامل ہوئے، شیخ نصیر الدین محمود ان کے تلامذہ میں ہیں شیخ نصیر الدین محمود نے ان کے تبحر علمی کو اس طرح خراج پیش کیا ہے :-

۵۔ سألنا العلم من احياءه حقاً فقال العلم شمس الدين يحيى سلطان محمد تغلق نے ان کو کثیر اشاعت اسلام کے لیے بھیجا طے کیا تھا، مگر ابھی اس پر عمل نہیں ہو سکا تھا، جانے کی تیاری میں تھے کہ ان کے سینے میں بھڑا ٹھکرایا، سلطان نے یہ سمجھا کہ یہ نہ جانے کا بہانہ ہے، اسی تکلیف میں انھیں اپنے دربار میں بلایا، اور جب مرض کی تحقیق ہو گئی، تو ان کو لاہر بھیج دیا، اور چند ہی دنوں کے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔

میر خود نے ان کو ”دیباچہ علم“ اور ”کنز زلالت“ بتایا ہے، اور لکھا ہے کہ شہر کے جیتر علماء آپ ہی سے ملکر کہتے تھے: ”بیشتر علماء شہر منسوب بہ شاگردی ایں بزرگ اند“۔ مولانا آزاد بکراچی نے لکھا ہے، کہ سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء کے وصال کے چند سال بعد ان کا انتقال ہوا۔ ۶

علامہ جلال الدین دہلی نامور اور مشہور اساتذہ میں آپ کا شمار ہے، آپ نے شیخ قطب الدین رازی شارح تفسیر سے علم حاصل کیا، اور ہندستان تشریف لائے، فیروز شاہ تغلق نے دار السلطنت دہلی میں اپنے مدرسہ کی تدوین آپ کے سپرد کی، چنانچہ اس مدرسہ میں فقہ، حدیث و تفسیر اور دیگر علوم کا درس دیتے تھے، بہت سے لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا، ان کے تلامذہ میں شیخ یوسف بن جمال ملتانوی ہیں، آپ کا سن وفات معلوم نہ ہو سکا۔

علامہ جلال الدین حسین بھاری آپ شب برأت شمس میں شہر اُچ میں پیدا ہوئے، اور وہیں نشوونما پائی، اور قاضی بہاء الدین اُچی سے ابتدا سے ہلایہ تک ساری کتابیں پڑھیں، قاضی صاحب کے انتقال کے بعد ملتان کا سفر کیا اور شیخ رکن الدین ابوالفتح کی خدمت میں حاضری دی۔ شیخ نے اپنے پوتے موسیٰ اور عبد الدین ملتانوی سے پڑھنے کا حکم دیا، چنانچہ ان دونوں سے تمام درسی کتابوں کو ایک سال میں پڑھ کر اپنے وطن اُچ واپس آئے اور یہاں سے حرمین شریفین کا سفر کیا، مدینہ منورہ میں دو سال شیخ عقیق الدین عبد اللہ مطری کی خدمت میں قیام کیا، اور ان سے عوارف المعارف پڑھی، پھر وہاں سے مصر، عراق وغیرہ کا سفر کیا، اور بڑے بڑے مشائخ سے استفادہ کیا، اور حسرتہ اجازت (اگلی مین مخول کی ترتیب غلط ہو گئی ہے ہندو دیکھ کر مضمون ملاحظہ فرمائیے)

بعد اپنے وطنی واپس آئے، تقریباً تیس سال خلوت و تنہائی میں گزارنے کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ اپنی مخلوق کو فائدہ پہنچانا چاہا، تو خدا کی مخلوق نے ان کی طرف رجوع کیا، اور تقریباً نصف صدی سے زائد کا زمانہ خلقِ خدا کی ہدایت و ارشاد اور طالبین کی تعلیم و تربیت میں گزارا، ایک مالک سے زائد انسان آپ کے حلقہٴ ارادت میں داخل ہوئے، ۶ شوال ۱۳۱۲ھ میں وصال ہوا۔

حضرت کے ملفوظات و مکتوبات میں بکثرت احادیث ملتی ہیں، کبھی اصل عبارت بھی لکھتے ہیں، اور زیادہ تر فارسی ترجمہ، فوائد المریدین.... جو شیخ کا مختصر رسالہ ہے، وہ تمام تر احادیث نبویؐ کے حوالوں سے لبریز ہے، اس کے شروع میں ایک جگہ مسند ابو یعلیٰ کا حوالہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسند ابو یعلیٰ کی احادیث بھی آپ کی نظر سے گزری تھیں، ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ”حدیث برادریم فخر الدین نوشتہ بود“۔ علامہ سید سلیمان ندویؒ فرماتے ہیں، کہ اس سے میرے گسان میں مولانا فخر الدین زرداری مراد ہیں، اس سے قیاس ہوتا ہے کہ حدیث کا فیض اسی نظامی جامعیت سے ان کو پہنچا تھا۔ نیز فرماتے ہیں کہ — مجھ سے میرے ایک بزرگ نے بیان فرمایا ہے کہ حضرت حسین نوشتہ توحید بہاریؒ جو حضرت شیخ شرف الدین کے موقفہ اور شیخ کے مرید و جانشین امام مظفر بلخی بہاری کے مرید تھے، اور سفر حجاز میں ان کے رفیق تھے، معدن المعانی میں لکھا ہے، کہ امام نووی المتوفی ۷۴۷ھ کی شرح صحیح مسلم شیخ کے مطالعہ میں تھی، مکتوبات..... دو صدی کے جامع نے جس نے ۷۹۹ھ میں اس کو جمع کیا، دیباچہ میں آپ کی نسبت لکھا ہے، ”محی السنن نبوی مظہر آثار مصطفوی قاصد دین اہل البدرع، بانی دین اہل الورع“۔

مخدوم بہاری کے حالات میں صاحبِ نزہۃ الخواطر نے لکھا ہے کہ دیوہ کے ایک بزرگ جو خود بھی فقہ و حدیث میں کمال رکھتے تھے، جب بہار حضرت سے ملاقات کے لیے تشریف لے گئے، تو ان کی خدمت میں جو تحفہ پیش کیا تھا وہ کوئی تصوف کی کتاب نہیں تھی بلکہ،

”اھدی الیہ صمیم مسلم“ تحفہ میں ان کے سامنے صحیح مسلم بن الحجاج
بن الحجاج الیشاپوریؒ نیز اپوری پیش کی۔

شیخ علی بن شہاب حسینی ہمدانی | علی بن شہاب بن محمد بن علی حسینی ہمدانی۔ آپ اسماعیل بن علی بن محمد بن علی بن حسین البسط علیہ وعلیٰ جدہ السلام کی اولاد میں ہیں، ۱۲۰۲ھ جب ۱۲۰۳ھ میں آپ کی ولادت ہوئی، شیخ نجم الدین اذکانی سے علم حدیث حاصل کیا، اور سلوک کی تکمیل شیخ شرف الدین مزدغانی اور شیخ تقی الدین علی دوسی سے کی، یہ دونوں شیخ رکن الدین احمد بن محمد کے شاگرد ہیں جو علاء الدلہ سنمانی کے نام سے مشہور ہیں، کہا گیا ہے کہ انھوں نے اپنے والد سے بھی علم حاصل کیا، پھر مختلف شہروں کی سیاحت کے لیے گئے اور بڑے بڑے مشائخ سے ملاقات اور ان سے استفادہ کیا، ان کے اساتذہ کی تعداد چودہ گوتائی جاتی ہے۔ جب خراسان دہلوی کے توان کے اور دہاں کے حاکم امیر تیمور کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا، اس لیے وہاں سے سات سو ساتھیوں کے ہمراہ ۱۳۰۰ھ یا ۱۳۰۱ھ میں کشمیر تشریف لائے، ان کے ہاتھ پر اکثر کشمیر کے باشندے مسلمان ہوئے، شیخ ہمدانی کی متعدد تصنیفات ہیں، جس میں ایک رسالہ مناقب اہلبیت میں ہے اور ایک رسالہ "اربعینہ" ہے، جس میں چالیس احادیث اپنے شیخ شیخ نجم الدین اذکانی سے لے کر حضرت انس بن مالک تک کی سند کے ساتھ جمع فرمائی ہیں۔

کشمیر سے نکل کر یافغان کے قریب پہنچے تھے، اور یہیں ان کا انتقال ۱۳۰۶ھ میں ہوا۔

مولانا عبدالعزیز دہلی | آپ کو فقہ و حدیث میں کمال دیکھا جاتا تھا، دمشق میں شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ حرانی، برہان الدین برکج، جمال الدین حمزی، شمس الدین ذہبی وغیرہ علماء سے تعلیم پائی تھی پھر ہندوستان تشریف لائے اور محمد شاہ تغلق کے مقرر بن میں داخل ہوئے، بادشاہ نے ان کے ساتھ سلوک کیا، اور بڑی عزت کی۔

ابن بطوطہ کے حوالے سے معاصرتہ الزہدہ انھوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ مولانا عبدالعزیز نے بادشاہ کے سامنے ایک دن بزر عباس کے بارے میں کچھ حدیثیں سنائیں، بادشاہ کو بے حد پسند آئیں، اتنا خوش ہوا کہ جوش مسرت میں اگر ان کے دونوں قدم بادشاہ نے چوم لیے، اور حکم دیا کہ سونے

حاصل کیا، زہد و تقویٰ، اور خیر و خیرات میں بہت اونچے مقام پر فائز تھے، کان فیضیہ اُحدیثاً، فقہیہ و محدث تھے، اور اصول و فروع میں حنفی الملک تھے، امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے، البتہ بعض مسائل میں مذہب حنفی سے ان کے تفردات بھی ہیں، بہت سے فضلاء کی جماعت اُنھ سے فیضیاب ہوئی، ہندوستان میں ان کی ذات گرامی مرج بن گئی، سلطان محمد شاہ تغلق نے سندھ کا شیخ الاسلام بنایا، فیروز شاہ تغلق نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی، آپ اُس کے عہد میں کئی مرتبہ دلی قسطنطین لائے، ان کی وفات ۷۸۵ھ میں ہوئی ہے۔

شیخ محدث محمود بن یوسف گمرانی | شیخ محدث محمود بن یوسف بن علی گمرانی ہندی حنفی نصیری الدین آپ کا مکہ مکرمہ میں عرصہ تک قیام رہا، اس لیے نزلی مکہ کے لقب سے یاد کیے جاتے تھے، انھوں نے صحیح ابن حبان کا رخصی طبری، زین طبری اور حل مطری، اور شیخ غلیل مالکی وغیرہ سے سماع حاصل کیا، مکہ مکرمہ سے ہندوستان واپس آ رہے تھے، راستہ میں انتقال ہوا ہے۔

مخدوم الملک شیخ شرت الدین بھٹی شیری | مخدوم الملک بہاری خطاب، احمد نام، شرت الدین لقب، والد کا نام شیخ بھٹی تھا، جو زبیر بن عبد المطلب کی اولاد میں تھے، اس لیے آپ کا خاندان ہاشمی قریشی تھا، شعبان کے آخری جمعہ ۶۹۱ھ میں قصبہ تنیر میں آپ کی پیدائش ہوئی، شرت لکھیں "تاریخ ولادت ہے، ابتدائی تعلیم اپنے وطن میں حاصل کی، اس کے بعد یہاں سے تکمیل علم کے لیے سادہ گاول (نزد دھاکہ) کا سفر کیا، اور وہاں مولانا شمس الدین ابوتوہمہ جو اپنے دور کے بے نظیر عالم تھے، اُن سے پوری جدوجہد اور انہماک کے ساتھ اپنے علم کی تکمیل کی، یہاں تک کہ اپنے وطن کے خطوط وغیرہ بھی طلب علی میں نہیں پڑھتے تھے، کہ اس سے یکسوئی میں فرقہ آئے گا، علم سے فراغت کے بعد شیخ ابوتوہمہ نے اپنی صاحبزادی سے ان کا نکاح کر دیا، جس سے تین اولادیں ہوئیں، مگر اس کے بعد یومی اور دو بچوں کا انتقال ہو گیا، اپنے ایک صاحبزادے ذکی الدین کو لے کر منیر ۷۹۵ھ یا ۷۹۶ھ میں واپس آئے، اور کچھ دن قیام کر کے دلی کا سفر کیا، دلی کے مشائخ اور حضرت سلطان الاولیاء کی زیارت کی، اور یہاں سے پانی پت کا بھی سفر کیا، پھر واپس اپنے وطن آئے، دوبارہ پھر طلبِ حق میں دلی کا سفر کیا، اور شیخ نجیب الدین فردوسی کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور اُن کے اجل خلفاء میں ہوئے اور اس کے

کی سینی میں دو ہزار تنکے لائے جائیں، خود بادشاہ نے اُنھ کر ان پر ان تنکوں کو پھاد کر کیا (تنکوں کو اُس زمانے کا ایک سکہ تھا) اور کہا کہ مع سینی کے یہ تنکے آپ کے ہیں لے

خود کرنے کی بات ہے کہ جس ملک میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ و علامہ ذہبی کا رشا گرد اُسے اور بادشاہ بھی اُن کا قدردان ہو، بھلا اُس ملک میں علم حدیث کا چرچا نہیں ہوا ہوگا۔

سلطان محمود شاہ بہمنی ۷۹۷ھ | بہمنیوں نے سب سے پہلے دکن میں اپنی حکومت قائم کی، ان میں اور علم حدیث | سلطان محمود بن حسن بہمنی بڑے عادل اور علم کے قدردان تھے،

عربی و فارسی دونوں سے واقف تھے، ان کے ارد گرد اہل علم و فضلاء کا ایک بڑا حلقہ جمع ہو گیا تھا ان کا زمانہ ۷۹۷ھ سے ۷۹۹ھ تک ہے، صاحبِ نرہہ انخواطران کے کاموں میں لکھتے ہیں:-

”جعل الارزاق السنية للحدثين محدثين کی اس بادشاہ نے بڑی بڑی تحویلیں

ليشدغلوا بالحدیث لجمع الهمة مقرر کیں تاکہ باطمینان قلب کا نوجو کہ

دخراغ الحاضر و كان يعظمهم ساتھ علم حدیث کی اشاعت میں مصروف

غاية التعظيم رہیں، بادشاہ محدثین کی بڑی تعظیم کرتا تھا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس دور میں محدثین کی ایک پوری جماعت پوری یکسوئی سے

علم حدیث کی خدمت میں مشغول تھی۔ (باقی)

۱۰ صفر ۱۳۹۵ھ
نرہہ انخواطران ص ۱۲۷

ایک نیا ننگ بنیاد رکھیے!



ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غمیر صحت مند نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جسیدہ طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڈھ



(بقیہ ہوئے گل در برگ گل)

نہر خیریت دیکھ بندے کو سترت بخشی — یہ عجیب بات ہے کہ آپ نے اپنے وطن رامپور کو چھوڑ کر ذرا بے نصرت شاہوں کے متوسلین کی ملازمت اختیار کر لی ہے۔ یہ بات آپ کی شان کے مناسب نہیں ہے۔ اس میں مفت کی بدنامی بھی ہے۔ والدہ ماجدہ کا پاس خاطر ایک روز جو دو روز نہ کہ مدتوں (اُن کے کہنے پر یہ سلسلہ ملازمت جاری رکھا جائے) رامپور میں آپ کے مستفیدین بہت تھے (دہاں رہیں) درندہ دہلی۔ جائے پیران کرام ہے۔ اگر اپنے باطن کے ستور اور دوسرے لوگوں کے دلوں کے ستور کو گرم رکھنا منظور ہے تو دہلی سے بہتر کوئی جگہ نہیں ہے۔ امیر قلعے ہر جگہ رزاق ہے یہ برف لاشی اس جگہ منکرین بسیار کے باوجود بھوک اور فلتے سے مرا نہیں ہو۔ (کرام سے زندگی بسر کر رہا ہے) یہ وعدہ الہی کے صدق کی بات ہے۔ والسلام۔

PHONE:
4301

ماء اللحم مُصطفائی

طاقۃ و درخون پیدا کرتی والا

مشہور و معروف ٹانک

مقوی دل و باغ و جگر و معدہ و باہ و غلظت منی بہارِ طعام
مقوی اعصاب و قوتِ ضعف رحم و درخورد و درخورد و درخورد
دورِ لالہ و سرخ و سفید و گلاب و آسمان و زمین و آسمان و زمین
آسمان و زمین و آسمان و زمین و آسمان و زمین و آسمان و زمین
آسمان و زمین و آسمان و زمین و آسمان و زمین و آسمان و زمین

درا الشفاء مُصطفائی میرٹھ (رجسٹرڈ)

نئی مطبوعات

از مولانا عبد الماجد دریا بادی، مدیر صدق جدید
ناشر صدق بک ایجنسی، کچری روڈ، مکھنہ

قریباً ۱۰ صفحات، بڑا سائز، کتابت، طباعت اور کاغذ بہتر۔ قیمت مجلد - ۱۰/۱۵، بلا مجلد - ۱۵/۔
جلد اول کا تقارن بہت پہلے آچکا ہے، اس دوسری جلد کو چھپے ہوئے بھی کافی دن ہو گئے۔
ہمارے پاس آئے ہوئے بھی اچھا خاصہ وقت گزر گیا۔ مگر اور بہت سی کتابوں کے ساتھ اس کا تقارن
وتذکرہ بھی اپنی مجہدوں کے باعث بڑا، بڑا دلہنہ خدا کا شکر ہے کہ آج اس فرض سے بیکدوشی کی صورت
پیدا ہو رہی ہے۔

یہ جلد سورہ نسا سے سورہ توبہ کی ان آیتوں تک کی تفسیر پر مشتمل ہے جو دسویں پارہ میں آگئی ہیں۔
یعنی کوئی سو اچھ پانچوں کی تفسیر — خصوصیات وہی ہیں جن کا ذکر پہلی جلد کے تبصرے میں
قدسے تفصیل سے آچکا ہے یعنی با محاورہ ترجمہ۔ کتب سابقہ سے متعلق اشاروں کی تھکانہ تشریح
اور اہم سابقہ کے قصص و واقعات اور عادات و اطوار کی مستند تفصیل مغربی اکیلا اور قرآن پرانے مفکرین
کے اعتراضات کا اس خاص آغاز میں رد جس سے مولانا کے ہفتہ وار صدق کے ناظرین خوب
واقف ہیں۔ اسی ضمن میں مغربی اور دوسری غیر مسلم قوموں کے عقائد و نظریات اور رسوم و عادات
کے مقابلے میں قرآنی تعلیمات کی برتری کا اثبات اور ان کے منہاج الشریاف فوق العسری ہونے
پر استدلال بھی موقع موقع سے ہوتا گیا ہے۔ جدید سائنس سے قرآن کے ٹکراؤ کا جو ایک خیال بھلا
دیا گیا ہے اس کے ازالے کی طرف بھی مولانا کی توجہ پلیدی رہی ہے۔

تفسیر حاشی ریفٹ نوٹس، مکی مکمل میں ہے جن میں تشریح طلب الفاظ اور جملوں سے

متعلق فتویٰ و تہنیتات بھی ائمہ فن کے حوالے سے ہوتی ہیں مفسرین کے بیان کردہ مطالب اور نکات بھی کہتے ہیں اور فقہاء اہل کلام اور ارباب تصوف کے ارشادات و استنباطات بھی۔ کمی صرف اتنی پہلی جلد میں بھی محسوس ہوتی تھی اور اس جلد کے مطالعہ میں بھی محسوس ہوتی ہے کہ نظم قرآن یا آیات کے مضمونی رابطہ کو ظاہر کرنے کی طرف مولانا نے کوئی خاص توجہ نہیں فرمائی۔ اپنے اوپر ذمہ داری کم سے کم لینے کی جو احتیاط مولانا نے اس تفسیر میں اپنائی ہے عین ممکن ہے ہو، احتیاط مولانا کو اس کام سے روکنے کا باعث ہوئی ہو جس میں زیادہ ذمہ داری اپنے ہی پر اتنی ہے۔

از مولانا محمد برہان الدین سنہلی۔ استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء

ناشر: مجلس تحقیقات شرعیہ ندوۃ العلماء لکھنؤ

عصر حاضر کے مسائل اور ترقیات

رویت ہلال کا مسئلہ

کی روشنی میں

کتابت طبعات اور کاغذ نہایت اعلیٰ درجہ کا کتابی سا

صفحات ۱۲۴ قیمت ... تین روپے

خبر رسائی کے ریڈیو اور ٹیلیفون جیسے وسائل کی ایجاد سے دوسرے حادثات و واقعات کی طرح رمضان اور عیدین کا چاند ہو جانے کی اطلاع بھی ان کی آن میں ایک شہر سے دوسرے شہر اور ایک ملک سے دوسرے ملک پہنچنے لگی ہے۔ یہ اطلاع جب ملک کے اندر ہی کی ہوتی ہے تو جن مقامات پر چاند دیکھنے میں نہیں آیا ہوتا وہاں کے لوگوں کے ذہن میں اس سے یہ سوال قدرتی طور پر کھڑا ہو جاتا ہے کہ وہ بھی روزہ رکھیں یا نہ رکھیں یا عید کریں نہ کریں؟ کیونکہ ایک ہی ملک یا جغرافیائی وحدت کے اندر یہ بات کہ کبین طالع نظر آئے اور کبیں آئے عموماً ارباب اعتبار وغیرہ کی وجہ ہوتی ہے اور اس بنا پر یہ خیال ہوتا ہے کہ چاند ہوا ایمان بھی ہوگا اگر اس طالع کو سچے نظر نہیں کیا علاوہ ازیں کچھ عرصے میں مقامی اور قریب جگہ کے عوامیہ اطلاع لے لے جاتی ہے کہ بعض لوگوں کی شہادت پر چاند کا ثبوت ہوا۔ لہذا لوگ چاہتے ہیں کہ بجائے اس کے کہ بعد میں ایک روزہ قضا کرنا پڑے یا پتہ چلے کہ ہم نے عید ایک دن دیر سے کی یا بجائے شام کے صبح کو مسلم ہو کہ آج عید ہے اور روزہ توڑنا پڑے وغیرہ (لہذا) ریڈیو یا ٹیلیفون کی خبروں پر اعتماد کر کے روزہ رکھیں اور عید منائیں۔ یہی علم و اطلاع کے جدید وسائل سے فائدہ اٹھائیں۔

زیر نظر کتاب میں وقت کے اسی مسئلہ سے بحث کی گئی ہے۔ اور کتاب و سنت خاص کر فقہاء کے ارشادات کی روشنی میں بہت واضح اور قطعی فیصلے کئے گئے ہیں کہ کن شرائط کے ساتھ یہ

خبریں چاند کے مسائل میں معتبر ہوں گے، اور کہیں صورتوں میں ان کا اعتبار نہیں ہو سکتا۔

مصنف نے بڑی محنت سے اپنے نقطہ نظر کے دلائل پیش کیے ہیں اور جو بات کہی ہے اُسے حقیقی الامکان دیں کے بغیر نہیں چھوڑا ہے۔ اور دلائل بھی مستند حوالوں کے جن لوگوں کی سمجھ میں مسئلے کی شرعی ذمیت سے نادانستی کی بنا پر یہ بات نہیں آتی ہے کہ مطلع ایک ہونے کے باوجود کسی جگہ سے چاند ہونے کی خبر ریڈیو پر آ جانے کے بعد حضرت عیسیٰ پر دوسری اسلامی ملک کے ریڈیو کی خبر کے بعد چاند کیوں نہیں ان لیا جاتا، اُن کا ذہن امید ہے کہ اس کتاب سے بالکل صاف ہو جائے گا۔ اسی طرح جو لوگ ریڈیو پر کسی خلیفہ المسلمین یا علماء دین کا تصرف نہ ہونے کی بنا پر کسی ایسی شکل کا تصور نہیں کہ پاتے ہیں جس سے ریڈیو کی خبر غلطی کے طے کردہ شرائط پر پوری اتر سکے، انہیں بھی امید ہے اطمینان ہو جائے گا کہ بعض شکلیں بحالت موجودہ بھی ایسی شکل سکتی ہیں۔ البتہ جو لوگ کسی نئے دور کے نئے مسائل کے شرعی حل کا تصور یہ رکھتے ہیں کہ حالات اور خفاؤں کے ساتھ بھی پورا انصاف ہو اور کسی تکلف و تشدد کے بغیر ایک صاف میسر بھی اور اہل فہم علمی راہ سامنے لائی جائے، انہیں اس کتاب میں اپنا مطلوب نہ مل سکے تو کچھ بعید نہیں۔ اس لیے کہ مصنف اصولاً اگرچہ یہی ذہن رکھتے ہیں مگر عموماً اُن کا بھکاؤ اس ملک کی طرف زیادہ ہو گیا ہے۔ رُسنہ کیا ہی نوید اور مسرت دلائیے ہی مختلف ہوں مگر اس کا حکم اگلے فقہاء ہی کے یہاں سے ماخوذ ہونا چاہیے۔ انہوں نے جو حکم کسی مباحثہ مسئلے میں دیا ہو اسی کے التزام سے اپنے مسئلے میں کام چلایا جائے، ایسی کوئی تجویز انہیں ہونی چاہیے جو اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ فقہ کی عبارتوں پر منطبق نہ ہو جائے۔ اس عملی رویہ سے تکلف کی صورتیں پیدا ہونا، تجویزوں میں غیر ضروری پیچیدگی اور ناقابل فہم پابندیوں کا آنا اور حالات و حقائق کے ساتھ انصاف کے تقاضے مجروح ہو جانا ایک ناگزیر سی بات ہے۔ اس پہلو سے ذیل کی چند مثالیں وضاحت مدعا کے لیے مفید ہوں گی۔

۱۔ ہمارے فقہاء کا در خلافت و سلاطین اور قضاہ کا دور تھا، اس میں روایت ہلال کے اعلان کا سرکاری طور پر انتظام ہوتا تھا، یہ اعلان اگر خلیفہ یا سلطان یا قاضی القضاہ کی طرف سے ہوتا تو جہاں تک بھی سرکاری ذرائع سے حدود مملکت میں پہنچ جائے واجب العمل تھا۔ اگر قاضی شہر کی طرف سے ہوتا تو اس ایک شہر اور اس کے مضافات میں واجب العمل تھا۔ والی مملکت یا قاضی القضا

اور قاضی شہر کے حدود اختیار کے فرق کی بنا پر یہ تقسیم ایک معقول اور قدرتی بات تھی، لیکن کج جبکہ ایک سودی عرب کو چھوڑ کر کہیں یہ نظام سلطنت نہیں پایا جاتا، خصوصاً ہندوستان جیسے ملکوں میں اس کی مصنوعی شکلیں فرض کر کے ان میں یہ تقسیم اختیارات جاری کرنا ایک کھلا ہوا تکلف محسوس ہوتا ہے، ایک مقامی رویت ہلال کیٹی جو مصنف کی بیان کردہ شرائط کے مطابق ہو یا ایک معتد عالم اگر رویت کا فیصلہ کرتا ہے اور پھر ضروری شرطوں کے مطابق ہی ایک ریڈیو ایشین اس فیصلہ کی اطلاع نشر کرے تو شرعاً کوئی وجہ اس کی نظر نہیں آتی کہ دوسرے مقامات کی کمیٹیاں یا علماء اگر اس عالم یا کمیٹی کو قابل اعتماد جانتے ہیں اور (اطلاع کی صداقت کا بھی ظن غالب ہے) تو اس کے فیصلے کی بنا پر اپنے یہاں کے لیے رویت کا فیصلہ نہ کر سکیں۔ بلکہ ان کی ذمہ داری نہ ہو کہ وہ ایسا فیصلہ کریں۔ لیکن زیر نظر کتاب کے مطابق یہ فیصلہ اس وقت تک جاری نہیں ہوگا جب تک کہ کوئی ریڈیو ایشینوں سے کوئی جگہ کی ایسی ہی اطلاع نہ آجائے۔ یعنی فقہاء کی اصطلاح میں استغاضہ خبر کی صورت پیدا ہو جائے۔ جبکہ ریڈیو کی ایسی ہی اطلاع اگر ایک ملک گیر نامندگی والی کمیٹی یا ملک بھر کی مسلمہ دینی شخصیت کے فیصلے کی بابت ہو تو پھر اس پر عمل درآمد کے لیے کوئی مزید قید نہیں لگائی گئی ہے، یعنی ایک کا حکم سلطان اور خلیفہ کا حکم ہے اور دوسرے کا مصنف قاضی شہر کا حالانکہ یہ ایک بالکل مصنوعی اور فرضی تقسیم ہے، نہ کوئی قاضی ہے نہ سلطان، کو ان کے حدود اختیار پر مسلمہ چلے، یہاں صرف فتویٰ اور فیصلہ ہے امر و تنفیذ کا کوئی منصب نہیں، لہذا اس منصب کے فرق مراتب کی بنیاد پر حکم رویت کے دو الگ الگ دائرہ اثر اور ان کے جداگانہ احکام جو کسی زمانے میں بامعنی تھے آج ان کے کوئی معنی نہیں معلوم ہوتے، اب یا تو دونوں صورتوں میں استغاضہ خبر کی مشروط لگے یا دونوں ہی سے ساقط ہو۔

۲۔ اس فرق کے مسئلے سے قطع نظریوں بھی ریڈیو کے مذکورہ بالا ذمیت کے نشریہ کی صورت میں استغاضہ خبر کی مشروط محض ایک تکلف اور تشدد نظر آتی ہے، جس کے پیچھے فقہاء کی لفظی پیروی کے سوا اور کچھ نہیں، ریڈیو کے جس طرح کے نشریہ کو مصنف محدود اور وسیع دائرے میں قابل اعتبار ٹھہراتے ہیں وہ دہاں اسی وقت قابل اعتبار ہوگا جبکہ یا تو کچھ مدت کے تجربے سے اس معاملہ میں ریڈیو کی صداقت اور ذمہ داری کا پھر دوسرے ہو جائے اور یا ذرا بے اطلاعت و شریعت (جس کا ایک شعبہ ریڈیو)

سے کوئی باقاعدہ اور مستر قرار دہ ہو کہ ریڈیو پر چاند کی خبر اس خاص مضامین کی تکمیل کے بعد اور اس خاص طریقہ ہی پر نشر کی جائے گی جسے اس کتاب میں لازم قرار دیا گیا ہے، ورنہ ان دونوں میں سے کوئی بھی بات اگر نہ ہو تو اس طرز کی خبر میں جو آج کل ہمارے ریڈیو دیتا ہے، اور اس طرز کی خبر میں جسے صنعت یا دوسرے علماء بخیر کرتے ہیں، اعتبار و قبول کے لحاظ سے کوئی خاص فرق نہیں مانا جاسکے گا۔

ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ ریڈیو کا نشر یہ محض ایک ”خبر“ نہیں رہے گا جس کے ”بچے صداقت کی کوئی گارنٹی نہیں ہوتی“ اور ظن غالب پیدا ہونے یا یقین کرنے کے لیے متعدد ذرائع سے متعدد خبروں کی ضرورت ہوتی ہے، فقہاء جس خبر کے استغاضے کی شرط لگاتے ہیں وہ اس عام ”خبر“ یا ریڈیو کی آج کل کے مضامین اور اغاز دہانی خبر کے لیے تو بالکل صحیح ہے لیکن ریڈیو کے جس نشریے کو ہم ایک ”بگ“ ”منادی سلطان“ کے درجے میں معتبر مان لیں دوسری جگہ اُسے محض ”ایک خبر“ کے درجے میں ڈال کر استغاضہ خبر کی ضرورت بتانے میں کیونکر حقیقت بند ہو سکے ہیں؟

۳۔ ریڈیو کا نشر یہ جن شرائط کے ساتھ قابل قبول ہوگا ان میں سے ایک لازمی شرط کتاب میں یہ بتائی گئی ہے کہ انادسرد نشر کرنے والا، مسلم ہو۔ ہمیں یہ بھی ایک غیر ضروری تشدد ہی محسوس ہوتا ہے، اس کی سبب مضمون و دلیل کتاب میں یہ بتائی گئی ہے کہ ”فقہاء کے کلام سے اس کی گنجائش نہیں معلوم ہوتی، میں خاسق مسلمان تک کی اجازت نکلتی ہے، کیونکہ انھوں نے سرکاری و علاقائی (منادی سلطان) کے بارے میں یہ تو کہا کہ خاسق بھی ہو تو اس کا اعلان رویت مقبول ہوگا لیکن یہ نہیں کہا کہ کافر بھی ہو تب بھی۔ اور ان کے یہاں قیود عام طور پر احترامی ہوتی ہیں اتفاقی نہیں، لہذا عادلاً کان ابو خاسقاً“ کہہ کر ان کا رک جانا دلیل ہے اس بات کی کہ کافر کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن معاملہ کا ایک پہلو یہ بھی تو قابل توجہ ہے کہ اس دور میں (خلفاء و سلاطین کے دور میں) اس کا سوال ہی کیوں پیدا ہونے لگا تھا کہ غیر مسلموں کی خدمات اس کام کے لیے حاصل کی جائیں۔ یہ ایک دینی نوعیت کا کام صرف مسلمانوں ہی تک محدود رہنا بالکل مستربین قیاس ہے۔ اس لیے مسلم صرف عادل و خاسق ہی کا درمیش ہو سکتا تھا اور اس بنا پر فقہاء کے اس قول میں تو اسلام کی ضرورت کو قید اتفاقی ہی ماننا کچھ زیادہ مناسب ہے۔

اس جوئیہ کے علاوہ فقہاء کا یہ کلیہ کہ ”دینی امور میں کافر کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا“

اس میں بھی غور کیا جانا چاہیے کہ اس میں کسی صورت کو بھی مستثنیٰ نہ کرنا کہاں تک صحیح ہوگا؟ خود ریڈیو
 ہی کے معاملے میں مصنف قائل ہیں کہ رویت ہلال کی موجودہ طرز کی خبر جو ریڈیو اپنے طور پر دیتا ہو
 اگر استغناء کے درجہ نہیں آجائے تو مقبول و معتبر ہوگی۔ اس میں انھوں نے اناؤنسر کے مسلم
 ہونے کی پابندی نہیں لگائی ہے۔ اور غالباً یہ کوئی بھول چوک نہیں بلکہ جان بوجھ کر ہے، پس اگر ہونا
 بھی چاہیے۔ لیکن ایسی ہی خبر پانچ چھ یا دس میں غیر مسلم مختلف اطراف سے آکر دیں تو کوئی بھی اس
 پر فیصلہ کر لینے کی اجازت نہیں دے گا۔ اس لیے کہ ریڈیو کے اناؤنسر غیر مسلم اور ایک عام غیر مسلم
 میں فرق ہے، اناؤنسر سرکاری ملازم ہے وہ اپنی ڈیوٹی کی انجام دہی میں بھٹ بولنے یا غیر ذمہ داری
 برتنے کی جرات آسانی سے نہیں کر سکتا، تنصوفاً جب کبھی ایک اناؤنسر کوئی ایک مقامات سے اسی
 جیسی خبر نشر کر رہے ہوں تب تو یہ قوی قرینہ ہے کہ خبر سچی ہے، ایسے اسے مان لیا جائے گا۔ لیکن عام
 غیر مسلم کبھی ایک کی تعداد میں بھی ہوں تب بھی ہر طرح کے شک و شبہ کی گنجائش رہے گی۔ اس لیے ان
 کی بات پر فیصلہ نہیں کیا جاسکے گا۔۔۔۔۔ الغرض غیر مسلم غیر مسلم میں فرق مصنف کو بھی کرنا پڑا ہے،
 اور اس فرق کو مان لینے ہی کا تقاضہ ہے کہ جب ریڈیو کا محکمہ مان لے کہ چاند کی خبر مسلمانوں کے
 طے کردہ ضابطہ کے مطابق ہی نشر ہوگی یا تجربے سے یہ ثابت ہو جائے کہ ایسا ہی ہوتا ہے تو پھر
 یہ مطابق ضابطہ خبر نشر کرنے والا چاہے غیر مسلم ہی ہو اس کا اعتبار کیا جانا چاہیے۔ یہ عام معنی
 میں غیر مسلم کی خبر یا ”قول کافر“ نہیں ہے، یہ ایک سرکاری ذریعہ کی خبر ہے جس پر عام معنی کے مسلم
 غیر مسلم کا انطباق نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس کے پیچھے اعتماد کی وہ گارنٹی بھی ہے جو ہم چاہتے ہیں۔
 اور بھی کچھ نسخہ ہیں جن سے اس نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہے مگر اب بے ضرورت طوائف
 ہو جائے گی۔

۴۔ اناؤنسر کے لیے مسلم ہونے کی شرط سے بھی زیادہ غیر ضروری شدت ہندی اور حالات و مقامات
 سے بے اعتنائی اس شرط میں نظر آتی ہے کہ اناؤنسر جو رویت ہلال کمیٹی وغیرہ کسی اتھارٹی کا اعلان
 نشر کرے تو پوری تفصیل کے ساتھ نشر کرے اور اس اتھارٹی کے نمائندے کی حیثیت سے نشر کرے۔
 اعلان کرنے والا اگر صاحب امر و حکومت ہو تب تو یہ سب باتیں آسانی سے ہو سکتی ہیں، بلکہ نمائندگی تو
 لازماً ہی ہوگی۔ لیکن اعلان کرنے والے کی حیثیت یہ نہ ہو تو ایک سرکاری ملازم اپنی ڈیوٹی انجام دینے

کے وقت میں کسی دوسرے کا نام نہ کیے بن سکتا ہے؟ اور تفصیل میں مختصر ہی کسی کہہ جائے تو اس سے کیا بڑا فرق پڑتا ہے؟ مقصد تو اعتبار اور اعتماد پیدا ہونا ہے اور اسے پیدا کرنے کے لیے وہ باتیں کافی ہیں جن کا اوپر کے نمبروں میں ذکر آچکا ہے! پھر یہاں تو فقہاء کی کوئی عبارت بھی نہیں پیش کی گئی ہے جو ان قیود کو لازم کرتی ہو بلکہ یہ قیود ان کے زمانہ کی مردوجہ صورتوں سے از خود اخذ کیے گئے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ بڑی ہی شدت پسندی اور حالات کے فرق سے بے اعتنائی ہے۔

ان چند نمبروں میں جو کچھ عرض کیا گیا ہے اُس کی گنجائش ایک حد تک ہمیں خود مصنف کے کلام ہی میں ملتی ہے۔ اور اسی سے یہ خیال ہوتا ہے کہ خود ان کا ذہن حالات اور معاملات کے فرق سے بے نیاز ہو کر فقہاء کی عبارتوں میں محصور رہے گا نہیں ہے، بلکہ وہ اس ذہن کے لوگوں کو مطمئن کرنے کی کوشش میں اس طرف جھک گئے ہیں۔ اس لیے امید ہے کہ یہ باتیں ان کے لیے قابل غور ہوں گی۔

ایک ادبات کی طرف بھی توجہ دلا دینا شاید مفید ہوگا، فقہ اور قانون کی زبان میں الفاظ کی جو ہمیت اُس کا لحاظ کتاب میں پوری طرح نہیں رہ سکا ہے۔ مثلاً ایک بات جسے ایک جگہ واجب عمل یا واجب اعتبار لکھا گیا ہے دوسری جگہ اسی کو قابل عمل یا قابل اعتبار لکھ دیا گیا ہے، دعویٰ واجب ہونے کا کیا کیا ہو، اور سند میں قول وہ پیش کیا گیا ہے جو جائز ہونا بتاتا ہے۔ یہ خاص طور سے ریڈیو کی بحث میں ہوا ہے۔ ٹیلیفون کی بحث کے بعض نکات بھی ارسر توجہ کے قابل نظر آتے ہیں خصوصاً حضرت گنگوہی اور حضرت تھانوی کے ارشادات (ص ۶۵ اور ص ۷۳) کی روشنی میں اس موقع سے زیادہ وسعت کی گنجائش نظر آتی ہے جو کتاب میں اختیار کیا گیا ہے۔

کتاب کی اس خصوصیت کا ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ اس سلسلہ پر اب تک ہندوستان و پاکستان میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب مصنف کے پیش نظر رہا ہے۔ اور اس لیے سلسلہ پر غور و فکر کرنے والے حضرات کو اس سے بڑی مدد مل سکتی ہے۔

البتہ ایک الجھن عام لوگوں کو پیش آ سکتی ہو کہ کتاب مجلس تحقیقات شرعیہ نے شائع کی ہو جس کا اپنا فیصلہ بھی اس سلسلہ پر کئی رالی پیشہ آچکا ہو اور اس کتاب میں کچھ بھی ہو مجلس کا یہ فیصلہ اور مصنف کا موقع کئی باتوں میں مختلف ہے۔ اس سے الجھن پیدا ہو جانا اس لیے ناگزیر ہے کہ ایک طرف معصوف اور متعدد اکابر علماء ہیں دوسری طرف گو مصنف کا شخصی ذہن آنا نہ سبھی ملکہ انھوں نے دلائل پیش کیے ہیں اور

مجلس کے فیصلے میں دلائل کا اظہار نہیں ہے۔ پھر اس پر مجلس کے صدر مولانا سید ابوالحسنؒ دست برکاتہم کا مقدر بھی ہے جو کتاب اور اس کے طرز فکر و استدلال کے حق میں تعین و تائید کا پورا وزن ڈال رہا ہے۔ مصنف جو خود بھی اس مجلس کے ناظم ہیں نہ ان کا اپنی "تمہید" میں اس طرف التفات کرنا نہ صدر مجلس کا توجہ فرمانا کچھ عجیب سی بات معلوم ہو رہی ہے۔

اختلاف الائمہ | از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم
ناشر: مکتب خانہ اشاعت العلوم، محلہ نقی سہانہ پور

صفحات ۵۶۔ سائز خورد۔ کتابت، طباعت اور کاغذ عمدہ۔ قیمت ۱/۵۰

اسلامی فقہ کے ائمہ اربعہ کا مؤخذ ایک ہی ہے۔ یعنی کتاب و سنت اور آثارِ صحابہؓ پھر ان کے مابین اختلاف کیوں ہوا ہے؟ یہ سوال بہت سے دماغوں کو پریشان کرتا ہے۔ اور اس کی کھوج میں جب یہ حقیقت ایک عام آدمی کے سامنے آتی ہے کہ ان تین ائمہوں میں سے سنت اور آثارِ صحابہؓ کی روایتوں کا اختلاف، اس اختلاف کی زیادہ تر بنیاد ہے، تو پھر اس دوسرے اختلاف کے بارے میں اشکال ہونے لگتا ہے کہ کیا کیوں ہوا؟ ان حضرت کے قول و فعل کی روایتیں مختلف کیوں ہیں اور آپ سے استفادہ کرنے والے صحابہ کبھی عمل اور طرز فکر میں اختلاف کیوں ہوا؟۔ یہ اشکالات بعض لوگوں کے لیے بڑا دینی اتلا اور خوب ضلالت و حیران ہونے لگتے ہیں۔

مدرسہ مظاہر علوم سہانہ پور کے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مدظلہ نے اب سے کوئی ۴۵ سال پہلے مدرسہ کے مہنتے میں اس موضوع پر ایک مفصل مضمون تحریر فرمایا تھا جو ایک سالے کی شکل میں شائع کر دیا گیا۔ یہ بلاشبہ باقِ ادلی کا مصداق اور حضرت مصنف کے روحِ علم و معیت نظر ادملیٰ بعیت کا آئینہ دار ہے۔ شیخ الحدیث کے سخی عزیز محترم نے اس گنج گرانمایہ کو پڑانے کا خدات کی تر سے نکال کر استفادہ عام کیلئے شائع کیا۔ انھوں نے اپنے حسن انتخاب کا بھی ثبوت دیا اور طالبانِ علم پر ایک بڑا احسان بھی کیا ہے۔ کاش انھوں نے کچھ خدمت بھی اس نئی اشاعت کے متع پر اس کی کردی ہوتی یا کسی دوسرے آدمی سے یہ کام لے لیا ہوتا تو بہت ہی اچھا ہوتا۔ تبخاندہ اشاعت العلوم کی اس سے پہلے کی ایک کتاب "مذکرۃ القلیل" پر تبصرہ کرتے ہی ہمیں بڑا احسان ہوا تھا کہ ہمارے بزرگوں کی تصنیف جو ہر دینی ہر امت ہی میں اب تک شائع کی جا رہی ہیں، جبکہ مذاہنِ جدید کے کھٹانے و ضرر دہی قابلِ عایت ہیں اور وہ ایسی قبیح و زمرہ میں آتے ہیں جس سے ہم آہنگی اختیار کیا جانی چاہیے۔

مولانا نعمانی کی تالیفات

جو قرآن و حدیث کی تعلیمات کی ترجمان اور دینی اصلاح کا مکمل نصاب میں

اسلام کیا ہے؟ نہایت آسان زبان اور سیدھے انداز میں اسلامی تعلیمات کا مکمل خلاصہ جو دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے سب سے بہتر کتاب کا ان مسلمان اور ان کے والدین کے لیے بھی اس کا مطالعہ کافی ہے۔ ۲/۵۰

ناز کی حقیقت اپنی ناز کی حقیقی نواز بنانے اور اس میں رنج پیدا کرنے کے لیے اس کا مطالعہ ضرور کیجئے، شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ثانی اور دیگر اکابر کے افادہ کا بخور ہے۔ قیمت - ۱/-

برکات رمضان اپنے رمضان پر مغز و کتاب جو۔ ۱/-
اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت، اور احسان و حقوق پر ایسی مختصر مدنی ڈالی گئی ہے کہ دل و دماغ ایمان و عملینان سے غریب ہو جاتے ہیں۔ قیمت - ۲/۵۰

معارج الہدایت احادیث نبوی کا ایک جامع انتخاب، اردو ترجمہ اور شرح کے ساتھ اس کتاب میں صرف وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں امت کے لیے ہدایت کا خاص سامان ہے اور جن کا انسان کی فکری و فکری اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے۔

جلد اول - ۵/۵۰، جلد دوم - ۵/۵۰، جلد سوم - ۵/۵۰، جلد چہارم - ۵/۲۵، جلد پنجم - ۵/۲۵ (جلد کے لیے ۲۵/۲۵ جلد مزید) مرتبہ مولانا عبدالحق علی ندوی، حضرت شاہ محمد یعقوب محبوبا

صحیفۃ باہل دل (پرستے میاں) کج ہمت دہیان نہیں ہیں لیکن ہم آج بھی ان کی اصلاحی محاسن میں شریک ہو سکتے ہیں، اور ان کے ارشاد سے نفع حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب ان کی عرفانی و اصلاحی محاسن کا مرعہ اور ان کے ارشادات و لطائف کا مجموعہ ہے۔ قیمت - ۱/-

انسانیت نہ ہے مولانا نعمانی کے تمام خطبوں کے مجموعے میں ان کے ہر خطبہ میں مولانا نے اپنی زندگی کا کوئی خاص سبق، نکتہ اور پر تاثر واقعہ اور تجربہ نہایت سادہ انداز میں بیان کیا جو قیمت - ۵/۵۰۔
شاہ اسماعیل شہید، حضرت شاہ اسماعیل شہید پر لکھے گئے مآثر باہل ہمت کے ان کا مکمل اور مکمل جواب قیمت - ۱/-

قرآن سے کیا کہنا ہے؟ اس کتاب میں سید محمد عطاء اللہ نے قرآنی آیات کو نہایت نثر اور صرح پرور شرحات کے ساتھ جمع کیا ہے، جو پڑھنے والے کو قرآنی عظمت اور تفہیم کے ساتھ اس کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہو، غیر مکتوں کے لیے خاص تحفہ

قیمت - ۵/۵۰، انگریزی ایڈیشن - ۱۲/-
موقوف حضرت مولانا محمد الیاس جن لوگوں نے حضرت کو نہیں پایا وہ اس کتاب کے مطالعے سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی بڑی طرح جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے اور اس کے لیے دل میں سوز و تپ پیدا کرنے میں یہ کتاب بڑی بڑی کتابوں پر

بھاری ہو۔ جلد - ۵/۵۰، غیر جلد - ۲/-
اس کتاب میں امام ربانی حضرت تذکرہ مجدد الف ثانی، مجدد الف ثانی کی سوانح حیات آپ کی عرفانی اور ارشادی خصوصیات اور اس عظیم کارنامے کی تفصیل بیان کی گئی ہے جس نے سلطنتِ مغلیہ کا رخ، اتحاد سے کلام کی طرف مڑا دیا۔ قیمت - ۵/۵۰

مکتوبات خواجہ محمد معصوم یہ کتاب حضرت خواجہ کے کام کا ذخیرہ ہے، حضرت خواجہ محمد معصوم، حضرت مجدد الف ثانی کے صاحبزادہ اور غلام ہیں۔ آپ ہی کی تربیت نے ان کو ایک عظیم عالمگیر کو ایک مثالی مکران بنادیا تھا قیمت - ۵/۵۰

کلمہ طیبہ کی حقیقت توحید اور رسالت کی شہادت کا کلمہ طیبہ جو اور اس کے کیا تقاضے اور کیا مطالبے ہیں۔ ۵/۵۰

کتب خانہ انفسٹرن، پھری روڈ، لکھنؤ

مُسْتَنْدَ تَفَاسِیْرُ وُعُلُومِ قُرْآنِی

قصص القرآن (از مولانا حفص الرحمن صاحب مرحوم)

جس میں ۱۰۰ باب، سابقہ سلسلے میں قرآن کے بیانات پر تالیف و حدیث اور علم قرآنی کی مدد سے روشنی ڈالی گئی ہو اور ان واقعات کے ہر پہلو کو اجاگر کیا گیا ہے۔

قیمت مبادلہ ۱۰/- جلد دوم - ۱۰/- جلد سوم - ۱۰/- جلد چہارم - ۱۰/- (مجلد کے لیے - ۲/- فی جلد مزید)

ارض القرآن یعنی قرآن مجید کی تاریخی آیات کی تفسیر، سرزمین قرآن (عرب) کا جغرافیہ اور قرآن

میں جن عرب اقوام و قبائل کا تذکرہ ہوا ان کی تاریخی اور فیزیکی تحقیق مولانا یسلیان ندوی کے قلم سے قیمت فی جلد - ۱۰/-

قرآن اور تفسیر (از ڈاکٹر میر ولی الدین) اس کتاب میں سیرت و کردار سازی کے جامع

نقطہ نظر سے قرآن کی بعض اہم تعلیمات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ یہ کتاب متعدد مقالوں پر مشتمل ہے۔ قیمت سرت - ۶/-

قرآن اور نصوص یہ بھی ڈاکٹر میر ولی الدین کی تصنیف ہے ڈاکٹر صاحب اپنی جدید تعلیم کے باوجود

نصوص کے حال اور ادبی ہیں۔ اس کے مطالعہ سے نصوص کے بارے میں بہت سے شکوک و شبہ برطرف ہوتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

قاموس القرآن (ذیل الیومین) تالیف مولانا حفص الرحمن صاحب مرحوم

سے لے کر ان اس تک بہ ترتیب حروف تہجی تمام الفاظ قرآنی کے معانی اور ان کی مکمل صرفی و نحوی تشریح درج کر دی گئی ہے۔

طباعت و کاغذ اعلیٰ صفیاتی آٹھ سو، قیمت مجلد - ۱۱/-

لغات القرآن قرآن کریم کے الفاظ کی شرح اور اس کے معانی و لغات اعلیٰ سے لے کر اعلیٰ تک کے لیے مفید ہونا

میں اس سے بہتر مددگار کوئی لغت آج تک شائع نہیں ہوئی۔ ایک عالم آدمی کے پڑھنے سے قرآن کا ترجمہ اچھی طرح سے کر سکتا ہے۔

قیمت کان غیر مجلد - ۳۰/-، مجلد - ۴۰/-

فہم قرآن قرآن مجید کے آسان معنی کی کتاب ہے، قرآن کو صحیح طور پر سمجھنا علوم و فنون کا حق ہے؛ قیمت - ۶/-

تفسیر ماجدی ان مولانا عبد الماجد دریابادی

قرآن مجید کی یہ تفسیر مستند جہتوں سے غور و خوض اور سید قابل قدس سرہی کی تمام مستند تفاسیر پر مبنی ہے اور قرآن کے ہر لفظ کی تحقیقات کا علم کر کے دیا گیا ہے۔ ایک عام آدمی کا دل غماز کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔

قیمت مجلد اول - ۱۵/-، دوم مجلد - ۱۰/-

تفسیر ابن کثیر محشی (اردو) علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ کی تفسیر جس کو جدید و مفید حاشیہ

اور رسائل کی وضاحت کے ساتھ چھاپا گیا ہے۔ نہایت ہی جامع و مفید کتاب ہے۔ چار جلدوں میں مکمل غیر مجلد - ۶۰/-، مجلد - ۵۰/-

تفسیر بیان القرآن حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی مشہور زمانہ تفسیر تین جلدوں میں

مکمل سہ مجلد - ۶۳/-، مکمل سہ کی خریداری پر چھاتی قیمت - ۶۶/-

تفسیر حقانی مکمل مولانا عبدالحق حقانی دہلوی کی مشہور و آفاق تفسیر الگ الگ پاروں میں ۲۴

جلدوں میں مکمل ہوئی ہے جس میں مقدمہ بھی شامل ہے۔ مجلد پانچ جلدوں میں مکمل ہے۔ قیمت کان مجلد - ۷/-

تفسیر موضوع القرآن شاہ عبدالغفار محدث دہلوی کی مشہور و معتبر تفسیر جو تفاسیر میں بنیادی

جستہ رکھتا ہے۔ بڑے سائز کی ایک جلد میں مکمل ہے۔ مجلد - ۲۶/-

کشف الرحمن مع تفسیر القرآن (از مولانا محمد سعید صاحب دہلوی) قرآن شریف کا

ترجمہ اور تفسیر القرآن و تسہیل القرآن

تسہیل القرآن کی ترتیب و تالیف، مولانا موصوفت ۱۸ سالہ محنت اور عرق ریزی کا نتیجہ ہے۔ قیمت مکمل - ۳۰/-

تفسیر منطری مختصر قاضی شامش الدین بی بی کی یہ تفسیر ایک عربی زبان میں چھٹی ہوئی۔ اب اسے اردو میں منتقل کیا جا رہا ہے۔ نہایت مستند اور مشہور و مقبول

تفسیر ہے۔ ۱۳ پاروں کی تفسیر چھپ کر چلی ہے۔ قیمت ۹۰/-

کتاب خانہ افستان، پکھری روڈ، لکھنؤ

علم حدیث اور فتنہ پراہم اور مستند کتابیں

ایضاح البخاری | احادیث کی سب سے مستند کتاب دیکھنا ہی

شرعیہ کی اردو شرح۔ افادہ حضرت مولانا فخر الدین صاحب (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) ۱۳ حصے طبع ہو چکے ہیں قیمت فی حصہ ۲/۲۵

زاد مغیر | یہ کتاب بہترین مسلح و مرث کا کام کرتی جو عقائد کے نیچے پہلے قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ پھر احادیث ہیں۔ قیمت عبد اللہ ۴/۵۰

شقائق ترمذی و خصال نبوی (اردو) | شقائق ترمذی کی عارفی و اخلاصہ شرح جس میں احادیث کی روشنی میں حضرت کی سیرت و صورت، عادات

نصائیں، معمولات و لباس وغیرہ کی تفصیل ہے۔ قیمت ۶/-

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند | افادات حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی قدس سرہ۔ دارالعلوم

دیوبند سے چھپے گئے ہزاروں فقہی سوالات اور ان کے جوابات کا یہ بڑے نظم و ضبط جو انبیا علیہ السلام اور ان میں سے ہر ایک کا مفید لکھنا صاحب نے ۵۶۰ جلدوں میں مرتب کیا ہے قیمت کال سٹ ۵۶/-

فتاویٰ رشیدیہ | حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی شخصیت علمی حلقہ میں کی تائید کے

محتاج نہیں ہے۔ آپ کو تمام علوم اسلامیہ میں منصب امامت حاصل تھا مگر خصوصی مناسبت آپ کو لکھنؤ حدیث میں تھی۔ زندگی کے تمام ضروری مسائل کے بارے میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ۱۶۰

فتاویٰ مولانا عبدالحی قرنی محلی | مولانا عبدالحی

فتاویٰ جو فقہی اور فقہاء مسائل کا ایک نامور ذخیرہ ہے۔ اردو فتاویٰ کے ساتھ عربی و فارسی فتاویٰ کا نہایت سہل و

سلیس اردو میں ترجمہ بھی ہے۔ قیمت مکمل جلد ۱۶/-

تینوں حصے کیا، قیمت مکمل جلد ۱۶/-

کتاب الزہد الرافق | اس کے مولانا محمد عبداللہ بن مبارک کی مقبول و مشہور تالیف

جو عرصہ سے نایاب تھی اس کو ہمارے ملک کے مائے ناز محدث مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ نے ایڈیٹ کر کے نہایت معینہ اور

ایمان اور فہم کے ساتھ شائع کرایا جو کوئی کتب خانہ اور لائبریری اس کتاب کے بغیر مکمل نہیں۔ قیمت جلد صرف ۳۶/-

ترجمان السنہ مکمل | تالیف: مولانا عبدالمعین میرٹھی صاحب مدنی اردو زبان میں ضروری تشریح

و مباحث کے ساتھ اشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ ہے۔ حدیث کے مستند لکچرچر میں یہ کتاب بلاشبہ علم کا نظیر ہے۔ قیمت عبد اللہ ۱۲/- جلد دوم ۱۰/- جلد سوم ۱۲/- جلد چہارم ۱۲/-

(جلد کے لیے فی جلد ۲/-)

نصرۃ الکھریٹ | کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہے؟ ہمارے وقت کے مشہور صاحب نظر فاضل

اور محقق حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ نے اپنی اس کتاب میں اس سوال کا جواب دیا ہے اور حدیث کی حیثیت کے مسئلہ کو بے غبار

کر دیا ہے۔ قیمت ۲/۵۰

محمد بن عظام اور ان کے علمی کا نام | مولانا توفیق الدین ندوی مظاہری

اس کتاب میں ائمہ اربعہ اور ارباب صحاح نے اور امام فتاویٰ کا تحقیقی تذکرہ اور تالیف مذہب حدیث اور محدثین عظام کی کوششوں کا ذکر ہے نیز

محدثین عظام کے علمی کاموں پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے قیمت ۶/۵۰

فن اسماء الرجال | ایضاً تالیف و رجال حدیث کی تدوین و تحقیق کتبہ سائر الرجال سے استفادہ کا طریقہ

اہم مشہور کتب رجال پر تبصرہ و دعاوت۔ مولانا توفیق الدین ندوی مولانا عبدالحی قرنی محلی

حدیث کی مشہور و معتبر ترین کتاب مظاہر حق سنہ ۱۳۶۱ھ کی اردو زبان میں شرح ۱۶ جلدوں میں مکمل قیمت غیر جلد کال ۶۵/-

کتب خانہ افستار، کچھری روڈ لکھنؤ

سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبی علامہ شبلی نعمانی اور علامہ سید سلیمان ندوی کی تصانیف
مقبولہ تالیفات۔ یہ رسول اکرمؐ کے حالات و دعوات و اخلاق
و عادات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ ہے۔ سیرت کے موضوع پر
ایک عظیم شاہکار ہے۔ چھ جلدوں میں مکمل قیمت غیر مجلد ۸۵/-
رحمۃ اللہ علیہ۔ اور علامہ قاضی محمد سلیمان حسن مسلمان منصورہ ندوی
یہ کتاب جامعیت و کاملیت اور تازہ نکتہ میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔
حوالہ جات مستندہ دلائل مضبوطہ انداز بیان نکتہ اور بحث نبوی
سیرت پر شاکر کہنے والا ہے۔ تین ضخیم جلدوں میں مکمل قیمت ۱۲۰/-
گذاشت سے مزین۔ قیمت کامل سیٹ ... ۲۶/-

سیرت طیبہ از مولانا قاضی زین العابدین عباد میرٹھی
سیرت نبوی کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار۔ حدیث کی سند و کتاب
کی جلد پر جدید انداز تبصیر کے ساتھ۔ ۵۰ صفحات قیمت صرف ۱۰/-
و قیمت عالم علامہ سید سلیمان ندوی نے سیرت کے موضوع پر
یہ کتاب خاص طور سے مددگار کے طلباء کے لیے لکھی ہے۔ قیمت ۱۲/-
عنک امانیت اس میں سیرت رسول اکرمؐ کے نئے اور دلدادہ
انداز میں بیان کی گئی ہے۔ آپ کے عہد کی ایک مکمل تاریخ ہے۔ ایک
مفید ترین کتاب۔ قیمت ... ۱۰/-

خطبات مدراس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید
سلیمان ندوی کے خطبات جو مروجہ علم و تحقیق کا پتہ دہیں۔ قیمت ۲۱/-
مقالات سیرت سیرت نبوی پر آٹھ گرانقدر مقالات کا مجموعہ
از ڈاکٹر محمد صفت قدوائی ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی۔ قیمت ۱۵/-
تقریر سیرت سیرت پاک بر مولانا محمد سید صاحب دہلوی کی دو
محکمہ آواز تقریریں۔ پہلی تقریر ۱۹۵۵ء دوسری تقریر ۱۹۵۷ء
نبی موعود اس کتاب میں متوسط استعداد کے بچوں کیلئے سیرت نبوی
کے تمام واقعات کو اختصار کیا گیا ہے۔ زبان میں بیان کیا گیا
ہے۔ قیمت غیر مجلد ... ۱۱/۵۰ جلد ... ۲۱/-

بہائے حضور سیرت نبوی کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی یہ کتاب
خاص طور پر کم سن طالب علموں کے لیے نہایت شیریں و آسان
زبان میں لکھی گئی ہے۔ قیمت ... ۱۸/۰۰

نوٹ:- تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے
ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفیہ پتہ پھر ری روڈ گلہ نئی

سیرت صحابہ و تابعین

حیاء الصحابہ حضرت حمی حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی
کی حیاء الصحابہ کا اردو ترجمہ صحابہ کرامؓ کی دعوت اسلام کے لیے
محنت و جدوجہد ان کے سرسبز و شاد جہادات مخصوص صفات و کمالات
پاکیزہ حالات و فقر و صبر و ہمدردی و اخلاقیات اور ایمان و یقین سے متعلق
احادیث و قصص کا دلکش مجموعہ ہے۔ تین جلدوں میں مکمل قیمت ۱۲۰/-
سیرت خلفاء راشدین سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبدالحق
گلہ نئی کی عظیم تصنیف جس میں اس میں اس دور کے اہم تاریخی واقعات
بھی ملتے آجاتے ہیں۔ قیمت مجلد ۲۱/۵۰

صدق الکبر اس کتاب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے محض سوانح
حیات اور ان کے عہد کے تمام حالات کا مختصر اور مفصل تذکرہ
ہو۔ اس کتاب نے ایک بڑے خلا کو پُر کر دیا ہے۔

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ قیمت ۶/-
الفاروق علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے اس کتاب میں حضرت عمر
فاروقؓ کے محض سوانح حیات عادات و خصائص و علمی کمالات
ان کے عہد کے تمام علمی اور فوجی انتظامات اور ان کے مجاہدہ کارناموں
کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قیمت مجلد ۶/-

سیرت عائشہ از علامہ سید سلیمان ندوی۔ اس کتاب میں حضرت
عائشہؓ کے واقعات زندگی اور اخلاق و عادات کی تفصیل اور
ان کے علوم و مجتہدات پر بحث کی گئی ہے۔ قیمت صرف ... ۷/-

خلفاء راشدین از مولانا شاہ حسین الدین صاحب ندوی
اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات اور ان کے سیاسی
و انتظامی و مذہبی و اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت ۱۵/-

مہاجرین اس میں فقید حضرات عشرہ مبشرہ و اکابر بنی ہاشم
اور تبعہ کے سب سے پہلے اسلام لانے والے اکثر صحابہ کرامؓ کے حالات
مجاہدات اور کارنامے بیان کیے گئے ہیں۔ قیمت اول جلد ۱۰/- دوم ۱۰/-

سیر انصاف اس کتاب کے پہلے حصے میں پیاس انصاف اور
دوسرے حصے میں ۶۴ انصاف گرام نم کے سوانح حیات اور ان کے
فضائل و کمالات کا ذکر ہے۔

قیمت اول ۶/- دوم ۵/-
نوٹ:- تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے
ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفیہ پتہ پھر ری روڈ گلہ نئی

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

Transport Contractor

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

پیٹ میں بھاری پن اور سینے میں جلن ہے
جلد آرام کے لیے

پچنول

لیجیے

پچنول پیٹ کے درد کو فوراً دور کرتا ہے اور سینے میں جلن کو
کھانسی کے بعد بھی صحت مندی بخشتا ہے اور
بہت کم قیمت پر دستیاب ہے

نگار



پشکوان کے
حصہ تیلوں میں
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ میں براڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰۰ گرام ۱۹.۵۰ روپے

حصہ وناستی
۳۰۰ گرام ۱۹.۵۰ روپے

ستلوا، پتل کا تیل
۳۰۰ گرام ۱۹.۵۰ روپے

بلاڈ غلص ناریل کا تیل
۳۰۰ گرام ۱۹.۵۰ روپے

کوکو جھا

صاف کیا جھا ناریل کا تیل
۳۰۰ گرام ۱۹.۵۰ روپے

ای سلاڈ تیل

۳۰۰ گرام ۱۹.۵۰ روپے

حصہ میسرہ بستی

الفوائد المكشوفة

مكتبة

عتيق الرحمن بن سبغاتي

قرآن آپ کی کیا کہتا ہے؟

وہ جو قرآن نبی کی دعوت تبسم ہوئی اور اس نے اسے اس دنیا سے
 لے کر دوسری دنیا میں لے گیا اور اس نے اسے اس دنیا سے لے کر دوسری
 دنیا میں لے گیا اور اس نے اسے اس دنیا سے لے کر دوسری

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت
- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت
- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت
- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت اور اس کی اہمیت

قرآن نے مجاز بیان کا بھی لذت شناس کر رکھی ہے۔
 قرآن میں ایسی کثرت دعوت، عموماً کاغذ، سو، مسواک، جھڑکا کر دیکھ، اور

کے تھانہ افترن لکھتو

سَلَا لَنَہ جَنَدَہ
غیر ممالک سے
۵۱ شلنگ
ہوائی ڈاک کے لیے مزید
محصولہ کل کا اضافہ

لفتن

سَلَا لَنَہ جَنَدَہ
ہندوستان اور بنگلہ دیش سے
۸ روپے
صفحات ۵۶ صفحات
قیمت
فی کاپی ۵۰ پیسے

جلد ۴ بابت ماہ بیج الاول ۱۳۹۲ھ مطابق مئی ۱۹۷۲ء شمارہ ۱۳

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	بڑے گل در برگ گل	مولانا نسیم احمد فریدی احمدی	۷
۳	نئے مسائل اور پرلے ہوئے حالات میں احکام شرعی کا مسئلہ	مولانا منت اشدر صاحب رحمانی (امیر شریعت بہار اترپردہ)	۱۲
۴	شاہ نعمت اللہ کے تین قصیدے مراسلات :-	مولانا محمد منظور نعمانی	۳۳
۵	(۱) قصیدہ شکست ہندوستان پر کچھ اور دوستی!	پروفیسر سید الحق راجھی کانچہ راجھی	۴۰
۶	(۲) مسلمانوں کو حقانی بتلنے کی اور ضرورت	شاہ امیر لائبر صاحب نائب مدیر ٹیٹن	۴۱
۷	ایک جعلی قصیدہ	مولانا عبد الماجد صاحب دریا بادی	۴۳
۸	نقوش رفحان	عقیق الرحمن سنبھلی	۴۴
۹	نئی مطبوعات		۵۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کا دست خریداری ختم ہو گیا ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چند احوالی فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۸۸ روپے تک آجملے درجہ اگلا شمارہ بعینہ دی جاتی احوالی ہوگا۔
غیر خریداری :- براہ کرم خدا کتابت اور سی آر آر کو بن پرانہ خبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو تہہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔
تالیخ اشاعت :- ہر الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر تالیخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو خط
مطلع کریں، اس کی اطلاع ۸۸ روپے تک آجانی چاہئے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفتان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(ہوائی) محمد منظور نعمانی پتھر پبلشر، ایئر مارپر پرائیٹے تو بیروں میں بھیجہ کر دفتر لفتان کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَلَيْكَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مشرذوالنعار علی بھٹو، پاکستان کے آئینی صدر بن گئے۔ بہت دھوم دھام سے نئے عارضی دستور کے تحت انہوں نے اپنے عہدہ کا حلف ادا کر لیا۔ ۱۲ اپریل کو جمعہ کے دن اٹھایا۔ ارشل لارنصت ہو گیا اور آئینی زندگی کا پہلا دروازہ اس بد نصیب لک پر کھل گیا جو عزت و عظمت کے کیسے کیسے خوابوں کے ساتھ وجود میں آیا تھا اور نجات و ذلت کے اُن حقائق سے دوچار ہوا جنہوں نے ان خوابوں کا سارا ظلم ہی تو بکھیر کر رکھ دیا۔

اس ذلت اور نجات کی ذمہ داری میں مشر بھٹو کا کتنا حصہ ہے اسے کوئی تاویل اور کوشش چھپا نہیں سکتی۔ جنرل ایوب خاں کے مقابلے میں اسی طاقت کا مظاہرہ کرنے کے بعد کہ انھیں چند ہی مہینوں کے اندر اقتدار سے دست برداری کا فیصلہ کر لینا پڑا۔ اور پھر شہید کے انکسٹن میں اپنی اس طاقت کو دوڑوں کی باضابطہ حمایت سے بالکل غیر شکوک کر دینے کے بعد، مشر بھٹو قطعی طور پر اس پوزیشن میں تھے کہ پاکستان کے خوابوں کا کفن سینے والے حوادثات، جنرل یحییٰ خاں کی حکومت کی طرف سے، مشرقی پاکستان کے بحران پر پے بہ پے کیے جا رہے تھے، ان کے راتے میں اگر چاہتے تو رکاوٹ بن سکتے تھے۔ لیکن واقعات کی جو شکل اب تک سامنے آئی ہے، اس کی رو سے مشر بھٹو ان لوگوں میں تھے، بلکہ نمایاں طور پر اکیلے وہی تھے جنہوں نے یحییٰ خاں کو ان اقدامات پر اگر مجبور نہیں کیا، تو ایک فنکارانہ اسلوب میں ان کے لیے راہ ہموار کرنے کا کام ضرور انجام دیا۔

جنرل ایوب خاں سے ٹکراؤ کے میدان میں وہ ان کی جگہ لینے کے جن خواب سے سرشار ہو کر اترے تھے، شہید کے انکسٹن بہت بھاری کامیابی کے باوجود بھی جب اس کی تعمیر میں انھیں اپنے بچائے

مشرقی پاکستان کے شیخ مجیب الرحمن کا چہرہ اکبر تھا ہوا نظر آنے لگا تو جنرل یحییٰ خاں کو مجبور کر کے یا ان سے ساز باز کر کے سٹر بھٹو نے حالات کو اس ڈگر پر ڈالنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا جس سے شیخ مجیب الرحمن کا کانٹا ان کے راستے سے نکل جائے حتیٰ کہ مشرقی پاکستان کی تلخ نگاہ کی شکل حالات کے اس رخ سے پیدا ہونے لگی، ہندوستان سے محاذ کے آثار کھلے طور پر نظر آنے لگے، اس محاذ سے پیدا ہونے والی شکست و ذلت کی تصویریں صاف ابھر ابھر کر پہلے ہی سامنے آنے لگیں، سارا عالم محسوس کرنے لگا گیا ہونے جا رہا ہے، اور اس کے ساتھ ساتھ آخری لمحات تک میں وقت باقی رہا کہ جو کچھ ہونے سے رہ گیا ہو اسے نہ ہونے دیا جائے۔ لیکن سٹر بھٹو کا دل اپنے ملک اور اس کی عزت کے اس عالم نزع میں بھی پیچ کے نہیں دیا۔ اپنی معرود فنکاری کے ساتھ، بس کچھ پاؤں انھوں نے سیکورٹی کو نسل کے عالمی اسٹیج پر اپنا درود و اضطراب دکھانے کے لیے پٹے، لیکن جو کچھ کرنے کا انھیں موقع تھا اور جس کی توقع اُنکی اہمیت اور ذہانت سے ہر جاننے والا کر سکتا تھا اس کو کسی شکل بھی انھوں نے کر کے نہیں دیا۔ اس لیے کہ انھیں مشرقی پاکستان کے پیڑ سے مکمل اطمینان درکار تھا۔ اور یہ اس کی بہترین شکل بن رہی تھی۔

اگر مغربی پاکستان کے تمام یا اکثر لوگ بھی اسی طرز عمل کے حامی تھے، تو سٹر بھٹو سے بڑھ کر ان کی صدارت کے منصب کا کوئی حقدار نہیں رہ جاتا۔ لیکن اگر ایسا نہیں تھا۔ اور عقلی طور پر نہیں کرتی کہ ایسا ہو گا۔ تو یہ اُن کی قسمت کی ستم ظریفی کی انتہا ہے کہ جس نے اُن کی محرومی اور رسوائی کی بدترین شکلوں کے اسباب پیدا کیے، اسے ان کی قیادت کے عالی ترین مقام پر جگہ ملی ہے!

لیکن اس ستم ظریفی کو برداشت کر کے پاکستان کے لوگوں نے بظاہر ایسی دانشمندی کا ثبوت دیا ہے جس پر انھیں مبارکباد دینی چاہیے! سٹر بھٹو نے جو کردار مشرقی پاکستان کے عہران میں ادا کیا اُس سے قطع نظر یہ واقعہ ہے کہ اُن کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس بچے کچھے پاکستان میں نہیں تھا جس کی طرف قیادت کے لیے اشارہ کیا جاسکے جس قسم کے بھنور میں اس ملک کی گشتی اکھنسی ہے کوئی دوسرا آدمی اس بھنور میں کشتی کو کال بیلنے کی اہمیت رکھنے والا نظر نہیں آتا۔۔۔ یحییٰ خاں کے ہاتھ سے صدارت کی منتقلی کے فوراً بعد ہی سے جو پے پے اقدامات سٹر بھٹو نے اس مقصد کے لیے کیے ہیں، اُن میں سے جہاں اندرونی رخ پر کیے جانے والے بعض اقدامات اندرونی مسائل سے نپٹنے کے سلسلے میں اُن کی نا تجربہ کاری اور خامسہ واندہ جلد بازی کا تاثر دیتے ہیں وہاں بیرونی سیاست کے رخ پر اُن کے

اکثر اصرار ہے کہ ان کی دور بین ذہانت، اعلیٰ مہارت، اندازوں کی صحت اور خود اعتمادی سے بھرپور جرأت و ہمت کا وہاں مبالغہ نہ ہو سکتا ہے۔ چند مہینوں کے اندر اندر انھوں نے جتنا میدان صاف کر لیا وہ دوسرا کوئی ہوتا تو مسائل کے اس انبار کو دیکھنے اور طریق کار طے کرنے کے دائرہ سے بھی شاید اس کا قدم اٹھانا محال تھا۔ مصر و شام کی مثال سامنے ہے، ۱۹۴۷ء میں اسرائیل کے ہاتھوں اسی قسم کے حالات سے دوچار ہونے کے بعد، آج تک ان کے لیڈر وہیں ہیں جہاں پہلے دن تھے۔ ناصر چلے گئے، سادات آگئے، عیاشی چلے گئے، اسد آگئے، مگر ایک ایچ زمین بھی جو یہ صاف کر پائے، ہوں، ایک ٹانگ سے کھڑے ہوئے، وہیں گھوم گھوم کر تقریریں بھاڑ رہے ہیں جہاں اسرائیل نے انھیں کھڑا کر دیا تھا۔ پشت پر ساری عرب دنیا کے مسائل بھی ہیں، مشوئے اور مذاکرے بھی ہیں۔ مگر اصرار ہے بے بسی، بلکہ نااہلی، کہ کچھ تو کر کے دکھا سکیں! اس لیے سٹر بھٹو کا قیادت کے لیے انتخاب یا اس پر رضامندی چاہے اس میں کتنی ہی اندرونی اذیت ان لوگوں کے لیے بڑا بظاہر حالات بہت سمجھ داری اور معاملہ فہمی کا کام ہے اور اسی طرح سٹر بھٹو کی بیرونی سیاست کے اقدامات میں سراسر جذبات کے خلات چلنے کا جو رجحان ہے اس کو منظور کر کے بھی پاکستانی قوم نے یکایک عاقبت میں جو جانے کی ایک مثال قائم کی ہے۔

پاکستانیوں کے جذبات کے بارے میں ہر شخص آسانی سے سمجھ سکتا ہے کہ وہ حکومت ہند اور حکومت روس کیلئے کیسے تلخ ہوں گے، قاعدے سے ان کو سزا دینا گاندھی اور مسٹر کو میگوں کا نام سننے کیلئے بھی تیار نہیں ہونا چاہیے لیکن سٹر بھٹو اختیارات سنبھالتے ہی دونوں سے سلسلہ جنباں ہو جاتے ہیں اور خفیہ نہیں علانیہ! ممکن عجلت کیساتھ بذات خود ماکو پہنچتے ہیں، شکایت کرنے اور بگڑنے نہیں بلکہ ان تعلقات کو بحال کرنے جو روس نے اپنے ردیہ سے خراب کیے ہیں! مسز گاندھی سے ملنے اور دہلی کی دعوت پانے کے لیے بار بار بیجینی کا اظہار کرتے ہیں، دوسروں سے زور دواتے ہیں، راہ ہموار کرنے والے بیانات اور انٹر ویو دیتے ہیں، غرض ہر وہ جتن کرتے ہیں جو اہل پاکستان کے زخموں پر نمک بن کر لگے، مگر قوم یہ سب قبول کرتی ہے۔ ایک آواز بھی اس کے خلات نہیں اٹھتی، کیونکہ حالات کا تقاضا یہی ہے۔

پاکستان اور ہندوستان کے مسلمان ایک ہی ملت کے دو رخ ہیں۔ دونوں نے مل کر اور ہندوستانی مسلمان؟ پاکستان بنایا تھا، ایک ہی قیادت کے نیچے دونوں چلے تھے، ایک ہی معلم سے دونوں

نے سبق لیا۔ یہ حالات کا فرق تھا کہ دونوں دو الگ الگ اور باہم حریف ملکوں کے شہری آخر میں بنے۔

ماہمجنوں ہم سبق بوہ یم درد یوان عشق

او بصحرارفت دامادر کو چہا سواش یم

پاکستان کے بایسوں نے فکر و نظر کا جو زادیہ تحریک پاکستان سے اخذ کیا تھا وہ اس پر جتنے بھی پختہ نہ ہو جاتے کم تھا کہ اس کی زندہ کرامات ”پاکستان“ انھیں کے حصے میں آئی تھی اور کسی طرح کے نقصان کا انھیں اس زادیہ نظر سے تجربہ نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ دل سے سینے سے لگاٹے لہے حتیٰ کہ اسی شق میں انھوں نے اس پاکستان کا بڑا اور شرقی باز دکھو دیا۔ ہندوستان سے معتدل تعلقات کی خواہش کی بنا پر عوامی لیگ اور شیخ مجیب الرحمن کو ہندوؤں کا ایجنٹ اور غدار ٹھہرایا گیا اور انھیں تقسیم سے پہلے مقرر سے موثر نیشنلسٹ سلمان کے بارے میں یہ سبق پڑھا دیا گیا تھا۔ ہر بُری سے بُری بات کو ان کے متعلق نہایت آسانی سے قبول کیا گیا، معمولی باتوں کے بھی بھیا تک مسمیٰ لیے گئے۔ اور جذبات کے بادبان ان کے خلات بھی ٹھیک اسی طرح بھر گئے جس طرح مسلم لیگ کے مخالف مسلم لیڈروں کے خلات جذبات کا ایک طوفان ہندوستان میں دیکھا جاتا تھا اور حق و انصاف اور حقیقت و صداقت کی لاشیں انھیں ہر طرف تیرتی پھرتی تھیں غیر ہنگامی مسلمانوں پر ہنگامیوں کے ظلم و ستم کی ہر کہانی سولہ آنے قابل تسلیم تھی۔ ہنگامیوں کے ساتھ پاکستانی فوج اور ان غیر ہنگامی مسلمانوں نے جو کچھ کیا وہ ”کفار اور مرتدین کے ساتھ“ ان کا کرنا تھا جیسے کوئی بات ”بری ہو ہی نہیں سکتی“۔ حتیٰ کہ زنا کاری بھی اگر ہوئی تو گویا ٹھیک تھی اور لاکھوں لاکھ اگر سر پر پاؤں دکھ کے ہندوستان کو بھاگے تو وہ ”سب کے سب“ اسی کے مستحق تھے۔ سر زمین پاکستان کا ”ان سے پاک ہو جانا ہی اچھا تھا۔“

یہی زادیہ نظر تھا جس نے پاکستان کو ڈوبایا۔ لیکن داد کے قابل بات یہ ہے کہ چوٹ تو اگرچہ پاکستان والوں نے بھر پور کھائی، مگر پہلی ہی کھا کر بلاتا خیر عقل پکڑ لی۔ اور جذبات کی اس تباہ کن روش کو یک لخت ایسے چھوڑ دیا جیسے کسی اس کے عادی ہی نہ لہے ہوں! کم از کم اب تک کی بات تو یہی ہے جس کی تفصیل اور پرگزرجکی۔ اب سوال یہ ہے کہ ہم ہندوستانی مسلمان اس روش کو کب بھولنے سے یوں ایسے بے وقوفوں کی کمی نہیں جو سالہ الام ہندوستان اور ہندوؤں کے سرور کہہ کر اپنا دل مطمئن کر لیں گے، کہ قصور پاکستان والوں کا کچھ نہیں تھا۔

اور اس بن کو بھلانے کا فیصلہ کریں گے؟ کیا خوش نصیبی تمام تر ہمارے پاکستانی ہم مکتبوں ہی کے حصے میں آئی ہے؟
 کہ پاکستان بھی انھیں کو لادنا چاہتا تھا تو فوراً عقل بھی بچڑی! اور بد قسمتی تمام تر ہمارا نصیب بن گئی ہے، کہ پاکستان
 میں بھی ہمارا کوئی حصہ نہ لگا اور پھر اسکے بھگتان کے مسائل سے بچنے اور ہندوستان میں اپنی زندگی کی راہ ہموار کرنے
 کے لیے جو طرز فکر و عمل ہمیں اختیار کرنی تھی، اس کی بھی توفیق جو بیس برس کی سلسل چوٹوں کے باوجود آج تک
 ہمیں نہ ملی، کیا کیا اس جو بیس برس کی مدت میں ہم نے نہیں دیکھا؟ اور دوں کی ستم طرازیوں اور اپنی پیہم محرمیوں
 اور ناکامیوں کے کیا کیا ذائقے ہماری زبان نے نہیں چکھے؟ لیکن اٹھ بے غلگی! کہ کبھی بھولے سے بھی جو اس بات
 کو قابل غور سمجھا ہو کہ دوسروں کی تنگ دلی اور نا انصافی کے ساتھ ہماری اپنی بھی کسی غلطی اور غلط روی
 کے تو یہ بگ و بار نہیں ہیں؟ کسی کی منت و خوشامد سے بھی جو یہ سوچا گوارا کیا ہو، کہ سوائے کسی خاص مصلحت الہی
 کے اس دنیا کا بھی عام قانون، آخرت کی طرح یہی ہے کہ جو کچھ کوئی بڑے کا وہی کاٹے گا۔ اور جو کرے گا
 اس کا بھل ملے گا۔ کوئی دوسرا کسی کی صبح روش کے اچھے نتائج کو رد کر سکتا ہے نہ اس کی غلط روی کے
 کر دے بھلوں کو میٹھے بھلوں میں بدل سکتا ہے! حالات بگاتے بگاتے تھک گئے، ہمدرد سمجھاتے سمجھاتے
 شکستہ دل ہو گئے۔ مگر — شاعر سے معذرت کے ساتھ — ع

اک بے رنجی ہے بس دہاں سب کے جواب میں

آخری درجے کی اور بالکل تازہ بہ تازہ یہ ہے کہ عین ان دنوں میں بھی، جبکہ ہمارے پاکستانی
 ہم سبق جذبات فراہوشی کا ایک حیرت انگیز مظاہرہ کر رہے ہیں، ہم بنگلہ دیش کے ہماری مسلمانوں کے سوال
 پر انکشن کا چیلنج مسز اندرا گاندھی کو دیتے ہیں اور ان کی پارٹی کی مخالفت کا میدان، جہاں ہم سے ممکن
 ہوتا ہے گرم کر دیتے ہیں! — نتیجہ کیا ہوا اس سے بحث نہیں، کچھ بنا، یا اور بگڑ گیا؟ اس سے بھی
 مطلب نہیں۔ بس جذبات نکل گئے، جو ہمارا فلسفہ عمل ہے! — کیا ہم پر جذبات کی غلامی کی لعنت
 اسی طرح مسلط رہے گی؟ یا اس شب سیاہ بختی کی کوئی سحر بھی ہے؟

خدا یا ہمیں بھی عقل دے اور اس بد نصیبی کا طوق اب گلے سے نکال دے۔

بُوئے کُل در بَرگ کُل

حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ اپنے مکتوبات کے آئینے میں

(تَلخیصِ مترجمہ - مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری)

(قسط نمبر)

مولانا خالہ رحمہ کو ایک مکتوب گرامی میں بطور نصیحت تحریر فرماتے ہیں۔

کسی سے انتقام لینا ہمارے اور آپ کے لیے مناسب نہیں ہے۔ صبر و عفو، صوفی کی ایک ادنیٰ عادت و خصلت ہے۔ اللہ تعالیٰ اس آیت پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ اِنْ فَعِمَ بِالْحَقِّ حَقٌّ اَحْسَنُ۔
درباری کی مرافعت عمدہ خصلت اور اچھائی کے ذریعے کرے۔ ہر بات کا انجام خوب سوچ لیا کریں تاکہ طائفہ درویشان پر نام نہ ہو۔ اپنی نظر ارادہ الہی پر یا فقیر الہی پر یا فی حق تعالیٰ پر رکھنا، ملکہ اسخ بن جانا چاہیے۔ (یعنی یہ بات دل میں بیٹھ جانی چاہیے کہ جو کچھ پیش آتا ہے وہ مشیت الہی کے تحت ہے) والسلام۔

ایک مکتوب گرامی میں جامع مکتوبات شاہ روٹ احمد صاحب مجددیؒ کو ارتقا فرماتے ہیں۔
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ غایت نامہ پہونچا۔ مضمون سے آگاہی ہوئی۔ تحریر مطالب میں منشی گری اور شاعری کرنا چھوڑ دیں۔ صاف صاف عبارت میں اپنے اور اپنے مستفیدین کے احوال و ارادت لکھا کریں۔ جو کوئی بیعت ہونا چاہے اس کو بیعت کرنے میں توقف نہ کیا کریں۔ ایسے موقع پر استخارہ بھی منقول ہے اور فقط شہادتِ قلبی بھی کافی ہے۔ مجھے بھی دعا خیر میں یاد رکھیں۔ والسلام۔

اپنے ملفوظات کے سلسلے میں شاہ ابو سعید مجددیؒ کو ازراہ انکساریوں تحریر فرماتے ہیں:-
 فقیر غلام علی عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام سنبھل واضح ہو کہ۔ غلطی لا۔ مضمون سے
 واقفیت ہوئی۔ اللہ تعالیٰ زیادہ سے زیادہ توفیق نیک عنایت فرمائے۔ (میر) خرافات
 و مزخرفات جو حضرت روئے احمد نے جمع کیے ہیں ان کا ذکر کرنا مناسب و درست نہیں ہے۔ انکو
 پانی سے دھو کر پارہ پارہ کر دیں۔ نفحات ارشادات عوارف اور کلام حضرت امام غزالیؒ کا تذکرہ
 بہت مناسب ہے۔ ان کتابوں سے اتنا ہو گا کہ غیرت و عبرت میسر آئے گی اور (اعمال میں) سستی
 و کاہلی و غصت ہوگی نیز درویشی و سبکدوشی اور اندوگینی و حضورِ لازم حال ہو جائے گی صاحبزادہ
 کی خدمت میں سلام۔ روئے احمد کہاں چلے گئے۔ اب تودہ سلام سے کبھی یاد نہیں کرتے۔
 (آخر میں یہ قیمت ہے کہ) تحریر میں مبالغہ و تکلف نہیں ہونا چاہیے (سیدھی سادی بے تکلف
 عبارت ہونا چاہیے)۔ والسلام۔

مولانا ثناء اللہ شہر الہیؒ کی خوش و امن کے نام۔
 مشفقہ مہربان کی خدمت میں۔ فقیر غلام علی عفی عنہ بعد سلام و التماس دعا تحریر کرتا
 ہے۔ دو عنایت نامے ملے۔ ان خطوط کے آنے سے سرت ہوئی۔ ان میں مولوی ثناء اللہ
 صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کی طلبی مرقوم تھی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ دے عنقریب آپ کی خدمت میں
 پہنچیں گے۔ اگرچہ میں (اُن کے یہاں پر نہ ہونے کی وجہ سے ظاہری اعتبار سے) بے کار اور
 بے بردگار ہو گیا ہوں اور مولوی سمن علی جیو نے بھی اُن کے چلے جانے کے بعد مجھے بہت کچھ ملالت
 کی کہ آپ نے اُن کو کیوں جدا کر دیا؟ لیکن آپ کی خاطر داری و مقدم تھی۔ اللہ تعالیٰ ان کو ہر جگہ
 خوش و خرم رکھے اور مرقع طریقہ بزرگان نیز مرقع علوم و دینیہ بنائے (آمین) اُن کے اور

عمرزا حسن علی شافعی لکھنؤیؒ۔ لکھنؤ کے مشہور محدث ہیں۔ حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اور
 حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کے شاگرد تھے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی اجازت
 حاصل کی تھی۔ کچھ کتابوں کے مصنف تھے۔ ۱۲۵۵ھ میں وفات پائی

ترجمہ الخواطر جلد ہفتم

مجھے عمر ضائع کردہ بوڑھے کے حق میں دعائے خیر فرماتی رہیں۔

مولوی ہادی احمد کے نام —

..... فقیر غلام علی بعد سلام سنون عرض کرتا ہے کہ نامہ سامی نے سرست بخشی۔ بندے سے ملاقات کا شوق اُس میں مرقوم تھا (اس کے جواب میں لکھتا ہوں) کہ مولوی بشارت احمد صاحب سلیم لکھنؤ کے کا دیکھنا (اور اُن سے ملاقات کرنا) بندے کے دیکھنے (اور ملاقات کرنے) سے بہتر ہے۔ اُن کی صحبت کے التزام سے اور اُن کے بتائے ہوئے اذکار و اشغال سے مرتبہ احسان ... حاصل کریں۔ ایسی صورت بن جائے کہ دل میں سوائے محبتِ الہی کچھ باقی نہ رہے اور واقعات کو تقدیر الہی یا فضل الہی سے جان کر راضی بقضا ہو جائیں — ... والسلام۔

قاضی شمشیر خاں کے نام —

.... بعد سلام واضح ہو کہ آپ کا خط ملا سرست ہوئی حضرت حق سبحانہ کی یاد میں اپنی عمر اور اپنے انغاس متبرکہ کو صرف کریں۔ ذکر و دُعا توجہ اور نیازِ مندی و انکسار کو لازم سمجھیں۔ مراقبہ اور تلاوت سے اپنے اوقات معمور رکھیں دوستوں کو سلام پہونچائیں اور تاکید کریں کہ گارڈ ذکر، استغفار و درود اور تلاوتِ قرآن کی پابندی کریں

شاہ احمد سعید مجددی کے نام (تعمیر اوقات کی تاکید) —

برخوردار احمد سعید — آخر تقائے اُن کی عمر دراز کرے اور اُن کو کمال آباد و اجداد نصیب فرمائے اور عافیت کے ساتھ سلامت رکھے — بعد دُعا معلوم کریں، تمہارا خط پہونچا، سرور کیا (مجھے خطا لکھا کہ تو) خطاب اور نقاب میں تکلف نہ کیا کرد — اپنے اوقات کو اعمالِ حسنہ، دُعا، تہجد، اشتِ نہتِ باطن، تحصیلِ علم — اپنے بزرگوں کے سکونتِ کے مطالعے میں اور قدائے صوفیہ کی کتابوں کے مطالعے نیز عوارف المعارف اور آداب المریدین کے مطالعے سے

عہ یہ غالباً ہادی علی لکھنوی ہیں۔ تذکرۃ العلماء و لغتِ جن علی میں بھی اُن کا نام ہادی علی لکھا ہے۔ شیخ فخر الدین ضیاء کی نسل سے تھے۔ بخورِ علائقہ لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ مفتی سعد اظہر مراد آبادی اور دیگر علماء سے تعلیم حاصل کی صاحبِ تصنیف تھے۔ ۱۳۰۱ھ میں وفات پائی۔ نزہۃ الخواطر جلد ہفتم۔

عمور کہ کر رضائے انہی اور اشتیاق لقا کو حاصل کر دے۔ مجھ کو بھی دعائے خیر میں یاد رکھنا۔
مکتوب چل دہنم میں ایک صاحب کو تعمیر اوقات کو پورا نظام لکھنے کے بعد انہیں تحریر فرماتے ہیں۔

..... ان باتوں پر حتی الامکان عملدرآمد ہونا چاہیے۔ ہر لحظہ توجہ بول و نمکھڑت حق اور انتظار فیض و صحبت فائق و غافلان سے پرہیز گفتگو میں نرمی۔ مناظرے اور مباحثے سے اجتناب۔ سینے میں عداوت دیکھنے کو جگہ نہ دینا۔ واقعات کو تقدیر الہی سے جان کر (کسی سے) پرغا نہ رکھنا۔ اخلاقی حسنہ کو کسب کرنا۔

حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کو ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہوئے انہیں شاہ احمد سعید کے لیے ارقام فرماتے ہیں۔

میاں احمد سعید صاحب سلمہ اشر فمائلے۔ کو بعد سلام واضح ہو کہ تمہارا خطا پہونچا مضمون سے آگاہی ہوئی..... تم کو لازم ہے کہ شغل باطن اور شغل حدیث میں اپنے اوقات مصروف رکھو۔
حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ وغیرہ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

.... فقیر غلام علی عفی عنہ بعد سلام لکھتا ہے کہ وقیفہ کریمہ و ام پوزخیریت پہونچنے کے بالے میں آیا جس سے انتظار و رنج ہوا۔ طریقہ اکابے کرام رحمۃ اللہ علیہم پر متقیم ادرا و حق مشغول رہیں حضرت ردن احمد کے متعلق معلوم ہوا ہے کہ وہ ارادہ دہلی کر رہے ہیں۔ استخارہ کر کے آئیں ورنہ وہیں پر اختیاب نسبت باطن کرتے رہیں اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔

شاہ ردن احمد مجددیؒ کو تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت سلامت... فقیر عبد اشر معدن بہ غلام علی عفی عنہ بعد سلام لکھتا ہے کہ عنایت نامہ پہونچا جس کی عبارت رنگین اور اشارت دقیق تھی اُس کے مضمون پر آگاہی ہوئی۔ شاعری اور منشی گری کو چھوڑ کر صاف اور عام فہم عبارت لکھنی چاہیے۔ اپنے احوال باطن اور جو توجہ حاصل کرنے کے لیے کرتا ہے اُس کے حالات باطن بھی لکھنے چاہئیں۔ اوقات کو ذکر فکر سے معمور رکھیں! السلام

شاہ ابوسعید مجددیؒ کو ایک مکتوب میں یوں ارقام فرماتے ہیں۔

حضرت سلامت۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ

زکام اور کھانسی کی شرکات ڈیرہ ماہ تک رہی جس سے بہت ضعیف ہو گیا تھا۔ دس بارہ دن سے ایک دوسری بیماری لاحق ہو گئی ہے۔ جاں فرسارد دہر گھڑی ذبح کیے دیتا ہے، اُنھنا بیٹھنا اور کھانا چاہتی کہ ملاوت قرآن بھی سو توں ہے۔ (اس وقت) ایک وظیفہ کے علاوہ کہ وہ زمانہ گزشتہ پر تاسف و انفعال (افسوس و شرمندگی) ہے اور کوئی وظیفہ نامہ اعمال میں نہیں ہے۔

اثر قتلے بواسطہ پیران کبار کہ اُن کے آستانے پر برائے حصول سلامتی ایمان و دوام عافیت و منفرت پچاس سال سے بیٹھا ہوا ہوں۔ میرے گناہوں کو معاف فرمائے اور ہر شکل کو آسان کرے۔

جامع مکتوبات حضرت شاہ رُفن احمد مجددیؒ کو مخاطب کر کے یوں رقم طراز ہیں۔

حضرت سلامت۔ (سلام سنوں)۔ یہ فقیر ناچیز غلام علی عفی عنہ اس کی ریافت نہیں رکھتا کہ کوئی اُس کے پاس برائے طلب طریقہ آئے۔ حضرت تبار سچانہ کی محض ستاری ہے اور درویشوں کی عیب پوشی کی بات ہے کہ اس ناشائستہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اثر قالی اُن کو بڑا خیر عطا فرمائے یہ اکثرین سگان کوئے مجددیہ چاہتا ہے کہ صاحبزادگان (از اولاد حضرت مجددیؒ) برائے طلب نسبت مجددیہ جو بزرگ دے کیف نسبت ہے۔ یہاں آئیں۔ میں ان حضرات کا آغا غنیمت سمجھتا ہوں۔ لیکن یہ باطنی کی درستی کا کام آہستہ آہستہ ہو کر آئے اس میں مجھے معذور سمجھیں۔ خود ہی کام میں (اچھی طرح) مشغول رہیں اور نسبت تمام طریقہ کو داہب اعطیات سمانہ سے طلب فرمائیں۔

ایک مکتوب گرامی میں جان مکتوبات کو تحریر فرماتے ہیں۔

..... بعد سلام تحریر کرتا ہوں۔ الحمد للہ تادم تحریر خیریت حاصل ہے اور یہ انتہائی رضیفہ جو ہے وہ لازم کبرسی دہری ہے۔ لے اثر میں اس بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ ازل و ناقص عمر کی طرف ٹوٹا جاؤں۔ میرے لیے حُسن خاتمہ اور منفرت گناہان گزشتہ آئندہ کی وجہ اور باری تعالیٰ سے بواسطہ شایخ کرام۔ رحمت کی التجا کرتے ہیں۔ میں اثر قتلے سے تمام درویشوں کے لیے عموماً اور آپ صاحبزادگان کے لیے خصوصاً صحت و سلامت، عافیت و استقامت اور توفیقاً نیک کی دعا کرتا ہوں۔ اثر قتلے قبول فرمائے۔ آپ نے راہبورو سے جو خط بھیجا ہے وہ بھی میں گیا۔... کارامو میں مشغول رہ کر مخلوق سے ناامیدی اور حق قتلے سے اُمید کے ساتھ عمر گزاراں۔

نئے مسائل اور بدلے ہوئے حالات کے لیے احکام شرعی کا مسئلہ

(امام مولانا منت اللہ صاحبِ حنفی امیر شریعت بہار دہلی)

[مسلم پرسنل لاکی موجودہ بحث میں نئے مسائل اور بدلے ہوئے حالات کے لیے احکام شرعی کا مسئلہ ایک اہم موضوع بحث ہے، مولانا منت اللہ صاحب نے مسلم پرسنل لا پر اپنے ایک مقالے میں اس موضوع پر ایک فکر انگیز بحث فرمائی ہے۔ ذیل میں اسی کو اپنے ناظرین کے لیے پیش کیا جا رہا ہے۔]

قرآن مجید کی رہنمائی

قرآن کا مطالعہ اس طرزِ رہنمائی کرتا ہے کہ راہیں صرف دو ہیں۔ یا تو شریعت محمدی علیٰ صا جہا الصلوٰۃ والسلام کی اتباع، یا اپنی خواہشات کی پیروی۔
اول الذکر ہدایت ہے اور آخر الذکر ضلال و گمراہی، ان کے علاوہ کوئی تیسری راہ نہیں۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا الْاٰلَ فَاَعْلَمُوْا
اَنْتُمْ لَا تَبْعُوْنَ اَهْوَاۡهُمْ

پھر اگر وہ آپ کے کلمے پر عمل نہ کریں تو آپ سمجھ لیں کہ وہ محض اپنی خواہشات کی پیروی

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ
هَوَاهُ بغير هُدًى مِنَ اللَّهِ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ (قصص ۵۴)

کرتے ہیں۔ اور ان شخص سے بڑھ کر گمراہ اور
کون ہو سکتا ہے جو خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر
اپنی خواہشات کی اتباع کرے یقیناً انہیں تھکا
ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جب حضرت داؤدؑ کو خلافت ارضی بخشی تو یہ حکم دیا کہ پہلے فیصلہ ”حق“
یعنی وحی کی روشنی میں کیجئے اور ”ہوی“ یعنی مخالف وحی کی پیروی نہ کیجئے۔

يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي
الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ
وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ

اے داؤد ہم نے تجھ کو ملک میں نائب
بنایا۔ پس تم فیصلہ کر۔ لوگوں کے درمیان
حق کی بنیاد پر اور خواہشات کی اتباع نہ
کر۔ ورنہ تجھ کو اللہ کی راہ سے بھٹکا دیگی۔
یقیناً جو لوگ اللہ کی راہ سے بھٹک جاتے
ہیں ان کے لیے سخت عذاب ہے۔ اس
سبب سے کہ انہوں نے حساب کے دن

(ص۔ ع ۲)

کو بھلا دیا۔

اسی طرح ایک تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے ددراہیں بتائیں ایک تو اس کی نازل کردہ حق
کی راہ ہے جو بذریعہ وحی نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی اور دوسری صورت ان لوگوں کی خواہشات
کی پیروی ہے جو وحی الہی پر یقین نہیں رکھتے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اور ان کی امت کو
اپنی نازل کی ہوئی شریعت پر چلنے کا حکم دیا اور خواہشات پر چلنے سے منع فرمایا۔

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ
فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا

پھر ہم نے تجھ کو دین کے معاملے میں ایک
راستہ پر رکھا۔ سو تو اسی پر چل اور لوگوں
کی خواہشات کی اتباع نہ کر۔ وہ ہرگز اللہ
کے تقاضے میں تجھے کچھ بھی فائدہ نہ پہنچا
سکیں گے۔

(جاثیہ۔ ۲۴)

اسی طرح ایک اور آیت میں صاف صاف فرمادیا گیا کہ آپ کے رب کی طرف سے جو شریعت آپ پر اتاری گئی ہے۔ آپ اس پر عمل کیجئے۔ اس سے گریز اشرک کو چھوڑ کر دوسرے ”ادبیا“ کی پیروی کے مراد نہ

إِتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ
 اُتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ
 اُولِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ۔

۴۔

(اعراف - ع ۱)

اسی طرح ایک اور آیت میں اشرار و رسول کی اطاعت کو ضرور قرار دیا گیا اور نواہات کی شکل میں اشرار و رسول کی طرف لوٹنے کا حکم دیا گیا ہے اور اسے تقاضائے ایمانی قرار دیا گیا۔ ارشاد ہوا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا
 اللَّهُ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أَطِيعُوا
 الْأَمْرَ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي
 شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

انجام کے لحاظ سے بھی اچھی ہے۔

(نساء - ع ۸)

اسی طرح قرآن نے یہ بات واضح کر دی کہ اشرار و رسول کے کسی فیصلہ کے بعد مومن کو آگے کوئی دوسرا اختیار باقی نہیں رہتا۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ إِذَا
 قَضَى اللَّهُ دَرَسُؤْلَهُ أَمْرًا أَنْ
 يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
 (احزاب - ع ۵)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان

اسی طرح جناب رسول اشرعیہ وسلم نے اس اُمت کا سب سے بڑا فتنہ ان لوگوں کو

قراردیا جو وحی الہی سے نظر پھیر کر اپنی رائے اور خواہشات کی بنیاد پر حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرتے رہتے ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا:-

تغترق امتی علی بضع وسبعین	میری امت ستر سے اوپر فروں میں تقسیم
فرقة اعظمها فتنۃ قوم یعیسون	ہو جائے گی۔ ان میں سب سے بڑے فتنہ والے
الذین برأیہم یحرمون بہ ما	وہ لوگ ہوں گے جو دین میں اپنی رائے سے
احل الله ویحلون ما حرم	قیاس کریں گے۔ اقرار تھانے کی حلال کردہ
ﷺ (اعلام الموقعین بروایۃ عون	چیزوں کو حرام قرار دیں گے اور حرام کردہ
ابن مالک شعبی ج ۱ ص ۵۵)	چیزوں کو حلال ٹھہرائیں گے۔

شرعیات میں من مانے قوانین کی گنجائش نہیں!

اس طرح قرآن کریم کی آیات اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس پر چاہیں کہ بحیثیت مسلمان ہمارے لیے شریعت سے گریز اور روگردانی کر کے اپنے من مانے قوانین کی اتباع کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہے۔ چاہے سیکولرازم اور متحدہ قومیت کے تقاضے جو کچھ بھی ہوں اور میں نہیں سمجھتا کہ عقیدہ اور فکر کی آزادی زبان اور رسم الخط کے تحفظ اور مذہب و ثقافت کی آزادی کیلئے بلند بانگ دعوؤں کے بعد تہذیبوں، زبانوں، عقیدوں اور مذہبی تعلیمات کے فنا کرنے کا جو انداز کہاں سے پیدا ہو سکتا ہے۔

زمانہ کے تغیرات اور شرعی احکام

ربادوسر سوال اور وہ یہ کہ عصری رجحانات اور زمانے کے تغیرات اور سیاسی و سماجی انقلابات کے نتیجے میں احکام شرع کے اندر تبدیلی کی کوئی گنجائش ہو کہ نہیں؟ اور اگر ہو تو اس کے لیے طریقہ کار کیا ہو سکتا ہے۔ اس سلسلے میں اولاً تو اس بات کو پوری طرح سمجھ لینا چاہیے کہ شریعت اسلامیہ کے بنیادی اصول قرآن و سنت کے قائم کردہ حدود کو توڑ کر جو راہ بھی اختیار کی جائے گی وہ دین سے روگردانی اور مگر اپنی راہ ہوگی۔ علامہ ابن قیمؒ نے رائے کی تین قسمیں بتائی ہیں۔

رای باطل بلاریب۔ رای صحیح۔ و بلا شعبہ باطل رائے صحیح رائے۔ اور ایسی رائے جو موضع الاشتباہ۔ رائے جس میں تردد ہو۔

رائے باطل کی انھوں نے چند قسمیں کی ہیں اور فرماتے ہیں:-

احداھا الرائی المخالف للنص وهذا پہلی وہ رائے جو نص کے مخالف ہو اور اس کا مما یعلم بالاضطرار من دین الاسلام ضادہ و بطلانہ ولا تحل الفتیاء فتویٰ دینا درست ہے اور نہ فیصلہ کرنا۔ اگرچہ کوئی اسے کسی بھی قسم کی تاویل و تقلید کے سبب منع تاویل و تقلید۔ کیوں نہ اختیار کرے۔

اسی طرح رائے باطل کی چند اور صورتوں کی وضاحت کرتے ہوئے ایک اصولی بات یہ فرمائی ہے کہ رائے کو دجی پر مقدم کر دینا اور خواہش نفس کو عقل پر مقدم کر دینا یہی سائے بگاڑ کی ہرٹ ہے۔

وکل من لم یسکة عن عقل اور جسے کبھی کچھ عقل ہے وہ سمجھتا ہے کہ یعلم ان ضاد العالم و خیرانہ انما نشأ من تقدیر الرائی علی الوحی رائے کو دجی پر اور خواہشات کو عقل پر و الھوی علی العقل۔ مقدم کرنے اور ترجیح دینے کے سبب

پیدا ہوا۔

اور آگے یہ فرماتے ہیں کہ جہاں یہ صورت حال پیدا ہو جائے کہ دجی پر رائے اور عقل پر خواہش نفس مقدم کر دی جائے تو حق کی جگہ باطل اور ہدایت کی جگہ گمراہی پیدا ہوگی۔

و ما استحكم هذا الاصلان اور جب یہ دونوں فاسد بنیادیں کسی دل الفاسدان فی قلب الاستحكم میں جاگزیں ہو جاتی ہیں تو اس دل کی ہلاکت بھی مستحکم ہو جاتی ہے۔ اور اگر کسی قوم انتم ضاد فلا الہ الا اللہ کم میں یہ چیز پیدا ہو جاتی ہے تو اس کا معاملہ نفی بھندہ الاراء من حق و بھی پوری طرح تباہی کے کنارے پہنچ جاتا ہے، پس خدا شاہد ہے کہ اس قسم کے اثبت بھامن باطل و امیت

بہامن ہدی و احییٰ بہا
من ضلالۃ و کمرہ دم
بہامن معقل الایمان و
عمر بہامن دین الشیطان
راعلام الموقنین ۶۸۶ھ

کی غلط آراء سے کتنے ہی حق مٹ چکے ہیں
اور کتنے ہی باطل رجوع دیں گئے ہیں۔ اور
اسی قسم کی آراء سے بہت سی ہائیں دفن
کی گئی ہیں اور گمراہیوں کو زندگی ملی ہے
اسی پر بس نہیں بلکہ اس قسم کی آراء ایمان
کے قلعوں کو منہدم کرنے اور شیطان
کے طریقہ کو آباد کرنے کا ذریعہ بنی ہیں۔

اس لیے دین کے بارے میں نصوص شرعیہ سے آزاد ہو کر قواعد شرع کو نظر انداز کر کے
کوئی راہ اختیار کرنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ دین کے مقاصد فوت ہو جائیں گے۔ اور دین اور احکام
الہی سے بغاوت کی راہ کھل جائے گی۔
بہر حال جس طرح یہ ایک عظیم الشان غلطی ہے اسی طرح عصری رجحانات، زمانے اور حالات
کے تغیر اور ضرورت و طرح کو نظر انداز کر دینا بھی کچھ کم غلط نہ ہوگا۔ اس لیے کہ شریعت اسلامیہ
اگر نئے حالات کی رعایت نہ کر سکی اور علماء اسلام زمانہ کے پیدا کردہ نئے مسائل کا جواب نہ
دے سکے اور فقہ تعلیم کی جزئیات پر جمود کی راہ اختیار کی گئی تو آہستہ آہستہ دین سے بیزاری
کے رجحانات پیدا ہوں گے۔

نئے مسائل کا حل تلاش کرنا ہوگا

ان حالات کی بنیاد پر میرے نزدیک صحیح راہ یہ ہے کہ ایک طرف مقاصد شریعت اور
اور روح احکام پر پوری نگاہ رکھی جائے دوسری طرف اصول و کلیات اور شاہد و نظائر
کو سامنے رکھ کر نئے مسائل کا حل نکالا جائے۔ اور زمانے کے تغیر کی وجہ سے پیدا ہونے والی
مشکلات کو دور کیا جائے یہی وہ راہ تھی جسے صحابہ کرام اور اکابر علماء نے ہر دور میں اختیار کیا ہے
سیدنا ابو بکر صدیق کا طریقہ

سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حالات میں لکھا ہے کہ اگر ان کے سامنے کوئی مسئلہ

آتا تو لادہ کتاب اشر میں اس کے حکم پر خود کرتے، پھر سلت رسول اشر صلی اشر علیہ وسلم میں تلاش کرتے اور اگر یہاں بھی سکہ کا صل نہ مل پاتا تو عل و صحابہ کو جمع کر کے مشورہ لیتے اور ان کی رائے کے مطابق فیصلہ فرماتے۔

قال ابو عبیدہ فی کتاب القضاء
حد ثنا کشیر بن ہشام عن
جعفر بن برقان عن میمون
بن مہران قال کان ابو بکر
الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اذا ادرہ علیہ حکم نظرفی کتاب
اللہ تعالیٰ فان وجد فیہ ما
یقضی بہ قضی بہ وان لم
يجد فی کتاب اللہ نظرفی
سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فان وجد فیہا ما
یقضی بہ قضی بہ فان
اعیاء ذلک سئل الناس
هل علمتم (۱) رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قضی
فیہ بقضاء فریما قام الیہ
القوم فیقولون قضی فیہ بكذا
وكذا فان لم يجد سنة سنها
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
جمع رؤساء الناس

ابو عبیدہ نے کتاب القضاء میں لکھا ہے کہ
جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے
سامنے کوئی معاملہ آتا تو وہ سب پہلے قرآن
حکیم میں دیکھتے اگر اس میں ایسی بات مل
جاتی جس کی روشنی میں فیصلہ کیا جاسکتا
ہو تو فیصلہ فرمائیے۔ اور اگر کتاب اشر میں
اس کی نظیر نہ ملتی تو جناب رسول اشر صلی اشر
علیہ وسلم کی سنتوں میں ڈھونڈتے اگر ان
میں کوئی نظیر مل جاتی تو اسی کے مطابق فیصلہ
فرمائیے اور اگر ان میں سنت رسول میں بھی
کوئی اصل نہ ملتی تو لوگوں سے دریافت فرماتے
کہ کیا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ جناب رسول اشر
صلی اشر علیہ وسلم نے اس طرح کے معاملے میں کوئی
فیصلہ فرمایا ہے؟ تو ان کے دریافت فرماتے پر
بہاوقات لوگ کھڑے ہو جاتے اور عرض کرتے
کہ اس میں حضور صلی اشر علیہ وسلم نے ایسا کیا
فیصلہ فرمایا تھا۔ اور اگر جناب نبی کریم صلی اشر
علیہ وسلم کی کسی سنت کا کچھ پتہ اس میں
نہ جلتا تو وہ سرداران قوم کو جمع فرماتے اور
ان سے مشورہ کرتے پھر جب ان تمام لوگوں

فاستشارہم فاذا اجمعت رایہم علی
شیئ قضی بہ (اعلام الموقعین ص ۶۷)
کی رائیں کسی بات پر متفق ہو جائیں تو اسی
کے مطابق فیصلہ فرمائیے۔

سیدنا عمر بن الخطاب کا طرزِ عمل

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور قضایائے الہی بکمال کے بعد دیکھی
راہ اختیار کرتے تھے سیدنا ابو بکرؓ نے اختیار کی۔

وكان عمر لا يفعل ذلك
فاذا اعيابه ان يجد في الكتاب
والسنة سئل هل كان
ابو بكر قضى فيه بقضاء
فان كان لابي بكر قضاء
قضى به والاجمع علماء
الناس واستشارهم فاذا
اجتمع رأيهم على شيء قضى
به۔
(اعلام الموقعين ص ۶۷)

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی یہی
فرمایا کرتے اور جب انھیں کتاب و سنت
میں کوئی اصل دینی نقطہ آتی تو دریافت
فرماتے کہ کیا حضرت ابو بکرؓ نے اس طرح کسی
معالجے میں کوئی فیصلہ فرمایا ہے؟ پس اگر
حضرت صدیقؓ کا کوئی فیصلہ مل جاتا ہے
تو اسی کے مطابق فیصلہ فرمائیے۔ ورنہ پھر
علماء کو جمع فرمائیے اور ان سے مشورہ کرتے
اور جب ان کی رائے کسی نقطہ پر جم جاتی
اور طے پا جاتی، تو اسی کے مطابق فیصلہ
فرمائیے۔

سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ جو صحابہ میں اپنے تفقہ اور دینی فہم کے اندر ممتاز ترین شخصیتوں میں سے
ایک ہیں انھوں نے بھی اس طریق کار کی وضاحت فرمادی ہے۔ اور فرمایا ہے کہ اسلام کے کئی سے
پہلے ہم پر ایسا وقت گزر رہا ہے جہاں کسی معاملے کے فیصلہ اور تفسار کا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔ اور اب
اللہ نے ہمیں اس مقام پر پہنچایا ہے جہاں ہم اپنی اُمور کے ذمہ دار ہیں۔ اب ہمارے لیے راہِ عمل یہی
ہے کہ ہم کتاب اللہ کو رہنما بنائیں۔ اگر کوئی مسئلہ کتاب اللہ میں نہیں ہے تو جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم کے فیصلوں کی طرف متوجہ ہوں اور میرے نمبر پر صالحین کے فیصلوں سے۔ روشنی حاصل کریں اور

اگر یہاں بھی شکل حل نہ ہو تو پھر راہ اجتہاد کی ہے۔

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ عَنْ
عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
بَنِ يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
أَكْثَرُوا عَلَيْهِ ذَاتِ يَوْمٍ فَقَالَ
أَتَى عَلَيْنَا زَمَانٌ وَلَسْنَا قَضَى
وَلَسْنَا هُنَاكَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
بَلَّغَنَا مَا تَرَوْنَ فَمَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ
قَضَاءُ يَوْمٍ فَلْيَقْضِ بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ
فَإِنْ جَاءَهُ أَمْرٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلْيَقْضِ
بِهِ بِنَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلْيَقْضِ بِمَا قَضَى بِهِ
الصَّالِحُونَ فَإِنْ جَاءَهُ
أَمْرٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا قَضَى
بِهِ بِنَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا قَضَى بِهِ الصَّالِحُونَ فَلْيَجْتَهِدْ
رَأْيَهُ۔

(اعلام المؤمنین ص ۱۶۷)

سیّدنا عبداللہ ابن عباسؓ کا بھی یہی حال تھا۔

ذکر مسفیان ابن عیینۃ عن
عبید اللہ ابن ابی یزید قال
سمعت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما اذا سئل عن شئ فان کان
عبداللہ ابن ابی یزید بیان کرتے ہیں کہ میں
نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کو دیکھا کہ
جب ان سے کسی بات کے بارے میں پوچھا
جاتا تو اگر اس کا جواب کتاب اللہ میں مل

ابو عبید نے بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے فرمایا کہ
ایک زمانہ ہم پر آیا کہ وہ کہتے ہیں ہم فیصلہ
کرتے تھے اور نہ اس کے اہل تھے پھر اللہ
جل شانہ نے ہمیں اس مرتبہ تک پہنچایا
تم ہمیں دیکھ رہے ہو۔ پس جس شخص کے سامنے
کوئی معاملہ آئے تو اسے کتاب اللہ میں جو
نظیر کے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے۔ اور اگر
اس کی نظیر کتاب اللہ میں ہو اور نہ اس
کے مطابق کوئی فیصلہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو تو پھر اُسے
صلحاء کے فیصلے اپنے سامنے رکھنے چاہیں
اور اگر کوئی ایسا معاملہ ہو جو نہ کتاب اللہ
میں ہو اور نہ اُس کے مطابق جناب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا ہو۔ اور
نہ صلحاء نے تو اپنی رائے سے اجتہاد کر کے
فیصلہ کرنا چاہیے۔

فی کتاب اللہ قال بہ وان لم
 یکن فی کتاب اللہ وکان عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال بہ فان لم یکن فی کتاب
 اللہ ولا عن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وکان عن ابی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما قال بہ فان لم یکن فی کتاب اللہ و
 لا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ولا عن ابی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجتہد رایہ (اعلام الموقعین ص ۳۰)

جاتا تو اسی کے مطابق فرماتے رہے۔ درجہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں نظیر مل
 جاتی تو اس کے مطابق فتویٰ دیتے اور اگر
 ان دونوں میں کہیں کچھ نہ ملتا تو حضرت ابوبکر
 و عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال میں کوئی بنیاد مل جاتی
 تو اسی کے مطابق فیصلہ فرمادیتے اور اگر نہ کہو
 جگہوں میں کہیں کچھ نہ مل پاتا تو اجتہاد فرماتے۔

اور سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا ابوموسیٰ اشعریؓ کو خط لکھتے ہوئے طریق
 اجتہاد کی طرف بھی اشارہ فرمادیا اور فرمایا۔

الغفم الغفم فیما یحتاج فی صدرک
 مما لم یبلغک فی الکتاب و
 السنۃ اعرف الامثال والاشباہ
 ثم حق الامر عندک فاعمد الی
 احبہا الی اللہ واشبہہا بالحق فیما
 تری۔

جو چیزیں کتاب اور سنت رسول اللہ
 میں نہ ملیں تو ان پر بایا و غور کرو اور فہم
 سے کام لو پھر مثالوں اور نظیروں کو معلوم
 کرو۔ اس کے بعد قیاس کرو اور پھر ایسا پہلو
 اختیار کرو جو تمہارے خیال میں اکثر کچھ
 نزدیک زیادہ پسندیدہ اور حق کے زیادہ

(الاشباہ والنظائر للسیوطی ص ۱)

اس طرح سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہر دور میں پیدا ہونے والے نئے مسائل اور
 نئے حالات میں رہنمائی حاصل کرنے کے لیے ایک واضح طریق کار متعین فرمادیا اور وہ یہ کہ شریعت
 میں مختلف مسائل پر احکام کی جو نظیریں منصوص اور منقول ہیں ان پر نگاہ رکھی جائے تاکہ غیر
 منصوص مسائل کو منصوص مسائل پر قیاس کیا جاسکے اور ساتھ ہی ساتھ اس طرف بھی اشارہ فرما
 دیا کہ ان نظائر کے درمیان جو باریک فرقی ہیں ان پر بھی نگاہ رکھی جائے تاکہ اشتباہ نہ پیدا ہونے
 پائے اور پھر اس بنیادی اصول کی طرف بھی رہنمائی فرمادی کہ احکام کی روح اور مشروریت کے

مقاصد کو کبھی نظر انداز نہ کیا جائے تاکہ نئے سائل میں احکام کے استخراج کے وقت مصالح شرعی فوت نہ ہونے پائیں اور شائع کی نظر کسی حکم کی مشروعیت کے وقت جن حکمتوں پر مبنی ہے وہ فوت نہ ہو جائیں۔

انتخاب صحابہ اور ائمہ مجتہدین کے فیصلے

آثار صحابہ کے تتبع سے بھی یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ہنریس سائل میں صحابہ نے یہی راہ اختیار کی ہے اسی طرح علماء مجتہدین اور ہر دور کے علماء اپنے وقت کی نزاکتوں اور اصولی شریعت کو سامنے رکھ کر اپنے دور کے سائل کا حل کرتے رہے ہیں جن کے نظام سے فقہ کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔ خود سیدنا عمر فاروقؓ نے اپنے بہت سارے فیصلوں میں قرآن و سنت کی روح اور وقت کی مصلحتوں کو پیش نظر رکھ کر احکام جاری کیے ہیں مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے دور میں عورتیں مسجد جایا کرتی تھیں لیکن سیدنا عمر فاروقؓ نے سیکڑوں برس پہلے فتنہ کی بوجھ سے مقرر کر لی اور زمانہ کی تبدیلی اور حالات کے انقلاب نے انھیں اس نتیجہ پر پہنچایا کہ نگاہوں کی عصمت جو زمانہ نبوت میں تھی وہ آتی نہیں رہی ہے مسجد کی فضیلت اور فتنے کے درد آؤں کو بند کرنا دونوں کے درجوں میں جو فرق ہے اسے سامنے رکھا اور عورتوں کو مسجد کی حاضری سے حکماً روک دیا۔ اسی طرح مجاہدین کے بارے میں حکم دیا کہ وہ چار ماہ سے زیادہ باہر نہ رہیں ایک طرف جہاد اور جنگی حالات کا تقاضا اور دوسری طرف مسلمانوں کی معاشرت اور ان کے سماج کو فتنوں سے محفوظ رکھنا۔ دونوں حالات پر غور کر کے سیدنا عمر فاروقؓ نے چار ماہ کی حد مقرر فرمادی۔ اسی لیے ...

القضاء فی الاسلام کے مصنف نے لکھا ہے۔

فکان عمرٌ حجتہ فی تعرف الحکمۃ	حضرت عمر رضی اللہ عنہ اہمیت کے نزول
الّتی نزلت فیہا الایۃ ویحاول	کی حکمت کو جاننے کی سعی فرماتے۔ اور
معرفة المصلحة الّتی جاء من	اس مصلحت کو معلوم کرتے جن کے
اجلہا الحدیث ویأخذ بالروح	سبب حدیث وارد ہوتی تھی۔

لا بالاحرف۔ (القضاء فی الاسلام ص ۱۰۳ کتاب فقہاء عمرؓ)

ائمہ کرام کے فتاویٰ میں تجربہ کا اثر چند مثالیں

(۱) اسی طرح بعد کے بعد علماء نے حالات اور زمانہ کے تقاضوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھا چنانچہ امام ابو حنیفہؒ مد علیہ کی حاضری، سماع دعویٰ، سماع شہادت اور فیصلہ ان تینوں اوقات میں ضروری قرار دیتے ہیں۔ اور اگر ان تینوں اوقات میں سے کسی وقت بھی مد علیہ غیر حاضر ہو جائے تو اسے قضا علی الغائب قرار دیتے ہیں۔ اور ایسا فیصلہ نافذ تسلیم نہیں کرتے۔ بخلاف اس کے امام ابو یوسف علیہ الرحمہ جن کو ابوہ قضا سے زیادہ سابقہ پڑا کرتے ہیں کہ مد علیہ کی حاضری صرف دعویٰ اور شہادت کے وقت ضروری ہے۔ بعد کے علماء نے جب یہ محسوس کیا کہ بعض اوقات مد علیہ حاضر نہیں ہوتا اور نہ اس کا حاضر کیا جانا ممکن ہے۔ اور اگر اس شرط کی پابندی کی جائے تو سیکڑوں انسانوں کے حقوق ضائع ہو جائیں گے اور نظام قضا کی بنیادی مصلحت یعنی حقوق کی حفاظت اور عدل کا قیام ختم ہو جائے گا اور احکام معطل جائیں گے تو انھوں نے اس معاملہ کو قاضی کے اختیار تیزی پر چھوڑ دیا کہ وہ واقعات کی اصل نوعیت پر غور کرے احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑے اور حرج و ضرورت کا خیال رکھے۔ اور پھر ان سارے حالات و مسائل کو پیش نظر رکھ کر قاضی فیصلہ کرے۔ اور مفتی فتویٰ دے۔ شامی نے جامع الفصولین کے حوالے سے لکھا ہے:-

قال فی جامع الفصولین وقد	صاحب جامع الفصولین نے لکھا ہے
اضطربت الاداؤہم و بیأہم	کہ مفقود الخبر کے حق میں یا اس کے خلاف
فی مسائل الحکم للغائب و علیہ	فیصلہ کرنے میں لوگوں کی رائیں اور ان
ولم یصع ولم ینقل عنہم صل	کے بیانات مختلف ہیں اور اس سے کوئی
قوی ظاہر ینبئ علیہ الفردع	بھی مضبوط بنیاد نہیں نقل کی گئی ہے جس
بلا اضطراب ولا اشکل فالظاهر	پر بلا اضطراب کے فزع کی بنیاد رکھی جا سکے
عندی ان یتامل فی الوقائع	اس لیے میرے نزدیک دانسی بات یہ ہے
ویجتاط ویلاحظ الحج والضرر	کہ مفتی واقعات میں غور و فکر کرے، احتیاط

فیفتی بحسب ما جواز افساد امثلا
لو طلق امرأته عند العدل
فغاب عن البلد ولا يعرف مكانه
او يعرف ولكن يعجز عن اخضاره
او عن ان تسافر اليه هي او وكيلها
لمعدة او لما نفع آخر وكذا
المديون لو غاب وله نقد في
البلد او نحو ذلك ففي مثل
هذا الوجه على الغائب وغلب
على ظن القاضی انه حق لا
تزوير ولا حيلة فيه فينبغي
ان يحكم عليه وله وكذا
للمفتی ان یفتی بجواز دفعه
للخرج والضرورات وصيانة
للحقوق عن الضیاع مع انه
مجتهد فيه ذهب اليه الامة
الثلاثة وفيه روايتان
عن اصحابنا وينبغي ان
ینصب عن الغائب وكيل یعرف
انه میراثی جانب الغائب ولا
یغرط فی حقه واقرة فی نور
العین قلت ویوید ما یاتی قریباً فی
الضرر وكذا ما فی الفقه من باب المفقود

برتنے اور تنگیوں، دشواریوں اور ضرورتوں
کو مد نظر رکھے پھر اسی کے مطابق جواز یا حذر
جواز کا فتویٰ دے مثلاً اگر کسی نے اپنی بیوی
کو شاپر عادل کی موجودگی میں طلاق دیدی
گو وہ شہر سے کہیں اور چلا گیا۔ اور اس
جگہ کی کوئی خبر نہیں۔ یا اُسے حاضر کرنے
سے عاجز ہے یا خود عورت یا اس کا کوئی
بندِ مسافت یا کسی اور مانع کی بنا پر اس
کے پاس جانے سے قاصر ہے اسی طرح
قرضدار کا حال ہے کہ اگر وہ غائب ہو گیا
اور اس کا کچھ مال نقدی شہر میں ہے
تو اس قسم کی صورت حال میں اگر مفقود الخیر
کے خلاف شہادتیں قائم کر دی گئیں اور
قاضی کو ظن غالب حاصل ہو گیا کہ وہ صحیح
ہے تو مناسب یہ ہے کہ مفقود الخیر کے خلاف
یا اس کے حق میں فیصلہ کر دے۔ اور اسی
طرح مفتی، مجتہد، بن کر دفع حرج، نصیحت
حقوق، اور ایفاء ضرورت کے لیے جواز
کا فتویٰ دے یہی قول ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ
کا ہے اور ہائے ائمہ کے اس باب میں
دو قول ہیں۔ مناسب یہ ہے کہ مفقود الخیر
کے حقوق کے تحفظ کے لیے ایک دلیل مقرر
کیا جائے۔ اور ایسا ہی فقہ القدر میں

وانما اختلف المتأخرون بجماع
ذلك على التعليم بالضرورة
المذكورة التي لو وقعت في
زمان ابي حنيفة واصحابه
لافتوا بذلك فلذلك اختلف
التأخرون بجواز ذلك مخالفا
لمذهب الصريح ولو زالت الضرورة
بان انظم امر بيت المال وعطى
المعلمون ما كان له فيه كفاية
لميسع احد المتأخرين ان يخالفوا
المذهب لزوال العلة التي سبغت
لهم الخروج عن اصل المذهب
(فتاویٰ حامد ص ۳۵)

متاخرین نے استنباط علی التعلیم کے جواز کا
فتویٰ ضرورت کی بناء پر دیا تھا اگر یہ ضرورت
حال امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب
کے زمانہ میں پیش آئی ہوتی تو وہ بھی یہی
فتویٰ دیتے۔ اسی بناء پر متاخرین نے صریح
مسک کے خلاف جواز کا فتویٰ دیا۔ اور اگر
بیت المال کا نظم استواء ہو جائے اور مسکین
وغیرہ کو نقد رکافات و تطیفہ ملا کرے تو ضرورت
ختم ہو جائے گی، اور کسی کے لیے اپنے مسک
دندھب سے ہٹ کر فتویٰ دینے کی گنجائش
باقی نہ رہے گی، کیونکہ وہ سب ہی باقی نہ رہا
حکم کی بنیاد پر اپنے مسک کے خلاف فتویٰ
دینے کی اجازت ہوئی تھی۔

کتب فقہ کے متبع سے اس طرح کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں کہ علماء نے عرف کے بدل
جانے کی بنیاد پر احکام میں تبدیلی کا فتویٰ دیا ہے اور عرف کو اصول فقہین میں خاص اہمیت دی
گئی ہے۔ اور عرف کے مختلف مروج اور اس کے مفصل احکام کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ امام سرخسیؒ
نے مبسوط میں لکھا ہے:-

الثابت بالعرف كاللثابت بالنص وجوب عرف ثابت بوجه نص ثابت بوجه
رسائل ابن عابدین میں ہے:-

الثابت بالعرف ثابت
بدلیل شرعی۔
قنیہ میں ہے:-

ليس للمفتي دلالا للقاضي ان
مفتی اور قاضی کے لیے ظاہر مذہب کے

یہ حکم علیٰ ظاہر المذہب و مطابق فیصلہ کرنا اور عرف کو نظر انداز کر دینا
یترک العرف۔ درست نہیں ہے۔

(۳) اسی طرح بیویں صدی کے ادائی میں جب ہندوستان میں شرعی امارت کا سوال اٹھا تو
ہمارے اڈیسے میں امارت شریعہ کے ساتھ ساتھ دارالقضاء کا قیام بھی عمل میں آیا۔ اور ہمارے قضاۃ کے
سامنے پرسنل لاء سے متعلق مختلف قسم کے مقدمات پیش ہوئے۔ اور انھیں بہت سارے سائل میں زمانہ
کے تغیر حالات کی تبدیلی، دفعہ حرج اور سد باب فتن کی خاطر کچھ نئی راہیں اختیار کرنا پڑیں۔ مثلاً
اس قسم کے بے شمار مقدمات سامنے آئے جہاں شوہر کسی بھی وجہ سے بیوی کو چھوڑ دیتا ہے۔ نان نفقہ
حقوق زوجیت سے محروم رکھتا ہے۔ اور اس طرح جوان عورت برسہا برس تک تکلیف مالا یطاق
بھگتی رہتی ہے۔ اس کے میکہ کی طرف سے بھی اس کے نفقہ کا کوئی نظم نہیں۔ ایسی صورت میں شوہر
کے ارشادات :-

فَتَدْرُوَهَا كَالْمُعَلَّقَةِ اور تم انھیں حلق چھوڑ دو (دنا ۱۶۴)

يَا
فَلَهَا مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ مردوں
بِالْمَعْرُوفِ (بقرہ ۲۸) کا ان پر حق ہے دستور کے موافق۔

اور

اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ مرد حاکم ہیں عورتوں پر۔ (دنا ۶۴)
کی وجہ سے جو ذمہ داریاں مرد پر عائد ہوتی ہیں وہ ان سے قطعاً عاف ہے۔ اور زمانہ فقہ کا ہے
جبکہ گمراہیوں کی کشش زیادہ ہے اور عفت و آبرو کا باقی رکھنا مشکل کام ہے۔ نکاح کی شروعات
کے جو مقاصد ہیں وہ پوری طرح فوت ہو جاتے ہیں۔ دوسری طرف اگر قضاۃ یہ فیصلہ کریں کہ عورت
شوہر کے نام پر قرض لے اور اس طرح پر نفقہ پورا کرے تو ظاہر ہے کہ آج کے حالات میں اس کی
کیا گنجائش ہے؟ جبکہ حنفی فقہاء کا یہی فیصلہ ہے کہ نان و نفقہ میں تنگی تفریق کا سبب نہیں۔

ومن اعسر نفقته امرأته
لم یفرق بیہما ویقال
لہا استدینی علیہ۔
(ہدایہ ۲۶ باب النفقة ص ۴۱۹)
جو شخص اپنی بیوی کا نفقہ ادا کرنے سے قاصر
ہو جائے تو ان دونوں میں تفریق نہیں کی
جائے گی بلکہ عورت سے کہا جائے گا کہ وہ
قرض حاصل کرے جس کی ادائیگی اس کے
شوہر کے ذمہ ہوگی۔

صاحب ہدایہ نے اس پر یہ استدلال کیا ہے کہ تفریق کی صورت میں مرد کا حق بالکلیہ باطل ہو
جاتا ہے اور تفریق نہ کر کے اگر عورت کو قرض لینے کا حکم دیا جائے تو حق عورت کا متاخر ہو جاتا
ہے اور حق کو ختم کر دینے کا نقصان حق کے نحو کر دینے سے بڑھا ہوا ہے۔ اس لیے قوی ضرر دود کیا
جائے گا۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ شوہر اگر حقوق جنسی کے ادا کرنے کے لائق نہ ہو تو نکاح فسخ کر دیا
جائے۔ اسی طرح اگر مالی حق کی اداکاری کے لائق نہ ہو تو نکاح فسخ ہونا چاہیے۔ اس کا جواب دیتے
ہوئے صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ جنسی حقوق کو نکاح میں مقصد میت کا درجہ حاصل ہے اور مالی
حق تابع کا درجہ رکھتا ہے اس لیے یہ صحیح نہ ہوگا کہ ثانوی درجہ کی چیز کی بربادی کو اصل اور مقصد
کی بربادی پر قیاس کیا جائے۔ (ہدایہ ص ۴۱۹ باب النفقة)

لیکن آج کے حالات میں ظاہر ہے کہ اس تجزیہ پر عمل کرنا ممکن نہیں ہے جبکہ مقاصد نکاح
سمت سے ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اس سے طرفین کی نگاہوں میں عصمت پیدا ہوتی ہے۔ اور اگر وہ
محفوظ رہتی ہے۔ اس فتنہ کے دور میں ایک ایسی عورت جو معلقہ پڑی ہوتی ہے اس کی معاشی ضرورتیں
اسے آسانی کے ساتھ گمراہی کے گڑھوں میں دھکیل سکتی ہیں۔ پس مقاصد نکاح کو فوت ہوتے ہوئے
اور احکام قرآن کی صورت غلام درزی دیکھتے ہوئے مصالح شرعی کے تحفظ، سد باب فتن کی خاطر
نفقہ نہ دینے کی شکل میں ہائے قصاۃ کو تفریق کا فیصلہ کرنا پڑا۔

نئے عہد میں مسائل کے حل کی راہ

بہر حال آج بھی بہت سائے نئے مسائل اور نئے حالات ایسے پیدا ہو گئے ہیں جن کا تقاضہ
یہ ہے کہ علماء فقہ کی روشنی میں اس کا جواب دیں۔ اس سلسلہ میں اگر تجزیہ کیا جائے تو مسائل دو قسم

کے سامنے آتے ہیں۔

(۱) کچھ تو وہ سائل ہیں جن سے قدیم فقہاء کو دو چار ہونا نہیں پڑا۔ اور کتاب و سنت و جماع و قیاس مجتہدین اس مسئلہ میں ساکت ہیں۔

(۲) دوسری قسم ان سائل کی ہے جن کے احکام فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں لیکن آج کے بدلے ہوئے حالات کے تقاضے کچھ اور ہیں۔ اول الذکر سائل کو شریعت کے اصول کی روشنی میں حل کرنا ہو گا۔ اور ثانی الذکر سائل میں مصلح و حکم شرعی کی رعایت کرتے ہوئے اور نصوص کی روح کو محفوظ رکھتے ہوئے نئے حالات کے مطابق حکم استخراج کرنا پڑے گا۔

یہ دوسری قسم کے سائل جن پر اپنے اصول اجتہاد کے پیش نظر مجتہدین نے اپنی رائے ظاہر کر دی ہے لیکن آج کے بدلے ہوئے حالات کا تقاضا کچھ اور ہے اور موجودہ دور میں ان جوابات پر عمل دشوار نظر آتا ہے۔ ایسے سائل کے حل کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ کسی خاص فقہی مکتب فکر کی پابندی سے قطع نظر کر کے دوسرے فقہی مکاتب فکر میں اس کا جواب تلاش کیا جائے۔ اگر کسی فقہی مسلک میں اس کا جواب مل جائے تو اسے قبول کر لیا جائے جیسا کہ ”ذبح مفقود الخبز“ کے معاملہ میں علماء احناف نے حنفی مسلک بھڑو کر مذہب مالکی اختیار کیا اور اسی پر فتویٰ دیا۔ اور آج اس عورت کے لیے جس کا شوہر مفقود ہے۔ انتظار کی مدت یوم اطلاع سے چار سال ہے۔ زیادہ نہیں۔

مسئلہ فقہی مکاتب فکر میں ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے مسلک کو کسی مسئلہ میں اختیار کر لینا تو درست ہے ہی ضرورت کی بنیاد پر کسی مروج قول کو بھی قبول کیا جاسکتا ہے اگر مفتی کے سامنے کوئی مسئلہ آیا اور اس کا جواب بھی ائمہ اربعہ میں کسی کے مذہب میں موجود ہو لیکن وہ جواب مسلم معاشرہ میں دقت کی پیدا کردہ واقعی ضرورت کو پورا نہیں کرتا یا زمانہ اور حالات کے تحت اس مسئلہ میں سہولت اور تسہیل کی ضرورت ہے جو ائمہ اربعہ کے مذہب کے ذریعہ نہیں ہوتی تو مفتی فقہائے اسلام میں سے کسی کے مروج قول کو بھی اختیار کر سکتا ہے اور اس پر فتویٰ دے سکتا ہے۔

کتب فقہ میں ایک بحث یہ ہے کہ اگر مقروض سے ادائے قرض کی کوئی امید اور راہ نہ ہو تو قرض خواہ کے لیے مقروض کے مال میں سرقہ کر کے اپنے قرض کو وصول کر لینا درست ہو یا نہیں؟ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سرقہ کر سکتا ہے اور اس سے دیانتہ اپنے قرض کو وصول کر سکتا

ہے لیکن قرض اور مالِ سرکہ ایک ہی جنس کا ہونا چاہیے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ۔ ”اگر دو جنس کا ہو جب بھی اس حالت میں اپنے قرض کی وصولی کے لیے سرکہ درست ہے۔

اسی مسئلہ پر ”صاحب درمختار“ نے بحث کرتے ہوئے لکھا ہے

واطلاق الشافعی اخذ
خلاف الجنس للمجانسة
فی المالیه قال فی المجتبئ
وهو اوسع فیعمل به عند
الضرورة۔ (کتاب السر مطلب یبذر
اور امام شافعیؒ نے مالیت میں اشتراک کی بنا
پر ایسے مال کا لینا بھی جائز قرار دیا ہے جو قرض
کی جنس سے نہ ہو۔ المجتبئ میں اس کو ”اوسع“
کہا گیا ہے۔ لہذا اس پر ضرورت کے وقت
عمل کیا جائے گا۔

بالعمل بزمہ البیضاء عند الضرورة علی ما مر رد المحتار ص ۲۰۷ ج ۲

درمختار کی اس عبارت پر علامہ شامیؒ (م ۱۲۵۲ھ) نے لکھا ہے جس سے ایک طرف تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت اور وسعت و تسہیل کی خاطر دوسرے فقہی مسلک پر عمل کرنا اور فتویٰ لینا بالکل درست ہے۔ ساتھ ہی ساتھ علامہ شامیؒ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسائل و احکام میں زمانہ کے بدلے ہوئے حالات کی ممکن رعایت نہ صرف تسخیم بلکہ ضروری سمجھتے ہیں۔

علامہ شامیؒ تحریر فرماتے ہیں :-

قال القسستانی وفيه ايماء
ان له ان يأخذ من خلاف
جنسه عند المجانسة في
المالية وهذا اوسع فيجوز
الاخذ به وان لم يكن مذهبا
فان الانسان يعذر في العمل
به عند الضرورة كما في
الزاهدي (قال الشامي)
قسستانی نے فرمایا کہ اس میں اس بات کی
طرف اشارہ ہے کہ اس کے لیے مجانستہ
مالیہ کے موقع پر خلاف جنس کو لینا جائز
ہے اور یہی ”اوسع“ ہے۔ پس اسے اختیار
کرنا اگرچہ چارہ اسلم نہ ہو جائز ہے۔
اس لیے کہ انسان ضرورت کے وقت
اس کے مطابق عمل کرنے پر مجبور ہے
جیسا کہ زاہدی میں ہے۔ (شامی)

رأیت فی شرح النظم ان
عدم جواز الاخذ من
خلاف الجنس کان فی زمانهم
لمطاعه عقلم فی الحقوق والفتوی
الیوم علی جواز الاخذ عند الضرور
من مال کان لامیتا فی دیارنا
لمداد و مقہم للعقوق - شعر
عفاء علی هذا الزمان فانه
زمان عقوق لازمان حقوق
وکل رفیق فیہ غیر مراخق
وکل صدیق فیہ غیر صدوق
(رد المحتار، ج ۲، کتاب الرقہ)

فراتے ہیں، میں نے شرح النظم میں دیکھا
ہے کہ خلاف جنس لینے کا عدم جواز ان لوگوں
کے زمانہ میں اس بنا پر تھا کہ وہ لوگ دائمی
حقوق میں پیش پیش تھے لیکن آج کل ضرور
جواز ہے خصوصاً ہائے دیار میں چونکہ
لوگ حق تلفی کے عادی ہیں - شعر
اس زمانہ میں معاف ہے اس لیے کہ یہ حق
تلفی کا زمانہ ہے نہ کہ ادائے حقوق کا۔ آج
کل نہ کوئی رفیق ہمدرد ہے اور نہ کوئی دوست
مخلص۔

بہر نوع مسائل و احکام کی دو قسمیں جو ادب پر بیان کی گئیں۔ ایک تو وہ جن سے قدیم فقہاء کو
دو چار ہونا نہیں پڑا۔ دوسرے وہ مسائل جن کے احکام کتب فقہ میں تو موجود ہیں لیکن بدلے ہوئے
حالات میں ان پر دوبارہ غور کرنے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔
پہلی قسم کے مسائل کو اسلام کے اصل اصول قرآن و حدیث کی روشنی میں حل کرنا ہوگا۔ اور
دوسری قسم کے مسائل میں نصوص شرعیہ کی روح کو محفوظ رکھتے ہوئے بدلے ہوئے حالات کے
پیش نظر شرعی حکم معلوم کرنا پڑے گا۔

اجتہاد

ظاہر ہے کہ دونوں قسم کے یہ کام اجتہاد کے کام ہیں، اور اجتہاد کے لیے جو شرائط کتب
فقہ میں مذکور ہیں ان کا کسی ایک شخص میں پایا جانا آج کے دور میں مشکل ہے۔ شامی نے اجتہاد مطلق
کے شرائط بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔

وشرطہ الاسلام والعقل والبلوغ
وكونه فقیہ النفس ای شدید

اور اس کی شرط اسلام، عقل، بلوغ، فقیہ
النفس یعنی فطری و طبعی طور پر خوب سمجھدار

الفہم بالطبع وعلمہ باللغة العربیۃ
ہذا عربی زبان پر عبور کتاب الفہم کے اس
دکودہ حادی کتاب اللہ فی ما یعلق
حصہ پر حادی ہذا جو احکام سے متعلق ہو پختہ
بالاحکام وعالم بالحدیث
کے متن سند اور نسخ و منسوخ سے واقف
مقتنا و سند او ناسخ و منسوخ
و بالقیاس۔

(شامی جلد ۴ صفحہ ۳۱۸ باب کتاب القضاء)

ان شرائط کی مزید تفصیلات دوسری کتابوں میں درج ہیں۔

موجودہ دور میں اجتہاد کی علمی شکل

آج جبکہ استخراج احکام کی ضرورت ہے اور دوسری طرف بہت سے لوگ جدید مسائل پر ایسی رائیں لے رہے ہیں جو کتاب و سنت سے متعارض ہیں اور اپنی پشت پر اصول شرع سے کوئی استناد نہیں رکھتے جن سے سخت گمراہی اور فتنہ کا خطرہ ہے۔ ایسے حالات میں کسی خاص فرد کو تو یہ فرض سوچ دینا درست نہیں لیکن علماء اور اصحاب نظر کی ایک جماعت جو دین کے متعلق ضروری علوم میں پوری مہارت رکھتی ہو اور اس کی نگاہ زمانہ حال اور اس کی ضروریات ملک کے تمدنی و ثقافتی معاملات پر گہری ہو، نیز تالیخ اسلام فقہ اسلامی کے مختلف ادوار اور ان تالیخی عوامل پر نگاہ ہو جو مختلف مراحل میں قانون پر اثر انداز ہوئے ہوں۔ ایسے لوگ جمع ہوں اور کتاب و سنت، آثار و صحابہ اجماع متقدمین اور اجتہاد فقہاء کو سامنے رکھ کر اپنی پورے صلاحیتیں اخلاص اور نیک نیتی کے ساتھ صرف کریں تو امید ہے کہ ان مسائل کا حل نکل سکے گا۔ اور ہم اس ذمہ داری سے عمدہ برآ ہو سکیں گے جو شریعت خداوندی کی طرف سے موجودہ حالات میں ہم پر عائد ہوتی ہے۔

معرکہ	از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی — سورہ کیف کا مطالعہ تفسیر حدیث
ایمان و	قدیم تالیخ جدید معلومات اور حالات حاضرہ کی روشنی میں قیمت مجلد ۵/۳
مادیت	ملنے کا پتہ: مکتب خانہ الفتان چھری روڈ لکھنؤ

شاہِ نعمت اللہ کے تین قصیدے اور بیشنگویاں

۱۔ محمد منظور نعمانی

پچھلے مہینے راج کے آخری ہفتہ میں سورت جانا ہوا وہاں گجرات کے ۸۵ سالہ مشہور مسلم ہنر مند بزرگ صحافی منادی صاحب کی خدمت میں بھی عیادت کی نیت سے حاضری ہوئی، عرصہ ہوا ’موسٹ پرفلج کاشدہ‘ چھپ رہا تھا، اس کے اثر سے مدت تک معذوری رہی اب الحمد للہ شرکائی بہتر حالت ہے بس نحیف سا اثر باقی رہ گیا ہے، اثرِ قتالی اس کو بھی زائل فرمائے اور کامل صحت و عافیت عطا فرمائے۔ منادی صاحب نے کسی اخبار میں راقم سطور کا وہ مضمون پڑھا تھا جو شاہِ نعمت اللہ کے ایک قصیدے اور ’بیشنگویوں‘ سے متعلق ’فتنہ سن‘ کے محرم ۱۳۹۲ھ کے شمارہ میں شائع ہوا تھا، وہ بہت سے دوسرے اخبارات نے بھی اس کو نقل کیا تھا۔ ’فتنہ سن‘ کے اس مضمون کا تذکرہ کرتے ہوئے۔ اور میری اس رائے سے اتفاق ظاہر کرتے ہوئے کہ بیشنگویاں موضوعات و مقرریات کے قبیلہ سے ہیں اور ان میں سے بہت سی واقعات کے بعد گڑھی گٹھی ہیں۔ منادی صاحب نے فرمایا کہ میرے پاس تو ان ”شاہِ نعمت اللہ دلی“ اور ان کے قصیدوں، بیشنگویوں کا ایک پورا فائل ہے، پھر وہ فائل منگوایا اور مجھے ہی عنایت فرمادیا۔

اس فائل کی خاص اہم چیز ماہنامہ ”اعلان“ کراچی کے دو شمارے ہیں۔ ایک دسمبر ۱۳۴۷ء کا شمارہ ہے، دوسرا نومبر ۱۳۴۷ء کا ہے۔ دسمبر ۱۳۴۷ء کے شمارہ پر جلد اول نمبر ۱۴ لکھا ہوا ہے جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ ماہنامہ قیامِ پاکستان کے فوراً بعد ستمبر ۱۳۴۷ء سے جاری ہوا تھا۔ ”اعلان“ کے ان شماروں کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ ایسے قصیدے تین ہیں جو ”شاہِ نعمت اللہ دلی“ کی طرف منسوب ہیں۔

... ایک قصیدہ تو دی ہے جس پر دو مہینے پہلے الفت سن میں تبصرہ کیا گیا تھا۔ ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے کہ یہ قصیدہ تقریباً ساٹھ شعروں کا ہے اور الفاظ و معنی ہر لحاظ سے نہایت مہل اور جاذب ہو اور اس کے بہت سے شعر خوب دل سے ہیں کہ ان کو کسی بہت ہی کم پڑے لکھے آدمی نے گڑھا ہے۔ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے ہمیں اس کا علم پھلجاری شریف (بہار) سے شائع ہونے والے ایک ہفتہ وار (غمخوار) کے تراشہ سے ہوا تھا۔

ماہنامہ "اعلان" کراچی کے دسمبر ۱۹۷۷ء کے شمارہ میں یہی قصیدہ "شکست ہندوستان" کے عنوان سے شائع ہوا ہے، تقارن اور تنہید کے ساتھ اس کے شائع کرنے والے کوئی صاحب اکڑ کر عمر علی خاں ہیں اور وہیں اشعار کا ترجمہ اور تشریح کرنے والے بھی غالباً وہی ہیں ترجمہ اور تشریح تقریباً لفظ بلفظ وہی ہے جو ہفتہ وار غمخوار میں شائع ہوئی ہے، سوائے اُن چند تصرفات کے جو کسی وجہ سے اس ترجمہ اور تشریح میں کیے گئے ہیں۔ اندازہ یہ ہے کہ اس شکل میں یہ سب سے پہلے "اعلان" ہی میں شائع ہوا تھا، بعد میں وہی دوسرے اخبارات یا رسائل میں نقل ہوتا رہا ہے۔ راقم سطور کا قیاس ہے کہ اس کے وہ اشعار جن میں ہندوستان کی تہذیب اور اُس کے بعد کے بعض واقعات کی پیشین گوئی کی گئی ہے اسی زمانے کے گڑھے ہوئے ہیں، اور پھر اسے سادہ لوح مسلمانوں کا جذبہ ان اس زمانے میں بنا دیا گیا تھا اُس کی پوری عکاسی کر رہے ہیں۔

یہ بات خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ قصیدہ کے بعض اشعار کی تشریح میں بعض باتیں جو ماہنامہ "اعلان" میں اب سے ۲۵ سال پہلے ۱۹۵۲ء میں لکھی گئی تھیں اور اب اتنی مدت گزر جانے کے بعد جن کا جھوٹا اور خرافات ہونا بالکل ظاہر ہو چکا ہے اُن کو "غمخوار" میں نہیں پایا گیا۔ اسی طرح بعض ایسے شعر بھی سرے سے غائب ہیں یا کچھ تبدیلی کے ساتھ ہیں۔ مثلاً قصیدہ کا ایک شعر ہے جس کا محرم کے افغان کے سابق مضمون میں بھی ذکر کیا گیا تھا۔

ازگ شش جرونی بقال کینہ پر دور مسلم شود بخاطر از لطف آں یگانہ
"اعلان" میں اس کا مطلب لکھتے ہوئے نہایت بے تہذیبی کے ساتھ گاندھی جی کا نام لکھ کر

۱۔ یہ ہفتہ وار غالباً تھوڑے ہی عرصہ سے شائع ہونا شروع ہوا ہے۔ اس کا پیشانی پر لکھا ہوا ہے کہ یہ بہار مسلم لیگ کا ترجمان ہے۔

صراحت کی گئی تھی کہ یہ پیشین گوئی "اسی کے بارے میں ہے اور جیسا کہ اس شعر میں کہا گیا ہے وہ خدائی ہر بانی سے مسلمان ہو جائے گا۔" بلکہ اس کی مزید تائید میں "اعلان" میں ایسے ہی ایک کسی اور بزرگ "شیخ تنوخی" کی ایک پیشین گوئی یہ بھی ذکر کی گئی۔ ہے کہ وہ (یعنی گاندھی) مسلمان ہو کر حج و زیارت کے لیے مکہ و مدینہ بھی چلے گا۔"

(اعلان کراچی دسمبر ۱۹۴۷ء)

لیکن اب جبکہ اس پیشین گوئی کا سراسر جھوٹ اور خرافات ہونا ظاہر ہو چکا ہے تو تشریح سے گاندھی جی کا نام حذف کر دیا گیا ہے اور حج و زیارت اور مکہ و مدینہ جانے کا ذکر بھی نہیں ہے۔ اسی طرح "اعلان" میں جو قصیدہ چھپا تھا اس میں گاندھی جی کے متعلق مندرجہ بالا شعر کے بعد متصلاً پندت نہرو سے متعلق یہ شعر مندرجہ ذیل تشریح کے ساتھ چھپا تھا جس میں ان کے بھی حقیقی مسلمان ہونے کی پیشین گوئی کی گئی تھی۔

داں دیگرے کے باشد بانہروداد وصفی مسلم شود حقیقی از شوق شافتاز
یہ نہرو ہے جو اگر مارا دگیا تو بہ شوق خاطر مسلمان ہو جائے گا۔

ماہنامہ "اعلان" دسمبر ۱۹۴۷ء

چونکہ اس شعر سے اب اس قصیدہ اور اس کی پیشین گوئیوں کا سراسر خرافات اور لغو و بیہودہ بکواس ہونا بالکل ہی ظاہر ہو جاتا تھا اس لیے اب سلسلہ میں جب اس کو نقل کیا گیا تو اس شعر اور اس کی تشریح کو سرے سے حذف کر دیا گیا ہے۔

اسی طرح کی ایک تبدیلی یہ کی گئی ہے کہ قصیدہ میں ایک شعر ہے :-

دکس بنام احمد گمراہ کفند بے حد سازند از دل خود تفسیر فی القدر

اس کی تشریح "اعلان" میں اس طرح کی گئی تھی۔

"دو ایسے شخص ہوں گے جن کے نام میں لفظ احمد شریک رہے گا۔ اپنے دل سے قرآن کی تفسیر بنا کر مسلمانوں کو گمراہ کریں گے۔"

اگے لکھا تھا۔ ایک تو مولانا آزاد ہیں جن کا اصل نام احمد ہے، دوسرے صاحب کے

عہ اور اس کے بعد لکھا گیا ہے جی کا ذکر بھی مناسب نہیں معلوم ہوتا۔

متعلق میں تحقیق سے نہیں کہہ سکتا۔ (انہما نعت اعلان کوچی دسمبر ۱۳۹۲ء ص ۱۵)
لیکن اب بشریح کی عبارت کا یہ آخری حصہ جس میں صراحت اور قطعیت کے ساتھ مولانا آزاد کو
نامزد کیا گیا تھا حذف کر دیا گیا ہے۔ وجہ ظاہر ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ یہ تصرفات غنوار کے ادارہ نے
کیے ہیں یا ان کے کسی پیش رو نے۔ ہمارا مقصد تو یہ ہے کہ اس طرح کے تصرفات خود بتاتے ہیں کہ اس
قصیدہ کی اور اس کی پیشین گوئیوں کی حقیقت اور نوعیت کیا ہے۔
ادارہ اعلان نے ۱۱ جینے کے بعد نومبر ۱۳۹۲ء کے شمارہ میں اس قصیدے کو دوبارہ شائع کیا
تھا اس میں قریباً ۱۰ اشعار کا اضافہ ہے۔

اس کے علاوہ نومبر ۱۳۹۲ء کے اس شمارہ میں انہی شاہ نعت اللہ کی طرف منسوب کر کے ایک
دوسرا فاضی قصیدہ اسی طرح اور ترجمہ یا مطلب کے ساتھ شائع کیا گیا تھا اور اس کی خاص
پیشین گوئیوں کا مصداق ادھر مہر محمد علی جناح کو بتایا گیا تھا۔ اعلان کے اسی شمارہ میں یہ بھی لکھا
گیا کہ مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی بعض کتابوں میں اس قصیدہ کی پیشین گوئیوں کا مصداق اور نظر اپنے کو بتایا ہے۔
اس قصیدہ میں ۴۴ شعر ہیں اس کی خاص پیشین گوئی یہ ہے کہ تیرہویں صدی ہجری سے بہت بڑے
انقلاب کا دور شروع ہوگا، دنیا کے حالات بہت خراب ہو جائیں گے، ظالموں کا دور دورہ ہوگا۔ مگر اس کے
بعد خدا کی طرف سے اس کا ایک مقبول اور محبوب بندہ "ید بھیا" اور "ذوالفقار" کے ساتھ ڈٹے گا۔ وہ
"امام معصوم" ہوگا اور حق دشمن طاقتوں کو شکست دے گا۔ اُس کے دم سے اسلام کے گلستان میں
بہار آجائے گی۔ خدا کے اس مقبول و محبوب بندے اور "امام معصوم" کا دور چالیس سال کا ہوگا۔ ایک شعر
میں اس کے نام کی طرف بھی ہم اشارہ کیا گیا ہے، شعر یہ ہے۔

میم، حا، میم و دال میخوام نام آں نامدار می بسیم
اس شعر کا مطلب "اعلان" میں یہ لکھا گیا ہے۔ "اس نامدار قائد کا نام محمد ہوگا" (اعلان نومبر ۱۳۹۲ء)
اُس کے "اعلان" کے ادارہ نے یہ نوٹ بھی لکھا ہے۔

"نوٹ۔ مرزا صاحب مرزا غلام احمد قادیانی کی کتاب نشان آسمانی میں یہ مصرع یوں درج ہے۔
"ا ح م و دال نے خواہم"۔ میں نے اس شعر کے بارے میں ذاتی طور پر تحقیق کی اور اس نتیجہ پر پہنچا
کہ صحیح مصرع "میم، حا، میم و دال می خواہم" ہے۔ ص ۱۵۔

اس کے گئے ”اعلان“ کے قریباً ڈیڑھ صفحہ پر مرزا غلام احمد قادیانی کے دعوے کی تردید کرنے کے بعد لکھا ہے۔۔۔ پس ظاہر ہوا کہ یہ پیشنگوی قائمہ اعظم کے بارہ میں ہے۔۔۔ اور آج زندگی کے اس نازک دور میں حضرت قائمہ اعظم کی ذات ہی عوام کی امیدوں کا مرکز ہے۔

”اعلان کراچی“ بابت نومبر ۱۹۸۸ء صفحہ ۱۱۹

جہاں تک اس قصیدے کے اپنے الفاظ اور اشعار کا سوال ہے، ان میں واقعی طور پر کئی بات ایسی نہیں ہے جسے لغویت اور خرافات کہا جائے۔ اس کی پیشنگوی میں کسی خاص سہ ماہی اور کسی نامزد شخص و مقام اور ملک کا تعین نہیں ہے۔ نہ مستقبل کے واقعات کی کوئی منجانب فہرست ہے۔ بنیادی طور پر کوئی ایسے امام مہدی کی پیشنگوی کا شاعرانہ چہرہ کہنا چاہے تو کہہ سکتا ہو۔ اس کی زبان بھی بالکل الگ ہے جس سے بامافی یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ یہ مینوں قصیدے کسی ایک آدمی کے ہرگز نہیں ہو سکتے۔ اتفاق سے اسی قصیدے کی شاہ نعمت اشتر کی طرف نسبت کو، تحقیق کرنے والوں نے صحیح بھی مانا ہے، باقی سب کو وہ بھی جھلی بتاتے ہیں مگر ذوق و مزاج کا سا دیکھئے کہ اس میں بھی تشریحات اور ترجمہ کے ذریعہ وہی تعین اور وہی خرافاتی رنگ پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو اول الذکر قصیدہ میں تھا اور آگے ذکر کیے جانے والے ایک تیسرے قصیدہ میں پایا جاتا ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے اسے اپنے ادیب چسپاں کیا تو بانی پاکستان مشر محمد علی جناح کے ہاتھ لے کر اس کا منظر مصداق اپنے ہمیر کو بتانے میں لگے ہوئے ہیں حالانکہ الفاظ کسی پر بھی صادق نہیں آتے۔

جس مقصد کے تحت ان قصیدوں پر گفتگو کی جا رہی ہے اور جس موٹی بات کی طرف ہم مسلمانوں کی توجہ دلانا مقصود ہے اس کی رد سے زیادہ باریکیوں میں جانے کا نہ یہ موقع ہے نہ اس کی ضرورت۔ لیکن پڑھے لکھے لوگوں کو اس قسم کی ایک بات کی طرف اس قصیدے کے بارے میں بھی توجہ دلانا ضروری ہے جس کی اصلیت بتائی جاتی ہے کہ اس میں ”امام معصوم“ جیسے الفاظ صاحبِ قصیدہ کے بارے میں کیا بتاتے ہیں؟

”اعلان کراچی“ کے اسی شمارہ (بابت نومبر ۱۹۸۸ء) میں ”شاہ نعمت اشتر“ کے ایک

متعلق میں تحقیق سے نہیں کہہ سکتا۔ (امنانہ اعلان کراچی دسمبر ۱۳۹۲ء ص ۱۵)
لیکن اب شریح کی عبارت کا یہ آخری حصہ جس میں صراحت اور قطعیت کے ساتھ مولانا آزاد کو
نامزد کیا گیا تھا حذف کر دیا گیا ہے۔ وجہ ظاہر ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ یہ تصرفات غنچوار کے ادارہ نے
کیے ہیں یا ان کے کسی پیش رو نے۔ ہمارا مقصد تو یہ ہے کہ اس طرح کے تصرفات خود بتاتے ہیں کہ اس
قصیدہ کی اور اس کی پیشین گوئیوں کی حقیقت اور نوعیت کیا ہے۔
ادارہ اعلان نے ۱۱ جینے کے بعد نومبر ۱۳۹۲ء کے شمارہ میں اس قصیدے کو دوبارہ شائع کیا
تھا اس میں قریباً ۱۰ اشعار کا اضافہ ہے۔

اس کے علاوہ نومبر ۱۳۹۲ء کے اس شمارہ میں انہی شاہ نعت اللہ کی طرف منسوب کر کے ایک
دوسرا خامی قصیدہ اسی طرح اور ترجمہ یا مطلب کے ساتھ شائع کیا گیا تھا اور اس کی خاص
پیشین گوئیوں کا مصداق ادھر مہر محمد علی جناح کو بتایا گیا تھا۔ اعلان کے اسی شمارہ میں یہ بھی لکھا
گیا کہ مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی بعض کتابوں میں اس قصیدہ کی پیشینگوئیوں کا مصداق اور نظر اپنے کو بتایا ہے۔
اس قصیدہ میں ۴۴ شعر ہیں اس کی خاص پیشین گوئی یہ ہے کہ تیرہویں صدی ہجری سے بہت بڑے
انقلاب کا دور شروع ہوگا، دنیا کے حالات بہت خراب ہو جائیں گے، ظالموں کا دور دورہ ہوگا۔ لڑائی کے
بعد خدا کی طرف سے اس کا ایک مقبول اور محبوب بندہ "ید بھیا" اور "ذوالفقار" کے ساتھ ٹٹے گا۔ وہ
"امام معصوم" ہوگا اور حق دشمن طاقتوں کو شکست دے گا۔ اُس کے دم سے اسلام کے گلستان میں
بہار آجائے گی۔ خدا کے اس مقبول و محبوب بندے اور "امام معصوم" کا دور چالیس سال کا ہوگا۔ ایک شعر
میں اس کے نام کی طرف بھی ہم اشارہ کیا گیا ہے، شعر یہ ہے۔

میم، حا، میم ودالی میخوام نام آں نامدار می بسیم
اس شعر کا مطلب "اعلان" میں یہ لکھا گیا ہے۔ "اس نامدار قائد کا نام محمد ہوگا" (اعلان نومبر ۱۳۹۲ء)
اُس کے "اعلان" کے ادارہ نے یہ نوٹ بھی لکھا ہے۔

"نوٹ۔ مرزا صاحب مرزا غلام احمد قادیانی کی کتاب نشان آسمانی میں یہ مصرع یوں درج ہو۔
"ا ح م ودالی نے خوانم"۔ میں نے اس شعر کے بارے میں ذاتی طور پر تحقیق کی اور اس نتیجہ پر پہنچا
کہ صحیح مصرع "میم، حا، میم ودالی می خوانم" ہے۔ ص ۱۱۱۔

اس کے آگے "اعلان" کے قریباً ڈیڑھ صفحہ پر مرزا غلام احمد قادیانی کے دعوے کی تردید کرنے کے بعد لکھا ہے۔۔۔ پس ظاہر ہوا کہ یہ پیشگوئی قائد اعظم کے بارہ میں ہے۔۔۔ اور آج زندگی کے اس نازک دور میں حضرت قائد اعظم کی ذات ہی عوام کی امیدوں کا مرکز ہے۔

"اعلان کراچی" بابت نومبر ۱۹۱۹ء

جہاں تک اس قصیدے کے اپنے الفاظ اور اشعار کا سوال ہے، ان میں واقعی طور پر کئی بات ایسی نہیں ہے جسے لغویت اور خرافات کہا جائے۔ اس کی پیشگوئی میں کسی خاص سہ ماہی اور کسی نامزد شخص و مقام اور ملک کا تعین نہیں ہے۔ نہ تنقید کے واقعات کی کوئی منجانب فہرست ہے۔ بنیادی طور پر کوئی اسے امام ہمدی کی پیشگوئی کا شاعرانہ چربہ کہنا چاہے تو کہہ سکتا ہو۔ اس کی زبان بھی بالکل الگ ہے جس سے بآسانی یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ یہ مینوں قصیدے کسی ایک آدمی کے ہرگز نہیں ہو سکتے۔ اتفاق سے اسی قصیدے کی شاہ نعمت اشتر کی طرف نسبت کو، تحقیق کرنے والوں نے صحیح بھی مانا ہے، باقی سب کو وہ بھی جھلی بتاتے ہیں مگر ذوق و مزاج کا فاضل دیکھے کہ اس میں بھی تشریحات اور ترجمہ کے ذریعہ وہی تعین اور وہی خرافاتی رنگ پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو اول الذکر قصیدہ میں تھا اور آگے ذکر کیے جانے والے ایک قصیدے میں پایا جاتا ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے اسے اپنے ادیب چسپاں کیا تو بانی پاکستان مشر محمد علی جناح کے ہانے والے اس کا منظر و مصداق اپنے ہیر کو بتانے میں لگے ہوئے ہیں حالانکہ الفاظ کسی پر بھی صادق نہیں آتے۔

جس مقصد کے تحت ان قصیدوں پر گفتگو کی جا رہی ہے اور جس موٹی بات کی طرف عام مسلمانوں کی توجہ دلانا مقصود ہے اس کی رد سے زیادہ باریکیوں میں جانے کا نہ یہ موقع ہے نہ اس کی ضرورت۔ لیکن پڑھ لکھے لوگوں کو اس قسم کی ایک بات کی طرف اس قصیدے کے بائے میں بھی توجہ دلادینا ضروری ہے جس کی اصلیت بتائی جاتی ہے کہ اس میں "امام موصوم" جیسے الفاظ صاحب قصیدہ کے بائے میں کیا بتاتے ہیں؟

"اعلان کراچی" کے اسکا شمارہ (بابت نومبر ۱۹۱۹ء) میں "شاہ نعمت اشتر" کے ایک

تیسرے قصیدہ کا بھی کا ذکر ہے اُس کا صرف ایک شعر بھی نقل کیا گیا ہے۔ وہ شعر یہ ہے۔

پانصد ہشتاد ہجری بود چوں ایں گفتہ شد

دو ہزار و دسہ صد و ہشتاد اُس پیدا شود

اور اس کی تشریح اس طرح کی گئی ہے۔

”یعنی ۵۸۰ھ میں یہ پیشینگوئی کی گئی اور ۱۳۸۰ھ میں یہ سب کچھ نکلور میں آجائے گا۔“

اعلان کے اس شمارہ میں اعلان کیا گیا تھا کہ یہ پورا قصیدہ اُنڈہ شمارہ میں شائع کیا جائے گا۔

اس اعلان کے مطابق دسمبر ۱۳۸۰ھ کے شمارہ میں وہ شائع ہوا جوگا، لیکن وہ شمارہ نہیں

مل سکا۔ مگر منادی صاحب کے خاں ہی میں اس پورے قصیدہ کی بھی قلمی نقل مل گئی۔ اور سورت

ہی کے ایک دوسرے صاحب ذوق بزرگ جناب عبدالقادر صاحب کی ایک قدیمی بیاض سے

بھی حاصل ہو گئی۔

اس قصیدہ میں ۲۴ شعر ہیں عہد تیمور سے لے کر دہلی برنادر شاہ کے حملہ اور سکھ گردی

تک کے حوادث و واقعات کے بارہ میں پیشینگوئیاں ہیں کئی مشہور بادشاہوں کے نام بھی آگئے

ہیں آخری تین شعر یہ ہیں۔

پانصد ہشتاد ہجری بود تا ایں گفتہ شد

دو ہزار و دسہ صد و ہشتاد اُس پیدا شود

غلبہ اسلام باشد تا چس در ملک ہند

بعد ازاں دجال ہیں در صفہاں پیدا شود

از برائے رفع اُس دجال نے گویم شنو

عینی آئید ہمدی آخر زمان پیدا شود

اس پیشینگوئی کی رد سے ۱۳۸۰ھ سے لے کر چالیس سال یعنی ۱۳۲۰ھ تک ہندوستان

لے منادی صاحب کے خاں سے اور جناب عبدالقادر صاحب کی بیاض سے جو نقلیں حاصل ہوئیں ان میں یہ

شعرا کی طرح ہر معنی پہلے مصرع میں ”پانصد ہشتاد ہجری“ اور دوسرے میں ”دو ہزار و دسہ صد و ہشتاد“ لکھا گیا ہے۔

میں مسلمانوں کی حکومت ہونی چاہیے تھی، اس کے بعد اصغہاں سے دجال کا خروج اور آسمان سے حضرت عیسیٰ کا نازل اور پھر ہمدی آخر الزماں کا ظہور ہو جانا چاہیے تھا۔ لیکن اب تک کہ ہجری ۱۳۹۲ء ہے اور چودھویں صدی کے صرف ۸ سال باقی رہ گئے ہیں ان میں سے کوئی بات بھی وقوع میں نہیں آئی۔ اور سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ان تین میں کا پہلا شعر قصیدے کو ۵۸۰ء میں کہا ہوا بتا رہا ہے جبکہ شاہ نعمت اللہ کا سنہ دلاوت محققین نے ۴۳۰ء یا ۴۳۱ء بتایا ہے۔ یعنی ۵۸۰ء کے ڈیڑھ سو برس بعد۔

بہر حال اصل واقعہ یہی ہے کہ پیشینگوئیاں محض جہلی ہیں اور بعض لوگوں کا یہ اسی طرح کا ایک شیطانی کھیل ہے جیسا کہ کچھ دنوں پہلے ایک ”فرمان مصطفوی“ کے اشتہار اور فساد بگڑی کے کسی فرضی خادم ”شیخ احمد“ کے نام سے شائع ہوا کرتے تھے، بلکہ اب بھی شائع ہوتے ہیں۔ اگر مسلمانوں میں شعور ہوتا تو وہ ان قصیدوں کے پھیلانے والوں کا اعتبار کرتے لیکن افسوس ہے کہ قریباً پورے عالم اسلامی میں مسلمانوں کی اکثریت کا حال عرصہ سے وہ ہے جو قرآن مجید کی اس آیت میں بنی اسرائیل کا بیان کیا گیا ہے۔

إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ
سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ
يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا

جب ان کے سامنے حق و فلاح کا راستہ
آتا ہے تو وہ اس پر نہیں چلتے اور جب
گمراہی اور نامرادی کی راہ آتی ہے تو اس
پر دوں دوں ہو جاتے ہیں۔

فَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ

صدر یار جنگ

(تالیف: شمس ترین خاں صاحب۔ رفیق مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ)
ذوق صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خان صاحب شیرانی مرحوم کی سوانح حیات، جس کا اب تک مرتب نہ ہوا ہے اسلامی
کتب خانہ کی بڑی کمی تھی، موصوف کے ذہنی، اخلاقی، علمی ادبی اور دینی کمالات، آبی زندگی کے ان تمام گوشوں میں ان کی خدمات و
انتیادات کا سرخ ————— مقدر و فائز ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے۔ صفحات ۵۰۰۔ قیمت مجلد ۱۲/-

کتب خانہ الفتیان، پھری روڈ، لکھنؤ

محررات

شاہ نعمت اللہ کے قصیدہ شکست و ستان پر

کچھ اور روشنی

محترمی۔ السلام علیکم

آپ کا مضمون جو الفرقان میں شائع ہوا تھا اور یہاں نقیب پٹنہ نے ۲۰ مارچ کی اشاعت میں اس کی نقل شائع کی ہے نظر نواز ہوا۔ آپ نے شاہ نعمت اللہ ولی کے قصیدہ کا صحیح تجزیہ کیا ہے۔ تقریباً یہی باتیں میں مجمع احباب میں کہتا رہا ہوں۔ لیکن اس موضوع پر کسی عالم کا قلم اٹھانا زیادہ ضروری تھا تاکہ مذہبی نقطہ نظر سے پیشین گوئی یا بھوش وافی کی حیثیت اُجاگر ہو سکے۔

۱۹۷۵ء میں انگارہ گلکٹہ میں جو قصیدہ چھپا تھا وہ آپ نے نہیں دیکھا ہے لیکن میں نے دیکھا ہے۔ میں اس وقت دہلی جماعت میں پڑھتا تھا۔ فارسی بھی پڑھتا تھا۔ میری زندگی کا یہ سب سے پہلا واقعہ تھا کہ میں نے جانا کہ اب میں ایک فارسی قصیدہ بغیر کسی استاد کے بتائے ہوئے سمجھ سکتا ہوں بلکہ فارسی نہ جاننے والوں کو سمجھا بھی سکتا ہوں۔ میں اس وقت تک اتنا ہی جانتا تھا کہ بودا اور شہ لگا دیئے ہو فارسی اور ان کی جگہ ہے اور تھا وغیرہ لگا دینے سے اردو ہو جاتی ہے۔ اور اماں اللہ پورے قصیدہ میں بودا اور شہ موجود ہے۔ میں نے اس قصیدہ کے کو اپنے دوست کے بڑے بھائی کے پاس سے حاصل کر کے نقل کیا تھا اور اسے اس وقت تک بار بار دیکھا کیا جب تک کہ میں کالج کا طالب علم نہیں ہوا تھا جب مجھے اس کے خرافات ہونے کا یقین ہو گیا تو ایک دن پوری کاپی کو چھ لے میں جھونک دیا۔

انگارہ میں مصنف کا نام ”شاہ نعمت اللہ بخاری“ چھپا تھا۔ اب بخاری کی جگہ ولی ہو گیا ہے۔ ”ازگ شمش حرونی“ دالے شعر میں ”اس مرتبہ“ ”مسلّم شود باخر“ تھا۔ اب باخر کی جگہ ”بخاطر“

نے لے لی ہو۔ اس مرتبہ فائقین کے نام میں "عبداللہ راز کا شرمیر عثمان از دکن تھا" اب کی "عثمان" اور "حبیب اللہ" کا ذکر خیر ہے۔ اُس بار "شہرِ عظیم" میں جو خون خرابے کی بات تھی اُس کی وضاحت دہلی کے فرقہ دارانہ فساد سے کی گئی تھی۔ اشعار کی ترتیب بدل دی گئی ہے۔ انوس کو اس وقت نہ اہل ہے اور نہ نقل و رد میں دونوں قصیدوں میں جو لقیہ اختلافات ہیں اُن کی وضاحت کر دیتا۔

غنچا بھلاری شریف کے علاوہ شہستان ڈائجسٹ نے بھی اس کو شائع کیا ہے۔ اور شاید کئی اور رسالوں اور اخباروں نے شائع کیا ہے۔ یہاں ایک ڈاکٹر صاحب نے چارپانچ پرچے اور رسالے جمع کر رکھے ہیں جن میں وہ پیشین گوئی ہوا ان میں سے ہر پرچہ اُلے اس قصیدے کے علم الغیب ہونے پر زور دیتا ہے اور بہت سی روایتوں کے ذریعہ اس کا حق ہونا ثابت کیا ہے۔ انوس ہے کہ۔ ط
یہ اُمت خرافات میں کھو گئی

بنگلہ دیش سے کسی کا خط آیا تھا جو پٹنہ کے اخبار "سنگم" میں شائع ہوا تھا، اس میں بھی یہ جملہ ہے :-

"ایک پیشین گوئی کی رو سے آئندہ محرم میں جہاد ہونے والا ہے۔ اگر جہاد ہو گیا تو شاید ہمارے لیے اور بھی برا دن ہو گا۔" ملت کی اکثریت اس پر ایمان کال رکھتی ہے۔ اب تو مسجدوں میں نازیوں کی صف میں اس کی باتیں ہونے لگی ہیں۔ ہاں محرم کے گزر جانے کے بعد بھنگی یقین میں کچھ کئی آئی ہے۔ امید ہے مزاج عالی بخیر ہو گا۔ والسلام و نیاز

نیاز کشی۔ سبج الحق

(ہیڈ آف دی ڈپارٹمنٹ آف اردو اینڈ پرسیشن۔ راجنہ کالج۔ راجنہ)

مسلمانوں کو حقائق بتانے کی اوجھڑت

مکرمی و محرمی مولانا منظور احمد صاحب

سلام میزون۔ امہانہ الفرقان "نیشنل کے تبادلے میں آئے ہیں اور پورے دفتر میں دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ اللہ پاک اس رسالے کو قائم و دائم رکھے اور آپ کے ملک و قوم کی خدمت کرنے کے جذبہ نیک میں وسعت عطا فرمائے آمین — نعمت اللہ شاہ کے نام نہاد قصیدے پر

آپ نے جو تبصرہ کیا ہے اسی کا شکریہ ادا کرنے کے لیے یہ خط لکھا جا رہا ہے۔ اللہ پاک اس عظیم خدمت کے لیے آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین۔ نشین میں کئی مضامین اس کے خلاف شائع ہو چکے ہیں آپ نے اس کا صحیح تجزیہ کر کے اور عوام کو صحیح بات بتانے کے ہماری تحریروں کو سچا ثابت کر دیا۔ اسلام آباد کو ایرون کی گولیاں کھلانے میں دہلی کے دہلی کا ہندو بہار کا

..... اور پٹنہ کے ایک برابر کام کر رہے ہیں۔ اور مسلمانوں کی قبریں کھود رہے ہیں۔ ضرورت ہے کہ آپ نے جس طرح پاکستان کے حکمرانوں کی احمقانہ سیاست پر گزشتہ شمارے میں لکھ کر تبصرہ کیا تھا۔ اسی طرح آئندہ شماروں میں بھی مسلمانوں کی ٹھیک ٹھیک رہنمائی کریں اور انہیں اصل حقائق سمجھائیں۔ آپ کی زبان اور قلم دونوں کو اللہ پاک نے طاقت بخشی ہے۔ لہذا آپ کا یہ ذمہ داری ہے کہ دونوں سے کام لیتے ہوئے مسلمانوں کی اس نازک وقت میں صحیح رہنمائی فرمائیں۔ فقط

شاہ امیر اللہ نظامی۔ نائب مدیر نشین

(مہفت روزہ نشین۔ بنگلور)

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فسادِ خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوٹے پھپھی خارش اور داد سے نجات دے
کے جسم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایک جلی قصیدہ

[صدق جدید اسرارِ سچ ۱۲۷۷ء میں ایک مراسلہ اور ایڈیٹر صدق جدید مولانا عبد المجید

صاحب دریا بادی کا تبصرہ۔]

ایک بات عرصہ سے عرض کرنے والا تھا کہ پہلی جنگ عظیم سے دیکھ رہا ہوں کہ جب کوئی ایسی بڑی جنگ جس میں ہم ہندوستانی مسلمانوں کا تعلق ہو، ہوتی ہے شاہ نعمت اللہ صاحب کا قصیدہ بہت اہم و پشیمین گوئیوں کے ساتھ شہرِ توما ہو۔ پہلے اس کی بھر دوسری تھی اب دوسرا ردیف و قافیہ ہو۔ ایک نسخہ مجھے بھی ملا جو جس میں ترجمہ بھی ہو بہت سے مسلمان بھائی بڑی امیدیں لگائے ہیں۔ یہ کون نعمت اللہ صاحب تھے اور اس کی کیا اصلیت ہو۔ اگر صدق کے ذریعہ جواب مرحمت ہو تو اور لوگوں کا بھی غالباً بھلا ہو جائے۔

..... از لکھنؤ

صدق :- یہ قصیدہ اپنے علم میں سب سے پہلی بار پہلی جنگِ یورپ (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۸ء) میں آیا اور ایک ہی نہیں شاید دو یا تین قصیدے تھے۔ زبان کے اعتبار سے بھی تقریباً اصل اور مضمون کے اعتبار سے بھی لغو۔ شاہ نعمت اللہ دلی کا نام نہ کسی معتبر تذکرہ صوفیہ میں نظر آیا نہ کسی تاریخ میں ان کے زمانہ شخصیت کا پتہ چلا۔ اور نہ کسی دلی کا کام کا مہولہ و چوتھوں کے انداز میں آئندہ کے واقعات کی پیش گوئی ناموں کی صراحت کے ساتھ کر جانا ہے اور حضرت صحابہؓ کو خیر بڑی چیز ہیں۔ اس کا ہر انداز کی نظیر نہ شیخ جیلانیؒ کے ہاں ملتی جو نہ ملائے جاسکیں گے ہاں۔ نہ خواجہ حمیری کے ہاں اور پھر پیش گوئیاں اور پیش خبریاں جس کثرت سے جھوٹی نکلی ہیں ان کا ذکر ہی نہیں۔

اس جالانہ خوش عقیدہ گو دین و دوزخ کے کوئی دور کا بھی تعلق نہیں۔ خیال پڑتا ہو کہ اس سال میرے کسی صاحب نے بڑی کرید کے بعد ہمارا نہ معارف اعظم گڑھ میں کچھ اتے پتے لکھے۔ بہر حال یہ لغویت کی دبا اس قسم کی ہے جیسے ایک زمانہ میں کسی فرضی خادمِ روحانہ نبویؐ شیخ احمد کے نام سے ان کا خواب ہندوستان کے مسلمانوں میں تقسیم ہوا کرتا تھا۔ ————— فوعد باللہ من شہرِ درافسا۔

نقوشِ فتکاں

از عتیق الرحمن منبھلی

پچھلے مہینے ملت کے بچے کچھ خزانے سے دو قیمتی جوہر اور کم ہو گئے۔ ۲۰-۲۱ صفر مطابق ۱۶ اپریل کی درمیانی شب میں دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث اور جمعیتہ علماء ہند کے صدر و حضر مولانا سید فخر الدین احمد صاحب نے اپنے وطن مراد آباد میں وفات پائی۔ اور آپ سے ددن بیشتر آمدین مسلم لیگ کے صدر جناب محمد اسماعیل صاحب نے یہی سفر آخرت اختیار کیا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا سید فخر الدین احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مولانا سید فخر الدین احمد علیہ الرحمۃ کی عمر پچاسی سال بتائی گئی ہے۔ حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے طویل مرضِ وفات (۱۹۵۷ء) میں آپ کی سند دوس کو آباد لکھنے کے لیے آپ ہی کی خواہش پر مولانا سید فخر الدین احمد صاحب نے مدرسہ تاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد کی اپنی دیرینہ سند اور حلقہ احباب و وابستگان اور عیال و خدام کو خیر باد کہہ کر دارالعلوم دیوبند کا قیام اختیار فرمایا۔ اور وفات سے بس چند ماہ پیشتر تک یہاں کی مقدس سندِ حدیث آپ کے دم سے اُسی شان سے آباد رہی جو آپ کے پیشروں کی جلالت اور خدا کی نظر عنایت نے اسے بخش رکھی ہے اور جس کے ساتھ اس درس گاہ کا نام اپنے دنیا بھر میں پھیلے ہوئے حلقہ و تعاون میں وابستہ مولانا مرحوم شیخ الامجد حضرت مولانا محمود حسن دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے پھر...

عہ آبا کی وطن تو باپڑ دھنل میرٹھ ہے لیکن مولانا نے مراد آباد ہی کو وطن بنالیا تھا۔

خاتم المحدثین حضرت علامہ انور شاہ صاحب کے چند فیض سے بھی خوب خوب استفادہ کیا تھا۔ شرع ہی سے دارالعلوم کے بہت جگہ تھے ہوئے فضلا میں آپ کا شمار ہوتا تھا۔ دارالعلوم دیوبند ہی کی طرح حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کے عظیم منصوبے کے ماتحت 'مراد آباد' کی سرزمین پر شاہی مسجد میں وجود پانے والی عربی درسگاہ جامعہ قاسمیہ کی سند حدیث ایک مدت تک آپ کی ذات سے روٹتی پاتی رہی۔ ۱۹۴۷ء کے جن دنوں میں مغربی یوپی سے مغربی پاکستان کے دور دراز خطوں تک ہنگامہ کشت و خون برپا تھا، یہی دن عربی مدرسوں میں تعلیمی سال کے آغاز کے تھے۔ راقم سطور کا یہ سال حدیث کی تعلیم یعنی فراغت حاصل کرنے کا سال تھا۔ لکھنؤ سے دیوبند جانا تھا جہاں تین سال پہلے سے تعلیمی سلسلہ تھا، مگر راستے میں دردِ والد ماجد کی رائے سے، اُس وقت تک کے لیے جب تک کہ دیوبند کا راستہ قابلِ سفر ہو، مراد آباد میں اپنے تایا جناب مولوی محمد حسن بدین سنبھلی کے یہاں قیام کر کے حضرت مولانا فخر الدین صاحب کے حلقہ دوس میں شرکت کا فیصلہ کیا گیا۔ اور اس طرح کوئی دہائیہ اس شاہی مسجد کی درسگاہ میں آپ سے استفادے اور تلمذ کا شرف حاصل ہوا۔ اور غالباً یہی آپ کو پہلی بار دیکھنے کا بھی اتفاق تھا۔

عمر شریف اُس وقت بھی ساٹھ کا خط تو پار کر ہی چکی ہوگی، سر کے بالوں میں تو سیاہی کافی تھی مگر دائرہ ہی جہاں تک یاد آتا ہے بالکل سفید تھی، تو ہی میں بھی ضعف کے آثار۔ مگر کیا حسنِ صوت و قد و قامت تھا کہ کہیں سے بھی آپ جیسے نہیں گئی تھی۔ کھد رپوشی کے باوجود لباس کی نظافت، پسیدی اور سر سے قدم تک سلیقہ اور قرینے کی گلکاری اس سونے پر سہاگے کا کام کر رہا تھی۔ منہ پر جیسے ایک مرتع نور جلوہ افروز ہو، تکلم کی شیرینی، لہجے کی ملکنت، بیان واداکلی وضاحت و فصاحت اور آواز کی کھنکھار لطافت سے، درس کی تقریر یوں لگتی جیسے نرم و نازک ہونٹوں سے پھول بھڑپے ہوں، تقریر حسود و زائد سے بالکل پاک، نہ چھتے تلے افادات پر مشتمل ہوتی۔ دیوبند کی بالعموم لمبی تقریروں کے چمکے کے باوجود یہ نیا ذائقہ زیادہ پسند آیا۔ اور اور اس لیے مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے درس کی سب سے بڑی خصوصیت آج بھی بس یہی یاد ہے اسی کے ساتھ اُس وقت کا یہ اثر بھی کہ مولانا کے پاؤں کے استاد کے لیے طلباء کی جیسی جماعت

ہونی چاہیے، نہ کمیت کے اعتبار سے وہ یہاں ہے نہ کیفیت کے اعتبار سے، اس لیے مولانا کی طبیعت کچھ کھلتی نہیں کہ کئی شایان شان حلقہ میسر ہو تو طبیعت کے افشراح سے اس دوس کا رنگ کچھ اور ہکا نکلتے۔

مولانا کے لیے کچھ مشکل نہ تھا کہ شایان شان کوئی مسند اور مدرسہ انھیں ملے بلکہ ہماری اس بڑھی کے بزرگوں کی شان یہ نہ تھی کہ وہ اپنے مرتبے کے ایسے تقاضوں کے پیچھے دڑا کریں... وضع داری اور بزرگانِ رفتہ کے ایماء کی پاسداری بھی ان کے یہاں بڑی چیز تھی جہاں بٹھا دیے گئے وہاں سے از خود ہٹنے کی بات یہ اس بنا پر بھی نہیں سوچ سکتے تھے۔ چنانچہ دس سال مولانا کو اور دیں گزر گئے اور وہ اسی مختصر سی درس گاہ اور چھوٹی سی جماعت طلباء پر قانع رہے جو ۱۹۴۷ء میں راقم حروف نے دیکھی تھی لیکن اُن کے لیے شایان شان جگہ مفقود تھی ایسی بے نمایاں جگہ نہ کچھ اثر رکھتی ہی ہیں جن بزرگوں کے حکم سے وہ مدرسہ شاہی کی... تدریس پر قانع ہوئے بیٹھے تھے اُن ہی کے مسئلہ جانشین کی نظر انتخاب کا فیصلہ ہوا کہ اُس کی جانشینی اور بزرگوں کی مسند کو آباد رکھنے کی ذمہ داری مولانا قبول کریں۔ اب مولانا اُس مسند کی ردفق تھے جس سے ادنیٰ مسند کا تصور برصغیر ہند کا کوئی عالم نہیں کر سکتا۔

قویٰ میں بہت ضعف آچکا تھا، امراض چشم خاص طور سے لاحق ہو گئے تھے، مگر جس احساس ذمہ داری اور بلند سمجھی سے مولانا نے یہ بار امانت اٹھایا وہ ایک مثال ہے۔ دارالعلوم کے دورہ حدیث کی گرانباری کا تصور باہر کے لوگ نہیں کر سکتے۔ شیخ الحدیث اور شوقین طلباء کے لیے یہ ایک مجاہدہ کا سال ہے۔ کم تختہ ہو جاتی ہے، آنکھیں پوری نیند کو ترسی ہوئی رہتی ہیں کھانے پینے کو ٹھیک سے وقت نہیں ملتا اور ملے بھی تو اس دماغ موزی میں غذا اور اس کا نفع آپ سے آپ کم ہوتے جاتے ہیں، آخری بار زیارت گزشتہ سال اگست میں دیوبند کی قیام گاہ پر ہوئی۔ نقابت کا یہ عالم تھا کہ انبساط و شفقت کے تجربوں کے باوجود دیر تک خدمت میں حاضر رہنا اچھا نہیں معلوم ہوا۔ بات چیت سے ضعف، خصوصاً دماغی ضعف، انتہا کو ٹپک رہا تھا۔ مگر ”چکی کی مشقت“ اس عالم میں بھی اپنی جگہ تھی، درس بہ دستور ہو رہا تھا۔ اس سے مولانا کے احساس ذمہ داری اور عالی سمجھی ہی پر روشنی نہیں پڑتی کہ تنہا یہ

دو نو چیزیں کسی درجہ کی بھی ہوں اس عالم ضعف و پیری میں دارالعلوم کے روایتی درس حدیث کا جو جھٹھاٹ رکھنے کی قوت عطا نہیں کر سکتیں اس سے مولانا کے اندر کسی ذوق و شوق کی اُس کیفیت کا بھی اظہار ہوتا ہے جس کی کرشمہ کاری سے بہت سے بزرگوں کے حالات میں ہم پڑھتے ہیں کہ شلا یوں بلیک منٹ بھی کھڑے نہیں رہ سکتے تھے مگر جماعت میں لا کر کھڑے کر دیے جاتے تو پھر پوری نماز متعمدہ کی طرح ادا کرتے۔ عمر بھر کی خدمت بے نفسی اور اخلاص نیت کی برکت سے حدیث نبوی کے ساتھ مولانا کے ذوق و شوق کی بھی بظاہر ایسی ہی بلند نسبت قائم ہو گئی تھی کہ ادھر مسند پر جا کر بیٹھے اور ادھر ضعف و نقاہت کے تمام احساسات دب گئے۔ اور جو لوگ دوسرے مقام پر چند کلمات کی ادائیگی میں بھی تکلف محسوس کرتے، وہ دیکھتے کہ

بہن چہک رہا ہے ریاض رسول میں

آخر اُسٹے میں باقاعدہ امراض حملہ آور ہو گئے اور تاب مقاومت جو اب دی گئی تو مراد آباد آئے گئے۔ لیکن خدا کے کرم سے افتادہ ہوا تو پھر بیاں کا قیام گزارا نہ تھا اور اسی احساس ذمہ داری اور ذوق شوق نے ایک بار پھر دیوبند پہنچا دیا۔ لیکن اب شکیں تھی ہی نہیں کہ یہ چشمہ رفیع جاری ہے۔ ناچار پھر مراد آباد تھوڑے ہی دن بعد واپس آنا پڑا اور مختلف علاجوں اور صحت و مرض کے نشیب و فرازوں کا متحرکہ حصہ پورا کر کے بندہ اپنے رب سے جا ہی لا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمتہ الابرار الصالحین و بعثہ فی زمرة عبادہ المنتخبین الغر المحجلین — دارالعلوم دیوبند کے لیے اب مولانا کا بدل تلاش کرنا بڑا مسئلہ ہے۔ دیکھئے شکیں الہی کا کیا فیصلہ سامنے آتا ہے۔

دارالعلوم کی صدارت کے ساتھ جمعیت علماء ہند کی صدارت میں بھی حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد آپ کی جانشینی مولانا کے حصہ میں آئی۔ اور یہ منصب بھی آخری دم تک ہی آپ کے ساتھ دابستہ رہا۔ ذمہ داری اعتبار سے جمعیت کے مسلک سے آپ کو پوری ہم آہنگی بھی تھی۔ آزادی کی تحریک میں اس جماعتی نظام کے تحت آپ کا عملی حصہ بھی رہا۔ قید و بند کے مرحلے بھی طے کیے مگر اصل ذوق علمی اور تدریسی ہی تھا۔ اس لیے پہلے بھی اس معاملے میں زیادہ نمایاں حصے نہ جمعیت کی صدارت کے بعد کوئی خاص عملی سرگرمی اختیار کی۔ بس ایک اعزازی نوعیت کے صدر تھے۔ اس لیے

اس پہلو کا بس تذکرہ ہی ان کی یاد کے اس موقع پر کیا جاسکتا ہو، کوئی تبصرہ باصافی نہیں۔

صدر انڈین مسلم لیگ جناب محمد اسماعیل صاحب مرحوم

جناب محمد اسماعیل صاحب نے بھی عمر طبعی کو پہنچکر وفات پائی۔ پارلیمنٹ کے اجلاس کے سلسلے میں نئی دہلی میں قیام تھا کہ مرض کا حملہ ہوا۔ قریباً ایک ہفتہ موت و حیات کی کشمکش، یہی گزشتہ وقت اچکا تھا بہتر طبی دوائی کے باوجود جان بڑھ چکا۔

مرحوم 'جنوبی ہند' خصوصاً مدراس اور کیرالا کے مسلمانوں کے متفق علیہ لیڈر تھے اور ان صوبوں کی سیاست میں ایک دن رکھتے تھے۔ ملک کی تقسیم کے بعد جب ہندوستان کے ناسازگار حالات میں مسلم لیگ کی تنظیم آپ سے آپ ختم ہو گئی تو محمد اسماعیل صاحب نے انڈین مسلم لیگ کے نام سے اس کی تجدید کیا لیکن علاوہ اپنے علاقے ہی تک علاقے ہی تک محدود رکھا۔ اور سیاسی اہلیت کے لحاظ سے انھیں (اور ان کے رفقاء کو) چھٹی بھی داد دی جائے کم ہے، کہ نہ صرف اس تنظیم کو مؤثر طریقہ پر برقرار رکھنے میں وہ کامیاب رہے، بلکہ اس کا وقار و تابڑھاد یا کہ شمالی، شمالی مشرقی، اور جنوب مغربی ہند کے مسلمانوں میں بھی قیام کے لیے ان کی طرف دیکھنے والے پیدا ہو گئے اور آج ان سب علاقوں میں مسلم لیگ قائم ہی نہیں ہو گئی ہے بلکہ ہمارا اشتراک بنگال میں اس کے ایم۔ ایل۔ اے بھی ہیں ان علاقوں (یا ان میں سے بعض کے) حالات کے لحاظ سے ان میں مسلم لیگ کا قیام یہاں کے مسلمانوں کے لیے کیا ہے؟ یہ الگ بحث ہے۔ یہاں مرحوم کی صرف اس اہلیت کا ذکر ہے جو انھوں نے اپنی اس جماعت کو چھانے اور ترقی دینے میں ثابت کی جس کی برائے نام بقاء کا تصور بھی ہندوستان میں مشکل تھا۔

اب سے پچھ سات سال پہلے، شمالی، اور شمالی مشرقی ہندوستان میں مرحوم اسماعیل صاحب کا کوئی حوامی تعارف تھا نہ یہاں کے کارکن حلقوں سے کوئی رابطہ۔ پارلیمنٹ کے ممبر کی حیثیت سے بس نئی دہلی تک ان کی آمد و رفت تھی۔ ۶۴ء میں مسلم مجلس مشاورت کے قیام نے انھیں جنوبی ہند سے باہر ربط و تعلق کے مواقع فراہم کیے۔ راقم حردن نے بھی ان کو پہلی بار مجلس مشاورت کما کی تاہم اس کے موقع پر کھنڈ میں دیکھا۔ بڑے سیدھے سائے سلمان نظر آئے۔ چہرہ پر داغی اور صلاح و تقویٰ کے آثار، طبیعت سے سادگی اور خاموشی کا اظہار اور کچھ محویت کے سے انداز، لباس میں شیردانی اور شرعی پاجامہ ہاتھیں پھری۔ یہ تھے انڈین مسلم لیگ کے صدر محمد اسماعیل صاحب۔ قدر آئے

کی بات تھی مگر اس سے اُگے جانے کا راستہ بند۔ اُن کی رابطہ کی زبان انگریزی تھی اور ہم نے یہ اتنی سیکھی نہیں، بہر حال دیکھ کر ہی جی خوش کر یا کہ سیاسی فکر جو کچھ ہو، وضع قطع سے ایک ”مسلمان لیڈر“ کا نمونہ ہیں معلوم ہوا کہ اندر بھی گہری مذہبیت ہے اور اُس کی جڑیں خانہ دانی ہیں۔ اپنے علاقے میں صرف ایک سیاسی رہنما ہی کی حیثیت سے نہیں دیکھے جاتے بلکہ دینی پیشواؤں کے سلسلے کی عقیدت و احترام کا بھی مزاج ہیں اور یہی ان کی اس قدر مقبولیت اور مضبوطی کا راز ہے۔ غالباً تحریک خلافت کا بھی اثر ان کی اس کی فکری زندگی میں تھا۔

مسلم لیگ کا نام اختیار کیے لینے کے باوجود اندازہ یہ ہے کہ انھوں نے تقسیم کے بعد کے سیاسی حالات سے اپنے آپ کو بہت کچھ ہم آہنگ کر لینے کی کوشش کی تھی۔ سب سے بڑی بات جس کی ضرورت ہو وہ پاکستان کو ذہن سے بالکل الگ رکھ کر اور اس کے ساتھ جذباتی تعلق سے یکسر آزاد ہو کر اپنا طرز عمل متعین کرتے تھے۔ اور اس پہلو سے اُن کے الفاظ اور اُن کا رویہ کسی بناوٹ، مجبور یا اور تضاد کی کیفیت سے اس قدر دور ہوتا تھا کہ پاکستان نوازی کا شبہ ان پر شاید ہی کبھی کیا گیا ہو جبکہ اس سے زیادہ عام اور سستا الزام مسلمانوں کے حق میں یہاں کوئی دوسرا ہے ہی نہیں۔ ہندوستان کی سیاست میں جسے کوئی کام مسلم مفاد کے لیے کرنا ہو یا اس پر اثر ڈالنے کی۔

خواہش ہو اُس کے لیے مرحوم اسماعیل صاحب اور اُن کی مسلم لیگ کے اس ذہنی اور عملی رویہ سے مختلف رویتے کی گنجائش نہیں ہے، لیکن یہاں اس خدمت کے لیے دوسرے اٹھنے والے یا تو اس نکتے کو سمجھنے ہی کی ضرورت نہیں سمجھتے، یا حقیقت پسندی کی اس غیر جذباتی سطح تک اٹھنے کا حوصلہ انھیں میسر نہیں آتا چنانچہ تھوڑے ہی دن چل کر ناکامی و نامرادی کی تصویر بنے کسی گوشے میں پڑے ہوئے ملے اور باؤسیوں کو فرخ دینے کا باعث بنے ہیں۔ اسماعیل صاحب نے اپنی مسلم لیگ کو شمالی اور شمالی مشرقی ہند تک میں پہنچا دیا جبکہ دوسرے کتنے ہی سیاسی بلبلے اس پچیس برس میں جہاں اٹھے تھے وہیں گھوم پھر کر چند دن میں بیٹھ گئے، کوئی فاتحہ خوانی کو بھی اب آسانی سے نہیں آتا۔

مسلم لیگ اور جنوبی ہند کے مسلمانوں کے لیے اسماعیل صاحب کی وفات، جماعتی اور سیاسی حیثیت سے شاید ایک ناقابل تلافی نقصان ہے اور اُن کی جن خصوصیات کا یہاں ذکر کیا

گیا اُن کی رد سے یہ پوری ملت کا نقصان ہے۔ افسرِ تعالیٰ انھیں آخرت کی راحتیں دے اور اُن سے بہتر اُن کا جانشین پیدا کرے۔

ان دونوں اور مختلف حیثیتوں سے قابلِ تذکرہ ہستیوں کے ساتھ ایک تیسری اسی شخصیت کا ذکر بھی یہاں کرنا ہے جس سے ہمارے ناظرین میں سرورِ چند ہی شاید واقف ہوں۔ راقمِ مطول کو بھی نام اور صورت سے آگے زیادہ واقفیت نہ تھی۔ لیکن والدِ ماجد کی اُن سے واقفیت اپنے زمانہ طالب علمی سے تھی اُن کی بعض خصوصیتوں کی بنا پر وہ اُن کو ملت کی منتخب ہستیوں میں شمار کرتے اور بڑی خاص وقعت و محبت ان کے لیے اپنے دل میں رکھتے تھے۔ یہ تھے لائلپور (پاکستان) کے

مولانا حکیم حافظ عبد المجید رضا نابینا

جو لائلپور کے ایک مؤثر عربی مدرسہ اشاعتِ العلوم کے مہتمم اور شہر کی مجددِ محترم شخصیتوں میں تھے۔ حکیم صاحب کا انتقال ۱۲ فروری ۱۳۵۲ء مطابق ۶ ذی الحجہ ۱۳۵۱ء کو ہوا۔ جس کی اطلاع آج کل کے خاص حالات کی وجہ سے کہاں کہاں ہوتی ہوئی مدتوں بدل کھنڈ پہنچی۔ اور والدِ ماجد کو ۹ مارچ سے یکم اپریل تک مسلسل سفر میں رہنے کی وجہ سے اور بھی دیر میں ملی۔ ۵ اپریل کو جب وہ اس سے بھی کئی گنے بے سفر پر ملک سے باہر روانہ ہو رہے تھے (جہاں سے واپسی غالباً جون میں ہوگی) تب اپنے پاس وقت نہ ہونے کی وجہ سے میرے سپرد یہ خدمت فرمائی کہ حکیم صاحب مرحوم پر اسی افسرِ ان میں ایک نوٹ لکھوں جس کا مواد بھی سب انھیں کا دیا ہوا ہے۔ اور اُن ہی کی ترجمانی کے طور پر ذیل میں اسے درج کیا جا رہا ہے۔

فرمایا کہ:-

۱۳۴۴-۴۵ء میں جب میں دیوبند میں دورہ حدیث کا کالابعلم تھا، حکیم صاحب وہاں

مجھ سے ایک سال تکے تھے۔ اُن کو ذہانت اور حافظے کی وہاں بڑی شہرت تھی۔ میرے چلے آنے کے بعد اگلے سال انہوں نے دورہ پڑھا دیا انہیں کہ دیوبند ہی میں پڑھا تھا یا ہمارے استاد حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اُسی سال داہمیں منتقل ہو جانے

پریہ بھی دہاں منتقل ہو جانے والوں میں امدد میں جا کر شاہ صاحب سے دودھ پڑھنے والوں میں تھے) بہر حال قابل اعتماد اور ثقہ حضرات سے مناسبت کے بخاری شریف کے سبق میں نابینائی کے باوجود قرأت کرتے تھے۔ کئی جو سبق ہونے والا ہوتا ان کے ایک رفیق خاص ہم سبق، اس سبق کی عبارت حکیم صاحب کو پڑھ کر سناتے حکیم صاحب فرماتے کہ ایک دفعہ اور پڑھیے وہ دوبارہ پڑھتے۔ اور اب میری بات خود حکیم صاحب حافظہ سے دہی عبارت پڑھ کر اپنے رفیق کو سناتے، جو دو چار غلطیاں ہوتیں اس قرأت میں ان کی تصحیح ہو جاتی اور اگلے دن صبح کو حکیم صاحب بخاری شریف کی وہ عبارت اپنے استاد کے سامنے حفظ پڑھتے۔

درس نظامی سے فراغت کے بعد پنجاب یونیورسٹی سے مولوی فاضل کا امتحان دیا اور اعلیٰ نمبروں سے کامیابی حاصل کی۔ اس کے بعد طب پڑھی۔ انگریزی میں بی۔ اے کا امتحان دیا اور اعلیٰ بھی اعلیٰ درجہ کی کامیابی حاصل کی۔ طبیب نہایت حاذق تھے۔ انگریزی اتنی اچھی تھی کہ کئی اے اور ایم اے کے طلباء باقاعدہ استفادے کے لیے آتے۔ ان علمی اور ذہنی کمالات کے ساتھ عمل میں صلاح و تقویٰ اور بزرگان سلف کا نمونہ ہے۔

ملک کی تقسیم کے بعد بھی حکیم صاحب نابینائی کے باوجود صرف بزرگوں اور دوستوں سے ملاقات کے لیے ایک مرتبہ ہندوستان تشریف لائے۔ لکھنؤ میں بھی دو تین دن قیام فرمایا۔ ہم ندائی اور ہم مشربی کی بنا پر طبیعت کو خاص طور پر ان سے بڑا افس تھا۔ گزشتہ سال رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے نام آیا ہوا ان کا ایک خط یادگاہ ہے۔ شاید مولانا کے پاس محفوظ بھی ہوں یہ خط حکیم صاحب نے پاکستان کے ان عام انتخابات کے بعد لکھا تھا جن سے زیادہ نامبارک انتخابات شاید کسی ملک میں نہیں ہوئے۔ انتخابات کے نتائج پر اپنا تاثر ظاہر کرنے کے لیے حکیم صاحب نے غالباً آرزو احتیاط عربی زبان کا سہارا لیا، انداز ظاہر بھی بڑا لطیف اور پردہ دارانہ تھا، لکھا کہ مولانا! ایک تاریخی کتاب سے ایک عبارت کبھی سنی تھی ذرا تو توفیق فرمائیے کہ وہ مجھے صحیح یاد ہے۔ وہ عبارت میری یاد کے مطابق یہ تھی کہ الخ عربی کے ان چند جملوں میں حکیم صاحب نے جو بات بہت لطافت اور پردوں کے ساتھ کہی تھی وہ یہ تھی۔

ہندوستان کی تقسیم کے بعد ہمارے پاکستانی حصے (دھوٹے حصے) نے ہندوستانی

حصے کے مسلمانوں سے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے۔ یہاں سے جواب ملا کہ الحمد للہ ایمان بخیر ہے! اور تمہارا حال کیا ہے؟ اس کا جواب پاکستانی حصے نے دیا کہ ایمان کی خبر تو اپنے یہاں نظر نہیں آتی لیکن اور سب بخیر بلکہ بہت بڑا چرچہ کر رہے ہیں۔

اس کے بعد ایک وقت آیا کہ اس ”بھوٹے حصے“ کے ساکنوں سے عام رائے لی گئی کہ روٹی اور تنگ سیری چاہتے ہو یا ایمان و اسلام۔ اس کا جواب بھاری اکثریت نے ایک آواز ہو کر دیا کہ روٹی اور تنگ سیری۔ اس جواب کے بعد اس کی قسمت کیا ہو گی! بس اشرافی بہتر جانے!

خط اس وقت سامنے نہیں اُس کا یہ مفہوم مجھے یاد ہے۔

افسوس کہ حکیم صاحب کو جس انجام کا ڈر تھا وہ بدترین شکل میں اُن کی زندگی ہی میں پیش آگیا۔ انتقال کا ظاہری سبب اُن کا یہ نجی صدمہ بنا کہ بہت ہی صالح اور خیر چچا زاد بھائی اور بہنوئی حاجی نذر محمد خاں صاحب ددین جیسے بیمار رہ کر فوت ہو گئے۔ حکیم صاحب بیماری ہی سے بہت غمگین تھے۔ یہ حادثہ اگر فردی کو پیش آیا اور حکیم صاحب اسی رنج و الم کے ماحول میں تیسرے دن تعزیت کرنے والوں کی مجلس میں بس بیٹھے بیٹھے جان بحق ہو گئے۔ اشراف تعالیٰ دونوں حضرات کی مصرت فرمائے اور اپنے مقبول بندوں میں جگہ لے۔ اپنے ناظرین سے بھی مخلصانہ طور پر اس دُعا کی درخواست ہے۔

عہد حکیم صاحب کا اشارہ اس طرف تھا کہ جیت پاکستان کے دونوں بازوؤں میں اُن پارٹیوں کی چوٹی جن کو ملک کی ذہنی حالت سدھانے سے کوئی مطلب نہ تھا۔ صرف اقتصادی غریب اُن کے پاس تھے۔ بلکہ انہماک حکومت کو دین سے بیگانہ رکھنا بھی اُن کا نصب العین تھا۔

اطلاع جیسا کہ صفحات بالا میں ذکر آیا مولانا نعمانی مظلہ بیرون ملک کے ایک طویل سفر پر ہیں، واپسی کی امید وسط جون تک ہے، مراسلت کرنے والے حضرات کے لیے یہ بات دوبارہ وضاحت کے ساتھ لکھی جا رہی ہے۔ (مرتب)

نئی مطبوعات

تذکرہ قاریان ہند (جلد اول و دوم) | از جناب کرنل بسیم اشتر بیگ (مقری قرأت عشرہ)
شائع کردہ انجمن اسلامیہ حیدرآباد دکن

قرأت علوم اسلامی کا ایک عظیم شعبہ ہے۔ کتاب اشتر کے ساتھ امت کے ذوق و ارتباط کی برقراری اور اس کی آبیاری میں اس علم اور فن کا حصہ کبھی بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ عالم اسلامی کے دوسرے حصوں کی طرح ہندوستان میں بھی بڑے پائے کے قاری پیدا ہوئے یا باہر آکر یہاں کے ہو گئے، جن کے پرائوں سے برصغیر کے ہر برگشتہ میں تجوید و قرأت کے پرائے جملے اور فضلاء کلام الہی کی تحلیلوں سے معمور ہو گئے۔

کرنل بسیم اشتر بیگ صاحب نے، جو اس فن میں بڑا علمی اور علمی درجہ رکھتے ہیں، اپنی اس کتاب کے ذریعہ ہندوستان میں اسلام کے آغاز سے لے کر ۱۳۵۰ھ تک کے قرآء سے واقفیت کا سامان ہم پہنچایا ہے۔ پہلی جلد میں فن کا تعارف، اس پر عالم اسلام میں لکھی جانے والی کتابوں کا تذکرہ کر کے ہندوستان میں اس کے مختلف دور بیان کیے گئے ہیں۔ دوسری میں قرآن و کرام کا انفرادی تعارف ہے جسکی طویل فہرست کو دیکھ کر کرنل صاحب کی اس محنت و کاوش اور دیدہ ریزی کی داد واجب ہو جاتی ہے جو انھیں اس کام میں کرنا پڑی ہوگی۔

یہ علمی ذوق کا ایک ایسا نمونہ ہے جس کی مثالیں کثیر ہونے کی دعا کی جانی چاہیے ڈاکٹر عبداللطیف صاحب مرحوم نے اسے اپنی تقریظ میں ”علم قرأت کی ایک نئی پھلکی انا ٹیٹھو پیدیا“ کا نام بجا طور پر دیا ہے۔ علمی اور دینی دونوں ہی طرح کے فائدوں کی جامع ہے، میں

افسوس ہے کہ اس کا قیاد کرنے میں بڑی دیر اپنی مجبوریوں کی وجہ سے ہوئی۔

دوسری جلد میں جن سیکڑوں اشخاص کا ذکر ہے وہ صرف خادمان فن ہی تک محدود نہیں ہیں، ایسے شاہیر بھی ان میں شامل ہیں جنہوں نے اس فن کو بس حاصل کیا۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر ڈاکٹر اقبال تک کا نام اس میں نظر پڑا جنہیں کلامِ افتر سے محض اُن کے غیر معمولی شغف کی بنا پر اس فہرست میں شامل کیا گیا ہے۔ لیکن پستہ نہیں شاہ عطاء افتر شاہ بخاری کو مصنف کیسے بھول گئے جن سے زیادہ مسلمانوں کو قرآن سنانے اور دلی آدیزی کے انداز میں سنانے کی سعادت اس برصغیر میں شاید ہی کسی دوسرے کو میسر آئی ہو!

مقدمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کی ایک تیسری جلد بھی شائع ہونا ہے جو خاص اُن قراء کے حالات پر مشتمل ہوگی جن سے مصنف کو ملاقات کا موقع ملا ہے۔

دوئوں جلدوں میں سے کسی پر بھی نہ قیمت دس روپے نہ پتہ۔ دونوں ۲۰۳۰ سائز کی جلد میں پہلی کے صفحات ۲۴۸ اور دوسری کے ۲۶۶ ہیں۔

از جناب عزیز احمد قاسمی، بی اے جامعہ استاذ سائنس ادبیات انگلری
دارالعلوم دیوبند۔ ناشر۔ کمال بکھڑو دیوبند۔ قیمت۔ چار روپے

عربی مدارس کے طلباء اور فضلاء میں جدید علوم سے نادانیت کے نقصانات محسوس کر کے دارالعلوم دیوبند نے کچھ عرصے سے اس تعلیم کا شعبہ بھی اپنے یہاں قائم کر دیا ہے مولانا عزیز احمد صاحب جو دارالعلوم سے فراغت حاصل کر کے جامعہ ملیہ کے بی اے ہوئے اس شعبہ کے اساتذہ میں ہیں۔ سائنس کی یہ ابتدائی کتاب انھوں نے خاص کر اپنے یہاں کے اور ایسے ہی دوسرے عربی مدارس کے طلباء کو سامنے رکھ کر مرتب کی ہے۔ قابلِ اعتماد رائے تو اس فن کا کوئی استاذ ہیٹے سکتا ہے، لیکن ایک عام آدمی کی نظر سے اپنے مقصد میں بہت کامیاب کتاب پوچھ سائل کا بیان بہت صاف اور سلیس ہے جیسا کہ ایک درسی کتاب میں ہونا چاہیے۔ ساتھ ہی یہ التزم بھی ہے کہ ان سائل سائنس سے جن دینی عقائد اور مسائل کی سائنٹیفک توجیہ کی جاسکتی ہے اس کی طرف بھی طلباء کو توجہ دلا دی جائے۔ یہ چیز اپنے اصل فائدے کے علاوہ عربی مدارس کے طلباء

میں اس کتاب اور اسکے ناموں موضوع سے دلچسپی پیدا کرنے کے لحاظ سے کبھی ہمارے خیال میں بہت متعید ہوگی لیکن کہیں کہیں بات اس کتاب کے فطری حدود سے لگی ہوئی کبھی معلوم ہوتی ہے اور بالکل فطری مسائل کو مادی سائنس سے ثابت کرنے کی کوشش مصنف نے کر ڈالی ہے جو قدرتی طور پر دلچسپ نہیں محسوس ہوتی۔ مثال کے طور پر ”زمین کی قوت جاذبہ“ کے مسئلے سے ”صراط مستقیم“ کا اثبات۔ علیٰ غرر! ان کے عقائد و مسائل سے بڑھ کر جب ”مسائل تصوف“ کا سائنٹفک اثبات بھی اس کتاب میں نظر پڑتا ہے تو خیال ہونے لگتا ہے کہ اس سے کہیں کتاب کے اصل مقصد کو نقصان نہ پہنچ جائے۔

یہ دو باتیں درمیان میں صرف مصنف کے لیے قلم پر آگئیں در نہ کہنا یہ تھا کہ ہمارے عربی ماہر اس کو اس کتاب کی قدر کرنی چاہیے۔ مولانا عزیز احمد صاحب نے انھیں ایک بہت کام کی چیز پیش کی جو سائنس کے اتنے مبادیات ضرور ہی ہر فاضل علم دین کو آنے چاہئیں۔

از مولانا منت احمد صاحب رحمانی (دامیر شریعت۔ بہار دادیہ)

مسلم پرسنل لا ناشر: مکتبہ امارت شرعیہ پھلواری شریف (پیشہ صفحات ۱۲۵) قیمت ۱/۲۵

جناب مولانا منت احمد صاحب رحمانی ان بزرگوں میں ہیں جنکے خیالات ”مسلم پرسنل لا“ کے معاملے میں بہت کیا تھ سنے جانے چاہئیں۔ صوبہ بہار دارلہیر کی ”امارت شرعیہ“ مسلمانوں کے ایک ایسے آزاد نظام قضا کا نام جو جس سے انگریزوں کے عہد میں ختم کر دیے جانے والے اسلامی نظام قضا کی خالی جگہ کو پُر کر نیکی کوشش کی گئی ہو۔ اور مسلمانوں کے باہمی نزاعات خصوصاً شرعی مقدمات اس نظام کے قاضیوں کے ذریعہ فیصل کیے جاتے ہیں۔ ایک ایسے نظام کے سربراہ کی حیثیت سے مسلم پرسنل لا کے باب میں مولانا کے خیالات کی اہمیت ظاہر ہے۔

مولانا نے اس مسئلے میں ادلاً مسلم پرسنل لا کے موجودہ مسئلے کی وضاحت کی ہے۔ اس کے بعد مسئلے کی شرعی نوعیت بیان کرتے ہوئے ترمیم و تفسیر کے اس سوال پر بحث کی گئی ہے جو اس وقت اٹھا ہوا ہے۔ مولانا کی یہ بحث ہمارے نظر میں صرف مسلم پرسنل لا ہی کے مسئلے پر قابل توجہ رہنمائی نہیں دیتی بلکہ اصولی طور پر دقت کے تمام ایسے مسائل میں فیصلوں کی راہ ہموار کرتی ہے جو بالکل نئے ہیں یا زمانے کے تغیرات نے ان کے قدیم حکم پر نظر ثانی کا

اٹھا رکھا ہے۔ اسلامی فقہ میں مجہود اور لکیر کی فقیر کی کے اصول کا جو تصور عام ہو گیا ہے اور جس میں اچھا خاصہ داخل اس فقہ کی نائندگی کرنے والوں کے بالعموم طرز عمل کو بھی ہے۔ مذکورہ بالا بحث کے مواد میں اس تصور کی مستند تردید کا سامان گو مصنف کے کسی خالص قصد و ارادہ کے بغیر آیا ہے مگر یہ بجائے خود اس واسطے کا ایک قیمتی پہلو ہے۔ پڑھے لکھے مسلمانوں کو اس کی اشاعت میں زیادہ سے زیادہ دلچسپی لینا چاہیے۔ اسی احساس کے ماتحت اس کا ایک حصہ الفقہاء کی اس اشاعت میں بھی شامل کیا جا رہا ہے۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مظاہر کی
خود نوشت سوانح حیات — اور — آپ کے لفظیات

صحبتے با اولیاء

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مظاہر کے مجلسی
ارشادات و لفظیات گرامی جن میں زندگیوں کی اصلاح کا
پیغام، ایمان و یقین و کیفیت احسانی پیدا کرنے کا
درا فرما رہا ہے۔

دین کی حقیقت سمجھنے اور اس کے لیے دل میں
سوز و غم پیدا کرنے میں یہ لفظیات اپنے نمایاں شان
مقام رکھتے ہیں۔

ترتیب مولانا تقی الدین ندوی مظاہر کی

اعلیٰ کتابت و طباعت، قیمت مجلد صرف ۵/۰

یاد ایام

جلد اول ۱۷۰۰ میں آپ کے مختصر حالات زندگی، لفظیات، تعلیم و
تدریس اور تصنیف و تالیف کا تفصیلی تذکرہ ہو گا۔ ساتھ ہی بعض
عادات مبارکہ، حوادث و خدایوں میں آپ کا طرز عمل نیز اپنے
بعض اکابر کے حوادث، افعال کا تذکرہ قیمت مجلد ریگزن ۶/۰
جلد دوم اس میں موصوف نے محدث باللہ کے طور پر بعض اہم واقعات
ذکر کیے ہیں۔ قیمت مجلد ریگزن ۵/۰

جلد سوم۔ اس جلد میں موصوف نے تقیم ہند کے اہم واقعات،
اکابر سلسلہ کے متفرق حالات نیز نسبت کے اقام اور خلافت و بیت
کے متعلق اہم مضامین تحریر فرمائے ہیں۔ قیمت مجلد ریگزن ۴/۰

صحبتے با اہل دل

حکیم عارف و دانشور حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب مجددی بھوپالی (رحمۃ اللہ علیہ) کی عرفانی اور اصلاحی مجلسوں کا مرقع
اور حکیمانہ ارشادات و لفظیات کا مجموعہ ہے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے عقیدت و احترام کے ساتھ مرتب کیا ہے اور
دو سال میں دو بار شائع ہو چکا ہے۔ مجلد ۲۰ صفحات، قیمت ۶/۰

کتب خانہ اہل بیت، کچھری روڈ، لکھنؤ

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

Transport Contractor

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

PHONE 1

4-101



ماولہ لاهمی

طابقہ اور خون پیدا کرنے والا

مشہور و معروف ٹانک

قویٰ قلب و دماغ و کمر و جوارہ و عظام و کلیہ جسمانی پائیدار
توان بصری و سمعی و حرکت و فکر و دود و کھان و پین و
سوز و حر و سردی و تھلا و تھلا و تھلا و تھلا و تھلا و تھلا
مسان و کمر و جوارہ و کمر و جوارہ و کمر و جوارہ و کمر و جوارہ
و کمر و جوارہ و کمر و جوارہ و کمر و جوارہ و کمر و جوارہ

دال الشفاء و مصطفائی میرٹھ (مرٹھ)



MAULAH LAHMI

ماولہ لاهمی

دال الشفاء و مصطفائی میرٹھ

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 3

MAY 1972

Phone No. 25547

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پوسٹ میں برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ چلی کا تیل
۳۰.۱ م اور ۵۰.۵ کیلو

عُمدہ وناستی
۳۰.۲ م اور ۵۰.۵ کیلو

تلولا، تیل کا تیل
۳۰.۲ م اور ۵۰.۵ کیلو

دبرانڈ خاص ناریل کا تیل
۳۰.۲ م اور ۵۰.۵ کیلو

کو کو جہار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰.۲ م اور ۵۰.۵ کیلو

امی سلاڈ تیل
۳۰.۲ م اور ۵۰.۵ کیلو

احمد سلاڈ، بمبئی

الفوائد المكنون

مكتبة

عتيق الرحمن بندها

سَالَاَنَهٗ چَندَہ
غیر مالک سے
۱۵ شلنگ
ہوئی ڈاک کے لیے مزید
محصول ڈاک کا اضافہ

لفستان

سَالَاَنَهٗ چَندَہ
ہندوستان سے ۲/۰
انگلینڈ سے ۲/۰
ضمانت و صفات
قیمت
فی کاپی ۲۵ پیسے

جلد ۴۰ بابت ماہ بیع الثانی ۱۳۹۲ھ مطابق جون ۱۹۷۲ء شمارہ (۴۲)

نمبر شمار	مضامین	مضامین شمار	صفحات
۱	نگاہِ ادلیں	عقیق الرحمن سنبلوی	۲
۲	مسلم ممالک میں مغرب پسندی	مظفر ظلیق - ہٹی	۱۷
۳	ہندوستان میں علمِ حدیث	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۲۷
۴	فخر المحدثین مولانا سید فخر الدین احمد	مولانا ابرار الدین سنبلوی	۳۳
۵	مسلمانوں کو غیر مسلموں کے دریاغی قتل کا مسئلہ	عقیق الرحمن سنبلوی	۴۴
۶	نئی مطبوعات	" " "	۵۲

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی موت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۰ جون تک آجملے ورنہ اگلا شمارہ بیعہ دی پنی ارسال ہوگا۔
مفسر خریداری ۱۔ براہ کرم خط و کتابت اور سنئے آرڈر کو پناہ پناہ خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو تہہ کی چٹ پر لکھا جاتا ہے۔
تاریخ اشاعت ۱۔ الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں، اس کی اطلاع ہر تاریخ تک آجانی چاہیئے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفتان، پکھری روڈ، لکھنؤ

دہلی، بمبئی، رانہائی پٹرو پٹیشٹر، ایڈیٹر و پراپرٹری ٹریڈر میں چھپ کر دفتر لفتان، پکھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

قرآن آپ کے سر کیا کہتا ہے؟

مؤلف: مولانا محمد منظور حسین

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تسلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے۔ لیکن ہماری دنیا اس سے نامشناک ہے۔ یہاں تک کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ "ماتے نہ والی دولت کی مثال اکثریتِ برمی میں سے بیگانہ ہے"

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات اور ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں سادہ و سلیس قلم سے قرآنی آیات کو نہایت خوش آواز و دلچسپ انداز میں بیان کیا گیا ہے۔
- جس میں طور پر قرآن کی دعوت و توحید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- یہ باہل ایسے طنزی کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے دشمنی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجازِ بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

قیمت: علی گڑھ، دہلی، ۲۰۰۰ صفحات، مجوزہ گزشتہ، قیمت: ۴/-

مکتبہ الفتن دکن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

اِنْزِ ————— عَنِقُ الرَّحْمَنِ سَبْهَلُ

گزشتہ ماہ کے ان صفحات کی گفتگو کا آخری حصہ، جو اصل مقصد تھا، بجھ کر تنگ دامانی سے تشنہ رہ گیا۔ ضرورت کچھ تفصیل و وضاحت کی تھی، مگر بات چند سطروں میں لمبیٹ دینا پڑی۔ آج کی گفتگو کو اسی مافات کی تلافی سمجھئے اور گزشتہ سے مربوط کر کے پڑھیے!

عوام کی بات تو دوسری ہوتی ہے لیکن تھوڑا بہت داغ رکھنے والے کسی آدمی کے لیے یہ بات سمجھنا ذرا بھی مشکل نہیں ہونا چاہیے کہ

۱۔ جب ہم نے یہ کہہ کر پاکستان بنوایا کہ وہاں ہم اپنی مرضی کے مطابق نظامِ حکومت قائم کریں گے اور یہاں ہندو اپنی آرزوؤں اور امنگوں کو پورا کرنے میں آزاد ہوں گے، جیسا کہ اُس زمانے کے ہر چھوٹے بڑے لیڈر کے بیانون اور تقریروں کے ریکارڈ میں آج بھی دیکھا جاسکتا ہے۔ تو یہ اُن تمام حقوق کا پاکستان کے بدلے سودا تھا جو عام حالات میں اندرونی جمہوریت کسی اقلیت کو حاصل ہوتے ہیں اور اس پوزیشن کو اپنے لیے قبول کرنا تھا کہ حق کوئی نہیں، کچھ لی گیا تو دم دکھ رہا ہے۔

اور (دراصل) یہ کہ پاکستان جب ہندو لیڈر شپ کی مرضی کے خلاف لاہور پر بنوایا گیا اور ڈاکٹر کن ایجنٹ کا ہتھیار چلا کر سیاسی لڑائی کو عوامی قتل و غارت کی راہ پر چل پڑنے کا موقع دے دیا گیا، جو کلکتہ سے پشاور تک آگ اور خون کا سمندر بنائے بغیر نہ کئے میں نہیں آسکی، تو جسمِ دکھم اور فیاضانہ حسن سلوک کے امکانات بھی مدتوں تک کے لیے اسی سمندر میں غرق ہو کر رہ گئے۔

جہاں کی بازیافت کے لیے ایک مدت کا دانشمندانہ اور صابرانہ جدوجہد کی ضرورت تھی یا پھر کوئی مجروح ہو سکتا تھا جو یہ کام انجام دیدے۔

ان کھلی ہوئی باتوں کو عوام کی آنکھیں خاطر میں نہ لائے تو وہ قابل معافی ہے لیکن جن کا شمار عقل دانوں میں ہودہ اگر انکار اور اعراض کا رویہ اختیار کرتے اور یوں کہتے ہیں کہ نہ تو پاکستان کا مطالبہ کر کے ہم نے اپنے حقوق کی پوزیشن کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر دیا تھا اور نہ وہ نفرت انگیزی ہوئی فضا جو اس مطالبے کے سلسلے میں رونما ہونے والے واقعات سے ہمارے غلاف یہاں پیدا ہوئی اُسے ٹھنڈا کیے بغیر ہماری یہ خواہش غلط ہو سکتی ہے کہ عام حالات والا سلوک ہمارے ساتھ کیا جائے تو اس رویے کے صرف دو ہی مطلب ہو سکتے ہیں۔ یا یہ لوگ اپنی پسندیدہ راہ پر چلنے کے ہوش رہا نتائج سے دوچار ہو کر عقل کھو بیٹھے ہیں یا اپنے عمل کے اُن نتائج کی ذمہ داری اُنھانے کی جرات نہیں رکھتے جن سے اُن کے ہر ایسی عوام بے خواب و خیال دوچار ہو کر بلبلا اُٹھے۔ اس لیے جو کچھ ہونے لگا اُس کی ذمہ داری ہندوؤں کی اُسی تنگ دلی کے سر ذمہ ہے جس میں عافیت سمجھتے ہیں جسے بہت ہی مضبوطی کے ساتھ ان ہر ایسی مسلمانوں کے دل میں بٹھادیا گیا تھا اور جسے اب اور بھی مضبوط کر دینا بہت آسان تھا۔

ہندو تنگ نظری میں بحث کی ضرورت نہیں، جتنا بھی جی چاہے انھیں تنگ دل اور تنگ نظر مان لیجئے، لیکن یہ تقسیم کے بعد جو بکثرت آپ کی کیفیت بدلی، مزاحمت و مقامات کا پارہ ۸ اور ۹ سے گزر کر سیدھا صفر پر آ گیا، اب بند ہوئے، ترک کی بہ ترکی تو درکنار حزن و شکایت تک کا یا رہا نہ رہا مبارزت کے تمام ہتھیار زبان بھول گئی۔ یہ سب کیوں ہوا اگر یہ احساس آپ کو نہیں تھا کہ کچھ کہنے سننے اور لڑنے بھڑکنے کے قابل آپ نے اپنے آپ کو نہیں رکھا ہے؟ اور کوئی بڑا عظیم فرق آپ کی پوزیشن پر پاکستان بن جانے سے پڑ گیا ہے؟

ہندو تنگ نظری تو تقسیم سے پہلے بھی تھی، مگر یہ آپ کا جو ش مبارزت بڑھاتی تھی۔ ایک کے جواب میں چار آپ ملتے تھے، لڑائی کی ٹھن جانے تو کسر آپ نہیں کھاتے تھے۔ آپ کے سردار شتر کو فضا آتا تو ہندوؤں کے سردار پیل پر ہاتھ تک کھینچیں باک نہیں رکھتے تھے کوئی

فیردغاں لون تھے جو ہلاک اور چکیز بن جانے کی آگاہی دے ڈالتے تھے، پھر یہ ہندو تنگ نظری ایک مات میں ایسی کسی قیامت ہوگئی کہ نظر لانا محال؛ جو چوتھے چلے جنگل، عشرتہ عشرتہ اٹھائے، مگر یہ سب خفایت تک نہیں۔ ع - سرتسلیم خم ہے جو مزاج یا میں آئے کوئی بات تو بتاتا پڑے گی جس نے یہ انقلاب حال کر دیا! بتائیے ایک پاکستان بن جانے کے سوا وہ کون سی بات پیش آئی جسے آپ کہہ سکیں کہ آپ کی طاقت گویا ایک سلب کر کے لے گئی؟ وحم وکرم کی تلاش میں کانگریس کی اقلیت کے فائدہ میں جس کے سبب بھرتے جانے لگے؟ مسلمانوں کے جداگانہ پلیٹ فائرم کا نام بھلا دیا گیا؟ متحدہ قومیت کے سوا کسی دوسری قومیت کا نام مذاہنوں پر نامزد ہو گیا؟ ہندو بات جس سے ہندو اکثریت کی ناگواری کا اندیشہ ہونے پر حرام کر لی گئی؟ قائد اعظم نے انتقال فرمایا تو سارا غم لوں میں گھونٹ کر دکھ لیا؟ قائد ملت کو گوئی ماری گئی تو ایک ہی کیلے بھی زبان ترس کر رہ گئی؟ - لیکن اس پر بھی اندر کی بے اطمینانی کا عالم یہ رہا کہ جس کو موقع ہوا وہ پاکستان سدھارنا لگا۔ حد یہ ہے کہ آج صبح کو بادلینٹ میں حلف و فاداداری اٹھایا اور دوسری صبح کو خبر آئی کہ پاکستان بھونچ گئے! - کوئی فرق اگر اپنی پوزیشن میں ہم نے خود ہمیں ڈال لیا تھا اور ادنیٰ احساس بھی اگر ہمیں اپنے دیسے ہی حقوق کے باقی رہنے کا تھا جو اس جمہوری دو میں ایک اقلیت کے لیے ملنے جاتے ہیں تو یہ کیفیت ہمارے اندر کیوں پیدا ہوئی؟ جو صرف ایک ایسے انسانی گردہ ہی کی ہو سکتی ہے جو اپنے کسی حق کی کوئی بنیاد ایک ملک میں نہ پا رہا ہو اور خود داری کے ساتھ اس ملک میں رہنے کی جدوجہد کے لیے اساسات و اعتقادات کا کوئی چشمہ اُس کے اندر موجود نہ ہو!

آزادی کا دیا ہوا اقتدار اکثریت کو آپ کے حق میں سخت سے سخت تر اور خطرناک سے خطرناک تر بنا سکتا تھا۔ اور اس کے نتیجے میں آپ اپنی مزاحمت و مقاومت کا پارہ کچھ گرانے پر بھی مجبور ہو سکتے تھے۔ لیکن دل کا دھڑکنا ہی رک جائے اور زندگی موت کی تصویر بن جائے تب 'یا تو اگر آپ کو یہ انسان اچھا لگے تو مانے کہ آپ سے بڑھ کر کوئی بزدل اور بے شرم مخلوق اس زمین پر پیدا نہیں ہوئی جو انگریز کے ہتھے ہی ہر اُس ذلت پر ہندو کے سامنے راضی ہوگئی جس کے خلاف لوں تریاؤں کا ایک طوفان کل تک اُس نے اُٹھا رکھا تھا! اور یا اس حقیقت کو تسلیم کر لیجئے کہ پاکستان بنانے کے لیے ہم نے اُن تمام حقوق کا سودا کر لیا تھا جن سے خالی ہاتھ ہو جاتے ہیں یا پاکستان چلے جانے کی وجہ

تھی یا اس سرِ اُگلنے کی اور سپر انڈی کی جسے یہاں پہنے میں اختیار کیا گیا!

پاکستان بنانا ٹھیک تھا یا غلط اس سے بالکل بحث نہیں۔ بحث فقط اتنی ہے کہ جب پاکستان لے لیا گیا تھا اور اس کے عوض ہندوستان میں اپنے حملہ جھوڑی حقوق تاج دے کے اعلان کیا گیا تھا تو پھر یہاں پہنے کے راستے وہی تھے۔ یا تو خدا نکرہ، اُس ذلت و محرومی کی زندگی پر راضی رہنا تھا جسے شروع میں اختیار کیا گیا اور ایک مدت تک اُسی میں بسر ہوئی۔ اور آئے سرب سے ان حقوق کی بنیاد ڈالنے کے لیے اتنی حکمت و دانائی اور اتنے صبر و ضبط کے ساتھ کمر بستہ ہونا تھا جتنی اپنے آپ سے دی ہوئی ایک ستارے گر انماہ کی بازیافت کے لیے ان باتوں کی ضرورت ہو سکتی ہے۔

”اپنے کیے ہوئے کے بارے میں بالکل صحیح کہاوت ہے کہ ”اس کا علاج نہیں ہوتا“ لیکن یہ محض خوش قسمتی تھی کہ ہندوستان کے دستور سازوں نے ہندوستان کی مصلحت میں ایک سیکولر جمہوریت کے قیام کا فیصلہ کیا اور دستور میں یہاں کے تمام باشندوں کے لیے بلا کسی تفریق کے یہاں شہری حقوق رکھ دیے گئے۔ اس اُتار نے ہماری اس مشکل کو آسان کر دیا کہ اپنے آپ سے دیئے ہوئے حقوق کی بازیابی کیسے کی جائے لیکن یہ دستور سازوں کی صرف اپنی مصلحت کی بات تھی۔ ہندوستان کا اتحاد اس پر موقوف تھا کہ جمہوریت کیساتھ سیکولرزم بھی نظامِ حکومت کی بنیادوں میں شامل ہو ورنہ اکثریت کے اختلافات یہاں جوڑنے کے بجائے بری طرح توڑنے کا باعث بن جاتے جو اگر اکثریت کی سیاست پر زیادہ حامی تھے وہ قائل بھی ریاست اور پیشیت کے معاملات میں سیکولرزم ہی کے تھے۔ مذہبیت سے یا تو وہ نہ تھے یا مذہب کو ان باتوں سے بے تعلق لانے والے تھے۔ اس طرح یہاں سیکولرزم کا حقیقی تعلق اولاً ان مذہبی اختلافات سے تھا جو اکثریت کے درمیان پائے جاتے ہیں اور ثانیاً اس کا مدعا نفسِ مذہب سے کا دربار ہو سکتا ہے کیونکہ تعلقی تھی۔ سنجیدگی اور خلوص کے ساتھ یہ اصول اسی سیاق و سباق میں اختیار کیا گیا تھا۔ لیکن کانگریس اور گاندھی جی نے مدتوں جس بلند آہنگی کے ساتھ انسانی حقوق، احترامِ انسانیت اور بلا تفریق جمہوریت پر اپنے عقیدے کا اظہار کیا تھا اُس کے بعد دنیا کی نظر میں کوئی عزت باقی نہیں رہ سکتی تھی اگر آؤد ہندوستان کے دستور میں کوئی تفریق یہاں کے کسی انسانی گروہ کے ساتھ برتی جاتی۔ اور قطع نظر دنیا کی رائے کے یوں بھی یہ بات آسان

نہیں ہوتی کہ اپنے بلند بانگ و محدود کو کوئی جماعت یا شخصیت پس پشت ڈال کر کھڑی ہو جائے خصوصاً جبکہ مسلمانوں کا ایک گروہ آخر دم تک کانگریس کے ساتھ رہا بھی ہوا۔ اس بنا پر دستور کی یہ سیکولر جمہوریت ایسے الفاظ میں درج ہوئی جن میں مسلمان اور غیر مسلمان سب ہی یکساں طور پر شامل ہو جاتے ہیں۔ ورنہ کوئی سنجیدہ جذبہ اور ارادہ (دو چار آدمیوں کے امکانی استغناء کے ساتھ) ایسے الفاظ کے پیچھے ہونے کا سوال نہیں تھا۔

خدا ہر ہے کہ اس نوعیت کے دستوری الفاظ ہماری اُس پوزیشن کو بحال کر دینے کا کام تو نہیں کر سکتے تھے جو ہم نے پاکستان پر قربان کر دی تھی۔ البتہ اس کی بحالی اور بازیابی کی جدوجہد کا راستہ کھول دینے کے لیے بالکل کافی تھے۔ اور یہی ان کا اچھا پہلو تھا جس سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہمیں سب سے پہلے سیاسی خواہرواری کے ساتھ (جسے اور مختلف شکلوں میں ہم براہِ برکت لے رہے تھے) دستور کی اس ساخت کی پرزور تحسین کرتے ہوئے اظہار کرنا چاہیے تھا کہ ہم و ہوس کو کوئی بناوٹ یا تعصّب نہیں بالکل مخلصانہ سمجھتے ہیں۔ اس آغاز کے ساتھ ہمیں یہ اعتراف بھی دینا ہر داری ہی کے طور پر کرنا چاہیے تھا کہ ہم نے ہندوؤں کو سمجھنے میں غلطی کی اور ان کی طرف سے کانگریس کے دھڑ پر اعتبار نہ کر کے ملک کو تقسیم کرنا غلط فہمیوں کے تحت ہوا۔ ہمیں پورے زور سے اظہار کرنا چاہیے تھا اور اس اظہار کو ہر معیار پر سچا کر کے بھی دکھانا چاہیے تھا کہ اس دستور کے بعد تقسیم سے پہلے کا باب ہماری طرف سے بھی بند ہوا اور اب بالکل ایک نئے ذہن اور نئے طرز عمل کے ساتھ ایک نئی زندگی کا آغاز ہم اس ملک میں کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں ہر طرح سے دستور کے اُن الفاظ میں جان ڈالنا تھی جو بظاہر بالکل بے جان اور نامائش پھولوں کے قائم مقام تھے۔ اور اس کی کوئی تدبیر اس طرز عمل کے سوا نہیں تھی۔ اس سے اُن لوگوں کے عملی خزانے کے راستے تنگ ہوتے جو محض دکھائے کے لیے ان الفاظ پر راضی ہوئے تھے۔ اور اُن لوگوں کو صدقِ عمل کی ترغیب ملتی اور اس کے لیے ہاتھ بھی مضبوط ہوتے جو کوئی اتھامی جذبہ مسلمانوں کیلئے نہیں رکھتے تھے اور پچھلے ابواب کو فراموش کر دینے کی، وسعت اُن کے دلوں میں تھی نقصان تو بہر حال اس میں کوئی نہیں تھا۔ پاکستان کی نئی مذہبی تحیّد نہیں تھا جس کی حمایت کو غلطی ان لینے سے کفر لازم آجاتا ہو۔ نہ ہندوؤں پر اعتبار کا اظہار کر دینے سے دین اسلام میں کوئی خلل آیا جاتا تھا۔ دنیاوی نقصان بھی کوئی نہیں تھا، امکان اگر

تھا تو فائدوں ہی کا تھا۔ بلکہ کوئی دوسری صورت دستور کی اس ساخت سے فائدہ اٹھانے کی اس کے موافق ہی نہیں۔

ہر حال ایسے عالم میں کہ مسئلہ حقوق کی پوزیشن ہم اپنے ہاتھوں سے ختم کر کے اور دم دم کر کے امکانات سے ہندو مسلم تفریق و فوارت کے نتیجے میں محروم ہو کے، حال مستقبل کی ہونک تار بکھوڑ میں گھرے ہوئے یاں دہراں کا المناک نمونہ پیش کر رہے تھے، آزاد ہندوستان کے دستور کی یہ روشنی بھلائی اور صورت حال کو بدلنے کی جدوجہد کے لیے اٹھ کھڑے ہونے کا ایک بہساڑ پیدا ہو گیا جس سے دانشمندی کے ساتھ کام لے کر حالات کی تبدیلی کا راستہ بنایا جاسکتا تھا۔ لیکن جن لوگوں کو یہ کام انجام دینا تھا، یعنی وہ لوگ جنہوں نے مسلم عوام کو پاکستان کی حمایت پر متوجہ کیا تھا اور پاکستان نہیں جاسکے تھے، اور انہی کے طرز عمل سے اب بھی ان عوام کو رہنمائی حاصل کرنا تھی، ان کے متعلق بھرپور بات دہرانا پڑتی ہے کہ یا تو پاکستان کی قیمت کا عملی رنگ دیکھ کر ان کے ہوش سواس اڑ گئے تھے کہ وقت کے تقاضوں کو سمجھ سکیں اور یا نہ کو رہ بالا قسم کا طرز عمل اختیار کر کے ان عوام کو یہ سمجھنے کا موقع دینے کی اخلاقی جرات ان میں نہیں تھی کہ ان کی غلط رہنمائی سے بڑے دن انھیں دیکھنا پڑے، امزیر برآں ایک بات شاید۔ بلکہ یقیناً یہ بھی تھی کہ اس نئے طرز عمل میں ان نیشنلسٹ مسلمانوں، اہل جمیعہ وغیرہ سے بڑی سخت برتی جنھیں پاکستان کی مخالفت پر ہر طرح سے ذیل کیا اور گرایا گیا تھا، ان مختلف ذہنی الجھاؤوں کے زیر اثر یہ لوگ باوجود اس کے کہ عام طور پر کانگریس کو داماں عافیت سمجھنے کا عملی ثبوت دیتے رہے، اس کو مسلمانوں کے دوش دلاتے رہے۔ بہت سے اُس میں باقاعدہ شامل بھی ہوتے رہے، لیکن اسی طرح کی غلط رہنمائی کے طور پر ان باتوں کی جرات اپنے اندر نہیں پیدا کر سکے جن سے فضا بدلتی۔ اکثریت کے دلی دلائل کی وہ سخت گریں کھل سکتیں جو تقسیم کی بھڑائی کشمکش اور خونی آدیزش نے ڈال دی تھیں اور ان لوگوں کے لیے میدان تنگ ہوتا جو تقسیم کے بعد اس سرزمین پر مسلمانوں کے لیے کسی حق اور عافیت کا تصور نہیں کرنا چاہتے تھے۔ انھوں نے بس اُن باتوں پر اتفاق کی جو بھوری کا دباؤ ان سے کرتا تھا اور جن کے بغیر عافیت کا سانس لینا محال سمجھتے تھے۔ حالانکہ ان میں سپر انڈی اور

سر انگشتگی کے سوا کوئی ایک بھی دوسرا پہلو نہ تھا! لیکن جو باتیں مجبوری کی نہیں محض دور بینی اور مصلحت تہذیب کی تھیں اور ان کا مطلب لازماً سپر انداز ہی اور سر انگشتگی ہی نہیں بلکہ رائے پر نظر ثانی اور حقیقت پسندی بھی دوسروں کی نظر میں ہو سکتا تھا! اتوں اور ان لوگوں کے درمیان میں آنا ہی فاصلہ ہوا، جتنا ایک جرات نہ رکھنے والے یا ضرورت نہ سمجھنے والے سے ان باتوں کا فاصلہ ہو سکتا ہے! تقسیم سے پہلے کے اپنے طرز عمل اور ذہن و فکر کو غلط کہہ دینے کی کوئی مجبوری ان پر مسلط نہیں ہوئی لہذا انھوں نے اپنی ساری عزیمت و استقامت اسی میں دکھائی کہ یہ کام نہیں کر لینگے چاہے قوم کا مستقبل اسی پر ڈکا ہو کیوں نہ ہو اور کیسا ہی خوبصورت موقع (دستور کی ساخت سے) اس کے لیے پیدا ہو گیا ہو۔ گویا یہ کوئی توحید دروالت کا عقیدہ تھا جس سے زبان کو کھیرنے کی بات اس وقت تک جائز نہیں ہوتی جب تک کہ گلا کھٹے نہ جا رہا ہو!

ہرگز کوئی خواب مسلمانوں کو دکھانے کی ضرورت نہیں تھی کہ یہ دستور ان کی مایوسی کے اندھیرے میں چاند سورج آسمانے گا اور محمدی کی ساری تلخیاں مٹھاس کی لذتوں سے بدل جائیں گی لیکن جب آپ کے ہاتھ ہی بے ہتھیار نہیں ہو چکے تھے بلکہ سینوں میں حق کا احساس اور اس کی حوصلہ شکنیاں تک ناپید تھیں اور حریف کی شرافت و معقولیت کے سوا عالم اسباب میں کوئی دوسری میں آپ کی عزت و عافیت کی فی الوقت موجود نہ تھی۔ تو پھر سوائے اس کے عقل کی بات کیا تھی کہ حریف دکھا دے کے دریادلی بھی دکھائے تو آپ اُس پر اعتماد کا اظہار کریں اور شریفانہ تحمیں و منت گزراؤ گے ساتھ اُس کی عطا کو قبول کر کے اپنی عزت اور تقاریر کی حفاظت کے ساتھ مسلسل ایسا رو بہ رکھیں جو اُسے اپنی بات کا پاس نہ رکھنے سے شرم دلائے جو لوگ اُس کی صفوں میں اس طرز عمل کو ناپسند کرنے والے ہوں ان کے لیے اپنی رائے کو پھیلانے کی گنجائشیں رنگ ہوں اور شریف دلوں کو اپنے رجحان میں تنگی اور لمبے عام کرنے میں سہولت حاصل ہو جائے؟ مگر ہم نے تو جیسے قسم کھائی تھی کہ کانگڑیس کو دھڑ دواؤ۔ اُس کی ممبری کے خاتم بھی بھرو، دواؤ، زیدوں کی پارٹیاں کرواؤ۔ انھیں الیکشن کے چندے دواؤ، غرض دفع الوقتی کے کیسے ہی خوشامدانہ کام کرواؤ۔ مگر

عہ ایسے لوگوں کے وجود سے انکار نہیں ہے جنھوں نے یہ گھٹیا بن نہیں اختیار کیا۔ جن تک ایسے لوگ بھی تھے کہ انھوں نے اگر عقل کی بات نہیں کی تو یہ گراؤٹ کی باتیں بھی نہیں کیں۔

مسلمانوں سے یہ کہنا ممکن نہیں کہ جب ہندو اکثریت نے ایک ایسا سیکولر دستور بنا کر جس میں ہمارے لیے بھی ہر طرح کے سادی حقوق تسلیم کیے گئے ہیں، ماضی کی آدیزشوں کو فراموش کر دینے کی پہل کر دی ہے، تو چاہے وہ دکھانے ہی کے لیے ہو، ہماری شرافت کا بھی تقاضا ہے اور مصلحت بھی یہی ہے کہ ہم اب ایک نئے دینے کے ساتھ سامنے آئیں، ہندو کے دعووں اور اعلانوں کو فرادہ کرنا اور قطعی طور پر ایسا ہی سمجھنا چھوڑ دیں۔ ہندو نے اگر دکھاؤ کا ہاتھ بھی بڑھایا ہے تو اُسے سچائی میں بدل جانے دو، نہ کم از کم لاج رکھنے پر اسے مجبور کر دو، کوئی ایسی بات بجا طور پر کہنے کا موقع مت دو کہ مسلمان نے اس ہندوستان میں بھی ہمارے اظہارِ معقولیت کی قدر نہیں کی جس میں ہم کوئی سا بھی طرزِ عمل اختیار کرنے کے لیے آزاد تھے!۔۔۔ یہ باتیں ان لوگوں کے منہ سے نہیں نکلیں، بلکہ اس کے برعکس ہی سبقِ نجات کرایا جاتا رہا کہ سب فرادہ ہے۔ ایک بات بھی بھروسے کے قابل نہیں۔ دیکھو ہم نہ کہتے تھے کہ، دو سادی جائے گی سو مٹائی جا رہی ہے۔ خونِ مسلم کی آرزو اتنی ہے۔ فوج، پولیس، حکام اور افسران سب تماشاخی ہیں۔ دیکھو ٹیل کا رویہ دیکھو، مولانا ابوالکلام کو کیسا سبق مل رہا ہے۔ ایک ایک بات جو ہمارے لیڈروں نے کہی تھی صحیح ہو رہی ہے۔ بے ظلم کے اپدیش اور برت فالتے، یہ سب دنیا کو دکھانے کے لیے ہیں۔

یہ طرزِ گفتگو اور اندازِ فکر حکومت سے کم و بیش اظہارِ وفاداری یا کم از کم محتاط روی کے ساتھ اندر اندر چلتا رہا۔ سنی کہ ۶۴ء میں بعض مقتدر کانگریسی مسلمانوں کا سہارا لے کر ان لوگوں کو کانگریسی حکومت کے خلاف لب کشائی کے میدان میں آنے کا موقع ملا۔ ان کانگریسی مسلمانوں کے خلاف بھی نفرت و بغضی ان کی دگ دگ میں سراپت کیے ہوئے تھی، مگر مصلحت کا احساس کہ ان کی قیادت مانا گوارا کیا جڑ ہی مینے گڑے تھے کہ ۶۵ء میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ایک نامہ دینی واقعہ سے چھٹا گرا کر دی کا شکار ہو گئی۔ اس موقع پر یونیورسٹی کے اولڈ بوائے ہونے کے رشتے سے کچھ اور کانگریسی مسلمان بھی ان کو آگے کرنے کے لیے مل گئے۔ اور اب ان بہت سے کانگریسی مسلمانوں کی پھتری میں پوئے تحفظ کے احساس کے ساتھ انھوں نے خوب خوب چور دکھانے کی شوق بہم پہنچائی۔ کچھ کچھ ۶۶ء کے جنرل الیکشن کا وقت آ گیا۔ اب انھیں

اس پھتری کی ضرورت باقی نہیں رہی تھی۔ پورے ملک میں کانگرس مخالف ہوائیں اٹھ پڑی تھیں، اور اس طرفان میں ان کی حفاظت کا پورا سامان تھا، چنانچہ اس اکھٹن کے سلسلے میں پالیسی پر اختلاف رائے ہوا تو بے تامل اس پھتری کو اٹھا کر ایک کونے میں ڈال دیا۔ اب یہ اپنے قائد آپ ہی تھے۔ جو باتیں اندر کیا کرتے تھے، الفاظ کی ضروری تبدیلی کے ساتھ اسٹیج پر کرنے لگے۔ کچھ شیعہ مذہب کاٹس کے مقرر ہاتھ آگئے تھے، اپنے الفاظ کی کمی ان سے پوری کر دی جانے لگی۔ ادنیٰ ذات کے ہندوؤں کے کے خلاف وہ وہ بے نقط تقریریں اس سلم اسٹیج سے ان مقررین کی ہوئیں کہ تقسیم سے پہلے کا دور بھول گیا اور جو تھوڑا بہت اس دور کا سبق، حالات کی رفتار سے سلم عوام بھول گئے ہوں گے وہ پورا کا پورا ہی تازہ ہو گیا۔ اپنا یہ سرمایہ قافلہ پھر سے نئے جذبوں کے ساتھ آراستہ کر کے یہ قائد ان لت پوری سچ دمج کے ساتھ میدان سیاست میں گامزن ہوئے۔ وہی بولیاں جو تقسیم سے پہلے کی معرکہ آرائی میں بولی جاتی تھیں، بہت تھوڑے سے فرق کے ساتھ ہر طرف سنائی دینے لگیں۔ یہ مسلمانوں کے حقوق حاصل کرنے کی ہمہ جہتی، وہ حقوق جو دستور میں درج تھے منکول بہت کم رہے تھے۔

ذرا غور کیجئے! کیا یہ حقوق جن کے بارے میں خود آپ کا یقین ہے کہ محض دکھاوے کے لیے دستور کی کتاب میں درج کیے گئے تھے، عملاً دیئے مقصور نہیں تھے، محض زوردار تقریروں اور لعنت نامت سے حاصل کیے جاسکتے تھے؟ یہ حقوق تسلیم کرانے ہوں یا تسلیم شدہ پر عملدرآمد کرنا ہو تو وہی طریقے اس کے لیے جوہریت میں کارگر ہو سکتے ہیں، کوئی ایجنڈیشن چلا کر حکومت کو مجبور کر دیتے، یا رائے عامہ کو اپنے حق میں کر بیٹھے جو حکومت بناتی اور نگہداشتی ہے، ایجنڈیشن کرنے کا آپ میں دم نہیں، اس لیے کہ حکومت سے پہلے اکثریت کے عام لوگ آپ کا راستہ روک کر کھڑے ہو جائیں گے۔ اپنے گھروں سے نکل کر دس بیس قدم بھی عام شہروں میں چلنا آپ کے لیے مشکل ہے۔ اپنی اس مجبوری کو آپ اتنی اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ تمام سچ و تاب کے باوجود مشکل ہی سے ایجنڈیشن کا نام زبان پر لاتے ہیں۔ اور بے بسی آتے ہیں تو اسے عمل میں نہ لانے کی بات پہلے ہی سے طے رکھتے ہیں۔ چنانچہ نوبت اس کی ایک بار بھی نہیں آسکی، بہر حال یہ راستہ آپ کے لیے بند ہے، وہ جاتا ہے ملک کی رائے عامہ کو اپنے حق میں کرنے کا معاملہ تو اس کی کھٹائی کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ یہ رائے عامہ ہی ہے جس کے خوف سے آپ حکومت کے خلاف ایجنڈیشن بھی نہیں کر سکتے، اس رائے عامہ کے ہمہ انہارنے کو بلا مبالغہ ہمارا کارٹ راستہ بنانے

سے تشبیہ دی جاسکتی ہے لیکن پہلے مسئلے کے حل کا واحد راستہ یہی ہے۔ اس کو کہ کسی میں کتنے ہی خیرات
جان سے بھی گزر جائیں تو یہ ان کی جان کا ضیاع نہیں ہے۔

اس رائے عامہ کے مسئلے کو حل کرنے کا ایک وقت تو وہ تھا جب ملک کے دستور میں ہمارے
حقوق وضع کیے گئے اور اس سے بھی پہلے جب گاندھی جی نے مسلمانوں کے تحفظ کے مسئلے پر برت رکھا
اور اسی راہ میں جان دی۔ اس وقت اگر وہ طرز عمل اختیار کر لیا جاتا جسے ادھر بیان کیا گیا ہے تو بہت
کچھ مسئلہ اسی وقت حل ہو گیا ہوتا مگر۔ ایک بار پھر ماتم کیے بغیر نہیں رہا جاتا کہ ہمیں تو اپنا یہ مسئلہ حل
ہونے کے بجائے یہ زیادہ پسند تھا کہ جو کچھ خیالات ہم نے ہندوؤں کے بارے میں قائم کیے اور غائب کر
تھے وہ غلط نہ ہونے پائیں۔ چنانچہ جو باتیں ان خیالات کے برعکس سامنے آئیں انہیں بھی غریب
اور کمزور ثابت کرنے کی فکر ہمیں زیادہ رہی پھر جابیکہ ایسی مزید باتیں پیدا کرنے کی ہم کو شش
کرتے اور ہندوؤں کے اندر تبدیلی کے اس خداداد موقع سے بھرپور فائدہ اٹھا لیتے!

دوسرا موقع ۱۹۴۷ء میں راولپنڈی اور کشمیر کے درناک قتل و غارت کے بعد آیا تھا
جس میں مجلس مشاورت ردنا ہوئی جو اپنے بانی صدر کے خیالات کے مطابق ہی کام اس موقع
سے کرنا چاہتی تھی۔ مسلمانوں کا رجوع بھی اس تحریک کی جانب ایسا ہوا تھا کہ اس کی آواز تمام
مسلمانوں کی آواز مانی جاسکتی تھی اور ہندوؤں پر اس دھڑ کے ساتھ اثر انداز ہونے کی اہلیت رکھتی تھی۔ مگر
مسلمانوں کی یہ پر جوش حرکت اور اجتماعیت دیکھ کر ان لوگوں کے منہ میں پھر پانی بھرا یا جو ایسی ہی
اجتماعیت کو لے کر ایک بار ہندو سے کھینچے تھے۔ ہندوؤں کے ایک بڑے اور با اثر طبقے کے اس
ندامت اور انکار ندامت کا سہارا لے کر پوری قوم کے دل جیتنے اور مسلمانوں سے متعلق اس کا اندازہ
نیکر دھن بدل دینے کی وہ تعمیری حکمت عملی جو مشاورت کے صدر کا نقطہ نظر تھی ان لوگوں کو اس حوصلہ
انگیز ہاتھوں میں بار ہونے لگی۔ علی گڑھ یونیورسٹی کے واقعے نے ٹھوڑے کے جذبات بھی برانگیختہ کیے۔ اور
اس طرح کچھ حالات کی سازگاری کے واسطے اور کچھ جذباتی انگیزش نے ان لوگوں کو اس پر قطعی آمادہ کر
دیا کہ صدر مشاورت کے نقطہ نظر کو پس پشت ڈال کر مسلمانوں کی اس پر جوش اجتماعیت کو —
کانگریس کے عنوان سے ہندو اقتدار کے غفلت سے آرائی کی شکل دیدی جائے۔ یہ اپنی جگہ پر
واقعہ ہے کہ ہندوؤں کے عام مسلم مخالف ذہن کو بدل ڈالنے اور اس وقت کی کم دیش ندامت

کی گری سے نرم دہے کو انسانیت اور معقولیت کے سانچے میں ڈھال لینے کا جو اصولی راستہ صدر مشا دت نے اپنے خطبہ صدارت میں تجویز کیا تھا، اپنی تقریروں میں وہ اپنے ذاتی خیالات و تاثرات کے تحت اس سے تجاوز کر جاتے تھے اور اس بات کی رعایت نہیں رکھ پاتے تھے کہ اُن کے قلم میں اُن سے بہت مختلف خیالات اور بہت مختلف ماضی رکھنے والے لوگ بھی ہیں بلکہ زیادہ تر وہی نہیں۔ یہ صدر مشا دت ڈاکٹر سید محمد مرحوم کے وہ خیالات و تاثرات تھے جو مدتوں گاندھی جی کی عقیدہ تمذناہ وفاق اور عمر بھر کی مخلصانہ کانگریسیت سے اُن کے دل و دماغ میں بچ بس گئے تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے اس تجاوز کے بارہونے پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ مگر اس سے اس بات کا جو اثر بھی نہیں پیدا ہوتا تھا کہ اصل لائن ہی ترک کر دیا جائے۔ لیکن اس بار نے کانگریسیت اور لیگیت کے نفرت انگیز احساسات کو زندہ کیا اور کھلی دھاندل عدلی بے اصولی اور جلسہ سازی تک کے ساتھ یکسر مختلف راستے پر چلنا طے کر کے اُن بہترین امکانات کو تباہ کر دیا گیا جو ڈاکٹر صاحب کے تجویز کردہ راستے سے شروع تھے۔ خرابی مجلس مشا دت کے انداز ترکیب و تاسیس کی بھی قلمی کنفرس کوئی جات و ماٹ اصولی و پروگرام طے کیے، مختلف خیال لوگوں کا کنبہ جوڑ دیا گیا جس میں جو طرز کھینچ تان اور تھیں بھیت کی بڑی گنجائشیں تھیں۔ لیکن مسائل کا شعور اور مصالحہ کو جذبات پر قدم حاصل ہوتا آغاز کے ایسے بھول بھی دوران کار میں نکل جانا کوئی بڑی بات نہیں ہوتی۔ مگر یہاں تو بد قسمتی نے ایسی مضبوطی سے ڈیرے ڈال رکھے ہیں کہ سالے تحفظات کے ساتھ بھی بات شروع کی جاتی تو شاید انجام بھی ہوتا۔ بہر حال یہ نادر موقع بھی تھوڑی بہت نہیں زمین کی آخری گہرائیوں تک لے جا کے دفن کیا گیا اور جتنی کیلیں اپنے ہاتھ اُسکتی تھیں ایک ایک کر کے سب ہی اُس کے تابوت میں ٹھونکی گئیں! مگر افسوس! صدر بار افسوس! عقل دشمنی اور جذبات پسندی کا مزہ بھی ایسا چکھنا پڑا کہ اگر ایمان داری کو زبان ہو جائے تو کسی کو ایک حرفِ عبرت کے لیے کہنے کی ضرورت نہیں۔ سلم مجلس کا جو دفتر بم محل اس قبر پر تعمیر کیا گیا تھا وہ تمام حوصلوں اور خوش فہمیوں کا مزار ہی بنتا چلا گیا۔ اس محل کے کینڈوں کے پاس اب ایک ”داستان درد“ سنانے کے سوا کچھ اور نہیں۔ جلسے کرتے ہیں تو اپنی خرب خور گھون اور دھوکے کی دعدہ خلافیوں کی داستان سنا کر قصور معاف کرانے کے لیے اور احساسات کی جھپٹن کو بھونٹنے

تیلیوں سے آرام پہنچانے کے لیے!! — ”جھاسے تو یہ“ کی توفیق؟ یہ بغا ہران کے حصے کی چیز ہے ہی نہیں وہ ”قاتل“ اور ہوتے تھے وہ ”پشیمانی“ اور ہوتی تھی!

مجلس مشادرت کے صدر رادر بانی مہمانی کی دی ہوئی لائن کو چھوڑ کر جولان اختیار کی گئی اس کی تفصیل ضروری ہے۔ یہ لائن تھی انتخابی دباؤ کے ذریعے کانگریس کو جھکانے اور خوشامد کی پوزیشن میں لانے کی کانگریس نے جھکنے سے انکار کر دیا۔ غصے میں طے کر لیا گیا کہ اب کانگریس کے مخالف پارٹیوں کی حمایت کر کے اقتدار سے ہٹانا ہے یہ اتفاق سے سائے ملک ہی کا نوڈ بن گیا تھا۔ کانگریس نے کسی طرح کی بارٹھائی لیکن مخالف پارٹیوں نے بھی اس پیش قدمی کی قیمت میں جو وعدوں کے چیک دیے تھے اقتدار پا کر ان کی ادائیگی میں ہی کیا جو کانگریس کی کرتی تھی اور یہ بھی صاف نظر آ گیا کہ اپنی لیے کسی کا عالم یہاں بھی دہی ہے جو کانگریس کو محکومتوں کے مقابلے میں تھا۔

یہ تجربہ اس بات کو سمجھا دینے کے لیے بالکل کافی تھا کہ پہلے لیے اپنے دستور کی حقوق پالنے اور وعدے پورے کرنے کا راستہ انتخابی حمایت اور مخالفت نہیں ہے لیکن غصے کا پارہ تو اب انتہا کو پہنچ رہا تھا۔ کانگریس کے بعض صوبائی لیڈروں نے موقع کو اتار دے وعدوں بھری ڈال سامنے کی اور ایک جست میں پلٹ کر یہ ناراض لیڈر اس پر چاڑھے۔ مگر اسمبلی کے جن ممبران کو یہ اپنا ممنون احسان اور تابع فرمان سمجھتے تھے ان میں سے مسلمان اور غیر مسلمان کوئی بھی اس قلابازی میں ساتھ جلنے کو تیار نہیں ہوا۔ غصہ اب کسی پیمانے سے ناپے والا بھی نہیں رہ سکتا تھا۔ حالات بھی ایک نئے ایکشن کے بن رہے تھے۔ لہذا ایک نئی ٹھانی اور پسماندہ ممبروں کے ایک طبقے کو ساتھ لیکر ایک فیڈریشن بنائی، جس کے ذریعے آنے والا ایکشن خود لڑا جاسکے مگر بمشکل چار بجے آدمی ۲۵ کی اسمبلی میں پہنچائے جاسکے اور یہ بھی اس شان کے تھے کہ بلا ٹکٹ اپنی پارٹی چھوڑتے چھوڑتے بس ایک صاحب کل جمع میں رہ گئے ہیں جو اس فیڈریشن اور مسلم مجلس کی نمائندگی کرتے ہیں۔

یہ شخص کی حالت چل رہی تھی کہ ملک کے سیاسی سمندر میں ایک طوفان پروردش پاکے اٹھا۔ وزیراعظم مسز اندرا گاندھی نے اپنی پارٹی پر چھائے ہوئے لیڈروں سے طویل اندرونی کشمکش کے بعد کھلی لڑائی کا فیصلہ کیا۔ اور یہ لڑائی پورے ملک کے لیے مرکز توجہ بنتی ہوئی تھوڑے ہی دنوں میں مسز گاندھی کی شاندار ہجرت پر ختم ہوئی۔ اس لڑائی میں کانگریس دلی کی کھباری

اکثریت کے علاوہ ملک کے عوام نے بھی بے پناہ جوش کے ساتھ مذکور گاندھی کی حمایت کا منہا ہر کیا اور اس سے اپنی پارٹی کی اُس کھوئی ہوئی طاقت کو بحال کرنے کے لیے جو خاص طور پر مشرک الکشن میں بہت زیادہ کم ہو گئی تھی، پارلیمنٹ کے نئے الکشن کا فیصلہ سرگامہ ہونے لگا۔

جو اگلی ہوئی اندرا گاندھی کے حق میں ہیں رہی تھی، کیا مسلمان اور کیا غیر مسلمان سب مسعود تھے! چھوٹے اچھوٹے کو اس الیکشن کے خیال سے پسینے چھوٹے تھے۔ یا کسی کے ماتھے پر ہاتھ لپیٹ دیا کو اس قیامت کے دن میں اپنا دودھ قائل رکھنے کے لیے خیال آیا کہ اندرا گاندھی بہر حال کیسی آپ تمام بڑی پارٹیاں اُن کے مقابلے میں سترہ محاذ بنا رہی ہیں ایسے میں وہ کسی حمایت کی ناقدری نہیں کریں گے۔ چنانچہ اس گزارش کے ساتھ انہیں حمایت کی پیشکش کی گئی کہ چند ٹیبلت ہمارے لیے چھوڑ دی جائیں۔ کا گھوس کا امیہ دارہ دباں نہ ہو اور فلاں فلاں باتیں علمِ مائیں سے متعلق سینی فیٹو میں درج کر دی جائیں۔ یہ پیشکش قبول ہوئی۔ لیکن اندرا گاندھی کی نظریں تو بہت تیز ہیں اُن سے بہت کم درجہ کی نظر پر بھی یہ بات مخفی نہیں ہو سکتی تھی کہ یہ ایک مجبور آدمی کا سودا ہے جو کسی بات پر بھی اس آں نہیں کر سکے گا۔ چنانچہ اس کا کوئی اعلان تک اندرا گاندھی کی طرف سے نہیں کیا گیا کہ یہ سینیٹیں سلم مجلس کے لیے چھوڑ دی گئی ہیں ایسے میں کہاں ایک پی ہوئی آواز کوئی اثر دکھا سکتی تھی؟ کوئی سیٹ تو ملنا درکنار سب سیٹوں پر مجموعی ووٹ بھی ایک سیٹ جتنے بھر کے نہ مل سکے اور اس کے بعد سینی فیٹو کے وعدوں پر عمل کے لیے تھوڑی بہت بھی مجبور کرنے والی چیز اندرا گاندھی کے لیے کیا ہو سکتی تھی؟

اب الیکشن کے جوصلے تو بظاہر باطل سرزد ہیں۔ بلکہ یہ بھی کہنا مشکل ہے کہ کوئی زندہ بھی رہ گیا ہے۔ البتہ وعدوں کی یاد دہانی اور شکایتوں کی داستان بیان ہو رہی ہے۔ برداشت نہ کرنے کے عزائم کا بھی حسبِ حالت اظہار ہے۔ ایک آدمی ملے پر ”تحریک“ چلانے کی کچھ دھکی بھی!۔ لیکن کیا کسی شخصیت آسکتا ہے کہ ان بازوؤں میں اب بھی کچھ کر دکھانے کا دم رہ گیا ہے؟ یہیں تو ان میں سے کوئی آدمی بھی اب ایسا نہیں ملتا جس کے اندر ٹوٹنے سے بھی کسی دم ختم کے آثار ملتے ہوں۔ کچھ ہوئے چہرے ردِ کھراتی ہوئی زبانیں کھراتی ہوئی نگاہیں اور کوئی کہنا چاہے تو کہے کہ ”بس اب ط

ہیں ہے۔ رختِ صفر میر کا رواں کے لیے

اُہ! کیسے کہا جائے

اسی باعث تو قتل عاشقاں سے منع کرتے تھے

اس "منع کرنے" میں اپنا بھی نام پیر نہ ہے۔ زبان سے "قلم سے" جس جس طرح بن پڑا سمجھایا کہ یہ راستہ کچھ پانے کا نہیں سراسر کھونے کا ہے! اس کی کشش سے انکار نہیں مگر سرباب کے سوا کچھ اور نہیں ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ یہ وقت پھر آسانی سے نہ آئے گا۔ میں کہتا ہوں کہ جس کام میں آپ اسے لگا رہے ہیں اس سے بچتائے کے سوا کچھ ہاتھ نہ آئے گا! قدم بقدم منطقی نتائج کو سوچ لیجئے۔ آخری نتیجہ درد اور درد چار کی طرح صاف ہے! مگر یہاں مجبوری یہ تھی کہ کسی کو تو بس لیدی کے گٹے ہوئے جو صلیے ہوئے کرنے تھے اور اس کے لیے واحد سبیل یہی الیکشن بازی تھی اور کسی کو وہ راستہ اپنے "عقیدوں" کے خلاف تھا جو مجلس شادرت کے مروجہ صدر نے تجویز کیا تھا جبکہ یہ دوسرا راستہ ان عقیدوں کے عین مطابق۔

الغرض ملک کی اکثریت کو مسلم مخالف جذبات سے ہٹا کر اعتدال پر لانے اور پھر کم سے کم ایک بدترقہ دار کو اپنے حق میں ہموار کرنے کے لیے اس کے اندر گھسنے کے راستے بنانے کی جدوجہد کا یہ دوسرا سازگار موقع بھی بری طرح تباہ کر دیا گیا جو ۱۹۴۷ء میں پیدا ہوا تھا۔ اور اس کی تباہی کا باعث بھی وہی ذہنیت بنی جس نے ۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۹ء کے موقع پر باد کیسے تھے۔

یہ ذہنیت آل انڈیا مسلم لیگ کی قیادت نے تم کے نہیں چھوڑی تھی۔ اس کی دوسری ہندو کو ہمیشہ دشمن سمجھنا ایک رکن اسلام تھا۔ ہندو مسلمانوں کو قریب لانے کی ہر کوشش ہرام تھی۔ ہندو کی ہر بات، ہر قدم اور ہر عمل کا کوئی مقصد اور محرک اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا تھا کہ اسلام اور مسلمانوں کو تباہ کیا جائے۔ اس کی کوئی دلچسپی اور اس کی زندگی کا کوئی محور اس کے صواب ہے یا نہیں کہ مسلمانوں کو نابود کرنے کی تدبیریں سوچتا اور انکیس بناتا رہے۔ وہ جاگتا ہے تو اسی محرم میں اور سوتا ہے تو اسی خیال میں! یہ ذہنیت پاکستان سدھارنے والی قیادت نے اپنے پیروں کے لیے اس بند دستان میں چھوڑی تھی جسے وہ ہندو کی آزادانہ حکمرانی کے لیے ایک فتح ترین کشمکش کے پس منظر میں چھوڑ کر گئی تھی اور جس میں ۸۶ فیصدی ہندو بھی ہندو تھے۔ ایک راستہ خدا کی معجزاتی نصرت و مدد کا تو ضرور ایسا ہوتا تھا کہ ان تصورات کے مطابق طرز عمل رکھتے ہوئے بھی عزت و عافیت کی زندگی ایسے

ملک میں بسر کی جا سکے۔ ورنہ زندگی کا کوئی نقشہ اس طرز عمل کے ساتھ ذرا بھی سوچ کر دیکھے تو سوائے اس کے بن ہی نہیں سکتا جو پہلے دن سے آج تک بننا ہوا ہے۔ ہندو کے ہاتھ میں ملک کا اقتدار ہے اور جمہوریت کی رود سے یہ ایک جائز اقتدار ہے۔ ہندو کا کوئی حرج نہیں اور کم از کم فردی طور پر محسوس ہونے والا حرج تو ہے ہی نہیں اگر ہم یہ ذہن اس کے معاملے میں رکھیں۔ لیکن ہمارا ادل سے آخر تک نقصان ہی نقصان ہے اگر ہم اس ذہن سے نجات حاصل نہ کریں جمہوریت میں ایک اقلیت اکثریت وہ ہوتی ہے جو ہر آن بدل سکتی ہے۔ اس کی مثال حکمران کانگو میں اور اُس کی مقابل پارٹیاں ہیں کہ کسی بھی انتخاب میں ہو سکتا ہے۔ کانگو میں اقلیت میں آج ملے اور کوئی مخالف پارٹی اکثریت حاصل کر لے۔ لیکن ہمیں جس اقلیت اکثریت کے مسئلے سے سابقہ ہے اُس کی نوعیت یہ نہیں کسی انتخابی پلچر میں مسلمان اکثریت بن جائیں اور ہندو اقلیت میں بدل جائیں اس کا کوئی سوال نہیں۔ ایسی صورت میں اقلیت اور اکثریت کے درمیان سخت گریں بھی پڑی ہوئی ہوں تو کسی انتخابی یا غیر انتخابی لڑائی کے ذریعہ کچھ نہیں حاصل کیا جاسکتا یہ بالکل کھلی ہوئی بات ہے جو کچھ بھی امکانات ہیں وہ اکثریت کی گریں نکالنے اور اس کی رائے عامہ کو ہموار کر لینے سے وابستہ ہیں۔ اور یہ بات اگر ہمارے حلق سے نہیں اتر سکتی تو ہمیں خود کشی کر لینے کا پورا اختیار ہے۔ جو بدستورج اُن لوگوں کی رہنمائی میں کر رہا ہے ہیں جن میں سے کچھ کی ذمہ داریاں کا نقشہ ہم اوپر دکھا چکے ہیں۔

خدا کا شکریہ ہے کہ فی الوقت مسلمانوں میں ان رہنماؤں سے پوری مایوسی اُگنی ہے لیکن مستقب کے بارے میں کوئی اطمینان اُس وقت تک نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ اس ذہنیت کے بارے میں مسلمانوں کا ذہن صاف نہ ہو جائے جس کی کشش سے بار بار ان کو مایوس کن اور تباہ کن راستوں پر دوڑایا جاتا ہے۔ آگے اب اسی مقصد سے کچھ اور کہنا ہے۔ (باقی)

مسلم ممالک میں مغرب پسندی اور اس میں متحد پسندوں کا حصہ از۔ خلیفہ کے ہیٹی

ہمارے متحد پسندوں کو یہ کہنا برا لگتا ہے کہ وہ اسلام کی تشریح اور تعبیر اس کی واقعی منشاء کے خلاف مغربی افکار سے کرتے ہیں اور ایسا کرنے میں وہ مغربی سازش کا شکار یا اس کا آلہ کار ہیں۔ لیکن ذیل کا مضمون جو ان متحد دین کی موجودہ نسل میں سے اکثر کے علمی سرشار اور اساتذہ مشرعی کی تصنیف ہے، صاف طور پر اسی کی شہادت دے رہا ہے۔ اور اسی نقطہ نظر سے اس کا ترجمہ یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

”محرر تبتے“

”انیسویں صدی عیسوی کی صبح طلوع ہوئی تو اس وقت مسلم ممالک میں ابھی قرون وسطیٰ کا.... اندھیرا چھایا ہوا تھا“ ایک مشرق لکھتے ہیں ”مگر صدی کے خاتمہ نے دیکھا کہ وہ دور جدید کی روشن راہ پر اپنا سفر شروع کر چکے ہیں۔ یہ سفر بیسویں صدی میں مزید تیز رفتاری کے ساتھ جاری ہے۔ اس زبردست تبدیلی کا سبب مغرب کے ساتھ اہلام کا تصادم ہے۔ وہ مغرب جو پوری انسانی تاریخ میں سب سے زیادہ اہم اور سب سے زیادہ نمایاں واحد واقعہ ہے۔ معاشیات، سماجیات، سیاسیات، تعلیم، سائنس، فلسفہ، روحانیات اور مذہب سے متعلق نئے تصورات اور یورپ اور امریکہ کی ممکنہ لوجی کے پھیلاؤ

کے نتیجے میں رد عمل کا جو سلسلہ شروع ہوا، وہ اب تک جاری ہے، اس سے اسلام کو اپنے مختلف پہلوؤں میں جن تبدیلیوں کا تجربہ ہوا، اس کی مثال ہزار برس پہلے یونانی رد عملی کچھ سے مقابلہ پیش آنے کے سوا اور کہیں نہیں ملتی۔

محمود کے مشرقی سامع پر جو تصادم ہوا وہ اصلی طوفان کی محض ایک ہلکی سی لہر تھی جس نے پورے کراہی کو اپنی پیٹ میں لے لیا۔ اس کے نتیجے میں مسلم مشرقی دنیا میں جو جدت پسندی پیدا ہوئی وہ اس عمل کا صرف ایک حصہ تھی جس نے پورے مشرق کو جدت پسند بنا دیا۔ جدت پسندی (Modernisation) ان معنوں میں کہ ان تصورات اور ان طریقوں کو اختیار کیا جائے جو عصر حاضر کے نزدیک قابل قبول ہوں۔ یہ دراصل مغرب پسندی - Westernisation کے ہم معنی تھی۔

اس تاثر کا سب سے زیادہ بڑھا چڑھا اظہار عثمانی ترکوں میں ہوا سمجھوں نے مصطفیٰ کمالی کی قیادت میں ماضی سے حتی الامکان پوری طرح کٹ کر مغربی اقدار اور طور طریقوں کو لینے کی کوشش کی اور باس سے رسم الخط تک سب کچھ بدل ڈالا۔ اس کے بعد ترکی لیڈر کے نقش قدم پر دوسرے چلنے والے ایران کے رضا شاہ پہلوی تھے، جن کی کوششیں زیادہ کامیاب نہیں ہوئیں۔ عرب جو اسلام کا مقدس وطن ہے، وہ اپنے قدیم طریقہ پر قائم رہنے پر مصر دبا اور خارجی اثرات کے مقابلہ میں تنہا جزیرہ بنا رہا۔ عرب کے دوسرے سرحدی ممالک اور مصر نے درمیانی راستہ اختیار کیا جو درحقیقت سخت دشوار تھا۔ اور وہ یہ کہ جدید تصورات کا اسلام سے تقابل کیا جائے اور پھر دیکھا جائے کہ نئے ذخیرہ میں سے کیا کچھ لینے کے قابل ہے اور کن معاملات میں قدیم ہی کی پیروی کرنی ہے اور ان دونوں کو کیسے ملایا جاسکتا ہے۔ عرب سرزمین میں لبنان نے سب سے زیادہ کامیابی قلب کے ساتھ اس کو قبول کر لیا۔ اس نے مغربی راستوں سے بہرہ کر کے دالے ثمرات پر فراعنت نہیں کی بلکہ اپنے فرزندوں کو خاص طور پر امریکہ بھیجنا شروع کیا۔ جس کے بعد مطبوعات، مراسلات اور آمد و رفت کے ذریعہ جدت پسندی کی لہر لبنان میں بہت تیز چوگی۔ مزید یہ کہ عربی پریس کا گہوارہ اور اعلیٰ درجہ کی مغربی یونیورسٹیوں کا مقام ہونے کی وجہ سے لبنان اس پاس کے علاقوں کے لیے ذہنی و مہنہ کی مرکز بن گیا۔ اس کے باشندوں

نے محض مال تجارت کے ایجنٹ ہی کا کام نہیں کیا بلکہ مشرق اور مغرب کے درمیان نظریات کے در آمد و بردار کی خدمت بھی انجام دی۔

عرب، جہاں ماضی کا پنجد سب سے زیادہ مضبوطی کے ساتھ ترقیات کو رد کے ہوئے تھا وہاں ابتداءً اقتصادیات کی راہ سے جدت پسندی داخل ہونا شروع ہوئی۔ یہ اقتصادی عامل خاص طور پر تیل کی دریافت اور اس کا استعمال تھا جو ۱۹۳۰ء میں امریکہ اور برطانیہ کے ذریعہ وقوع میں آیا، جہاں ریت کے ٹیلوں کے سوا اور کچھ نہ تھا، وہاں جدید ترین اکتاش کی تمام چیزیں پہنچنے لگیں۔ سختہ سترکیں، ریلوے، بندرگاہ اور ہوائی اڈے بننا شروع ہوئے۔ مقامی باشندوں کو تربیت دے کر انھیں جدید اسامیوں پر رکھا گیا۔ بحریں کویت اور قطر کے شیوخ نے راتوں رات اندنوں کی سواری چھوڑ کر کبڑک کاروں کی سواری اختیار کر لی اور خمیوں کے بجائے ایک کنڈیشنڈ محلوں میں رہنے لگے۔ سعودی شہزادے ذاتی ہوائی جہازوں کے ذریعہ یورپ اور امریکہ کے شہروں کی سیاحت کرنے لگے۔ ان کے پاس اتنا سرمایہ ہو گیا جو ان کے امکانی خرچ سے بھی زیادہ تھا۔ عرب سوسائٹی کی یہ تبدیلیاں ایسی تھیں جہاں الف لیلٰی کے داستان گویوں کی خیالی پرداز بھی نہیں جاسکتی اور نہ سماجیات کا کوئی عالم اس کے نتائج کے بارے میں پیشین گوئی کر سکتا تھا۔ مشرق قریب میں پٹروں کے جو ذخائر ہیں ان کے متعلق ماہرین کا عام اندازہ ۸۵ بلین بیرل ہے جو موجودہ پیداوار کے لحاظ سے اتنا ہے کہ ایک سو برس تک اس کی سپلائی جاری رہ سکتی ہے۔ ماہرین کا اندازہ ہے کہ ۲۰۰۰ء تک تین سو بلین بیرل تیل نکالا جا چکا ہوگا جو موجودہ نرخ اور موجودہ معاہدوں کے مطابق اس علاقے کو رائلٹی، ٹیکس اور منافع حصص کی صورت میں دو سو بلین ڈالر دے گا۔

اسلامی کلچر میں مغربیت

جدید الحزبات سے جو چیز سب سے پہلے متاثر ہوئی وہ اسلامی کلچر ہے۔ مغربی کلچر کے خواہرا بظاہر موافق اور مفید معلوم ہوئے، پہلے ان کو اختیار کیا گیا ہے یہ قاعدہ ہے کہ جب ایک چیز آتی ہے تو اس کے ساتھ دوسری چیزیں بھی آنا شروع ہو جاتی ہیں۔ بے ضرر چیزوں سے آغاز ہو کر نوبت ان چیزوں تک پہنچتی ہے جو پہلے مضر سمجھی گئی تھیں۔ اس طرح اقتصادی اور ٹیکنیکل تبدیلیاں

بالآخر سماجی تبدیلیوں تک جا پہنچی ہیں۔ سماجی اقتصادی تبدیلیاں سیاسی تبدیلیوں تک محدود ہوتی ہیں۔ ان کا مجموعی اثر ذہن کو بدلنے لگتا ہے یہاں تک کہ ردِ محال اور نذرِ بھی چیزیں بھی بدل جاتی ہیں۔

کچھ میں تبدیلی عموماً مآثراتِ اسباب سے پیدا ہوتی ہے۔ قدیم روایتی زراعت کے طریقوں کے بجائے جدید ترقی یافتہ ٹریکٹر کا استعمال، زمین کو زرخیز بنانے کے لیے جدید کیمیاوی کھاد اور جوڑیم کو ماننے کے لیے جدید دوائیں کوئی سنگین جذباتی کش مکش پیدا نہیں کرتیں۔ یہ اگرچہ صدیوں کی پڑی ہوئی عادتوں کو بارِ معلوم ہوتی ہیں مگر ان کا معاملہ نسبتاً آسان ہے۔ انیسویں صدی کے عرب کن جن کی کھیتی اب تک محض گزر بسر کا ذریعہ تھی اب رفتہ رفتہ اپنی خاندانی ضرورت کے زیادہ پیدا کرنے لگے اور ببلک مارکٹ میں پسائی کرنے کے قابل ہو گئے، اسی طرح ملکی صنعت میں قدیم اور اردن کا استعمال اپنے اندر کوئی جذباتی پہلو نہیں رکھتا۔ ریلوے، ٹیلی فون، جب رائج ہوئے تو وہ اونٹ اور چرادر ہر کارہ کے ذریعہ ریل و سرائی کے مقابلہ میں عام طور پر پسند کیے گئے۔ ان اقتصادی تبدیلیوں نے تاجروں کو یہ موقع دیا کہ خربزہ کی سطح سے گزر کر شہری یا ملکی پیمانے کی سطح پر تعلقات قائم کریں۔ دیہاتوں سے شہروں کی طرف آبادیوں کا ناگزیر انتقال شروع ہوا اور جاری رہا۔

زیادہ تکلیف دہ چیز سماجی ڈھانچہ کی تبدیلی تھی۔ یہاں زیادہ گہری و خدادادیاں اور پرفر ردایتی قدریں موجود تھیں، ناہم مشترک خاندان جو بائیل کے زمانے سے رائج تھا اور جس میں باپ خاندان کا بزرگ شمار ہوتا تھا، وہ شہر میں منتقل ہونے والوں کے درمیان آہستہ آہستہ چھوٹے خاندانوں کی شکل اختیار کرنے لگا اور اس طرح مغربی طرز کے آزاد خاندان وجود میں آنے لگے۔ یہ تمام تبدیلیاں ذہنی تطبیق INTELLECTUAL ADJUSTMENT کے طریقوں کی مشقِ معنی تھیں۔ تعلیمی ادارے اب قانون، داں، طبیعیات، داں، معلم اور دوسرے ہمیشہ دور اور ذہنی لیڈروں کی ایک نئی قسم پیدا کرنے لگے۔ جو سلم سوسائٹی کے دو طبقات کا مجموعہ تھے۔ یہ ابھرنے والا درمیانی طبقہ سماج، مالیات اور سیاست پر قابض ہونے لگا۔ مغرب کے عطیات میں سب سے اہم چیز جدید طرز کی تعلیم تھی تعلیم کا تعلق ذہن

سے ہے اور ذہن ہی سے تمام تبدیلیوں کا آغاز ہوتا ہے۔ جب انیسویں صدی کے بعد بیسویں صدی آئی اس وقت مسلم تعلیمی ادارے ابھی قدیم روایتی انداز کے تھے جو کہ جامد تمدن کے آئینہ دار تھے۔ علم کا حصول محض معلومات کا ڈھیر جمع کرنے پر تمام ہو جاتا تھا۔ اس کی تحقیق نہیں ہوتی تھی کہ چیز حقیقت ہے۔ گویا کہ کائنات محض ایک جامد چیز تھی۔ طالبان علم کا کام ہر جگہ معلمین اور کتب نصاب سے ملنے والی چیز کو لے لینا تھا اور بس۔ علم کی تلاش معلم اور متعلم کی کوئی مشترکہ جدوجہد نہیں سمجھی جاتی تھی۔ یادداشت پر انحصار تھا۔ تحقیق، تجربہ اور تنقید کے الفاظ لغت سے خارج تھے حافظہ کی طاقت بہت ترقی پر تھی۔ مگر تحقیق کا تصور ناپید تھا۔

اٹھارویں صدی میں بھی چودھویں صدی کی طرح ذہنی سرگرمیاں کلاسیکل ادب، زبان اور دینیات پر مرکوز تھیں اور ان میں جدت کا کوئی عنصر نہ تھا۔ ادبی معیار کچھلی صدیوں سے زیادہ گرا ہوا تھا۔ نظم و نثر میں مضمون سے زیادہ طرز و ادب پر زور دیا جاتا تھا۔ سائنس، مذہبی روایات، علم نجوم اور کیمیا، جامد اور قدیم یونانی سائنس کا ایک عجیب و غریب مجموعہ تھی۔

انیسویں صدی میں تصویر بدل گئی۔ ۱۸۲۸ء یا اس کے لگ بھگ محمد علی (شاہ مصر) نے ایک فرانسیسی ڈاکٹر کو بلا لیا کہ وہ قاہرہ کے باہر ایک طبی اسکول کی نظامت سنبھالے جو اب قصر العینی کے نام سے مشہور ہے، اور جو اس علاقہ میں اپنی نوعیت کا پہلا اسکول تھا یہ اب بھی اپنے اسپتال کے ساتھ اس علاقہ کا سب سے بڑا طبی ادارہ ہے۔ محمد علی نے ایک مصری کو بھی پہلی بار فرائض بھیجا جس کا نام رفاعة الطحطاوی تھا جو ۱۸۳۱ء میں قاہرہ واپس آیا اور طب اور انجینئرنگ کی دہری کتابوں کے ترجمہ کا کام سنبھالا۔

یہاں جدید تعلیم ابتداً فرائض، برطانیہ اور امریکہ کی کیتھولک اور پروٹسٹنٹ مشنریوں کی سرگرمیوں کا نتیجہ تھی۔ کیتھولک نے اس کام کو سب سے پہلے شروع کیا۔ مگر بہت بچے تعلیمی معیار سے اور ان کا حلقہ بھی بنیادی طور پر عیسائی اقلیت کا گردہ تھا۔ پروٹسٹنٹ نے اس راہ کو ان کے بعد اختیار کیا، مگر انھوں نے بہت جلد اپنی تعلیم کو سیکولر شکل دیدی اور اس طرح زیادہ سے زیادہ مسلم طلباء ان کی طرف کھینچے گئے۔ مغرب میں تعلیم پائے ہوئے عیسائی تمام سماج کو ایک نئی نسل میں تبدیل کرنے لگے۔ نیز انھوں نے مقامی تعلیمی اداروں کو بھی متاثر کیا کہ وہ مغربی

طرز اختیار کریں۔

علاقے کے امریکی اداروں کی رہنمائی رابرٹ کانگ قسطنطنیہ (۱۸۶۳ء) اور شامی پرنسٹن کانگ بیروت (۱۸۶۶ء) کرتا تھا۔ دونوں سچی مشنریوں کے ادارے تھے۔ رابرٹ کانگ نے انجینئرنگ میں نمایاں امتیاز پیدا کیا۔ شامی پرنسٹن کانگ نے امریکن یونیورسٹی بیروت میں تبدیلی ہو کر رنگین پبلک ہیلتھ، انجینئرنگ اور زراعت کے اسکول کھولے۔ یہ امریکہ کے باہر اعلیٰ تعلیم کے لیے امریکہ کا سب سے بڑا اور موثر ادارہ سمجھا جاتا ہے۔ علاقے کے اکثر نگرانی اور علمی رہنما اسی کے تعلیمیافزہ گریجویٹ ہیں۔ بعد کے تعلیمی اداروں میں قاہرہ کی امریکن یونیورسٹی کو شمار کیا جاسکتا ہے جو کہ ۱۹۲۱ء تک مشرقیات کے مطالعہ کا نمایاں ترین ادارہ رہا ہے۔

اسلام بحیثیت ریاست

اب سیاسی نظام کی اُردو بانگ کا راستہ صاف تھا۔ دقت کی تمام نام نہاد مسلم ریاستوں (سعودی عرب، یمن اور افغانستان کو چھوڑ کر) نے حکمرانی کے جدید طریقوں کو اپنایا۔ کیپٹن، پارلیمنٹ اور انکشن ان کے یہاں نظر آنے لگے۔ مزید انھوں نے دیوانی، مالی اور فوجداری قوانین کی کوڈ کے مطابق بنالیے۔ ان میں سے بعض اب بھی اپنے دستور میں یہ الفاظ لکھے ہوئے ہیں کہ ”ان کی ریاست ایک اسلامی ریاست ہے۔“ جیسے پاکستان۔ یا بعض کا دعویٰ ہے کہ اسلام ان کی انتظامیہ کا بنیادی مذہب ہے۔ مگر یہ محض ایک زبانی بات (LIP SERVICE) ہے۔ کیونکہ ایک حقیقی مسلم ریاست میں شریعت کی بالادستی ناقابل چیلنج ہوتی ہے۔

مغرب سے جو محرک قوتیں آئیں ان میں نیشنلزم، جس کے ساتھ حکومت خود اختیاری کا تصور لازمی طور پر شامل تھا، بلاشبہ سب سے زیادہ ہیجان خیز تھا۔ نیشنلزم اپنے جدید لباس میں گویا ان کے ”انا“ کا اجتماعی سطح پر ظہور ہے۔ نیشنلزم اس مفہوم میں کہ ایک خطہ زمین کے ساتھ ایسی وفاداری جو تمام دوسری وفاداریوں حتیٰ کہ مذہب سے بھی بالاتر ہو، یہ اسلام کے لیے نہ صرف نئی بلکہ اس کے نظریہ سے ٹکرانے والی تھی۔ ملک کی محبت، حبیب کہ اب تک معلوم تھی، اپنے اندر کوئی سیاسی یا فوجی اہمیت نہیں رکھتی تھی۔ نیشنلزم بعد کو سیکولر تحریک بن گئی جو جغرافیائی دائروں

میں محدود اور معاشی قدروں کی تابع تھی۔ اس کے برعکس اسلام کسی جغرافیائی حد بندی کو تسلیم نہیں کرتا۔ اس کی قدریں بنیادی طور پر روحانی ہیں، اور وہ صرف اسی کی وفاداری کا قائل ہے۔ ایک عربی مسلمان ساری دنیا کے ہم عقیدہ مسلمان سوسائٹی کا شہری ہے۔ اس کا ائیڈیل اتحاد اسلام (PAN-ISLAM) ہے نہ کہ اتحاد عرب (PAN-ARABISM)۔ الاذہر کے شیوخ اور نجف اور کربلا کے مجتہد اب بھی اسلام ہی کی وفاداری کے قائل ہیں۔ یہی حال مسلم عوام کا ہے۔ صرف وہ سیاسی اور فکری رہنما جو مغربی طرز پر تعلیم پائے ہیں، وہی جدید قومیت کی صحیح روح کے حامل ہیں۔ مگر وہ عرب نیشنلزم اور مسلم نیشنلزم کے درمیان گارڈ کے فرائض انجام دیتے ہیں۔ یہ مخصوص طور پر لبنان اور شام کے عیسائی ہیں، جنہوں نے اس مغربی نیشنلزم کو عرب ممالک تک پہنچایا ہے۔ ان کے شاعر اور صحافی جو برطانوی مصر میں اپنے خیالات کے اظہار کے لیے نسبتاً زیادہ آزاد تھے، انہوں نے وہ چنگاری روشن کی جس نے قومیت کی آگ بھڑکائی۔ اس کے نئے تصورات مثلاً حب الوطنی، قوم، مادر وطن، انسانی حقوق وغیرہ کے لیے انہوں نے نئی اصطلاحیں وضع کیں یا قدیم الفاظ میں سے کسی کو رائج کیا۔ عثمانی جوئے سے نجات پانے کے لیے جدوجہد نے جدید نیشنلزم کی پیدائش کے لیے حالات مہیا کیے۔ عرب نیشنلزم کا مقصد بلا امتیاز مذہب، عربی بولنے والے لوگوں کو زبان اور کچھ کی عام سطح پر متحد کرنا تھا جو اپنی قدیم تہذیب کی عظمت اور قدیم تاریخ سے ذہنی غذا حاصل کرتی ہو۔ عرب اتحاد کی یہ کمر در اور ابھرتی ہوئی تحریک مقامی دشواریوں اور علاقائی مسائل سے متصادم ہو کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گئی اور مصری، لبنانی، شامی یا عراقی قومیت میں بٹ گئی۔ مگر دوبارہ اتحاد کا جذبہ جنگ عظیم ثانی اور اسرائیل بننے کے بعد ابھر آیا۔ اس طرح ابتدائی عرب نیشنلزم جو عثمانی سلطنت کے خلاف جدوجہد سے پردان چڑھی تھی، بالآخر برطانوی اور فرانسیسی تسلط کے خلاف صف آرا ہو گئی۔ اس کے بعد اس کو تنہا اور آزاد قرار کرنے کے لیے جدوجہد کا وہ میدان ملا جس کو فلسطین میں صیہونی جارحیت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

اسلام بحیثیت مذہب
اسلام کے مذہبی شخص کی باوری سب سے بعد میں آئی۔ مندرجہ بالا تہذیبیں بلاشبہ

اسلام کے طریق زندگی سے انحراف کے بغیر نہیں آسکتی تھیں۔ مگر یہ تبدیلیاں بنیادی طور پر مذہب کی بیرونی سطح سے متعلق تھیں۔ اسلام کا مغز۔ دینیات اور قانون شریعت۔ اس کے بعد بھی کچھ دنوں تک محفوظ رہا۔

ان دنوں میں شریعت سب سے پہلے زد میں آئی۔ شریعت کو قرآن میں خدا کا کلام قرار دیا گیا ہے۔ وہ مسلمانوں کی پوری تائید میں نظم حکومت کی واحد بنیاد تھی اور عرب میں ہی مختلف فرقوں کے درمیان وجہ اتحاد رہی ہے۔ اس لیے شریعت پر براہ راست حملہ مناسب نہیں تھا۔ چنانچہ اس پر اطران سے حملے شروع ہوئے۔ نئی تعبیر کرنے والے اور اصلاح کے علمبردار اور بالآخر متجددین (MODERNIZERS) نے بہت ہوشیاری کے ساتھ اس کے اجزاء پر ادھر ادھر سے اعتراضات کرنا شروع کیے۔ وہ حدیثیں جو موضوع ہونے کے باوجود مجروحہ احادیث میں شامل ہو گئی ہیں اور اجماع ان دو چیزوں نے ان کو مقصد برآوی کا اچھا موقع دیدیا۔ اور کسی مرکزی اور متفقہ مستند ترجمان نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اعتراضات کا موثر توڑ بھی نہ کیا جاسکا۔ ان مسلم ماڈرنسٹوں کا طریقہ دہی تھا جو پیش رو عیسائیوں کا طریقہ تھا۔ قدیم متن میں نئے خیالات کو پڑھنا، عبارتوں کو ان کے سیاق و سباق سے الگ کر کے ان کا معنوم بیان کرنا۔ یہ مصلحین ایران کے جمال الدین افغانی (۱۸۹۶-۱۹۸۳) اور مصر کے محمد عبدہ (۱۹۰۵-۱۹۸۴) کی قیادت میں کام کر رہے تھے۔ ان کا طریقہ یہ تھا کہ بات کو اس مقدمہ سے شروع کر کے جدید سائنس اور اسلام میں کوئی تضاد نہیں۔ اسلامی تعلیمات کی عقلی توجہات کی جائیں۔ مگر ان کے پرچوش تقلید مضحکہ خیز انتہا تک پہنچ گئے۔ مثلاً تعداد ازدواج کے متعلق قرآنی حکم (۴-۳) کے متعلق ان کا استدلال تھا کہ قرآن کہتا ہے کہ ”لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی کالج کرد۔“ اب چونکہ کوئی شخص زیادہ بیویوں سے یکجا نہ بناؤ نہیں کر سکتا، اس لیے قرآن کے حکم کے مطابق صحیح شادی صرف ایک ہی ہو سکتی ہے۔ سود کے خلاف حکم (۴-۱۵، ۱۵۷) کو کہ سرمایہ کاری بینکنگ کی راہ میں رکاوٹ بن گیا ہے اس کی تشریح یہ کی گئی کہ وہ صرف بڑھے ہوئے سود کے بارے میں ہے۔ خدا کا فرشتوں سے یہ کہنا کہ ”میں زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔“ (۲۸:۲) نظر ہے اور تقوا کی تصدیق کرنے والا بن گیا۔ قرآن کے ”جن“ وہی چیز ہیں جن کو

آج ہم خوردبینی جرثومہ (MICROBES) کہتے ہیں "حجۃ من سجدیں"، جی کو چڑھانے کے غول (۱۰۵-۲) نے کہہ کے باہر جنتہ کی فوج پر برسیادہ چمک کی دبا کا پھوٹ پڑا تھا۔ یہی طریقہ اس سے پہلے مسیحی شامعین نے اختیار کیا تھا۔ انھوں نے کہا کہ کتاب مقدس کا یہ بیان (د ۳-۱۵-۳۶) کہ آشوری فوج جس نے یہود پر حملہ کیا تھا، اس کو خدا کے فرشتے نے برباد کر دیا، وہ دراصل طاعون کی دبا تھی۔ متحدہ عرب جمہوریہ (U.A.R) کے دیکل جو کہ سوشلسٹ قانون سازی کے مدعی ہیں اور جن کا دعویٰ ہے کہ اس قسم کی قانون سازی قرآنی تعلیمات کے مطابق ہے۔ وہ ادران کے سعودی اور یمنی مخالفین دونوں کو یکساں طور پر اپنے اپنے دعوے کے لیے قرآن سے دلائل مل گئے۔

ماڈرنزم اور سیکولرزم کی اس سلسل بوجھاؤ کے بعد شریعت نے ذاتی زندگی PERSONAL STATUS کے محدود دائرہ میں اپنی آخری جہلے پناہ بنائی۔ یعنی شادی، طلاق، وراثت اور ان سے متعلق مسائل جو کہ مذہبی عدالتوں میں فقہائے مذہب فیصلے دیتے تھے، یہی پہلا ملک تھا جس نے اس طرح کی مذہبی عدالتوں کو ختم کیا۔ مذہبی عدالتوں کے خاتمہ کے ساتھ بعد از دواج کا خاتمہ ہو گیا۔ تیونس کی نئی سلطنت نے حبیب بورقیبہ کی قیادت میں ۱۹۵۶ء میں اس کی پیروی کی۔ یوگوسلاویہ میں ہیڈیڈ بھر کے رد ذہ کو ختم کرنے کے سلسلہ میں اس کی کوشش ناکام ہو گئی۔ مصر نے ۱۹۵۹ء میں ایک کٹر دوجہ کا انقلابی قدم اٹھایا جب کہ اس نے مذہبی عدالتوں کو ختم کر دیا۔ اور یہ حکم دیا کہ تمام مقدمات عام ملکی عدالتوں میں سول ججوں کے سامنے پیش ہوں گے۔ البتہ ذاتی نوعیت کے مقدمات کا فیصلہ مذہبی قانون کے مطابق کیا جائے گا۔

نامذہبیت (SECLARIZATION)

فسکی سطح پر ماڈرن ترین آدمی کو سیکولرزم تک پہنچانا ہے۔ سیکولرزم صرف چرچ اور ریاست کی علیحدگی سے کچھ زیادہ سنی رکھتا ہے۔ تاریخی سرگزشتوں اور حال کے واقعات کی تعبیر میں جو مقام خدا کا رہا ہے، وہاں وہ انسان کو لا کر ٹھہا دیتا ہے اور ایسی عقلی تعبیر کرتا ہے جس کی بنیاد طبعیاتی اور نفسیاتی قوتوں پر ہوتی ہے۔ کسی عربی اخبار کی تازہ اشاعت مشکل سے خدا کے نام

ہندوستان میں علم حدیث

(۸)

(از مولانا مفتی محمد رفیع ندوی مظاہری - منقیم حال مدرسہ مظاہریہ - سوم سہارن پور)

اب تک ہم نے اس ملک میں مسلمانوں کی آمد کے بعد سے اٹھویں صدی ہجری تک نامور محدثین کے حالات بیان کیے ہیں۔ نویں صدی کے محدثین کے حالات کا مطالعہ ہو کر اس کے تمام تر منہ الخواطر پر اظہار کرنا پڑا دوسری جگہ سے ان کے حالات بہت کم معلوم ہو سکے، اس لیے اسی سے اخذ کر کے پیش کر رہا ہوں۔

شیخ محمد بن یوسف حسینی دہلوی مشہور بگیمہ درازؒ آپ کا سلسلہ نسبت بھی بن حسین بن زید تک پہنچتا ہے۔
 رجب ۲۱۷ھ میں دارالسلطنت دہلی میں ان کی ولادت ہوئی۔ اور چار سال کی عمر میں اپنے والدین کے ساتھ دولت آباد گئے۔ یہاں اپنے والد دادا صاحب سے ایک مدت تک تحصیل علم میں مشغول رہے۔
 ۱۶ سال کی عمر میں ۲۳۷ھ میں دہلی واپس آئے۔ اس سے چار سال پیشتر ان کے والد امجد کا انتقال ہو چکا تھا۔ دہلی میں شیخ نصیر الدین محمود دہلوی کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور شیخ کے حکم سے دریا کی تکمیل کی۔ اور علم و عمل کے جامع بن گئے۔ ان کے اخلاق حمیدہ کی وجہ سے لوگوں کے قلوب میں ان سے ایک خاص محبت پیدا ہو گئی۔ بالآخر شیخ محمود سے ان کو وہ قرب و اختصاص پیدا ہوا کہ شیخ نے انھیں خلافت حامد سے نوازا۔ اس کے بعد یہ درایت و درایت اور اصلاح و تربیت میں مریض بن گئے اور اپنے شیخ کے ۲۵۷ھ میں انتقال کے بعد ان کے جانشین ہوئے۔ ۳۱۱ھ میں گجرات میں دار دہشتہ اور یہاں سے دولت آباد تشریف لے گئے۔ ۳۱۵ھ میں فیروز شاہ ہمنی نے ان کو کنگرہ

بلایا۔ وہاں انھوں نے درس و افتادہ کا سلسلہ قائم فرمایا۔ بڑے عالم و محدث تھے۔ حقائق و معارف کا ان سے فیضان ہوتا تھا۔ مختلف علوم میں دستگاہ تھی۔ آپ کی تصنیفات کی تعداد ۱۲۵ ہے۔ ان میں ایک ”اربعین حدیثاً“ بھی تھی۔ اس مجموعہ میں انھوں نے ہر حدیث کے بعد صحابہ و تابعین کے استناد اور سلف صالحین کے اقوال بھی نقل کیے ہیں۔

ان کی وفات ۱۶ ذی القعدہ ۸۲۸ھ میں ہوئی۔ مگر گمہ میں ان کی قبر مشہور ہے اور زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔

۱۷۔ شاہ گجراتی اولم۔ حدیث | نظرخاں جو نظرخشاہ کے لقب سے مشہور ہے۔ اس کے انتقال کے بعد اس کا بیٹا احمد شاہ اول ۸۱۳ھ میں اس کا جانشین ہوا۔ یہ وہ خوش نصیب بادشاہ ہے جس نے احمد آباد بیجا بارونٹی شہر آباد کیا، اور اس کو اپنا دار السلطنت قرار دیا۔ یہ بڑا علم دوست بادشاہ تھا، اس کے دور میں دو مشہور محدثین کا تذکرہ ملتا ہے جو ہندوستان میں وارد ہوئے، ان میں ایک مولانا نور الدین شیرازی اور دوسرے شیخ محمد بن ابی بکر دامینی ہیں۔

مولانا نور الدین شیرازی آپ کی ہندوستان رگبرگات نہیں آمد غالباً اس زمانے میں ہوئی۔ جب احمد شاہ اول تخت نشین ہوا تھا اور اس کی نئی حکومت قائم ہوتی تھی۔ مولانا نور الدین شیرازی میر سید شریف بروجانی کے شاگرد تھے۔ صحیح بخاری کی سند ان کی اتنی عالی تھی کہ وہ جب حجاز مقدس اور یمن پہونچی تو بڑے بڑے محدثین نے اس کو شوق و ذوق اور فخر کے ساتھ حاصل کیا۔

شیخ محمد بن ابی بکر دامینی | شیخ امام علامہ بدر الدین محمد بن ابی بکر اسکندرائی ہندی گجراتی۔ یہ ابن الدامینی کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کی ولادت اسکندریہ میں ۷۶۳ھ میں ہوئی، اور وہاں بہاء الدین دامینی اور شیخ عبدالوہاب سے علم حدیث کا سماع کیا۔ اس کے بعد قاہرہ میں سراج ابن المنقح وغیرہ سے اور مکہ مکرمہ میں قاضی ابوالفضل شوبری سے تحصیل علم کی۔ خود ادب میں بھی انھیں کمال حاصل تھا، اس کے بعد اپنے وطن کے متعلق مدد اس میں درس دیا۔ اپنے وطن سے قاہرہ آئے، یہاں کے اہل علم سے بھی حدیث کا سماع کیا، اور نائب قاضی مقرر کیے گئے اور ساتھ ہی درس کا سلسلہ بھی شروع کیا۔ اس کے

بعد پھر اپنے وطن واپس آئے اور دوبارہ پھر قاہرہ آئے اور یہاں سے دمشق گئے۔ یہاں سے حج بیت
 کے لیے تشریف لے گئے۔ واپسی پر اپنے وطن آکر 'پھر قاہرہ آگئے' اور یہاں فقہ الحنفی قاضی مقرر کیے گئے
 اس کے بعد دوبارہ حجاز مقدس کا سفر کیا، اور وہاں مناسک حج ادا کیے، پھر یمن چلے گئے اور یمن میں
 جامع زبید میں درس کا سلسلہ شروع کیا۔ کچھ ہی عرصہ کے بعد ہندوستان کا رخ کیا۔ اور اندر شعبان ۸۲۲ھ
 میں گجرات کو اپنے قدم بہت لڑدم سے مشرّف فرمایا۔ یہ احمد شاہ اول کا زمانہ تھا، بادشاہ نے قدر دانی
 کی، اور لوگوں نے غایت اکرام و تعظیم کا معاملہ رکھا۔ انھوں نے بادشاہ کے لیے کئی کتابیں لکھیں، انہیں
 ایک صحیح بخاری کی شرح بھی ہے جس کا نام انھوں نے مصابیح الجامع رکھا جو جامع صحیح کے ابواب
 اور بعض مقامات کی تعلیقات پر مشتمل تھی جس میں الفاظ غریبہ اور اعراب کی تشریحات و تہنیات تھیں،
 حافظ سخاوی نے "الضوء اللاح" میں ابن الدیلمی کا تذکرہ لکھا ہے، اور ان کی شرح بخاری کے
 بارے میں فرماتے ہیں کہ میں نے اس کی زیادت کی ہے۔ اکثر اس میں اعراب وغیرہ کی تشریح ہے۔
 حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے بستان المحدثین میں ان کی شرح کا ذکر کیا ہے، اور اس کا
 نام تعلیق المصابیح علی ابواب الجامع البصیح "تحریر فرمایا ہے، ابن الدیلمی ۸۲۲ھ میں احمد آباد
 میں وارد ہوئے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۸۲۰ھ تا ۸۲۴ھ کے درمیان یہ شرح آپ نے تصنیف
 فرمائی۔

آپ کا دصال ۸۲۴ھ میں دکن کے مشہور شہر گلبرگہ میں ہوا۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔

شیخ احمد بن عبداللہ شیرازی | آپ نے سید شریف زین الدین علی ہر جانی اور دیگر علماء سے تحصیل علم کی پھر
 شیخ شمس الدین جہزی کی صحبت کو لازم پکڑ لیا، ان سے اور شیخ مجد الدین فیروز آبادی صاحب "القاو"
 سے علم کیا، صحیح بخاری کا سماع شیخ معمر بابا یوسف ہرزی سے کیا تھا، مشہور ہے کہ شیخ یوسف ہرزی نے
 تین سو سال کی عمر پائی تھی۔ اس طرح شیخ یوسف کا سلسلہ سند بدو واسطہ امام بخاری سے مل جاتا ہے۔
 اسی طرح مشکوٰۃ شریف کا سماع شیخ شمس الدین جہزی سے حاصل کیا تھا۔ اور یہ بیک واسطہ
 خطیب تبریزی صاحب مشکوٰۃ سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے علم حدیث کو بھی ایک بڑی جماعت نے روایت کیا ہے، ان کے تلامذہ میں علامہ تاج الدین
 بن عبدالرحمن مرشدی کا ذر دنی، علامہ علاء الدین ابوالعباسی احمد نوردانی، بہتہ اشرف حسینی خیرازی مشہور ہیں۔

انھیں سلاسل تصوف کے کئی طریقوں میں خلافت حاصل تھی، ہندوستان کے مشائخ میں ان کے خلفاء کی بڑی تعداد ہے۔

مولانا جمال الدین کشمیری آپ فقہ و حدیث، اصول و عربیت کے ممتاز علماء میں تھے۔ شیخ علی بن شہاب بہرائی سے استفادہ کے لیے کشمیر میں حاضر ہوئے۔ اور انھیں کے حکم سے سلطان قطب الدین شاہ مرزا کشمیری کی تعلیم کے لیے کشمیر میں قیام فرمایا اور دس دہادہ میں بہت مشغول ہو گئے۔ ان کی قبر کشمیر میں دریائے بہت کے کنارے مشہور ہے۔ اور زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔

شیخ عین بن سحر، اپنی آپ سلسلہ خردویہ کے بڑے مشائخ میں ہیں۔ شیخ شرف الدین بھیکشیری کی انگو تریبت میں پرورش پائی تھی، اور انھیں سے بیعت ہوئے، ان کے بعد اپنے چچا شیخ مظفر بھٹی سے کسب فیض کیا۔ اور انھیں کے ہمراہ حرمین شریفین کا سفر کیا، حج و زیارت سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ میں چار سال قیام فرمایا، اور اس مدت قیام میں مختلف علوم کی تحصیل کی، بالخصوص صحیحین کو اپنے چچا سے بحث و تحقیق سے پڑھا۔ اس کے بعد انھیں کے ہمراہ عدن آئے۔ اور یہاں خطیب عدنی سے حدیث حاصل کی۔ اور عدن بھی میں چچا نے انھیں خلافت سے سرفراز فرمایا مگر کچھ دنوں کے بعد چچا صاحب کا انتقال ہو گیا، تو یہ ہندوستان واپس آ گئے۔ اور علم حدیث کی نشر و اشاعت میں مشغول ہو گئے اور ایک بڑی جماعت ان سے فیضیاب ہوئی۔ ان کی کئی تصنیفات ہیں۔ ۴۲۴ھ ذی الحجہ ۸۲۴ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

مولانا خواجگی کردی شیخ کبیر شمس الدین خواجگی بن احمد بن شمس الدین عربی متانی، جو اسماعیل بن جعفر صادقؑ کی اولاد میں تھے۔ انھوں نے علم و معرفت شیخ علاء الدین جیوری سے حاصل کیا، اور ایک مدت ان کی صحبت میں رہے۔ یہ فقہ و حدیث اور تصوف کے بہت بڑے عالم تھے۔ ان کی تصنیفات میں ”مرید و مراد“ مشہور کتاب ہے۔ انھوں نے اربعین حدیث (چہل حدیث) کو علامہ صفائی کی مشاورت والا نواد سے منتخب کر کے جمع کیا تھا۔

شیخ احمد بن محمد حسینی کردی نے اپنی بعض تصنیفات میں لکھا ہے کہ ان کے والد خواجہ ابی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے تو انھوں نے آپ کے سامنے اپنے دادا مولانا خواجگی کی اربعین حدیث پڑھ کر تعجب کرنی چاہی، آپ نے فرمایا کہ یہ حدیثیں کس کتاب سے لی گئی ہیں تو انھوں

نے کہا کہ صفائی کی "مشارق الانوار" سے آپ نے فرمایا۔ مشارق کی ساری احادیث صحیح ہیں۔ اس بناء پر انھوں نے اشرا کا شکر ادا کیا۔ اور پوری مشارق اذابتہ اواء انتہاء حفظ کر ڈالی۔ بولانا خواجگی کی وفات ۸۰۰ عرم شہدہ میں ہوئی۔ ان کی قبر دریائے گنگا کے کنارے کٹرہ (ضلع الہ آباد) میں ہے۔ اور اس پر یہ چند اشعار کندہ ہیں۔

برائے خدا ای عسیران من فوسید برگور من این سخن
کہ چوں خواجگی در تہہ خاک شد نگو شد رخصتہ جہاں پاک شد

حضرت من بلخی | آپ علم حدیث کے ممتاز علماء میں تھے۔ ہندوستان میں جو تہ و تشریف لائے اس کے بعد لکھنؤ میں سند دس کو روئی بخشی۔ اور بیچ آباد کے قریب دو جوا کے کئی گاؤں ان کو بطور جاگیر دیے گئے۔

شیخ رکن الدین نظر آبادی | آپ اکابر علماء اخفاء میں تھے۔ فقہ اصول فقہ اور حدیث و تفسیر میں بڑے ادنیٰ مقام پر فائز تھے، ان کے حالات میں ہے کہ ایک لاکھ احادیث کو زبانی یاد کر لیا تھا، ہمیشہ روزہ رکھتے۔ اکل حلال کا بڑا اہتمام رکھتے تھے، سلوک انھوں نے شیخ اسد الدین نظر آبادی سے حاصل کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ جہاد میں بھی شرکت کی۔ اور نظر آباد منقل جو پورہ کو اپنا مسکن بنالیا۔ ان کی وفات ۸۰۰ شہدہ میں ہوئی۔ ان کے بعض تلامذہ نے مالک دفات رکن دین افتادے نکالی ہو۔ مولانا نور الدین نظر آبادی | شیخ نور الدین بن اسد الدین بن تاج الدین حسینی نظر آبادی کنیت ابو محمد تھے۔

آپ ۸۰۰ شہدہ میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔ اور مولانا قیام الدین نظر آبادی سے علم حاصل کیا۔ اور ایک ہزار چالیس احادیث کو حفظ کر ڈالا۔ نصوص الحکم اور عوارف المعارف کو اپنے والد بزرگوار سے پڑھا، اور انھیں سے سلوک بھی حاصل کیا۔ اس کے بعد دس دفتلہ میں مشغول ہو گئے۔ آپ تعلیم منام دطعام دکلام میں متقدمین کے طریقہ پر گامزن تھے کہ ۸۰۰ صفر ۸۰۰ شہدہ میں نظر آباد میں انتقال ہوا اور دریں مدفون ہوئے۔

شیخ غوث الدین گجراتی | شیخ غوث الدین قنادری بغدادی ثم گجراتی۔ آپ ممتاز شایخ کرام میں تھے ہندوستان، سلطان محمود کبیر کے عہد میں احمد آباد تشریف لائے۔ اور وہاں ایک بڑا مدرسہ قائم فرمایا اور اس میں مدت تک درس دیا۔ پھر حسین شریفین تشریف لے گئے اور حج و زیارت سے فارغ

ہو کر ہندوستان پھر واپس تشریف لائے۔ بڑے عالم اور محدث و فقیہ تھے۔ درس اخادہ کا سلسلہ مسلسل رکھا۔ ان کے تلامذہ میں شیخ یعقوب بن خوند میر گجراتی اور ایک بڑی مخلوق ہے۔ صفر ۸۹۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

قطب الدین بن خضر بلخی | آپ علم حدیث کے ممتاز علماء میں تھے۔ اپنے والد خضر بن حسن بلخی سے تحصیل علم کیا تھا۔ اور ان کے بعد درس اخادہ کے منصب صدارت پر فائز ہوئے۔ ان کے تلامذہ میں ان کے صاحبزادے عبدالقادر ہیں۔

شیخ محمد بن حسین فقیہ | شیخ عالم محدث و فقیہ محمد بن حسین علوی حسینی سندی گجراتی، آپ مشہور شایخ میں ہیں۔ دراصل سندھ کے باشندے تھے۔ دیں پیدائش ہوئی اور نشوونما پائی، اور اپنے والد اور شیخ صدر الدین محمد بن احمد حسینی بخاری سے علم حاصل کیا۔ اور فقہ و حدیث اور تصوف میں افراد کی شان پیدا کی۔ مستقیم الحال صوفی تھے گجرات میں تین اکبر قیام کیا۔ اور وہیں ۵ جمادی الاخریٰ ۸۳۲ھ کو وفات ہوئی۔ اور مدفون ہوئے جیسا کہ مرآۃ احمدی میں مذکور ہے۔ (باقی)



پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی
مشکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوڑے پھسی خارش اور داد سے نجات دے
کرم اوچرے کو پھول کی طرح تروتازہ کرتا ہے



دواخانہ طبیہ کلج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

فخر المحدثین حضرت میرزا فخر الدین رحمۃ اللہ علیہ واقعات — و — تاثرات

(مولانا محمد سبر ہان الدین سنہ ۱۳۹۵ھ)

استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

یوں تو اس دنیا میں ہر آنے والا جانے کے لیے ہی آتا ہے، اور وقت مقررہ پر چل دیتا ہے۔ مگر یہ روایت بھی قائم ہو گئی ہے کہ آمد کے وقت لبوں پر تبسم، چہروں پر خوشی کے آثار، اور رخصت کے وقت چہرے غلین، آنکھیں اشکبار ہوتی ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ کسی کے آنے پر خوشیاں منانے والے ہی، جانے پر آنسو بہانے والے ہوتے ہیں، اور کوئی اس طرح آتا ہے کہ آتے وقت خوشی میں سرست بہت تھوڑے، مگر جاتے وقت رنج و غم، کرب و دالم سے بے حال ایک عالم ہوتا ہے۔ اور جانے والے کی ذات، ایک عارفِ ربانی کی نصیحت ہے۔

”آں چناں ز می کہ وقت مردن تو

ہمہ گریاں شوند تو خند ان“

کا علی نمونہ، اور آیتِ قرآنی ”وجوه یومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة“ کا مصداق ہوتی ہے۔

یہ کرب و غم ہر ایک کو کہاں ملتا ہے، ہزاروں بلکہ لاکھوں کروڑوں میں کوئی ایسا ہوتا ہے جس کی موت ”عالم کی موت“ جس کا رخصت ہونا ہزاروں دلوں کے صبر و سکون کی رخصت ہو جانے،

جس کا چلا جانا بہت سی منہ دل کے ٹوٹنا ہو جانے، جس کا انتقال پوری بباط کے اُلٹ جلنے جس کی جدائی بہت سے نقوش کے مٹ جانے اور جس کی وفات بہت سی ”جلگوں“ میں ”غلا“ پیدا کرنے کا باعث ہوتی ہے۔ اسی ہی نادرہ روزگار شخصیتوں میں استاذ محترم فخر المحدثین حضرت مولانا سید فخر الدین احمد (رحمۃ اللہ علیہ) کی ذات گرامی بھی تھی۔

فما کان "فخر" ہلکے ہلکے واحد { (عبدہ ابن الطیب کی روح
ولکنہ بنیاد قوم تھما { سے معذرت کرتے ہوئے،

مولانا سیدی | مولانا مرحوم کی عت: و عظمت کے اثرات خادم کی لوح قلب پر یکپہن ہی سے پڑنا
واقفیت کا آغاز | شروع ہو گئے تھے۔ کیونکہ گھر کی غذا کو مولانا کے تذکروں سے معمور اور بقید والد صاحب کو موصوف کے محاسن میں رطب اللسان پایا۔ والد صاحب زموینہ قاری حمید الدین سنہلی (جنہوں نے پہلے اپنے وطن، پھر مدرسہ شاہی مراد آباد، اور آخر میں دارالعلوم دیوبند میں تعلیم حاصل کی، جہاں دورہ حدیث حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ سے ۱۳۲۳-۲۵ء میں پڑھا۔ حضرت مولانا سے شرف تلمذ کے ساتھ، غایت درجہ عظمت و محبت کا تعلق بھی رکھتے تھے۔ اسی بنا پر حضرت نے ہمارے مکان کو کئی بار شرف قدم بھی بخشا، احقر نے سب سے پہلی بار غالباً ۱۹۴۵ء یا ۱۹۴۶ء میں اپنے پرانے مکان کی نشست گاہ میں ہی دیکھا۔ اس کے علاوہ والد صاحب کے ہمراہ مراد آباد حاضر ہو کر بھی بار بار شرف نیاز حاصل کیا۔ والدہ مرحومہ کا وطن مراد آباد ہونے کی وجہ سے اکثر وہاں جانا جاتا تھا۔

پوری واقفیت کا موقع | حضرت مولانا کی عظمت کے یہ ابتدائی دھندلے اور ناچختہ خاک کے مسئلہ کے ادراک میں حضرت مجدد کو دارالعلوم دیوبند جیسے گوارہ علوم کی عظیم ترین مندر پر جلوہ افروز دیکھ کر اور اس مندر کا حق ادا کرنے والا پا کر، صاف، پختہ تر اور نہ مٹنے والے نقوش بن گئے۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ نے ادراک ذی قعدہ ۱۳۵۹ء میں معمول کے مطابق، دورہ حدیث کی جماعت کو پنجابی جلد اول پڑھانا شروع کی، جس کا ایک فرد یہ حقیر راقم سطور بھی تھا، کچھ ہی دنوں بعد، جلد ثانی بھی عصر بعد ہونے لگی (جس میں کتاب المغازی کا پڑھانا اور اس کے

۱۰ مولانا فخر الدین کی وفات کسی ایک شخص کی موت نہیں ہے، بلکہ ایک قوم کی قوم کا خاتمہ ہو گئی۔ (معلوم)

درمیان خاص کیفیت و سرسختی کا عالم طاری ہونا، نیز اسماے بدر میں کے بعد دعا کا وقت اخیر منظر آج بھی آنکھوں کے سامنے معلوم ہوتا ہے)

اُس وقت یہ گمان بھی نہ تھا کہ یہ ایسی ابتداء ہے جس کی انتہا نہ ہوگی، اور حضرت مدنیؒ کے خرمینہ علوم سے براہ راست فیضیاب ہونے والی یہی آخری خوش قسمت یاد قسمت جماعت ہے، اور اسے بھی پورے سال استفادہ کا موقع نہ مل سکے گا۔ لیکن لیں و ہمار کی گردش نے دو مہینے کا فاصلہ بھی طے نہیں کیا تھا کہ حضرتؒ کی علالت نہ ختم ہونے والی علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا، اور جوں جوں دن گزرتے گئے مرض شدت اختیار کرنا گیا، تاہم ان کو آخر محرم ۱۳۲۷ھ میں اس پیکیہ عزم و استقلال کی ہمت بھی جواب دینے لگی، اس پر بھی طلبہ کا حرج گوارہ نہ تھا۔ لیکن مخلصین کے پیہم اصرار کے بعد پڑھا نا بند کیا، البتہ سبب بند بننے کے حرج کا شدید احساس تقضیٰ ہوا کہ کسی اہل کو اس مسئلہ پر بٹھایا جائے۔

دارالعلوم دیوبند کے طلبہ و اساتذہ حضرت مولانا غفر الدین احمدؒ سے نا آشنا نہ تھے، اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ اس سے قبل حضرت مدنیؒ رحمہ اللہ اپنی امیری اور انکشتی مصروفیت کے دوران دومرتبہ حضرت مولانا کو اپنا جانشین بنا چکے تھے، اور مولانا نے اپنی صلاحیتوں کا سکہ جما دیا تھا، طلبہ میں تذکرہ قدرتی طور سے مولانا کا ہونے لگا۔

ان تمام باتوں سے اندازہ ہو چلا تھا کہ اس پُر وقار مسئلہ کی زینت کون بننے والا ہے۔ چنانچہ اندازہ صبح نکلا اور کچھ ہی عرصہ بعد حضرت مولاناؒ کی آمد آمد کا غلغلہ بلند ہوا، پھر ایک دن وہ آیا کہ اس مسئلہ علم و تقویٰ کے شہ نشین وہی تھے.....

غالباً ماہ صفر ۱۳۲۷ھ کے اوخر میں باب ما ذکر فی ذہاب موسیٰ فی البحر الی المنصر سے بخاری پڑھا نا شروع کی۔ مدارس کی دنیا سے واقف حضرات جانتے ہیں کہ مدرس کے لیے تدریس کے ابتدائی دن کیسے صبر کرنا اور اس کی قیمت کے لیے کتنے فیصلہ کن ہوتے ہیں، اور پھر مدرسہ بھی وہ کہ جس کی عظمت و شوکت کا ڈنکا اس کے دامن فیض میں ترمیت پانے والے ہزار اہل علم و غلغلہ چار اہل عالم میں تقریباً ایک صدی سے بجایا ہے تھے، اور جس کے افق سے کیسے آفتاب علم اور ماہتاب تقویٰ نمودار ہو ہو کر عالم کو منور کر رہے تھے، اور جانشینی بھی کس کی؟ اُس ذات گرامی کی جس کے دیارے

علم و فضل اور بجز قصود و احسان سے عرب و عجم سب ہی سیراب ہوئے اور ہو رہے تھے۔ ہر چند کہ مولانا کوئی غیر معدود نہیں تھے، لیکن جماعت کے طلبہ تو نئے ہی تھے، براہِ راست تجربہ مولانا کے بارے میں نہیں رکھتے تھے۔ چنانچہ عیاں کہ مدارس کے طلبہ کی عادت ہوتی ہے کہ شروع میں ہر مدرس کی گویا نبض دیکھتے اور اُسے اچھی طرح سمجھوڑ کر ”جانچتے“ ہیں۔ حضرت اساتذہ بھی ان تمام مراحل سے نکل کر اپنا پیچہ کہ مدرسہ کے ”خازن“ سے گزروے، مگر اس طبع گزرنے کے دامن سے اُلجھنے والے کو بجز خفقت و ذرا مت کے کچھ ملتا نہ آتا۔

مولانا کی علمی عظمت ایک | اس خاص ذہن کے علاوہ بھی سوالات کرنا طلب علم کی راہ میں ایک ناگزیر ضرورت مدرس کی حیثیت سے ہے، چنانچہ اس مقصد سے بھی اکثر اہم اور بعض بہت دقیق سوالات کیے جاتے۔ مولانا ان سب کے بلاتال ایسے انداز میں جوابات دیتے کہ ”ہنسی گرہ“ کھل جاتی، ایک دن شریکے سبق میں سے ایک نے سوال کرتے ہوئے تفسیر کشاف اور بیضاوی میں لفظ ”دین“ کے ماخذ کی نشاندہی کے طور پر پیش کیا گیا تسماء کا مشہور شعر

”ولم یبق سوى العدا وین دناہم کما دانا“

پڑھا۔ بس کیا تھا، دوسرے ہی لمحہ مولانا یوں نغمہ بار ہوئے

صفحناعن بنی ذہل وقلنا القوم اخوان

عسی الایام عن یرجعن قوماکالذی کانوا

فلما صرح الشر فامساوہدعریان

ولم یبق سوى العدا وین دناہم کما دانا

اور اس سلسلہ کے تقریباً تمام ہی اشعار بجز تینا ڈالے، باری جماعت غیر معمولی قوتِ خطا کا یہ مظاہرہ دیکھ کر ششدر رہ گئی، اس لیے اور بھی تعجب تھا کہ حرفہ ماذ۔ کم و بیش نصف صدی سے مولاناؒ حدیث ہی پڑھتے آرہے ہیں، ادب و غیرہ سے زیادہ اشتغال نہیں رہا۔

علامہ انور شاہ کا | کبھی تحویثِ نعمت کے طور پر خود فرمایا کرتے ”بھائی! حضرت شاہ صاحبؒ کو بھی میرے حافظہ پر استناد تھا“۔ شاہ صاحبؒ سے مراد، محدث العصر حضرت علامہ انور شاہ شیریؒ ہوتے، جن سے حضرت مولانا کو لفظ بھی حاصل تھا، اور غایتِ درجہ تعلقِ دلم تھا۔ شاہ صاحبؒ کا

اور اپنا بنادیتے کہ سبحان اللہ! ایک سماں بندہ جاتا جس میں سامع ہمدن متغرق ہو جاتا، کبھی کسی عربی عبارت کے ترجمہ کی ضرورت پیش آجاتی تو ایسا با محاذ کرتے کہ لطف آجاتا اور مولانا کی عربی، اردو، دونوں زبانوں سے گہری واقفیت کا اندازہ ہوتا، لگے ہاتھوں ایک مثال بھی سن لیجئے!

اُم المؤمنین حضرت اُم سلمہؓ کی مشہور روایت جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے:-

انما انا بشر وانکم تختصمون الیّ ولعل بعضکم ان یشکون "الحنّ" بحجۃ من بعض فاقضیٰ لہ علیٰ نحو ما اسمع منہ الخ

میں نہ کہ لفظ "الحنّ" کا ترجمہ "چرب زبان" کیا تھا۔

کاتبین فن سے تکرار حضرت مولانا نے جس طرح علوم عالیہ اپنے وقت کے ماہر اور چوٹی کے اساتذہ۔ حضرت شیخ الحدیث، علامہ کشمیریؒ وغیرہا۔ سے حاصل کیے، اسی طرح علوم آلیہ منطق، فلسفہ وغیرہ بھی اس دور کے ماہر فن، مولانا ماجد علیؒ راسخ و لعل اور مولانا لطف اللہؒ کے ممتاز شاگرد، سے اس طرح حاصل کیے کہ اپنے اساتذہ کے ساتھ سایہ کی طرح ہر جگہ رہے۔ چنانچہ انشاؤں کی ہر اہی میں گلاؤٹھی، مدرسہ حسین بخش، مدرسہ عربیہ فقیہوری دہلی میں تحصیل علم کی غرض سے برسوں رہے۔ مگر ادھر مدت ہوئی کہ ان فنون سے ربط و رابطہ چھوٹ چکا تھا، اور فن حدیث ہی کی خدمت میں ہمدن مصروف تھے ہوئے بزبان حال کہتے ۵

ماہر چہ خواندہ ایم فراوانوش کمرہ ایم

الاحدیث دوست کہ تکرار می کنیم

ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد۔ حکیم سید عالم صاحبؒ سے حاصل کی۔

بیعت و اجازت ان علوم ظاہری کے ساتھ علوم باطنی کا فیضان بھی مولانا نے حضرت شیخ الحدیث سے حاصل کیا اور مولانا کے صاحبزادہ مولوی حکیم معین الدین صاحب کی روایت کے مطابق اجازت بیعت بھی حرمت ہوئی۔ مگر کسی کو بیعت نہیں کیا۔

درس و تدریس کی تحصیل علم سے رسمی فراغت (۱۳۷۷ھ) کے بعد بھی مادر علمی (دارالعلوم) نے اس ابتداء اور انتہا ہونا فرزند کو اپنے آغوش میں ہی رکھا۔ چنانچہ پورے ایک سال یہاں کی دولت ہیں

ٹانے میں مشغول رہے۔ پھر جب مرہیوں نے تجربہ کر کے دیکھ لیا کہ یہ لائقِ فرزند میراث نبوی اور لڑکے قاسمی تقسیم کرنے کا ہر طرح اہل ہے تب مدرسہ شاہی مراد آباد کے امینوں کو (۱۳۲۱ھ میں) یہ قیمتی امانت سپرد کی، کہ یہ مدرسہ بھی "قاسم العلوم والخیرات کے چشمہ فیض سے نکلی ہوئی نہر ہے۔ اگلے ہی سال (۱۳۲۳ھ میں) اس درگاہ کے سب سے بڑے منصب — شیخ الحدیثی — پر فائز ہوئے۔ اور وہاں علوم و معارف کے وہ دریا بہائے کہ یہ معمولی نہر بڑے بڑے دریاؤں کی ہمسری کرنے لگی، اور محکمین کے ساتھ مکان کی عظمت کا پھر برا بھی آسمانوں میں اُڑنے لگا۔ تقریباً نصف صدی تک یہ علم و فضل کا آفتاب شاہی کے افق پر ہی چمکتا رہا۔ تا آنکہ ۱۳۴۷ھ مطابق (۱۹۵۷ء) آیا اور وہ حالات رونما ہوئے جن کا تذکرہ اوپر ہو چکا ہے، اس وقت گوارہ علوم (دارالعلوم) کے۔ اس نامہ کے سب سے بڑے مربی، حضرت الاتاذ شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ نقلے نے یہ یہ امانت شاہی سے واپس لی... اور اُس عظیم جگہ رکھی جہاں وہ خود اپنے مرہیوں کے حکم سے بیٹھے ہوئے تھے۔

مولانا مدنیؒ سے ربطِ محبت جس طرح انتخاب کرنے والے کو اپنے "جانشین" پر اعتماد اور حسن انتخاب پر ناز تھا، اسی طرح یہ بھی اپنے جو ہر شناس محسن سے بے انتہا ربط و تعلق رکھتے تھے، اسی کا استاذوں کے علاوہ کسی سے بھی نہ تھا، اور آخر میں تو یہ تعلق محبت اور عظمت کی تمام حدیں پار کر گیا تھا۔ تذکرہ کرتے تو لفظ لفظ سے عقیدت و محبت نکلتی، بلکہ بار بار یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ ادھر زبان پر ان کا ذکر آیا اور ادھر آنکھوں سے سیلِ رواں جاری ہوا۔

حضرت مدنیؒ کی وفات (جمادی الاولیٰ ۱۳۵۷ھ دسمبر ۱۹۷۵ء) کے بعد پہلے سبق کا منظر تو کبھی بھلا یا نہیں جاسکتا معلوم ہوتا تھا کہ نہ دل قابو میں ہے نہ آنکھ، اور زبان بے جاری کو تو یا رہی کیا تھا کہ وہ حرکت کرتی؟ گھنٹوں — بلا مبالغہ — اسی کیفیت میں ڈوبے، روتے، رلاتے، گزائیے، — اور یہ محبت و عظمت بلا وجہ نہیں تھی۔ ہم عصروں سے تو یوں بھی مشکل عقیدت ہو پاتی ہے۔

۱۵ یہ اور اس کے علاوہ اکثر سنیں مولانا کے صاحبزادے کے مکتوب سے اخذ ہیں جو نوموت نے احقر کے مولات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بلکہ اس کے بہت سے وجوہ تھے، جن میں سے بعض کا تذکرہ، سبق میں بھی فرمایا۔ اسی ذیل میں ایک مرتبہ بنجیب آباد میں پیش آنے والے حیرت ناک واقعہ کا ذکر نہایت نوکدہ شتم کھا کر فرمایا، جس کا تعلق تصوف و تقرب کے بعض خاص حالات سے تھا۔

ادریہ احترام محض دلالت و کرامت ہی کا وہین منت نہیں تھا، بلکہ حضرت مدنیؒ کے علم کی وسعت، نظر کی دقت اور تحقیق کی مذمت کا اعتراف بھی اس کا سبب تھا، اسی بنا پر موصوف کے علمی اقوال اور ان کی تحقیقات کو بہت اہمیت دیتے اور ان کا وزن محسوس کرتے، حالانکہ اگر معاصرین میں کسی اور کا قول نقل کیا جاتا، اور مولنا کو اس سے اتفاق نہ ہوتا، تو فرمایا کرتے۔ ”ہمہ رجال دلعن رجال“ (غالباً یہ الفاظ امام ابو حنیفہؒ نے تابعین کے بارے میں ارشاد فرمائے تھے۔)

ایک مرتبہ آخر نے۔ طالب علمانہ طور پر۔ دریافت کیا کہ حضرت مدنیؒ کا رمضان المبارک کے مہینہ میں قیام لیل کا جس طرح معمول رہا ہے (یعنی جماعت کبیرہ کے ساتھ نوافل پڑھنا) کیا اس کی نظیر سلف کے یہاں بھی ملتی ہے؟

مولنا نے جواب دیا۔ ”نظر سے تو نہیں گزرا۔“ اور پھر معاً یہ بھی فرمایا:۔ حضرت (مدنیؒ) نعم السلف تھے۔ اور اسی قرب و قلعن کا اثر تھا کہ ”جنگ آزادی“ کے بارے میں اول الذکر کے خیالات کے اندر ثانی الذکر کا طرز فکر پوری طرح جھلکتا تھا۔ اور مولناؒ کے سینہ میں دینی چنگاری حضرت مدنیؒ نے ایسی فروزا رکھی کہ باوجود خالص علمی ذوق کے جہاد حریت میں عملی حصہ لے کر قید و بند کے مصائب بھی۔ ایسے نازک بدن، حساس طبع اور پھول جیسی لطافت مزاج رکھنے والے نے۔ برداشت کیے۔ اسی رشتہ سے مولنا کا جمعیۃ علمائے ہند سے تعلق تادم آخر۔ کسی نہ کسی نوع کا۔ باقی رہا۔ اور آخر میں کم دیش دس سال تک (مولنا احمد سعید صاحبؒ کی وفات کے بعد) اس کی منہ ہدایت کی بھی ذمیت تھی، اس پیرانہ سالی میں ”جمعیۃ“ جیسی ہندوستان گیر جماعت کی سربراہی کی مشقتیں اپنے محبوب کے صاحبزادہ۔ مولنا سید احمد میاں صاحب مدنیؒ۔ ہی کی خاطر۔ پھیلتے رہے۔

کہا: نہ اس لحاظ | مولانا اپنی صحت کو بھی اور صراحت پسند طبیعت کے باوجود، تمام قلعن والوں حتیٰ کہ خدام کی صفت تک کے لوگوں۔ کئی دھکی گوارا نہ فرماتے، ان کی دلجوئی کے لیے، خود بڑی سے بڑی رحمت بطیب خاطر برداشت کر لیتے۔ اسی افتاد طبع کی بنا پر خادم کی شادی میں شرکت کرنے کے لیے سخت گرمی (جون ۱۹۰۷ء) میں سفر فرمایا اور ایک شبانہ روز قیام کر کے واپس تشریف لے گئے۔ خیر ہوت تو مولانا کی صحت اتنی ٹھیک گزری نہ تھی، ابھی تھوڑے دنوں پہلے ہی کا واقعہ ہے کہ بعض دہلی قلعن کی وجہ سے۔ ایسے ہی شدید موسم میں۔ بنگلور کا ڈیڑھ ہزار میل لمبا اور صبر آزما سفر کیا، اس کے علاوہ بھی اُسے دن قریب دہلی کے سفر کرتے ہی رہتے، حالانکہ ادھر چند سالوں سے ضعف اس درجہ ہو گیا تھا کہ بات کرنے میں بھی نمایاں ہوتا تھا، اور با اوقات ملاقات کے لیے حاضر ہونے والے۔ اپنی غلطی محسوس کرتے کہ اگر کیوں رحمت نہ گئے۔

خدام کا اپنے دہلی قیام کے دوران یہ معمول نہ کہ مولانا کی جب بھی تشریف آوری ہوتی۔ اور اکثر دہلی تشریف لایا ہی کرتے۔ اور پتہ چل جاتا تو کم سے کم ایک مرتبہ ضرور حاضر خدمت ہوا کرتا۔ بلکہ جیت تک جمعیت کا مرکزی دفتر۔ نئی دہلی مسجد عید الہی منعقد نہیں ہوا تھا۔ اگلی قاسم جان میں رہا اس وقت تک دوران قیام اکثر روزانہ حاضر ہوتا۔ اور ہمیشہ ہی مسرت و خوشی کے ساتھ علمی فوائد بھی حاصل ہوتے مولانا کو بھی افسانہ درہتا، اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ اپنی آمد کی اطلاع مجھے پہلے ہی گدی۔ مگر ان کے آخری سفروں میں حاضری کے وقت کبھی ایسا محسوس ہونے لگتا کہ یہ ملاقات اور گفتگو کہیں تکلیف کا سبب تو نہیں بن گئی۔

دیں اللہ کی برکت اور مالی ثروت | لیکن عہدیت ہو کہ کسی ضعف پیری کمزوری کا شکار نہ ہو، جب مستعد کہ حدیث پر مجاہد یا جاتا تو بے لک طرح چمکتا نظر آتا، اب نہ آواز میں ضعف نہ حواس میں اختلال، نہ تقریر میں بے ربطی نہ علوم و معارف کے فیضان میں کمی، اس وقت گویا ان کا رُوداں و رُوداں، تاہم جلیل حضرت حکمران کے قول "من قرأ القرآن لم یرد الی اذل العمر حتی لا یعلم بعد علم شئاً" کی صداقت پر شہادت دیتا نظر آنے لگتا۔

۱۰ جو بھی قرآن مجید سے وابستگی رکھے وہ ہر حال میں باطل حواس کو نہیں بیٹھتا۔ (مفہم)

حدیث اور علوم دینیہ کے اشتغال کی برکت اور صاحبِ حدیث کی کرامت اور روحانی قوتِ پُرس سے بڑھ کر اور کون سی دلیل ہوگی؟ جیسے ہی سبق ختم ہوتا بس مولانا، مضفہ گوشت اور دہلیوں کلبے جان ڈھانچہ نظر آنے لگتے، اور زبانِ حال یہ کہتی: طع مازفہ از انیم کہ آرام نگیریم۔
 خانہ باب | ایں سپہِ سبق پڑھانے کا سلسلہ بند نہیں کیا، تا آنکہ ایک دن وہ آیا کہ مولانا پر غشی طاری ہو کر زبان بند ہو گئی۔ ایسی حالت ہو جانے کے بعد باصرار مولانا کو مراد (وطنِ ثانی۔ اصل وطنِ ہاپوڑ اور مولدا جیر ہے) بھیجا گیا، یہاں پہنچ کر چالیس دن موت و حیات کی کشمکش میں مبتلا رہے، غذا تقریباً بند ہو گئی، صاحبزادہ محترم کے مکتوب میں آخری دنوں کا معمول یہ لکھا ہے: بمشکل ۲-۴ چمچے صرف شلیمائی دلی کا شوربا بغیر گھی اور مصالحہ کے نوش فرماتے، یرقان کا بہت زور رہا حکیم محمد صدیق صاحب.... بریلوی کا علاج راجہ سکر خانہ نہ ہوا۔

(وفات سے ایک دن قبل) ۹ صفر ۱۳۹۲ھ کو بعد نماز مغرب بہت شدیدہ جابر چڑھا، بخار کی شدت سے قلب بہت متاثر ہوا.... مگر اس میں صرت اللہ اللہ کا درد زبان پر رہا۔ بار بار غفلت ہو جاتی تھی، مگر جب بھی ہوش آتا اللہ اللہ فرماتے.... گھر اور دنیا سے بے تعلقی تھی.... بات چیت کم فرماتے، اب دھرم برابر نوش فرماتے۔ جب تک طاقت رہی کھڑا ہو کر نماز پڑھی، اس کے بعد میٹہ کر.... آخری ہفتہ میں ضعف و نقاہت کی وجہ سے بیٹھنا بھی مشکل ہو گیا تھا تو لیٹے لیٹے نماز ادا فرماتے، نماز سے فاسخ ہو کر قرآن کی تلاوت کرتے۔

خود فرمائیے! حالتِ صحت و اختیار میں سنتِ رسولؐ کی تشریح کرنے والا، امراض و اضطراب کی حالت میں بھی مرضِ رسولؐ کی علی تفسیر ”وجعل یتغشاہ الکرب“ کی تصویر بنا ہوا ہے۔
 آخر وہ گھڑی آہی گئی جس کا دھڑکا مدت سے لگا تھا۔ ط ان مالتخذین قد وقع۔
 ۱۰ صفر ۱۳۹۲ھ کی ۲۰ دینِ معارفیت ہوا، ایک ایسی وقت قید زندگی سے، رملی پائی جس وقت درسِ زندگی کے

۱۰ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص حضرت انسؓ حضورؐ کی وفات کا حال بتاتے ہوئے فرماتے ہیں تب مرض کی شدت سے بے ہوش ہو رہے تھے۔

فراغت ہوتی ہے اور بالآخر شب میں پوری نیند قال الرسول کی فواسیح اور سحر خیزی کی ہمدلت۔
 نہ سونے والا، تھکا مہما سفر، نہ کونمۃ العروس کی لوریاں دیکر آرام سے سلا یا جا رہا ہے۔

اللہم اغفرلہ وارحمہ رحمة واسعة واجعلہ فی الفردوس من الدراجات العلی۔
 صبح ہوتے ہی یہ رُوح فرما خبر ہوا کے دوش پر۔ سارے عالم میں پھیل گئی۔ مگر کیا کئیے کو کھٹو
 پونچھ پونچھ، ایسی دور میں بھی۔ ۱۲ گھنٹے لگ گئے۔ اختر نے دارالعلوم ندوۃ العلماء کے حمان
 خانہ میں ۱۲ بجے دن کے قریب اس زبان سے یہ خبر سنی جس نے صدر علماء و مشائخ کے تذکرے
 سنا کر قلوب کو گرگایا اور روح کو تڑپایا ہے۔

سنئے ہی، کھٹو سے مراد آباد جانے والی پہلی گاڑی کے سہائے ۹ بجے شب کے بعد اذان وغیراں
 سید خاں کے گھیر، پونچا، جہاں ادھر پندرہ سال کے اندر نہ جانے کتنی بار جانا ہوا تھا، مگر ابی مرتہ
 یہ جانا پہلے سے باطل مختلف تھا۔ آج سے قبل اس گلی میں ایک عالم باعلی، ایک فاضل پے بلی،
 حسن صورت و سیرت کے جامع شستہ لباس میں ٹنگتہ چہرے کی کشش یہاں کھینچ لایا کرتی تھی اور
 جب تک قوت تھی وہ سب سے پہلے معافہ (اس شائع حدیث بھی کے حل سے "معافہ" کی حقیقت
 بھی معلوم ہوئی) فرما کر آنے والے کا دل بڑھاتے، اس کے بعد دوسرے، میزبانی کے لوازم
 مہیا فرماتے۔ مگر آہ! آج اس گلی میں منورہ بارون چہرہ کی جگہ بے رونقئی کے تاو ایک سائے،
 بابرکت، مسکراتی ہستی کی جگہ ان کے لائق احترام فرزندوں کے اُداس چہرے دیکھے، رات کا معتدبہ حصہ
 اُس..... سے تذکرے سننے کے بجائے اس..... کے تذکرے سننے میں گزرا، صبح ہوئی تو اس کی عارضی
 آرامگاہ سے دائمی آرامگاہ پہنچا، وہاں مٹی کے ایک ڈھیر کے سوا کیا نظر آتا، مگر اس کے نیچے چھپے خزانے
 کو چشم نقور نے اس طرح دیکھا کہ اس کی کتاب زندگی کا ایک ایک ورق آنکھوں کے سامنے اُٹھنے لگا۔ بس
 قعودی یہ یاد دہیہ نافذہ اور آیات قرآنی پڑھ کر با حسرت دیاں داپس آگیا ہے

آسمان اس کی تحدید چشمہ اشافی کرے سبزہ قدسہ اس گھر کی نگہبانی کرے

دولہا کا سنہ ولادت ۱۳۲۵ھ ہے۔ تاریخی نام مختار اللہ تھا۔

۱۱۔ مہنا کی وفات ۱۲ بجے شب کے قریب ہوئی، موسم گرما میں صوم طہ پر اس وقت بنتی ختم ہوا تھا اور قرآن مجید نما
 رسول کی دعوت کو "حماۃ" کہا گیا ہے..... اذا دعاکم لعلما یحبیکم۔ (انفال)

مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیانی تعلق کا مسئلہ آج کے زمانے میں

اَمِنْ ————— عَتِيقُ الرَّحْمٰنِ سَبْہٰلِی

مسلمان — بحیثیت اُمت مسلمہ — اس دعوت حق کے امین اور اُس کی بقا اور فروغ کے لیے جدوجہد کے ذمہ دار ہیں جس کو لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے آخری پیغمبر کی حیثیت سے دنیا کے سامنے آئے۔

اُس نے اس دعوت کے کام کو ایک تکمیلی مرحلے تک پہنچایا۔ آغاز کار اور اس کی اعلان اور تبلیغ اور انذار و تبشیر (آگاہی و خوشخبری) کی دلسوزانہ کوششوں سے ہوا اور جدوجہد کا یہ مرحلہ کوئی تیرہ سال میں جا کر تمام ہوا۔

اس مرحلے کی بے تابانہ اور ہمہ دم کوششوں نے معاملے کو اس نقطے تک پہنچایا جس کے بیان میں قرآن پاک نے کہلے۔

ہدایت یا بی صاف طہر پر ظاہر اور گمراہی سے
الگ ہو چکی ہے۔

قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ
(البقرہ: ۳۴)

اب جو چاہے وہ ایمان و اطاعت کی راہ
اختیار کرے اور جو چاہے کفر و انکار کی راہ پر پڑے

اور
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ
فَلْيُكْفُرْ

”ایمان کی راہ پسند کرنے والوں نے ایمان کی راہ اختیار کر لی اور کفر“ جس میں اچھا لگا انھوں نے کفر کی راہ پر چلنے کا فیصلہ کر لیا۔

ایک ہی قوم کے اندر یہ دو الگ الگ جماعتیں پورے شعور اور فیصلے کے ساتھ وجود میں آگئیں۔ ایمان کی جماعت چھوٹی اور کمزور تھی۔ کفر کا جتنہ بڑا دور بھاری۔ ایمان والوں کو وطن سے بے وطن ہونا پڑا۔ ان کے لیے دین کی زمین جہنم بنا دی گئی تھی۔ ترک وطن کر جانے پر بھی چین کی سانس لینے کی انھیں اجازت نہیں دی گئی۔ اس نئی سرزمین پر اس نئے عقیدہ ساز ایمان والی جماعت کا آنا اور ایک حلقہ اثر پیدا کر لینا ان کے جن لوگوں کو اچھا نہیں لگتا تھا، انھیں اُکسانے کی تدبیریں شروع ہو گئیں اور انھوں نے راجے اُن سے استوا ہوئے، امداد کے وعدے ہوئے اور اپنی طرف سے بھی لینا کے منصوبے بن کر حرکت میں آنے لگے۔

قدرتی بات تھی کہ اب دوسری طرف بھی صف آرائی شروع ہو جائے۔ تلوار کی طاقت سے جو جینے نہ دینے کا فیصلہ نافذ کرنا چاہتے تھے، اُن سے تلوار ہی اُڑنا کر جینے کا حق لیا جائے۔ پہلے انھوں نے پورے شعور اور ادراک کے ساتھ کفر و انکار کا فیصلہ کیا تھا۔ پھر ظلم و ستم کا رویہ اپنی راہ سے مخالف جانے والوں کے ساتھ اپنایا، وہ سرزمین ان لوگوں نے چھوڑ دی جس پر یہ ظالم اپنے رنگ سے جدا کوئی رنگ دیکھنا نہیں چاہتے تھے تو دوسرے دیار میں بھی ان پر چڑھائی کے منصوبے بندھنے لگے اور وہاں کے مخالفوں کو اُکسانے کی تدبیریں شروع ہوئیں۔ اس کے بعد سوائے دشمنی کے ظاہر ہے کوئی رشتہ ان دونوں جماعتوں کے درمیان باقی نہیں رہ سکتا تھا۔ اب ایمان والوں کے لیے عین اُن کے ایمان کا تقاضہ تھا کہ اس دوسری جماعت کو دشمن کی نظر سے دیکھیں، سمجھانے اور اپنانے کے بجائے اسے دبانے اور فنا کر دینے کی تدبیریں سوچیں، سمجھانے کے تمام مرحلے تمام ہو چکے تھے، اپنانے کی تمام کوششیں بے کار جا چکی تھیں۔ نرا لینے کی امیدوں کے لیے ہر روز دہانہ بند۔ ایسے میں کوئی دوسرا رویہ دشمن کو کامیابی کا موقع دینے اور اپنے آپ کو خطرہ میں ڈال لینے کے سوا کوئی معنی نہیں رکھتا تھا۔

اس صف آرائی کے بعد جنگ آزمائی کی نوبت آئی تو نتیجہ اب ایمان کے حق میں نکلا۔ شروع ہوا کفر کے جتنے نے جتنا جتنا زیادہ زور لگایا اتنی ہی مایوسیاں اس کا مفق ہوئیں۔ وہ سارے عرب کی ہم خیال طاقتوں کو بھی ایک مرتبہ جمع کر کے لایا مگر نتیجہ میں کچھ فرق نہ پڑ سکا اور اس کے بعد

ان سب طاقتوں کو زیر کرنا ایمانی جماعت کے لیے ضروری ہو گیا۔ اور یہ کام اصل حجتہ داروں یعنی کھاندہ قریش کے کمزور ٹوٹ جانے کے بعد چند ہی سال کے اندر کر لیا گیا۔ اب اسلام مکہ فتح کرنے سے پہلے ہی جزیرہ عرب کی سب سے بڑی طاقت تھا۔ ایک نئی طاقت جو آنا خانہ پر والی چڑھی تھی۔

جیسا کہ ہوتا ہے، اور گرد کی سیاسی طاقتوں (روم و ایران کی شہنشاہیوں) نے اس نئی ابھرتی ہوئی طاقت کو اپنے لیے خطرہ محسوس کیا۔ اور اسے دبا دینے کے اقدامات شروع ہو گئے، یعنی دشمنی کا ایک نیا محاذ پیدا ہوا۔ ایران سلطنتوں کے سربراہوں کو آنحضرت نے خط لکھ کر دعوت اسلام دی تھی، مگر اس کا کوئی اچھا نتیجہ نکلنے کے بجائے اُس کے چل کر یہ صورت حال پیدا ہوئی، اور پھر جنگوں کا وہ سلسلہ شروع ہوا جو ان سلطنتوں کی انٹیٹی سے اینٹ بچائے بغیر ختم نہیں ہو سکا۔ دشمنی اور صف آرائی کا وہ خط جو مدینے اور مکہ کے درمیان سے شروع ہو کر پورے عرب میں پھیلا تھا وہاں سے منتقل ہو کر پوری دنیا میں اسی نوعیت کی ایک تقسیم کا خط بن گیا۔ اسلام نے اُسے دالے اس خط کے اس طرف تھے اور اپنے قدیم دین پر قائم رہنے والے اُسی طرف تھے۔ ان دونوں میں جو زیادہ سے زیادہ اچھا رشتہ تھا وہ بس ایک بار جلنے والے باصلاح کر لینے والے دشمن کا رشتہ۔ ان غیر مسلموں کو اگرچہ ایمان اور اسلام کی دعوت اس طرح نہیں دی جا سکتی تھی جس طرح عربوں کو اور خاص طور پر قریش کو دی گئی تھی۔ مگر ایک تو یہ بات ممکن ہی نہیں تھی۔ ہزاروں میل میں پھیلے ہوئے کرداروں انسانوں کو اس طرح سے دعوت دینے کی کوئی صورت ان عربوں کے لیے نہیں تھی جو اس کے اہل تھے۔ علاوہ ازیں یہ بات اب ضروری بھی نہیں تھی۔ اسلام کی صداقت اب سمجھانے کی چیز نہیں اُنکھوں سے نظر کرنے کی چیز تھی۔ جس چھوٹی سی طاقت کے ساتھ اُنہم کر اُس کے لشکروں نے دقت کی عظیم شہنشاہیوں کے تخت اُٹھ دیے تھے کم از کم اُس دقت کے انسان کے لیے اس کے واحد معنی ہی تھے کہ یہ خدا کی حمایت و مدد کا کرشمہ ہے۔ اس کے ماسوا ان لوگوں نے ان لشکروں کی کارروائیوں میں ایسے متفرق واقعات بھی دیکھے یا اپنوں ہی سے سنے تھے جن میں حقیقت اور کھلی زیادہ کھلے طور سے نظر آئے۔ ایسے واقعات جنہیں دیکھ کر مقابل لشکر بعض دفعہ یہ سمجھنے پر مجبور ہوتے کہ یہ عام انسان نہیں ہیں اور بے ساختہ چلا اٹھے کہ دیوان آمدند، دیوان آمدند۔ ابھر ان لشکروں کا کیر کمر اور کردار اور ان کی زندگی کا رنگ جو ان لوگوں کے مشاہدے میں آیا وہ تمام دلیلوں سے بڑھ کر انک

دین کی صداقت اور خدا سے ان کے سچے رابطے کی دلیل تھی۔ ”دشمنوں“ کے ایسے لشکر انھوں نے کبھی نہیں دیکھے تھے جو مفتوحہ عین کی جان و مال سے لے کر ابر و ذمہ کو لوٹ ڈالنا اپنا حق نہ سمجھیں مگر ان لشکروں کو انھوں نے اس سے بالکل مختلف پایا۔ یہاں تک مختلف پایا کہ سال بھر کا ہزیرہ اہل شہر سے وصول کیا جا چکا ہے مگر جنگی مصلحت سے وہ شہر چھوڑ دینا پڑ رہا ہے تو کون پائی سے حساب کر کے ہزیرہ کی یہ رقم اہل شہر کو پہلے واپس کی گئی اور پھر کوچ کیا گیا۔

اور کیا اپنے کیا پرانے کسی بھی لشکر کے متعلق یہ تصور نہیں کر سکتے تھے۔ جیسا کہ آج بھی نہیں کیا جاسکتا کہ اہل لشکر نہاد شب زندہ دار ہوں۔ دن کو تلوار اڑاتے، شہسواروں کے ہاتھیں دکھاتے اور بڑے بڑوں کے سر جھکاتے ہوں۔ اور رات کو عجم دنیا کی تصویر بنے، مصلے پر نظر آتے ہوں! مگر اس لشکر کا یہ نرالا رنگ بھی انھوں نے دیکھا اور سنا۔ اور اتنی ہی حیرت اور شدت احساس کے ساتھ دیکھا اور سنا جیسے ایک نرالی اور انوکھی چیز دیکھی یا سنی جاتی ہے۔

اس سب کے بعد کون سے شعبے کی گنجائش اس معاملہ میں رہ جاتی تھی کہ یہ اصل خدا پرستی کے وارث ہیں اور جس دین کی دعوت یہ دیتے ہیں مذہبیت اور خدا پرستی کے نقطہ نظر سے کوئی دوسرا دین اُس کے مقابلے میں اپنانے کے قابل نہیں ہو سکتا۔

بالفرض کوئی پہلو مزید سمجھنے سمجھانے کا رہ بھی جاتا تھا تو وہ تمام اسباب جمع تھے جن سے اس مزید تلاش و تحقیق کی ذمہ داری خود اُن پر عائد ہوتی تھی۔ اُن کے چاروں طرف ایسے حالات پیدا ہو چکے تھے جو بھنجوڑ بھنجوڑ کر کہہ رہے تھے کہ اس ”نئے دین“ کے بارے میں سنجیدگی سے کوئی فیصلہ کریں۔ اور پھر اس کے لیے تمام کسانیاں بھی موجود تھیں، اس دین کے علمبردار اُن کے درمیان موجود تھے۔ اس لیے جو اس سب کے بعد بھی اپنے پرانے دین پر رہا اور اس ”نئے دین“ کو نہ ماننے پر کا فیصلہ کیا تو یہ بھی ”قَدْ قَبِلْتَ مِنَ الْغَيْ“ کے بعد ”غَيْ“ کا اختیار کرنے کا فیصلہ تھا اور اس کا جو حکم تھا، عرب کے حق میں تھا وہی ان دوسروں کے حق میں بھی یعنی یہ کہ شعور و ادراک کے ساتھ مخالف کیمپ میں رہنے والا انھیں سمجھا جائے اور ایک مخالف اور دشمن گروہ کے افراد جیسا سلوک اُن کے ساتھ کیا جائے۔ اگرچہ یہ سلوک ہتھیار ڈال دینے یا صلح کرنے والے دشمن کے ساتھ جیسا سلوک ہو۔

اسلام کے ماننے والوں اور دوسرے مذاہب کے ماننے والوں کے درمیان تعلق و معاملت کی جو یہ نوعیت پہلی صدی ہجری کے نصف اول میں قائم ہوئی اس کا اُس وقت تک بد قرار نہ بنا بالکل مقبول تھا جب تک کم و بیش اس طرح کے حالات قائم رہے جس طرح کے حالات میں اس کی بنا پڑی تھی۔ کم از کم یہ کہ جب تک اسلام ایک زندہ دعوت فکر بنا رہا، جب تک اُس کے ماننے والے کچھ اُن خصوصیات کے بہر حال حامل رہے جو اُن کے دین میں صداقت و حقانیت کے اعلیٰ امتیاز کا اظہار کرتی تھیں، جب تک اسلام ایک ایسی طاقت بنا رہا جسے سمجھنے اور اس طاقت کا سرچشمہ جاننے کی خود بخود تحریک لوگوں کے اندر پیدا ہو۔ یہ اور اس طرح کے دوسرے حالات جب تک قائم تھے، بالکل صحیح تھا کہ ”قَدِّمَيْنَ الْكُرْشَيْنِ مِنَ الْغَنَى“ کا دور یہی لے سکا جاتا ہے اور ہمارے اور غیر مسلموں کے درمیان تعلق کی وہی نوعیت بنی رہے جو ادیب سے ادیبی تھی مگر جب یہ حالات قائم نہیں رہے ہم میں ”شَهِدَ اَعْلٰی النَّاسِ“ کی صفت باقی نہیں رہی ”تَرَاهُمْ مَرْكَعًا سَجْدًا“ یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا“ کا مصداق ہمیں دیکھنے والا مجموعی طور سے نہیں پاتا سِمْمَا هُمْ دُفِیْ وَجُوْهُهُمْ مِنْ اَتْرَاسِ الْجُودِ کا نشان حق پرستاری بھی کسی کو ہمارے چہروں پر آسانی سے نظر نہیں آتا۔ لشکر و لشکر تو ہمارے ہیں کہاں لیکن جو کچھ بھی ہیں اُن میں بالکل فُؤَادٌ وَاَبْلَسٌ دِهْمَانٌ کی انفرادی مثالیں گواہ بھی مل جاتی ہوں مگر لشکر کی امتیازی شان اب یہ ہرگز نہیں ہے۔ اب جو اور دن کا حال ہے وہی ہمارا بھی عام حال ہے۔ بدکاری، فحاشی، شراب نوشی اور بے قیدی جو لشکروں کے خصوصی اوصاف بن کر رہے ہیں۔ ہمارے لشکروں

لے لوگوں پر حق کی حقانیت کے گواہ (سورہ بقرہ سورہ ج) لے تم دیکھو گے ان کو رکوع میں اور سجدے میں ڈھونڈتے ہیں اللہ کا فضل اور اس کی خوشی۔ (سورہ فتح) لے اُن کی پہچان اُن کے چہروں میں ہے، سجدوں کے اثر سے۔ ”یٰۤاَیُّهَا“ لے ”دن کے شہسوار اور رات کے سجدہ گزار“ یہ ایک آدمی کا تاثر و مشاہدہ ہے جو اُسے شہنشاہِ ہرقی سے اسلامی لشکر کے بارے میں بیان کیا تھا۔

کا بھی بالعموم وصف ہیں۔ یہ اپنوں تک کے ساتھ وہ کر گزرتے ہیں جس کی اجازت غیروں کے ساتھ بھی نہ تھی۔ اسلام وہ طاقت اب نہیں رہا جو دنیا کے لیے از خود دعوت فکر بنے، بلکہ ہماری شامت اعمال سے اب وہ ایک ناقابل التفات پھر ہے۔ وہ دنیا بھر میں ذلیل اور پسماندہ لوگوں کا دین ہے کوئی التفات اور توجہ اس کی طرف اگر ہے تو ہماری بد اعمالیوں کے ساتھ ساتھ محض لغو کے موثر پردہ پیگنڈے کی وجہ سے، ایک ایسی طاقت کی حیثیت سے جو بدی کی طرف لوگوں کو مائل کرتی ہے جو ظلم اور سنگدل کی رغبت دلاتی ہے جو ظلمت پرستی اور دنیا نو سیت کی داعی ہے۔

اس نئے حال کو ایک مدت ہو چکی ہے۔ صدیاں ہو رہی ہیں۔ خود ہمارے اندر ہر جگہ ایسے ننگ اچھی خاصی طاقت اور تعداد میں اُبھر چکے ہیں جو اسی طرح کا خیال "اپنے" اس دین کے بارے میں رکھتے اور غماہ کرتے ہیں۔ اسلام کو بدلنے کی دعوت دیتے اور جہاں طاقت پا جائیں اس پر عمل کی بھی ہر کوشش کرتے ہیں۔ اس کا جو اثر غیر مسلموں پر پڑ سکتا ہے اُس کے لیے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ ایسے میں یہ بات قابل غور نظر آتی ہے کہ آیا غیر مسلموں کے ساتھ تعلق اور ردیہ کی دہی نوعیت برقرار رکھنا اب بھی صحیح ہے جو بالکل مختلف حالات میں قائم ہوئی تھی؟ کیا اب بھی ہمیں سمجھنا چاہیے کہ حق واضح ہے۔ اور جو کوئی اسلام کو اختیار نہیں کرتا وہ اُس کی حقانیت کو جلنے بوجھتے اب اگر رہا ہے؟ ان سطور کے راقم کا طالب علمانہ خیال ہے کہ ایسا نہیں ہونا چاہیے۔ اور اس سلسلے کو جس طرح سمجھنے کی کوشش کی گئی ہے اُس میں اگر کوئی اہم فرد گزاشت نہیں ہوئی ہے تو پھر کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ آج بھی غیر مسلموں کے معاملے میں اُسی ردیہ کو برقرار رکھا جائے جو اوپر سے چلا آ رہا ہے۔

اوپر کے جائزے کی روشنی میں آج عام غیر مسلم "حق" سے بے خبری کے معاملے میں اصولاً اُسی جگہ ہیں جس جگہ بعثتِ محمدی کے وقت عرب اور غیر عرب دنیا تھی قرآن ضرور موجود ہے مختلف زبانوں میں اُس کے ترجمے بھی ہیں۔ لیکن تمنا قرآن اِذَل کر دینا تو اِتمامِ حجت کے لیے پورا درد گارنے اہل زبان کے لیے بھی کافی نہیں سمجھا تھا۔ ایک رسول کی بعثت بھی ضروری قرار پائی جو اس حدت نامے کی طرف انتہائی دلسردیوں کے ساتھ اہل عرب کو پکارے اور اس دعوتی کیفیت کے ساتھ ساتھ اُس کی عملی زندگی بھی اس کتاب کی صداقت، حقانیت اور منزل بن ائٹرن ہونے کی شہادت دے۔ عرب سے باہر کے لوگوں پر حجتِ تمام کرنے کے لیے قدردسیوں کا ایک پورا گروہ اس کے

ساتھ اٹھایا گیا جو قرآن کی حقانیت اور اسلام کی کیمیاگری کا ناقابل انکار ثبوت تھا۔

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا
لِتَكُونُوا مَشْهَدًا عَلَى النَّاسِ
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

اور اسی طرح ہم نے تم کو ایک امت معتدل بنایا
تا کہ تم جو شہادت دینے والے لوگوں پر اور رسول
شہادت دینے والا تم پر

(البقرہ ع ۱۱)

یہی بات سورہ حج میں ترتیب بدل کر فرمائی گئی کہ لِيَكُونَ الرَّسُولُ مَشْهَدًا أَعَدَّيْكُمْ وَتَكُونُوا شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ اسی طرح کچھ دوسرے الفاظ میں بھی جماعت صحابہ کی یہی حیثیت قرآن نے بھی جگہ واضح کی ہے جن کا ذکر کرنے کی اہل علم کے لیے ضرورت نہیں۔

پس جب اُس زمانے میں تھا قرآن کا موجود ہونا (بغیر زندہ و اعیوں اور عملی غلوؤں کے) لوگوں پر حق واضح ہو جانے اور محبت پوری ہو جانے کے لیے کافی نہیں تھا تو کوئی وجہ نہیں کہ قرآن اُس کے تراجم اور اسلامی الشرح اس زمانے میں کافی سمجھ لیے جائیں اور اُس نظر سے غیر مسلموں کو دیکھا جائے جس کی منزل حق پوری طرح واضح ہونے اور پھر بھی ان کے کفر و انکار پر نئے پہننے کے بعد آتی ہے۔

سوال کسی جہاد وغیرہ کے جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے یہ تو باب ہی بند ہے سوال اُس ذہن اور نظر سے متعلق ہے جس سے ہم آج غیر مسلموں کے بارے میں کام لیتے ہیں۔ ہم نے اُنھیں اَعَدَّ اَوْ اللّٰہ کے زمرے میں شمار کر رکھا ہے۔ حالانکہ نہ اُن پر اُتار کا دین "اس طور پر پیش کیا گیا جس سے یہ صداقت اُن کے دلوں پر روشن ہو جائے۔ بلکہ سرے سے پیش ہی نہیں کیا گیا۔ اور نہ وہ حالات ہیں جو اس دعوتی جہاد ہمہ کے قائم مقام بن جائیں تب اس دین سے اُن کی دوری یا مسلمانوں سے مخالفت اُتار سے مخالفت کے ہم معنی کیسے ہو سکتی ہے؟

کچھ افراد آج کی طریم مسلم قوموں میں ہو سکتے ہیں جو مسلمانوں سے تعصب میں اسلام کی بھی باقاعدہ مخالفت اور اسے نقصان پہنچانے پر کمر بستہ ہو جائیں اور واقعات و قرآن شہادت دے رہے ہوں کہ اس کام کے لیے یہ اسلام کے مآخذوں کا مطالعہ کرتے ہیں یہ لوگ بے شک اپنی خرابی فطرت سے حق دشمن اور اُتار کا خوف نہ کرنے والے ہیں اور اعداء اُتار کھلانے کے پورے رستے مستحق اسی

طرح کچھ اور قسمیں بھی ایسے افراد کی شکل سکتی ہیں۔ علیٰ ہذا بعض خاص فکر و فلسفہ والی جماعتوں اور تنظیموں کا نام آپ لے سکتے ہیں جنہوں نے اتحاد پر اپنے فکر و عمل کی بنیاد رکھ لی ہے اور خدا پرستوں کی ان کا کھلا نشان ہے۔ یہ مذکورہ بالا افراد سے بھی ہٹ کر ”اعداءِ ائمتہ“ کا مصداق ہیں۔ لیکن خالی غیر مسلم ہونا یا اس کے ساتھ مسلمانوں سے مخالفت اور صفت آرائی بھی رکھنا، آج کے حالات میں، ائمتہ سے مخالفت اور حق سے عداوت کے ہم معنی قرار دیا جائے تو یہ بالکل سمجھ میں نہیں آتا۔

اسلام نے انسانوں کے درمیان اخوت کا (برادرانہ) رشتہ بتایا تھا۔ اس رشتے کے احساس اور پاس کا حق قدرتی طور سے اُن لوگوں کے ذمہ زیادہ عائد ہوتا ہے اور ان ہی سے اس حق کی ادائیگی کی امید بھی بہ نسبت دوسروں کے زیادہ کی جاسکتی ہے جو اسلام کو قبول کریں۔ انبیاءِ علیہم السلام اولیٰ المسلمین ہوتے تھے تو اسی نسبت سے اُن میں اس حق کا احساس اس درجہ ہوتا تھا جسے حال کہا جائے گا۔ وہ اس طرح اپنی قوم (امتِ دعوت) کی ہدایت کے لیے گھلتے تھے کہ خدا کو اُن کی حالت پر رحم آتا تھا۔ آنحضرت (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو کبھی جگہ قرآن مجید میں ٹوکا کر ہے کہ کیا تم اُن کے پیچھے اپنی جان دیدو گے؟ سورہ کہف کی آیت ہے۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُّقَصِّرٌ عَلَى
آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمَرُوا
بِهَذَا الْحَدِيثِ أَتَقْتَضِي
تَمَنَاءِ ابْنِ جَانِ هِيَ اَنْ
تَبْجَحَ عَمَلٍ مِّنْ دُونِكَ، اِذَا
كِتَابُ الْاِيْمَانِ لَا لَئِي !

اپنے درجے کے مطابق ہی حال پیغمبر کے ماننے والوں کا بھی ہونا چاہیے خاص کر آنحضرت کی امت کی تو یہ اس لیے بھی ذمہ داری ہے کہ اب کوئی پیغمبر نہیں آتا ہے، اسی امت کو پیغمبروں کا کام انجام دینا ہے۔ ان کا ”مسلمان“ ہونا صرف یہی نہیں ہے کہ شریعت پر چلیں اور خدا سے بے میل عداوت کا رشتہ استوار رکھیں بلکہ یہ بات بھی اسی ”مسلمان ہونے“ میں داخل ہے کہ جو مسلم نہیں ہیں اُن کی ہدایت کی فکر کریں۔ اور کوئی ذبیحہ اس معاملے میں برادرانہ خلوص، دلسوزی اور جدوجہد کا اٹھانہ رکھیں۔ یہ حق پس اس وقت جا کے ساقط ہوگا جب اس برادرانہ جدوجہد کی انتہا کر دی جائے اور دوسری طرف سے مایوس کرنے کی حد ہو جائے۔ اب حق ہی نہیں اخوت کا رشتہ بھی باقی نہیں رہتا، اس لیے کہ اس رشتے کی بنیاد کو ٹھکرا دیا گیا۔ اب اس ”مسلمان ہونے“ ہی کا تقاضہ یہ ہوگا کہ عہد کی

نظر سے ایسے لوگوں کو دیکھا جاوے۔

ہم پہلے فرض کی ادائیگی کے بغیر دوسرے ”فرض“ کی ادائیگی کو اسلام سمجھ بیٹھے ہوئے ہیں۔ حالانکہ اس کی فرصت تو درکنار جو ابھی اُس پہلے فرض کی ادائیگی کے بغیر عید انہیں ہوتا۔ یہ اسلام نہیں نص کا دھوکہ اور شیطان کا فریب ہے کہ دوسروں کو اعداء اور کفار کہہ کر ایسے کو ”حزبِ اشر“ سمجھ لیا، جس کا رشتہ غیر مسلم قوموں سے صرف یہ ہے کہ اگر بوقتِ پیدا ہو تو جہاد کے ددو ہاتھ کے جائیں۔

کہیں کسی غیر مسلم قوم کی طرف سے جنگِ مقدس دی جائے تو بے شک اس سے خبردار زامی بھی جہاد ہے مگر محض اُس کے غیر مسلم ہونے کی بنا پر یہ جہاد ”اعدا و اشر“ سے ”حزبِ اشر“ کا جہاد نہیں ہوگا آپ کا اپنے اعداء سے جہاد ہوگا۔ اور امن قائم ہو جانے کے بعد آپ اپنی دشمنی کو خدا سے دشمنی قرار دیکے ان غیر مسلموں کے اُس حق سے سبکدوش نہیں ہو سکتے جو جنگ سے پہلے آپ پر عائد ہوتا تھا۔ آپ پر بھی استطاعت کے مطابق ذمہ داری ہوگی کہ ان میں دعوتِ مجددہ کے لیے سازگار حالات پیدا کریں اور جو مسلمان ان غیر مسلموں کے درمیان رہتے ہیں اُن کی توپوری ذمہ داری ہے کہ قومی بنیادوں پر پیدا ہونے والی یا چلی آنے والی منافرت اور غیرت کی دیواروں کو توڑ کر ایسا ہی فریضہِ حال کی گنجائش اور رحمت کے تقاضوں کے مطابق ادا کریں اور مسلسل کرتے رہیں یہاں تک کہ **قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ** کی صبح نمودار ہو اور **لَيَسْخَرَنَآ مِنْ هٰمْ ذٰلِكَ عَنِ الْبَيِّنٰتِ وَالْغٰثِیَةِ** کا لہر ہو جائے۔

ہم اعداءِ اشر“ اور ”حزبِ اشر“ کی فرضی دیواریں (آج کے حالات میں) قائم کر کے یا کہیں کر کے بے محاسبہ طور پر گڑھ کے اپنے میں مت ہو گئے ہیں۔ غیر مسلموں کے درمیان حق کی دعوت کو ایک فریضے کے بجائے فضیلت اور اسان مزیت سمجھ لیا ہے۔ حالانکہ قرآن و حدیث اور غیر ان کے اصولوں کو سامنے رکھ کر تو صاف ہی معلوم ہوتا ہے کہ آج کے حالات میں جو کوئی عام غیر مسلم اس نیات سے جاتا ہو اُس کا آخری انجام ہو کچھ بھی ہو لیکن وہ ہمارا دامن خدا کے در بدر پڑنے کا ضرر و نقصان ہوگا کہ ہم نے اسے کچھ نہیں بتایا تھا بلکہ اُس کی بے خبرانہ جاہلی عصیت کے مقابلہ میں عصیت ہی کا غماز ہو کر کے حق کو گھٹا اور جتنے کے امکانات سے اسے استفادہ و در دیا کہ نہ کان کچھ سن سکیں اور نہ آنکھ کچھ دیکھ سکے! کیا اچھا ہو کہ اہل علم و نظر اس مسئلے سے اعتنا فرمائیں تاکہ اوپر کے جنس کوہِ خیالات میں اگر کوئی قطعی ہوتو اُسکی تصحیح ہو جائے ورنہ اُنکی تائید سے اسوقت کے عام ذہن کی اصلاح آسان ہو۔

(مردہ و غافل ۷۵) کے ساتھ لکھا ہے

لے تاکہ جو ملک ہو وہ جانتے ہو مجھے (ذہنی ذمہ داری پہلاک ہوا اور جو زندگی کا ماہ اختیار کرے وہ ہرے شہر و مدینہ میں

نئی مطبوعات

مذہب اور سائنس | ناشر: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام۔ پوسٹ بکس ۱۱۹ کھنؤ
مولانا عبد الباقی ندوی، سابق پروفیسر فلسفہ عثمانیہ یونیورسٹی دکن۔
سائز ۲۰x۲۴۔ کاغذ عمدہ، کتابت و طباعت ردشن۔ صفحات ۲۹۴، قیمت مجلد ۸/۸ روپے

سائنسی انکشافات کو اب تک مذہب کی علمی تردید کے لیے استعمال کیا جاتا رہا ہے بلکہ اب بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ لیکن مذہب کی تردید کا سامان بہم پہنچانے میں سائنس کامیاب ہوئی جو یا نہ ہوئی ہو،... حقیقت کائنات کے بارے میں اپنے اب تک کے تصورات کی تردید وہ خود مضبور کرنے لگی ہے۔ پہلے مادہ اصل کائنات قرار پایا تھا۔ مگر مزید تحقیقات کے لیے مسلسل ٹوٹ پھوٹ کے عمل سے گزرتے ہوئے یہ اپنی حقیقت میں محض دھوکہ کھلا۔ اب اس کی جگہ انرجی اصل کائنات قرار پائی لیکن دیر نہیں لگی کہ یہ بھی اپنے بشیرو کے انجام کو پہنچ گئی اور اب تازہ ترین تصور چوٹی کے سائنس دانوں کا یہ ہے کہ ساری کائنات کی حقیقت ایک نہایت بلند پایہ اور حد درجہ طاقتور ذہن ہے۔ جس طرح خواب میں ہم غریب ذہن کی کار فرمائی سے ہر طرح کے حقائق اور واقعات کی ایک دنیا تخلیق کر لیتے ہیں، بس گویا اس طرح اُس ذہن کی کار فرمائی یہ سارا عالم ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ وہ قائم نہیں رہتا اور یہ اُس ذہن کی اعلیٰ شان کے مطابق ٹھوس حقائق کی طرح قائم ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کے بعد مذہب جو حقیقت میں ایک ہی ہے یعنی اسلام۔ کی تباہی ہوئی حقیقت **هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ** جو **يُحْيِي مَوْتًا عَلِيمٌ** کے درمیان اور بس سائنس کی سمجھی ہوئی حقیقت کے درمیان کچھ زیادہ فاصلہ نہیں رہ جاتا، چہ جائیکہ اس سے اس کی تردید کا سوال پیدا ہو۔

زیر نظر کتاب میں سائنس اور مذہب کے درمیان اولتے بدلتے ان ہی رشتوں اور سائنس کی آغوش میں
منزلوں کو بہت تفصیل سے دکھاتے ہوئے یہ خیال پیش کیا گیا ہے کہ جس "حقیقت" کی تلاش میں سائنس سرگرداں
ہے وہ نہ سائنس کے حقیقی تجربات سے گرفت میں آنے والی چیز ہے نہ فلاسفہ کی پروا و خیال سے۔ اس سرگردانی
سے نجات کی واحد سبیل اس ذریعہ علم دیانت کی طرف رجوع ہونا ہے جسے مذہب کی زبان میں دہی کہتے
ہیں بغیر محال سائنس اصل اور پوری حقیقت کو پا بھی لے تب بھی وہ یہ اطمینان کسی کو عطا نہیں کر سکتی
کہ حقیقت پائی گئی ہے۔ اس کی بنیاد دہی تنگ اور مزید جستجو پر ہے۔ اس لیے قراد اطمینان کی کیفیت اسکی
کسی منزل پر نصیب ہو جانے کا سوال ہی نہیں۔

مصنف کا ذہن بڑا نکتہ آفریں اور نظر بڑی دقیقہ رس ہے۔ سائنس کے نقطہ آغاز سے سیکر
اس کے سفر کے ہر ہر قدم اور ہر منزل سے انھوں نے مذہب اور مذہبی طرز فکر کے حق میں دلائل اخذ
کیے ہیں۔ سائنس کا مدعا اور محرک ہفران حقیقتوں کی یافت ہے جو نظر آنے والی سطح کے پیچھے چھپی ہوئی
ہیں۔ انسان کو یہ شہود کہاں سے حاصل ہوا کہ موجودات عالم کی ظاہری سطحوں کے نیچے بھی کچھ ہے؟
اور یہ طلب اس کی طبیعت میں کہاں سے آگئی کہ ان پردوں کے پیچھے جھانکے اور حقیقت پر دے انھیں
اس کی یہ طلب دشمنی بڑھتی چلائے؟ یہ سوال اٹھا کر وہ سائنس کے پہلے ہی قدم بلکہ محرک عمل ہی سے حجت
اخذ کرتے ہیں کہ کیا یہ کسی ایسے "غیب الغیب" کی موجودگی کا ثبوت نہیں ہے جسے پالینے کا انتھک اور
بے قرار جذبہ انسان کی سرشت میں رکھا ہوا ہے؟ اور ایک سائنس ہی کا میدان نہیں زندگی کے
ہر میدان میں انسان کی سرشت بھی بے اطمینانی بے قراری، نا آسودگی اور خوب سے خوب تر کا مل سے
کامل ترکی تلاش ہے۔ اس کے پیچھے بھی ایک ایسی نادیدہ حقیقت کے فطری شہود اور اس سے ایک روحانی
رابطہ کے مواد کیا چیز بتائی جا سکتی ہے جو ہر اپا کمال اور سرپا کشتش ہے؟

اور اب سائنس جہاں پہنچی ہے کہ ایک "کائناتی ذہن" ہے جس کی کرشمہ کار یوں کی نوید یہ سارا عالم
بشمول انسان ہے، اس کی بنیاد پر وہ سوال اٹھاتے ہیں کہ جب ہمارے اور اس کے درمیان رشتے کی
یہ نوعیت ہے تو اس کے بلے میں ہمارے کچھ جان لینے کی صورت اس کے مواد کیا ہو سکتی ہے کہ وہ خود
ہم پر اپنی ذات و صفات کی حقیقت کھولے، جتنی کے قابل ہم ہیں یا جتنی ہمارے لیے مناسب ہے؟
اس طرح نکتوں پر نکتے اٹھاتے، حسب موقع اور حسب ضرورت بحث فرماتے اور ساخند انوں

کے انکار و مسکات ہی سے اُن پر خدا کی محبت تمام کرتے مصنف مدظلہ اپنی یہ کتاب یہاں لا کر ختم کرتے ہیں۔
 لہٰذا انسان کی محدود و ظہور و جہول ذات کو اس کے علمی و علمی ظلم و جہل کی آریگیوں
 پر تاریکیوں (ظلمات) بعضہا فوق بعض (سے نکال کر صرف یہ خدا حسب ضرورت
 و حکمت روشنی عطا کر سکتا ہے۔ من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور۔

اس کے بعد اس روشنی اور علم کی وضاحت قرآن مجید سے کرنے کے لیے کتاب کا دوسرا حصہ ہوا اور
 گویا دہی حاصل کتاب ہو گا۔ مگر فی الحال قاری کی دسترس سے باہر ہے۔ خدا کرے اسکا انتظار بہت زیادہ نہ کرنا پڑے۔
 کتاب کا دوسرا حصہ سامنے آئے بغیر بحث کے آخری نتائج ہی گویا سامنے نہیں آتے لیکن ایک اثر
 بہر حال ہوتا ہے کہ جیسے وحی کا دیا ہوا تصور خدا و کائنات کو زیادہ پر صحت و حقاہد وجود سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جبکہ
 قرآنی بیان کے الفاظ اس تصور سے صریح طور پر نکلتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ یہ معاملہ اتنا اہم ہے کہ تاثر ہی
 کے مرحلے پر بھی خاموشی نہ کرنا چاہیے۔ اس بات وہی ہے کہ کچھ کہنے کے لیے دوسرے حصہ کا
 انتظار کرنا چاہیے۔

کتاب اپنے مباحث کے لحاظ سے اتنی ہی بلند پایہ ہے جتنی کی توقع مذہب و عقلیات اور برکے
 کے مصنف سے لوگ کریں گے۔ طبعیاتی سائنس کے ماہر خصوصی ڈاکٹر رضی الدین صاحب صدیقی کا کتاب پر مقدمہ
 اس پر ستراد ایک اعلیٰ درجہ کی سند ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بات بھی جان لینے کی ہے کہ کتاب شکل اور دقیق اس
 سے بھی زیادہ ہے جتنی شکل مہینے کا کچھ اندازہ پہلے ہی کیا جاسکتا ہے۔ سائنس کے جو جدید نظریات اس میں مذکور
 ہوئے ہیں وہ ہیں ہی اتنے دقیق کہ ماہران خصوصی بھی دسٹن کو ان کے سمجھا دینے سے عاجز ہیں۔ مصنف مدظلہ
 کا تو یہ خاص فن بھی نہیں۔ یہی وجہ سے شاید ان کے بیان اور تفہیم میں تکرار اتنی اختیار کی گئی ہے کہ کچھ زیادہ ہی
 معلوم ہونے لگتی ہے اور اسکے بعد بھی قاری کو نتائج بحث سمجھنے کیلئے اپنے فہم کا استعمال بہت کرنا پڑے گا۔ کم از کم تبصرہ نگار کا
 تاثر یہی ہے۔ اسی دقیق کتاب میں کتابت و طباعت کی صحت کے جس اتہام کی ضرورت تھی انہوں نے کہ
 دیا اتہام نظر نہیں آیا۔ غلطیاں خاصہ الفاظ کا چھوٹ جانا تھوڑا انہیں اچھا خاصہ ہے۔ کتابت کا ظلم
 بھی اس کتاب کے لحاظ سے کچھ موزوں نظر نہیں آتا۔ گو یہ ایک ذوقی بات ہے، مگر کتابت کو دیکھ کر ایسا لگتا
 ہے جیسے کم خواندہ لوگوں کے لیے لکھی گئی کوئی کتاب ہو۔ آئندہ ڈوٹیشن میں غلطیوں کی تصحیح کا اتہام
 تو بہر حال ہو ہی جانا چاہیے۔

کتب خانہ الفتان کی مطبوعات

قیمتوں میں ناگزیر اضافہ

ہم اپنے خریداروں کو بہت پس و پیش کے بعد یہ اطلاع دینے پر مجبور ہیں کہ تمام دوسری اشیا کی طرح کتابوں کی لاگت میں بھی مسلسل اضافہ کی بنا پر ہمیں اپنی کتابوں کی قیمتوں میں تھوڑا سا اضافہ کرنا پڑا ہے۔ کتابت اور بلاک کی اجرتوں میں بھی کافی فرق ہو چکا ہے۔ لیکن اپنے خریداروں کی قوت خرید پر نظر کرتے ہوئے جب تک ہر کتاب قیمتوں میں اضافہ کرنا مناسب نہیں معلوم ہوا۔ اب بالکل مجبوری ہے۔ لہذا اگرچہ ہمارے مطبوعات کی قیمتیں یہ ہوں گی۔

معارف الحدیث	جلد اول غیر مجلد ..	۶/۲۵
"	" دوم ..	۷/۲۵
"	" سوم ..	۹/-
"	" چہارم ..	۶/۵۰
"	" پنجم ..	۸/۵۰
"	" کامل سٹ ..	۲۴/۵۰

مجلد کے لیے فی جلد ، ۱/۲۵ مزید

قرآن آپ سے کیا کہتا ہے؟	۵/۵۰	تذکرہ مجدد الفت ثانی ..	۶/-
مکتوبات خواجہ محمد معصوم ..	۵/۵۰	فیصلہ کن مناظرہ ..	۲/-
دین و شریعت ..	۴/-	دینی دعوت غیر مجلد ۲/۵۰	مجلد ۱/-

منیجر کتب خانہ الفتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

Transport Contractor

113, Bhandari Street (Chakla)

BOMBAY-3

قدتی طاس و ٹھوس اور ڈائننگ و فوڈ کا
پیک کمری کوڈر کالے۔ سخت و
نوت کرنا ہے اور ہر موسم میں
سب کے لیے کھانا میسر ہے۔

بدر



گھر بھر کے لیے

سینکرا

طاقت و تغذیہ

اور

چستی و توانائی کا سرچشمہ

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Ro
Lucknow U.

VOL 40 NO. 4

JUNE 1972

Phone No. 253.

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

عُمدہ وناستی
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

تلوالا، تیل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

ادبرانڈ خالص ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۶ کیلو

کو کو جہا

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

امی سلاڈ تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

احمد ملز، ممبئی ۸

الفردوس المكنون

مجلد اول

عشق الہی میں پہنچنے کی

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

۱ پلو سٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰.۱ اور ۱۵.۵ کلو

۲ عُمَدہ ونا سیتی
۳۰.۲ اور ۱۶.۵ کلو

۳ تیلولا، تیل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کلو

۴ ڈبرانڈ خالص ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۶ کلو

۵ کوکو جہار

۶ صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کلو

۷ امی سلاڈ تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کلو

احمد میلز، ممبئی ۸

چند سالانہ
غیر مالک سے
اشانگ
ہری ڈاک کے لیے مزید
موصولہ ڈاک کا اضافہ

افتان

چند سالانہ
ہندوستان سے
بلا دیں سے
مضامین ۵۶ صفحات
قیمت
فی کاپی ۵۰ پیسے

جلد ۴ بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۲ھ مطابق جولائی ۱۹۰۲ء شمارہ ۵

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنہیلی	۲
۲	ذکوۃ اور ٹیکس — ایک تقابلی مطالعہ	ارتاز یوسف القرضاوی	۱۱
۳	بذل المجهود شرح سنن ابی داؤد	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۱۹
۴	ملا عبد القادر بدایونی	نقیار علی خان اشرفی	۳۰
۵	مولانا نسیم احمد فریدی کے نام مکتوب	از مولانا محمد منظور نعمانی	۳۹

اگر اس اُترہ میں ○ سُرُخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں۔ یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع اگر تک آجائے، دوزخ الا شامہ تعینہ دی، بی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور ہنی آڈر کو بی پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی جٹ پر لکھا ہوتا ہے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہرگز پڑھنے کے پہلے ہفتہ میں روزانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اہل اطلاع ہر تاریخ تک آجائے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفتان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(ہوائی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، آڈیٹر و پراپرٹری نے نوی پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان، کچہری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عَتِيقُ التَّحْمِیْنِ سَتَهْلُوْکُ

ہندوستان اور پاکستان کے لوگوں کو مبارک ہو کہ وزیر اعظم اندرا گاندھی اور صدر ذوالفقار علی بھٹو کی کانفرنس ایک امید افزا سمجھوتے پر ختم ہوئی۔ ایسے سمجھوتے کے، کم از کم ہندوستان میں سب سے زیادہ ضرورت مند شاید ہندوستانی مسلمان تھے، اس سمجھوتے کے ذریعہ گزشتہ پچیس سال کی تلخ و کڑواہٹیں باہر بند کرنے اور اچھے پڑوسیوں کے سب سے تعلقات استوار کرنے کی جو داغ بیل ڈالی گئی ہے وہ اگر جڑ بکڑنے اور برگ و بار لانے کا موقع پائے گی تو اس سے جہاں دونوں ملکوں کے سب سے ہی لوگوں کی زندگی کا ایک نیا خوشگوار دور شروع ہوگا وہاں ہندوستانی مسلمان بھی اپنے مخصوص مسائل کے اعتبار سے ان شاء اللہ کچھ نہ کچھ سکھ ضرور پائیں گے۔

دونوں ملکوں کے تعلقات کی خرابی سے ہندوستانی مسلمانوں کی مشکلات میں جو مخصوص قسم کا اضافہ ہوتا تھا اس کی تازہ مثال یہ واقعہ ہے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے نئے ترمیمی ایکٹ پر جو یوم احتجاج مسلمانوں نے منایا اور پھر ایک نامزدہ ٹینک ۲۴ مارچ ۲۰۵۰ء کو آگے کے اقدامات سوچنے کے لیے دہلی میں رکھی گئی تو اخبارات سے لے کر گورنمنٹ کے ذمہ داروں تک نے یہ الزام لگایا کہ ان باتوں کا مقصد پاکستان کے اس وفد کے ذہن پر خراب اثر ڈالنا ہے جو صدر پاکستان کی قیادت میں ہندوستان سے مصالحت کی گفتگو کے لیے جون کی ۲۰ تا ۲۸ مارچ کو شملہ آ رہا ہے۔۔۔ اس طرح کے خیالات کا کسی دل میں واقعہ پیدا ہونا یا محض شرارتاں ایسی باتیں کہہ کر مسلمانوں کو خوف زدہ کر دینے اور ملک کی ذہنی فضا ان کے خلاف بنادینے کی امید کرنا صرف اسی جناب پر ممکن ہوتا ہے کہ دونوں ملکوں کے تعلقات کی خرابی کی بنا پر پاکستان اور ہندوستانی مسلمانوں کے درمیان ایک ایسا نا پسندیدہ رشتہ شرارتاں جوڑنے یا

واقعہ اُس کا شبہ کرنے کا موقع لوگوں کو ملتا ہے جو اچھے تعلقات ہونے کی صورت میں نہیں مل سکتا تھا۔ ہزاروں مسلمان کہنے ایسے ہیں جن کے افراد ہندوستان اور پاکستان میں بٹے ہوئے ہیں، اُن کا مفاد بھی اسی میں ہے کہ یہ دونوں ملک حریف اور دشمن بن کر نہیں درست اور حلیف بن کر رہیں۔ خون اور خاندان کے رشتوں سے آگے مذہب اور ثقافت کا رشتہ بھی اسی صورت حال کا خواہاں ہے کیسی اذیت ناک صورت ہے کہ خط و کتابت، ملا جلنا، تبادلو خیال اور ایک دوسرے کے افکار و احوال سے واقفیت کے تمام ذرائع اس درجہ قرب کے باوجود بند ہیں کہ سر بھٹو نے مسز گاندھی کے اعزاز میں شملہ میں ڈنڈیا توہنایت آسانی سے پاکستان میں کھانے پک کر تازہ بتازہ شملہ پہنچ گئے۔

ہندوستان کے اسلامی رسائل و مجلات کی وہ برادری جو اپنے معیار اور مقصدیت کی بنا پر ایک محدود حلقہ اشاعت رکھتی ہے، دونوں ملکوں کے تعلقات کی اتھری میں نیم جیاں ہو کر پڑی ہوئی ہو۔ ان رسائل کے خریداروں کی خاصی تعداد پاکستان کے علاقے میں بھی۔ تعلقات خراب نہ ہوتے تو وہاں کے نئے اقتصادی حالات کی بنا پر اس تعداد میں معتد بہ اضافہ ہو سکتا تھا۔ مگر یہ اضافہ تو کیا ہوتا شملہ میں اگر جنگ کی بنا پر رشتہ ہی منقطع ہو گیا۔ تاشقند پیکٹ نے کچھ راستہ بھرے کھولا۔ مگر جلد ہی پھر بند ہو گیا۔ اور اب تین چار سال سے ان رسالوں کی مالیات کا انحصار جن میں سے ایک الفتنہ بھی ہے، اُس ہندوستانی خریداروں پر رہ جانے سے ان کا جو حال ہے اسے بس دہی جانتے ہیں۔ ایسے میں اس سمجھوتے کی پیش کش کہ رسل و رسائل کا نظام بحال کیا جائے گا اور تجارتی تعلقات بھی جلد سے جلد قائم کرنے کی کوشش کی جائے گی "سب کچھ دھانوں پر پانی" کا مصداق ہے۔

الغرض ان خاص اہباب سے اور دونوں ملکوں کے وسیع تر مفاد کے لحاظ سے یہ سمجھوتہ بہت ہی مسرت کے قابل ہے اور ہم تو دل سے اس کا خیر مقدم کرتے ہیں۔

جون کے پہلے جینے میں گری کی بے پناہ شدت اور اس کے ساتھ ہی ساتھ اپنے اُبی مقدیات کے سلسلے میں جو "ندانے لکت" سے قطع تعلق کے وقت جھے میں آئے تھے، کچھری کی پریشان کن مصروفیت کے باعث اگر الفتنہ ان کا یہ شمارہ لیٹ نہ ہو گیا ہوتا تو شملہ کی چوٹی کاں فرنس کے بجائے علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے مسئلے سے ان صفحات کا آغاز ہوتا۔ مگر یہ قیامت کی گری جس میں جینے بھر تک پورا شمالی ہندوستان

بھنکارا ہوا اور پھر اس گرمی میں یکم سے لے کر ۳۰ جون تک پے پے ہسپتال میں ایک بیمار سے آدمی کو کھانا اس لائن چھوڑ سکتی تھیں کہ وہ کچھ کھنے پڑھنے کا کام بھی کر لے نتیجہ یہ ہوا کہ یہ صفحات تیسری جولائی کو شرمع کیے جاسکے، جبکہ مسلم یونیورسٹی کا منہ گامہ خیز مسئلہ چوٹی کا نفرنس کی ادٹ میں جا چکا تھا۔ لیکن یہ مسئلہ بہر حال نظر انداز کر دیے جانے کے قابل نہیں ہے، اور نہ یہ چوٹی کا نفرنس اسے مردہ ہی کر سکی ہے۔ اس لیے ثانوی ہی درجے میں سہی مگر اس پر کچھ کھنا لازم ہے۔

مسلم یونیورسٹی کے اس وقت کے مسئلہ کا، جو نئے ترمیمی ایکٹ سے متعلق ہے، ایک پہلو یہ ہے کہ یو، پی میں اس ایکٹ کے خلاف مسلمانوں کو احتجاج کرنے کی اجازت یہاں کی حکومت نے نہیں دی اس وقت بہت سے لوگ خود مسلمانوں میں سے بھی، یہ کہنے کے لیے کھڑے ہو گئے ہیں کہ یو، پی حکومت کا یہ رویہ درست اور امن و امان کی حفاظت کے لیے ضروری تھا، مگر ان "گواہیوں" کے باوجود حقیقت اپنی جگہ ہے کہ یہ انتہائی شرمناک اور غیر جمہوری رویہ تھا، اس سے ہندوستان کی عوامی جمہوریت پر حرج نہیں بلکہ داغ آیا۔ اور ملک کے باشندوں کی ایک بڑی تعداد کا اس کے بائیس اعتماد بجا طور پر منسوخ ہوا۔ وزیراعظم اندرا گاندھی کے سیاسی حریت جو سٹشٹ کے پارلیمانی انکشن کے بعد سے ایسا نازانہ جذبہ کے طور پر یا محض ایک سیاسی حربہ کے طور پر یہ آواز اٹھا رہے تھے کہ اس اتنی بھاری جیت کے نتیجے میں جو ہندوستانی عوام نے انھیں دلایا ہے، وہ عوام کے حقوق اور جمہوریت ہی کے لیے ایک خطرہ بن گئی ہیں۔ یو، پی کی کانگریسی حکومت کے زیر بحث رویے نے اس آواز میں حقیقت اور صداقت کا ثبوت فراہم کیا ہو۔ یہ صحیح ہے کہ لائیڈ آرڈر (امن و تازن) کے سلسلے میں کسی ریاستی حکومت کے اقدامات کو باوجود جماعتی رشتے کے مرکزی حکومت کی نفاذی قرار نہیں دیا جاسکتا، لیکن ایک عام اصول کی یہ بات ہر وقت اور ہر معاملے میں بچاؤ کے لیے کافی نہیں ہو سکتی۔ اس وقت کسی ریاست کی کانگریسی حکومت اس پوزیشن میں نہیں ہے کہ وہ اپنے اختیار سے اس کے معاملوں میں بھی مرکزی اقتدار کی مرضی جانے بغیر قدم اٹھا سکے۔ خاص کر جب کہ معاملے کا کوئی تعلق مرکز کے کسی اقدام سے بھی ہو، جیسا کہ مسلم یونیورسٹی سے متعلق اس احتجاج کا معاملہ مرکزی حکومت ہی کے پیش کیے اور پاس کرائے ہوئے بل سے پیدا ہوا تھا۔ اور اس سلسلے میں وہ کسی خاص مرضی اور دلچسپی سے خالی بھی نہیں ہو سکتی تھی، اور اس سے آگے کی بات یہ ہے کہ مرکزی وزارت داخلہ کے وزیر مسٹر کے۔ سی۔ پنٹ نے بل کی منظوری کے بعد احتجاج کا خدشہ

محسوس کرتے ہوئے یہ جو کماحقہ حکومت اس سے آسانی نہ ملے گی، اس کے پیش نظر تو یہ کہنا بھی کوئی زیادتی نہیں کہ یہ ایسے تمام اقدامات کے لیے مرکز کا "لائسنس" تھا جو یوپی کی حکومت نے اختیار کیے۔ اس نہاپور، یوپی کی حکومت کا جمہوریت کش رویہ صرف اسی کا رویہ نہیں رہ جاتا بلکہ مزید انفس کی بات ہے کہ اس میں مرکز کی مرضی اور منظوری شامل تھی۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمان اگر اس بل کے خلاف احتجاج کر لیتے تو اس سے کیا بچ سکتا تھا؟ یہ تو صرف کمیونسٹ آمریت کا طریقہ ہے کہ حکومت کی مرضی کے خلاف کسی کو بولنے کا حق نہ ہو۔ اگر یہ اندیشہ تھا کہ فرقہ وارانہ بلو سے نہ ہو جائیٹ تو کس کی جانب سے یہ اندیشہ تھا؟ مسلمانوں کو تو صرف حکومت سے شکایت تھا، پہلک کے کسی حصے سے وہ کیوں لڑ بیٹھے؟ رہا یہ اندیشہ کہ کسی دوسرے گروہ کی جانب سے اس احتجاج میں خلل اندازی سے ایسی صورت پیدا ہو جائے جیسا کہ تین علی گڑھ میں جن تلکی عناصر نے کوشش کی تھی تو ایک جمہوری حکومت کا کام یہ نہیں تھا کہ ایک جائز احتجاج کو ناجائز خلل اندازی کے خیال سے روکے، بلکہ روکنے کی چیز یہ ناجائز خلل اندازی تھی جس کے پاس کوئی ایسی طاقت بھی نہیں تھی جسے حکومت روک نہ سکتی ہو۔ جن سنگھ کی طاقت کا اس وقت جو حال ہے اسے کون نہیں جانتا۔ لیکن اس کے برعکس نہ صرف دفعہ ۴۴ لگا کر جلے روکے گئے، بلکہ جو باتیں دفعہ ۴۴ کے دائرہ میں نہیں آتیں، جیسے سیاہ پٹیاں بازوؤں پر باندھنا یا سیاہ جھنڈے لگانا سستی کی مسجدوں میں دعا کے لیے نمازیوں سے کسی کا کہنا، ان باتوں پر بھی کہیں کہیں دست اندازی کی گئی جس کے نتیجے میں وجہگ پولیس اور مسلمانوں کے درمیان تصادم کی صورت پیدا ہوئی اور جس امن و قانون کی حفاظت کے نام پر ایک غیر معمولی رویہ اختیار کیا گیا تھا اسے خود اس کے مخالفوں ہی نے اس غیر معمولی حد سے بھی آگے بڑھ کر آگ لگا ڈالی۔

یہ دو مقام — فیروز آباد اور بنارس — اس نئے مسلم یونیورسٹی ایکٹ کے پاس کیے جانے کی بہت ہی انفس ناک یادگار درجیں گے۔ یہاں پولیس اور پی اے سی نے اپنی ہی لگائی ہوئی آگ کو بجھانے کے لیے جس سنگلی اور بے شرمی کا مظاہرہ جن تلکی عناصر کو ساتھ لے کر کیا اس کے آثار و شواہد موقع پر دیکھ کر ریاستی کانگرس کی صدر مسز راجندر کمار جی بھی، معتبر دواہنوں کے مطابق حیران ہو کر رہ گئیں جو اس نام نہاد منظم و نسق کے سربراہ یعنی یو، پی کے وزیراعلا پنڈت کلاہنہ تریپاٹھی کے موقوف پر معائنہ کے بعد

بیانات میں سابقہ بیانون پر مسن سازی کے ساتھ ساتھ شرعی کی بھی صاف کیفیت نظر آ رہی ہے اور وہ لوگ جو ریاستی حکومت اور مرکزی قیادت کا رخ دیکھ کر ان غلط کاریوں کی تحسین کرنے کھڑے ہو گئے تھے اور ایک کا زائد بنا رہے تھے کہ مسلم مجلس اور مسلم لیگ وغیرہ کے مفہام مضبوطوں کو نہایت فرض شناسی اور متعصبی سے ناکام بنا کر ریاست کا امن و امان بچالیا گیا وہ بھی اب قبلہ بدل کر مسرہ اجذر رکھاری باجی کی ان کوششوں میں شرکت کرتے ہوئے نظر آ رہے ہیں کہ مسلمانوں کے بخرج جذبات کا مدد کیا جائے۔

یہ مسلم یونیورسٹی کے اس وقت کے مسئلے کا ایک پہلو تھا۔ دوسرا پہلو خود وہ نیا ایکٹ ہے جس نے یہ مسئلہ پیدا کیا۔

یہ ایکٹ اچھا ہے یا بُرا؟ یونیورسٹی اور مسلمانوں کے لیے مفید ہے یا نقصان دہ؟ اس کا آخری جواب ایکٹ کے مفصل تجزیہ پر منحصر ہے۔ لیکن مسلمانوں کی اس بے اطمینانی اور ناراضگی کو اس بنیاد پر غلط نہیں کہا جاسکتا کہ انھوں نے ایکٹ کی تفصیلات چلنے پھرنے میں ناراضگی ظاہر کرنی شروع کر دی۔ مسلمانوں کی ناراضگی کی سب سے پہلی اور نہایت معقول بنیاد یہ ہے کہ ان کا اہم ترین مطالبہ جس پر وہ اس نئے ایکٹ کے سلسلے میں اس وقت سے برابر زور دیتے آ رہے تھے جب سے پچھلا ایکٹ (۱۹۷۹ء) میں منسوخ کیا گیا تھا، یونیورسٹی کے اقلیتی کردار کا مطالبہ تھا۔ یعنی اسے مسلمانوں کی یونیورسٹی مانتے ہوئے اس کا نظم و نسق مسلمانوں کے ہاتھ میں رہنے کی قانونی گارنٹی دی جائے۔ یہ اس لیے ہوا تھا کہ ۱۹۷۹ء کے واقعات کے سلسلے میں حکومت کے رویے اور ہنگامی آئینی نیٹس سے مسلمانوں کو اس بارے میں بہت شبہ ہو گیا تھا کہ ۱۹۷۹ء کے ترمیمی ایکٹ کے بعد کی عملی صورت حال بھی اُنہ باتوں کے عکس کی طرح سے اس مطالبے کو کبھی رد نہیں کیا گیا۔ بلکہ فی الجملہ اطمینان دلایا جاتا رہا کہ نئے ایکٹ میں یہ بات ملحوظ رکھی جائے گی۔ مگر نئے ایکٹ کا بل پارلیمنٹ میں لانے میں اتنی مالی مثالوں کی گئی کہ مسلمان خلوک ہو گئے اور اس مرحلہ پر بعض لوگوں نے اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے سپریم کورٹ کا دروازہ کھٹکھٹایا کہ وہ حکومت کو نئے ایکٹ کے سلسلے میں اس کا پابند کرے۔ لیکن فیصلہ خلاف ہوا۔ اس فیصلے کے دلائل مسلمانوں کی نظر میں اطمینان بخش نہیں تھے۔ بعض غیر مسلم ماہرین قانون نے بھی اس پر نکتہ چینی کی۔ علاوہ ازیں اس سے حکومت پابند نہیں ہوتی تھی کہ نیا ایکٹ اقلیتی کردار کی بنیاد پر نہ ملے۔ اس لیے مسلمانوں نے حکومت سے اپنا مطالبہ جاری رکھا اور حکومت نے اس دوران میں بھی ایکٹ

یہ پوزیشن نہیں لی کہ سپریم کورٹ کے فیصلے کے بعد اس مطالبہ کا حق مسلمانوں کو نہیں رہا۔ حتیٰ کہ نئے ایکٹ کا مسودہ تیار کر کے مسلمان اہل الرائے کے پاس ان کی رائے لینے کے لیے بھیجا گیا۔ اور اس کے ناقابل قبول قرار دیے جانے پر ایک کمیٹی اس ایکٹ کے لیے سفارشات پیش کرنے کو نامزد کی گئی۔ جو بیگ کمیٹی کہلائی اس کمیٹی کی سفارشات متفقہ طور پر اس مطالبے کے اور اسی قبیل کے دیگر مطالبوں کے حق میں تھیں یہ مسلمانوں کے مطالبے کے حق بجانب ہونے کی نہایت درنی سند تھی اور اس نوعیت کی تھی کہ اسے ایک معنی میں خود حکومت کا تسلیم کرنا وہ سمجھ سکتے تھے۔ مزید برآں ۱۹۷۷ء میں پارلیمنٹ کے ذمہ داری لکشن کے موقع پر حکمران کانگریس کے انتخابی منشور میں اقلیتوں کے تعلیمی اداروں کے تحفظ کی دفعہ شامل کر کے بھی یہ تاثر دیا گیا کہ کانگریس اگر اس لکشن کے بعد پھر اقتدار آتی ہے تو وہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کا اقلیتی کردار بحال کرے گی۔ کسی بھی دوسری اقلیت کے تعلیمی اداروں کا کوئی ایسا مسئلہ وقت وجود نہیں تھا جس کے لیے اس دفعہ کو اس خاص ڈھنگ سے منشور میں شامل کرنے کی ضرورت ہوتی۔ مسلمانوں کے بعض نمائندے بار بار یہ بات کہہ چکے ہیں اور کوئی تردید نہیں ہوئی ہے کہ یہ دفعہ مسلم یونیورسٹی ہی کے سلسلہ میں ان کی گفتگوؤں پر یقین دہانی کے طور پر شامل کی گئی تھی۔

اس پس منظر میں نئے ترمیمی ایکٹ کا بل پارلیمنٹ میں پیش ہوتا ہے اور وزیر اعظم صاف صاف کہتی ہیں کہ

”مسلم یونیورسٹی یا کسی ایسی دیگر یونیورسٹی کے جسے مرکز سے الی اعداد علمی ہوا اقلیتی کردار کو

پرستار رکھنا ممکن نہیں ہے۔“ (قومی آواز۔ ۳۰ مئی ۱۹۷۷ء)

اس پر اگر مسلمان ناراض ہوتے ہیں تو کیا غلط ہے؟ اور کون کہہ سکتا ہے کہ انھیں پہلے ایکٹ کا مطالعہ کرنا چاہیے پھر پند اور ناپند کی بات کرنی چاہیے!

وزیر اعظم یا وزیر تعلیم نے اگر کہا ہوتا کہ اس نئے ایکٹ سے یونیورسٹی کا اقلیتی کردار مروج نہیں ہوتا ہے تو ضرور مسلمانوں سے کہا جاسکتا تھا کہ پہلے وہ ایکٹ کو پڑھیں اور پھر کوئی فیصلہ کریں۔ لیکن جب ان کے سب سے اہم مطالبے کے بارے میں خود ہی پوری صفائی سے کہہ دیا گیا کہ اسے اس ایکٹ میں نہیں مانا گیا ہے تو پھر ان کی ناراضگی کیلئے کسی دوسری چیز کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے؟

کیسے کیسے لوگ اقتدار کی پرستش اور مفادات کی رہنمائی کو دانشور کے مرض نے پیدا کر دیے ہیں کہ

وہ واقعات کے اس تمام پس منظر سے مکمل تجاہل کی جرأت دکھاتے ہوئے مسلمانوں کی اس ناراضگی کو ایک حاکم و جہالت یا ان کے ایک طبقہ کی ظلمت پسندی اور رجعت پرستی بتا کر ان سے پوچھتے ہیں کہ آخر کس بات پر یہ شور و غوغا ہے؟

کہنے سننے کی کچھ گنجائش رہ جاتی اگر وزیر اعظم یا وزیر تعلیم نے اس مطالبے کو رد کرنے کے اسباب میں کوئی وزنی بات پیش کی ہوتی۔ لیکن جو دو تین باتیں کہی گئی ہیں ان میں سے کوئی بھی بات کسی حاشیہ اور شرح سے بھی وزنی ہو کر سامنے نہیں آئی۔ ایک بات تو اہر کے نقل کردہ فقرہ ہی میں مذکور ہے کہ جس یونیورسٹی کو مرکز سے امداد ملتی ہو اسے اقلیتی نہیں رکھا جاسکتا۔ لیکن یہ کیا دلیل ہوئی؟ انداز یہ ہے کہ جیسے کوئی دستور و آئین کی بات ہو لیکن دستور کی کونسی دفعہ میں یہ لکھا ہوا ہو؟ کسی کو معلوم نہیں! دوسری بات یہ کہی گئی ہے کہ

”اگر اس مطالبے کو منظور کیا گیا تو حکومت کے لیے دیگر لسانی یا مذہبی اقلیتوں کے اسی قسم کے مطالبات کو رد کرنا ممکن نہ ہو سکے گا۔“

(قومی آواز۔ ایضاً)

اس دلیل کا صاف مطلب یہ ہے کہ کوئی دستور یا رکاوٹ مسلمانوں کا مطالبہ مان لیے جانے میں حائل نہیں ہے بلکہ صرف یہ اندیشہ رکاوٹ بن رہا ہے کہ کہیں دوسری اقلیتیں بھی ایسے ہی مطالبات نہ کرنے لگیں۔ لیکن ایک دستور یا نظام حکومت میں کسی بات کو ماننے نہ ماننے کے لیے دلیل کا یہ کون سا انداز ہے! کیا یہ کوئی تنخواہوں میں اضافہ کا تقصیر ہے کہ ایک محکمہ کے ملازمین کی تنخواہ یہ سوج کر نہیں بڑھائی جاسکتی کہ دوسرے بھی ایسا ہی مطالبہ کریں گے جس کا بار حکومت کا مالیہ نہیں اٹھا سکتا؟ مسلمان دستور کی دفعہ ۲ کے حوالے سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ ان کی یونیورسٹی کو ان کے ہاتھ سے نہ نکالا جائے۔ اس دلیل کو ایک دستور یا ریاست میں یہ کہہ کر کیسے رد کیا جاسکتا ہے کہ دوسرے بھی ایسا ہی مطالبہ کرنے لگیں گے؟ پھر اس سے قطع نظر اس میں خرابی کیا ہے کہ کوئی دوسری اقلیت بھی اپنی یونیورسٹی قائم کرنے لگے؟۔ واضح رہے کہ کسی دوسری اقلیت کی کوئی یونیورسٹی اس وقت موجود تو ہے نہیں، اس لیے قائم کرنے کی کا سوال ہو سکتا ہے۔ نہ وزیر اعظم ہی نے اس سبب اپنی کوئی وضاحت فرمائی اور نہ ان کے کسی حامی نے بتایا کہ ان کی اس دلیل کا کیا وزن ہے؟

تیسری بات یہ کہی گئی ہے کہ:-

” اقلیت کی تعلیمی بہاندگی دور کرنے کا اب ملکی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ اس یونیورسٹی میں صرف شاہنہ ہزار طلباء ہیں۔ جب تک مسلم عوام کو خاص (؟) تعلیمی دھماکے میں نہیں لایا جاتا وہ بقیہ عوام کے ساتھ آگے بڑھنے کے قابل نہیں ہو سکتے۔“ (ایضاً)

بالکل ممکن ہے کہ وزیر اعظم کا خیالی صحیح ہوا درجے قبول کر لینے ہی میں مسلم اقلیت کی بھلائی ہو۔ لیکن یہ فیصلہ کرنا تو اس اقلیت ہی کا کام ہے کہ اس کی بھلائی کس بات میں ہے! وزیر اعظم مشورہ نہ سکتے ہیں۔ سمجھا سکتی ہیں، لیکن وہ اپنی رائے کو اقلیت پر لاؤٹھیں تو اس کا نام ڈکٹیشن شپ کے سوا کچھ اور نہیں اور افسوس ہے کہ ان کی تینوں ہی دلیلوں میں اس کی دھمک سنائی دے رہی ہے! وزیر اعظم کو اگر اپنی رائے کی صحت پر اعتماد تھا تو انھیں موقع دینا چاہئے تھا کہ متعلقہ لوگ اس پر غور کر کے اپنا رد عمل ظاہر کریں لیکن انھوں نے بل کو پیش ہونے کے ساتھ ہی اس عجلت سے پاس کرایا جیسے وہ اس اعتماد سے بالکل خالی ہوں اور مذکورہ بالا الفاظ سے لوگوں کی رائے ہموار کرنے کے بجائے محض ایک فیصلہ انھیں سنار ہی ہوں۔ پارلیمنٹ میں مسلم نمائندے جتنی رہ گئے کہ بل کو رائے عامہ کے لیے شہر کیا جائے یا کم از کم اس پر بحث کو اگلے اجلاس تک کے لیے ملتوی کر دیا جائے۔ لیکن سرکاری کو یکا یک پیش کیا جانے والا یہ بل کانگریس کی بھاری اکثریت کے بل پر یکم جون کو پاس کر کے رکھ دیا گیا۔ جیسے کوئی غیر اختلافی اور عوام کے کسی چھوٹے طبقے کی بھی تجویز نہ رکھنے والا بل ہو۔ مسلمان یا ان کا کوئی طبقہ اگر اس طرز عمل پر محسوس کرتا ہے کہ

مراد لے کے شیشے کی طرح پتھر پڑے ٹپکا میں کتنا گھبراہٹ کیا ظالم مراد لے ہے مراد لے ہو تو حکومت کی حمایت میں صفحات سیاہ کرنے اور قلم کو تھکانے والے حضرات کو دانش ورانہ باتوں کے ساتھ تھوڑی سی زحمت کر کے یہ بھی بتانا چاہیے کہ اس میں سچا کیا بات ہے؟۔

جو لوگ اس نے ایکٹ کو اچھا اور بہت اچھا سمجھ رہے ہیں انھیں ایسی رائے کا پورا حق ہے لیکن اسے ملنا ان کی نظر میں برابرنانے کی ذمہ داری ان کے کسی طبقے سے بہت پہلے حکومت کے اس طرز عمل پر جاتی جو جنہیں غیظ ہی غیظ ہی یہ یقین دلانے والا تھا کہ ہمیں ضرور بہت برائی ہو چکی بنا پر اسے جیب سے نکالتے ہی اس جبر و زبردستی کے ساتھ ان کے حلق میں اندھا لگایا ہو۔ مسلمانوں کے کسی طبقے کی ”کم اندیشی“ یا ”باندیشی“ کا توڑ کیا جاسکتا تھا۔ مگر اس توڑ میں نہ کہ اس میں انہیں کوئی جگہ تھی کہ خود حکومت نے اس ”آجیات“ پر جو زہر کا لیبل لگا دیا ہو اس کا توڑ کسی کے بس میں نہیں۔

لیکن مسلمانوں کی ناراضگی اور ان کا احتجاج سو فیصدی حق بجانب سمجھنے کے باوجود اس نعرے کی تائید ہم نہیں کر سکتے کہ انھیں نئے سرے سے احتجاج کے لیے کھڑا ہونا چاہیے۔ جہاں احتجاج میں دو درجن آدمی مار دیے جانے پر اپنی آسانی سے صبر کر کے بیٹھ جانا پڑے جیسے سب کپڑے پھٹ گئے ہوں۔ وہاں اسکے سوا کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ احتجاج کرنے سے نہ کرنا ہزار بار اچھا تھا اور ایک نئے احتجاج کا نعرہ دینا نہ عقلمندی ہے نہ غیرت مندی۔

ہمیں ان لوگوں پر حیرت ہوتی ہے جو ۶ درجن کے یوم احتجاج کا نعرہ دینے کے بعد نہ صرف اپنے شرے کھٹوے میں حکام کے آگے ایسے پچکلے کو کسی شائبہ احتجاج کا بھی پلے شتر میں تہ زحلا۔ بلکہ وہ دو درجن پر دانے جو مرٹے ان کی خبر لینے تک نہ جاسکے، چہ جائیکہ ان کے مرنے کو کوئی مسئلہ بناتے، لیکن مسلمانوں کو بچار رہے ہیں کہ اب کی نہ صرف ایک دن کا بلکہ ایک طویل مدت کا احتجاج انھیں منانا ہے! —

گوشہ چینے کے انہی صفحات میں ہم نے لکھا تھا کہ مسلمانوں کے معاملے میں بعض حالات یہاں ایسے ہیں جن میں دور کیے بغیر، انتہائی یا غیر انتہائی لڑائی کے ذریعہ کچھ نہیں حاصل کیا جاسکتا۔ آج اس پر اس اضافہ کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اگر لڑنا ہی پند کیا جائے تو کچھ ملنا نہ ملنا تو الگ بات ہے، لڑائی کے نعرے کی آبرودار دھن ہی چاہیے! — اور اسی بنا پر، اگر یہ معلوم ہو جائے کہ ایک بار جو بے آبرودی اس نعرے کی کڑائی گئی ہے دوسری بار میں اس کی تلافی یہ لوگ کر دیں گے، تو ہم اپنی اصل رائے کے باوجود اس کی تائید کر ڈالیں۔ مگر انہوں نے کہ اندیشہ میں ایک اور بے آبرودی کا ہے! —

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی
مسکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوٹے پھسی خارش اور داد سے نجات دے
کرسم ادھیرے کو پھول کی طرح تروتازہ کرتا ہے

دواخانہ طبی کلیجہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



زکوٰۃ اور ٹیکس

ایک تقابلی مطالعہ

(ڈاکٹر ایف۔ ایف۔ الہی)

— (۱) —

[زکوٰۃ اسلام کے خلائی نظام کی ایک اہم کڑی ہے۔ موجودہ دور میں خلائی ریاست کا تصور بروئے کار لانے کے لیے ٹیکسوں سے کام لیا جاتا ہے۔ ذیل کا مفصل تقابلی مطالعہ یہ دکھاتا ہے کہ ان دونوں میں اشتراک اور اختلافات کے کیا پہلو ہیں۔ اور زکوٰۃ کا نظام ڈیڑھ ہزار برس پرانا ہونے کے باوجود وہ کیا خصوصیات رکھتا ہے جن کا بدلہ ٹیکس میں نہیں ملتا۔ نیز موجودہ سماجی اور مالی نظریات کی روشنی میں زکوٰۃ کا مقام اور اس کی حیثیت کیا نکلتی ہے۔ زکوٰۃ کے موضوع پر مصنف کے ایک مضمون کا تلخیصی ترجمہ اس سے پہلے الغنا میں دیا جا چکا ہے، یہ دراصل ان کی ایک ضخیم کتاب کے ابواب ہیں۔

فصل اوّل — ٹیکس اور زکوٰۃ کی حقیقت

ٹیکس، ماہرین مالیات کی تعریف کے مطابق، ایک قانونی فریضہ ہے، جسے دولت مند اشخاص اپنی استطاعت کے پیمانے سے ریاست کو ادا کرنے کے پابند ہیں، قطع نظر اس کے کہ ریاستی اداروں کی طرف سے انجام دی جانے والی پبلک خدمات کا کتنا فائدہ ان اشخاص کو پہنچتا ہے۔ یہ آمدنی

ایک پہلو سے حکومت کے عام اخراجات پورے کرنے کا ذریعہ بنتی ہے، اور دوسرے پہلو سے ان اقتصادی، اجتماعی اور سیاسی مقاصد کی تکمیل اس سے ہوتی ہے جنہیں ریاست اپنی ذمہ داری قرار دے — اور زکوٰۃ۔ علمائے شریعت کی تقریب کے مطابق، وہ ایک متعین اور مقرر حق ہے جو اللہ نے مسلمانوں کے اموال میں کچھ نامزد مستحقین (فقراء و مساکین وغیرہ) کے لیے قائم کیا ہے تاکہ یہ ان کی طرف سے نعمتِ الہی کا شکرانہ ہو، ذریعہ قرب و عنایت بنے، اور مال اور صاحب مال کی معنوی اور روحانی طہارت و پاکیزگی کا کام انجام پائے۔

زکوٰۃ اور ٹیکس کی | مذکورہ بالا تعریفوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ زکوٰۃ اور ٹیکس کے درمیان کچھ باتیں مشترک ہیں
مشترک خصوصیات | اور کچھ ایسی ہیں جو دونوں کو الگ الگ کرتی ہیں۔ پہلے ہم اشتراک اور اتفاق کے پہلو واضح کریں گے

(۱) جس طرح ٹیکس ایک قانونی ذمہ داری ہے اور اگر کوئی ادا نہ کرے تو قانون کی طاقت سے اسے مجبور کیا جائے گا۔ بالکل اسی طرح زکوٰۃ بھی اگر کوئی مسلمان، جس پر زکوٰۃ واجب ہو، اپنے ایمانی تقاضے سے ادا کرنے میں ناکام رہے تو قانونی جبر سے وصول کی جائے گی، آخری درجہ کا جبر یہ ہے کہ طاقت استعمال کی جائے۔ سو اگر زکوٰۃ کی ادائیگی سے انکار کرنے والا کچھ طاقت و جمعیت کا مالک ہے تو اس کے خلاف اسلحہ کی طاقت بھی استعمال کر کے یہ حق، اسلامی حکومت وصول کرے گی۔

(۲) جس طرح ٹیکس حکومت کو ادا کیے جاتے ہیں خواہ وہ مرکزی حکومت ہو یا علاقائی، اسی طرح زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل صورت یہی ہے کہ اس مخصوص علمہ کے واسطے سے، حکومت کو دی جائے، جس کو قرآن نے ”العاملین“، ”ایہما“ (عاملین زکوٰۃ) کے نام سے یاد کیا ہے۔

(۳) ٹیکس کے مقابلہ میں کوئی مخصوص اور متعین نفع نہیں ہوتا۔ بلکہ دینے والا، اپنے معاشرہ سے طرح طرح کے فائدے اٹھانے والے ایک فرد کی حیثیت سے، بلا کسی مخصوص عوض کے یہ رقم دیتا ہے، بالکل یہی حال زکوٰۃ کا بھی ہے، زکوٰۃ کے عوض مسلمان کے سامنے کوئی مخصوص اور متعین منفعت نہیں ہوتی۔ کچھ فائدے اس رقم کے یقیناً اس کی طرف بھی کسی کسی شکل میں لوٹ کر آتے ہیں لیکن اس کی ادائیگی ان منافع سے قطع نظر محض اس بنیاد پر اس کے ذمہ ہوتی ہے کہ وہ ایک معاشرے میں رہنے کی بنا پر اس کی حمایت، کفالت اور اخوت سے مستفید ہوتا ہے، اس لیے اس کا بھی فرض ہے کہ اہل معاشرہ کی

خدمت میں حصہ لے، مفلسی، معذوری اور حادثات کی صورتوں کیلئے انکی دستگیری کرنے والے نظام میں شریک ہو اور عمومی طور سے اُمتِ مسلمہ کی تعمیر و ترقی کے ان کاموں میں اس کا حصہ ہو جن میں کلمہ حق کی سرپرستی اور دعوت حق کی اشاعت کا سامان ہے۔

(۴) جدید نظریات میں ٹیکس کا مقصد صرف حکومت کا مالیہ ٹرہانا اور اسے مستحکم کرنا نہیں ہوتا بلکہ کچھ سیاسی، اقتصادی، اور سماجی مقاصد بھی ہوتے ہیں جو ٹیکس کی اسکیموں میں ملحوظ رکھے جاتے ہیں۔ اور مالی نقطہ نظر سے زیادہ ان کی اہمیت ہوتی ہے۔ بالکل ہی زکوٰۃ کی بھی نوعیت ہے اور اس کے سیاسی، اجتماعی اور اقتصادی مقاصد کچھ اور بھی زیادہ وسیع، مگرے اور دور رس ہیں، جو انفرادی اور اجتماعی زندگی پر اثر انداز ہوتے ہیں۔

زکوٰۃ اور ٹیکس کے | ان مشترک نقاط کے بالمقابل زکوٰۃ اور ٹیکس کو ایک دوسرے سے جدا کرنے والی اختلافی عناصر بھی کچھ چیزیں ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔

(۱) سب سے پہلا فرق تو وہ ہے جو ان دونوں کے ناموں سے ظاہر ہو رہا ہے، لفظ "زکوٰۃ" کے معنی لغت میں پاکیزگی، طہارت اور برکت و نمو کے ہیں۔ کہا جاتا ہے "زکات نفسه" یعنی اس کا نفس پاک اور صاف ہو گیا "زکا الزرع" کہیتی بڑھ گئی۔ "زکات البقعة" فسلاں خطہ زمین بابرکت ہو گیا۔

شریعت اسلامی نے مال کے واجب الادا حصہ کو "زکوٰۃ" کا نام دے کر ہی جو تصور اس نفعی کے بانی میں پیدا کیا ہے وہ ٹیکس کے لفظ سے پیدا ہونے والے تصور سے بالکل الگ ہے۔ ٹیکس کا ترجمہ عربی میں "ضربہ" ہے، جو "ضرب" بمعنی عائد کرنے، مسلط کرنے اور مکلف کرنے سے مشتق ہے۔ اسی سے قرآن مجید میں یہودیوں کے لیے "وَضْرِبْتَ عَلَيْهِمُ الدَّالَةَ وَالْمَسْکَنَةَ" آیا ہے، یعنی اُن پر ذلت اور بیچارگی مسلط کر دی گئی۔ یہی وجہ ہے کہ ٹیکس کو ایک بار سمجھا جاتا ہے جو زبردستی لوگوں پر لا دیا گیا ہے۔

برخلاف اس کے لفظ زکوٰۃ اور اس میں نہاں، پاکیزگی، طہارت اور خیر و برکت کے معانی یہ تصور دیتے ہیں کہ اگر مال کا ایک متعین حصہ ان مصارف میں خرچ نہ کیا جائے جو اللہ کی طرف سے مقرر ہیں اور اس خود ہی فائدہ اٹھا لینے پر اکتفا کیا جائے تو وہ مال نجس اور ناپاک ہے۔

اسی کے ساتھ لفظ زکوٰۃ ہی سے یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ مال جو ظاہر بینوں کو کم ہوا نظر آتا ہے، درحقیقت بڑھتا اور بابرکت ہوتا ہے جسے ارباب بصیرت خوب محسوس کرتے ہیں۔ اور صاف طور سے قرآن میں فرمایا بھی گیا ہے: "يَمْحُو اللَّهُ الرَّبَا وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتُ" وَمَا أَنْفَعَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُمْ لَا يَخْلِفُهُ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔ وَمَا نَقَصَ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ۔ زکوٰۃ کا لفظ یہ بھی بتاتا ہے کہ یہ طہارت و برکت صرت ال ہی میں نہیں ہوتی، انسان میں بھی رونما ہوتی ہے۔ دینے والے انسان میں بھی اور لینے والے انسان میں بھی۔ جسے زکوٰۃ دی جاتی ہے اس کا نفس اپنا حق پا کر بغض و حسد کے ردائل سے پاک ہو جاتا ہے اور معیشت کا معیار بھی بڑھتا ہے، ہر دینے والا تو اس کے نفس کو زکوٰۃ کی ادائیگی سے بخل اور خود پرستی کی گندگی سے طہارت ملتی ہے جو خرچ اور سخاوت کا مادہ پیدا ہوتا ہے۔ اور اللہ کی طرف سے برکتیں اس پر اور اس کے اہل و عیال پر نازل ہوتی ہیں۔

(۲) زکوٰۃ اور نیکیوں میں فرق کی دوسری بنیاد یہ ہے کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے جو بندہ مسلم پر اللہ کے شکر اور حصولِ رضا و تقرب کے لیے فرض کی گئی ہے، جبکہ نیکیں محض ایک شہری فریضہ ہے جو عبادت اور قربِ الہی کے کوئی معنی اپنے اندر نہیں رکھتا۔ یہی بنیاد ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیتِ عبادت بھی ضروری ہے۔ اس کے بغیر وہ اللہ کے یہاں قبول نہیں (انما الاعمال بالنیات)۔ زکوٰۃ کی اسی حیثیت کی بنا پر قرآن مجید میں نماز اور زکوٰۃ کا ذکر ساتھ ساتھ کوئی اٹھائیس جگہ آتا ہے۔ اور ان احادیث نبویہ کا تو شمار ہی نہیں جن میں یہ دونوں متضاد ذکر ہوئی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ اسلامی کی کتابوں میں بھی زکوٰۃ کا بیان عبادات ہی کے ذیل میں آتا ہے۔ اور زکوٰۃ کی اس عبادتی حیثیت ہی کی بنا پر غیر مسلموں کے ذمہ یہ فرض نہیں ہے، جبکہ نیکیں دونوں پر لازم ہوتا ہے۔

(۳) تیسرا اہم فرق یہ ہے کہ بکاء کی تعداد اس ذمہ جو شائع نے مقرر کر دی۔ اسی نے قابلِ زکوٰۃ مال کا نصاب بھی مقرر کیا ہے، اور اس سے کم ہر مقدار کو مستثنیٰ ٹھہرا دیا پس اب کسی کو حق نہیں ہے کہ

لے اللہ شائے سود کو اور بڑھا آئے زکوٰۃ و صدقات کو (البقرہ آیت ۲۷۶) لے جو کچھ بھی تم راہِ خدا میں نکالتے ہو اللہ اس کا بدلہ دیتا ہے (ربا آیت ۲۹) لے کوئی مال صدقے سے کم نہیں ہوتا۔ (ترمذی)

ان میں کوئی رد و بدل یا کمی بیشی کرے اسی لیے ہم نے (معلقہ بحث میں) ان اہم پاندوں کے مطالبہ کو رد کر دیا ہے جو عصر حاضر کے بدلے ہوئے حالات کی دلیل سے زکوٰۃ کی مقررہ مقداروں میں اضافہ کا مطالبہ کرتے رہتے ہیں۔ — بجلائٹ ٹیکس کے، کہ وہ کس مال پر لیا جائے گا؛ کتنی مقدار پر لیا جائے گا؛ اور کس شرح سے لیا جائے گا؛ یہ سب حکومت وقت کی صوابدید پر موقوف ہے بلکہ سب سے اس کا عاید کیا جانا اور ختم کر دیا جانا ہی حکومت پر منحصر ہے۔

(۴) اب ایک چوتھا فرق اسی تیسرے فرق سے اور ٹکس کے کہ زکوٰۃ ایک دائمی اور متعلق فرضیت ہے۔ جب تک دنیا میں اسلام اور اس کے نام لیا موجود ہیں یہ فرضیت اپنی جگہ قائم ہے۔ حکومت عادل ہے یا جابر، اس سے کوئی فرق اس کی فرضیت پر نہیں پڑتا، جس طرح نماز دین کا ستون ہے، زکوٰۃ اس کی سر بلندی ہے، پر غلات اس کے ٹیکس میں اس ثبات و دوام کا دھند نہیں۔ نہ اس کے ارقام میں نہ اس کے انصاف میں، نہ اس کی شرح اور مقدار میں۔ حکومت کو ہر وقت اس میں اپنی رائے اور ضرورت کے مطابق کمی بیشی کرنے کا اختیار ہے، بلکہ جیسا کہ عرض کیا گیا اس کا نفس و جہد ہی ضروری نہیں ضرورت نہ سمجھی جائے تو سرے سے ختم ہی کیا جاسکتا ہے۔

(۵) زکوٰۃ کے کچھ خاص مصروف ہیں، جن کو قرآن مجید اور سنت نبویؐ نے بہت وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔ یہ ایسے واضح اور متعین ہیں کہ اگر ضرورت پڑے تو ہر مسلمان ان میں۔ یا کم از کم ان میں سے زیادہ تر میں۔ اپنی زکوٰۃ کو خود صرف کر سکتا ہے۔ اس کے برعکس ٹیکس کے مصارف متعین نہیں ہیں، وہ ریاست کی عام ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے لگایا جاتا ہے اور ہر حکومت اپنی صوابدید کے مطابق اس کی خرچ کی مدیں متعین کرتی ہے۔ اسی بنا پر زکوٰۃ کا بجٹ ریاست کے عام بجٹ سے الگ ایک مستقل بجٹ ہوتا ہے اور اس کی مدیں بس وہی ہوتی ہیں جو اللہ نے متعین کر دی ہیں۔

(۶) یہاں ایک فرق اور سامنے آگیا کہ ٹیکس کی ادائیگی کا رشتہ میں حکومت اور ٹیکس دہندہ کے درمیان محدود ہے۔ حکومت ہی اس کا قانون بناتی ہے، حکومت ہی اس کی مقدار متعین کرتی ہے، حکومت ہی اسے وصول کر سکتی ہے۔ اور حکومت ہی کو یہ اختیار بھی ہے کہ کسی خاص وجہ سے، خواہ ایک محدود عرصہ کے لیے یا مستقل طور پر، اس میں کچھ کمی کر دے، اس کے کسی جو کہ ساقط کرے،

یا بالکل ختم ہی کرے، پس اگر حکومت لا پرواہی کرے، یا وصولیابی میں تاخیر کرے تو متعلقہ شخص پر عدم ادائیگی کا کوئی الزام نہیں آتا۔ اس کے برعکس زکوٰۃ کی ادائیگی کا رشتہ سب سے پہلے انسان اور خدا کے درمیان براہ راست ہے۔ خدا ہی نے اسے دولت دی، اسی نے زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا اور اس کا نصاب، مقدار اور مصارف وغیرہ متعین کیے۔ پس اگر مسلم حکومت نہ ہو جو کہ مسلمانوں سے زکوٰۃ وصول کرے تو مسلمان کے ذمہ لازم ہے کہ خود متعین تک زکوٰۃ پہنچائے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ زکوٰۃ معات ہو جائے۔ اس سلسلہ میں زکوٰۃ اور نماز کا حکم بالکل یکساں ہے۔ اگر کوئی مسلمان کسی ایسی جگہ ہو جہاں نہ مسجد ہو اور نہ کوئی امام تو اسے چاہیے کہ جہاں ممکن ہو خود ہی نماز پڑھ لے۔ یہ نہیں کہ نماز اس سے معات ہو جائے۔

زکوٰۃ کے سلسلہ میں بندہ اور مالک کے درمیان اس براہ راست تعلق کی وجہ سے یہ ضروری ہے کہ زکوٰۃ خوشی خوشی ادا کی جائے، قبولیت کی امید اور آرزو کے ساتھ کی جائے اور بہتر ہے کہ اس طرح کی کوئی دعا ادائیگی کے وقت کی جائے۔ جیسے اللہم اجعلہا مغنئاً ولا تجعلہا مغرمئاً۔ اور اسی نوعیت کی بنا پر ایک سچا مسلمان زکوٰۃ دینے سے بھاگتا نہیں، بلکہ دینے کے لیے لپکتا ہے۔ بہت سے مسلمان تو ہمیں ایسے ملتے ہیں جو تعداد فقہ سے بڑھ کر دینا چاہتے ہیں جبکہ انکس میں معاملہ اٹل ہے آدمی دیتا بھی ہے تو کربا اور مجبوراً دیتا ہے۔

(۷) ساتواں فرق مقاصد اور نقطہ نظر کا ہے۔ زکوٰۃ کے کچھ روحانی اور اخلاقی مقاصد بھی ہیں (بلکہ اصل وہی ہیں) اور اتنے بلند ہیں کہ انکس ان تک رسائی کا تصور بھی نہیں کر سکتا، لفظ زکوٰۃ پر کلام کے ضمن میں ہم ان مقاصد کی طرف اشارہ بھی کر چکے ہیں۔ اور زیادہ تفصیل کے ساتھ اس پر کلام زکوٰۃ کے مقاصد و منافع کے باب میں کیا جا چکا ہے، زکوٰۃ کے مقاصد اور اس باب میں نقطہ نظر کو سمجھنے کے لیے تنبیہ فرماں الہی کافی ہے جس میں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے غنم من أموالہم صَدَقَہُ تَطَهَّرَہُمْ وَتَرَكِہُمْ بِہَا وَصَلِ عَلَیْہِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ مَكْنٌ لَّہُمْ ۝

۱۰ اے اللہ اسے باعثِ رحمت و ابناؤ اور ٹھہراؤ اور تادان نہ بنانا۔

عہ الفرقان۔ اس باب کا ترجمہ فرمودی اور مابچ ۲۰۲۷ء کی اشاعت میں نکل چکا ہے۔

۱۱ اب ان کے مالان میں سے صدقہ لیجئے جس سے آپ انھیں پاکار دعوت کریں اور ان کے لیے عاکجئے کہ آپ کی دعوت ان کے لیے موجبِ تحسین ہے۔

ٹیکس کو ظاہر ہے کہ ان معاملات سے کوئی سروکار نہیں۔ مدتیں ایسی گزریں کہ علمائے اہلِ ایت اس بات کو تسلیم ہی نہیں کرتے تھے کہ ٹیکس کا کوئی مفقود ریاستی خزانے کے لیے مال فراہم کرنے کے سوا کچھ اور بھی ہو سکتا ہے۔ پھر جب خیالات میں ترقی ہوئی، اجتماعی اور سیاسی حالات کا رنگ بدلاتا یہ مسلک سپاہِ ہوا اور ان لوگوں کا نقطہ نظر غالب آیا جو اس کے قائل تھے کہ ٹیکس اسکیموں کے کچھ متعین اجتماعی اور اقتصادی مقاصد ہونے چاہئیں۔ جیسے کہیں خرچ کا حوصلہ پیدا کرنا، کہیں پس اندازی کی طرف راغب کرنا، کہیں زیائش و آسائش پر خرچ کے رجحان کو گھٹانا، اور کہیں امیری و غریبی کے فرق کو کم کرنا۔ لیکن اس ترقی میں یہ علماءِ مالیات یا ماہرین ٹیکس مقاصد کی مادی سطح سے اٹھ کر اخلاقیات و روحانیت کی سطح پر نہیں جاسکے اور زکاۃ کا امتیاز اپنی جگہ پر قائم رہا۔

(۸) سب سے زیادہ نمایاں فرق دونوں کی قانونی یا نظری اساس اور بنیاد ہے۔ ٹیکس کی بابت اس بارے میں مختلف نقطہ نظر ہیں جنہیں ہم آگے بیان کریں گے۔ زکاۃ کی قانونی اساس واضح ہے کیونکہ اس کی فرضیت اللہ کی طرف سے ہے (جو انسان اور اس کی تمام مالیات کا مالک ہے) اس اساس کو بھی ہم چار نظریوں کی شکل میں پیش کریں گے، جو درحقیقت ایک دوسرے سے ٹکراتے نہیں، بلکہ ایک دوسرے کی تائید ہم پہنچاتے ہیں۔ اس کے لیے بھی ہم نے ایک مستقل فصل ہی مناسب سمجھی ہے تاکہ کچھ حق ادا کیا جاسکے اور کوئی پلو تشنہ نہ رہ جائے۔

اوپر جو کچھ عرض کیا گیا اس کے بعد کہا جاسکتا ہے کہ زکاۃ بیک وقت عبادت بھی ہے اور ٹیکس بھی۔ ٹیکس اس پہلو سے ہے کہ وہ ایک مقرر مالی حق کا نام ہے جس کی نگرانی حکومت کرتی ہے اور رضامندی سے نہ لے لے تو جبراً وصول کرنا اس کا فرض ہے اور پھر اسے حسبِ مصادر خرچ کرنا بھی۔ لیکن اس کے ساتھ، بلکہ اس سے پہلے، وہ عبادت اور ایک اسلامی شعار ہے، اس کی ادائیگی کے ذریعہ بندہ مسلم کو قربِ خداوندی نصیب ہوتا ہے اور ادائیگی کے وقت اس کا احساس ہوتا ہے کہ وہ اسلام کے ایک رکن کی بجا آوری کر رہا ہے۔

یہاں مجھے یہ بات بھی کہنی چاہیے کہ یہ حقیقت ہمارے فقہاء کے سامنے بھی رہی ہے کہ اسلام کا یہ رکن عبادت اور ٹیکس دونوں کا جامع ہے۔ ٹیکس کا لفظ اگرچہ ان کے یہاں نہیں ملتا، تاہم اسے

یہ بعد کی اصطلاح ہے۔ لیکن وہ اس مفہوم کو "حق" کے لفظ سے ادا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ انہما حق واجب للفقراء والمساكين فی اموال الاغنیاء" یا ان کہتے ہیں "ہی صلة للرحم وفيہا شایعة عبادۃ"

ہاں اس دعوے کی بہت زیادہ واضح دلیل بعض فقہاء و محققین کا یہ کلام ہے جو الروض الضمیر کے مصنف نے زکوٰۃ کی حکمت اور حقیقت کے بیان میں نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

"اللہ تعالیٰ نے اپنے مالا دار بندوں کی دولت میں جو زکوٰۃ فرض فرمائی ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ اسلامی برادری کے حاجت مند لوگوں کی خبر گیری ہو، اسلامی اخوت کا حق ادا ہو، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک دوسرے کی احسانت اور دستگیری کا جو حکم ہے اس کی تعمیل کی جائے۔ علاوہ انہیں جیسے عبادات بدنی کا حکم کر کے بدنی آزمائش کی گئی ہے اسی طرح اس مالی عبادت کی فزیت سے نفس کی آزمائش ہے۔ پس یہ ایک طرح سے صلہ رحمی ہے اور ایک طرح سے عبادت کا بھی اس میں رنگ ہے۔ عبادتی رنگ کی وجہ سے اس میں نیت شرط ہے اور شان صلہ رحمی کی وجہ سے اس میں "نیابت" جائز ہے۔ یعنی یہ کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کسی دوسرے ذریعے سے کرادی جائے۔ اس پر مجبور کرنا بھی صحیح ہے۔ اور جب حیر سے لی جائے تو صاحب زکوٰۃ کی طرف سے امام (حاکم وقت) کا نیت کر لینا بھی کافی ہے۔ اور میت کے مال میں سے بھی وصول کی جائے گی۔ اگرچہ اس نے وصیت بھی نہ کی ہو۔ صاحب زکوٰۃ کے ساتھ کوئی زیادتی نہ کرتے ہوئے مستحقین کے زیادہ فائدہ کی رعایت رکھی جائے گی۔ نابالغ کے مال میں بھی واجب ہوگی۔۔۔۔۔"

لہٰذا یہ فقہاء و مساکین کا واجب حق ہے مالا داروں کے مال میں۔ لہٰذا یہ ایک طرح کی صلہ رحمی ہے اور اس میں عباد کا پہلو بھی ہے۔ لہٰذا الروض الضمیر ص ۲ ص ۲۸۹

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT . CO.
(TRANSPORT CONTRACTOR)

113 BHANDARI STREET (CHAKLA)

BOMBAY - 3.

”بذل الجہود فی حل ابی داؤد“

اور اس کی خصوصیات

(مولانا تقی الدین ندوی نظامہری بنفیم حال مدرسہ نظامہری علوم سہارن پور)

”سنن ابی داؤد“ حدیث کی ان کتابوں میں سے ہے، جن کو امت نے قبول عام کی سند دی ہے۔ اور ائمہ فہم اور فقہاء و محدثین کا ہر دور میں ان پر اعتماد رہا ہے۔ بعض محققین کے قول کے مطابق یہ صحاح ستہ کا چوتھا اور جمہور کے نزدیک تیسرا اہم کن عظیم ہے۔

سنن کی خصوصیات و اوصاف کے بارے میں خود مولف کا بیان جس قدر قابل اعتماد و لائق وثوق ہو سکتا ہے، وہ کسی کا نہیں۔ تصنیف و تصنیف نیکو کنہ بیان۔ مولف اس سلسلے میں اپنے اس خط میں جو اہل مکہ کے نام ارسال کیا تھا، تحریر فرماتے ہیں۔

”اور یہ ایسی کتاب ہے کہ تمہارے سامنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ذرہ سنت جو قبل و بعد اس کے زمانہ ہو چکے ہو، اس کے اندر موجود ہے۔ لایہ کردہ کوئی ایسی بات ہو جو کسی حدیث سے مستنبط کی گئی ہو (صریح الفاظ میں نہ ہو) میں نہیں جانتا کہ قرآن کریم کے بعد لوگوں کے لیے اس کتاب سے بڑھ کر اور کسی کتاب کا یکھنا ضروری ہو اور کسی آدمی کے لیے اس میں نقصان نہیں ہے کہ اس کتاب کے لکھنے کے بعد اور کسی چیز کو نہ لکھے۔ جب کوئی اس میں تفکر نہ کرے کام لے گا اور اس کو سمجھنے کی کوشش کرے گا اس وقت اس کی قدر و منزلت کا اندازہ ہو سکے گا۔“

لے وصالہ ابی داؤد ابی احمد فککے ۲۰۰

یہ واضح رہے کہ دیگر مؤلفین صحاح کی بہ نسبت امام ابو داؤد پر فقہی ذوق غالب ہے چنانچہ تمام ارباب صحاح میں صرف یہی ایک بزرگ ہیں جن کو علامہ ابوالفتح شیرازی نے طبقات الفقہاء میں جگہ دی ہے امام موصوف کے اسی فقہی ذوق کا یہ نتیجہ ہے کہ انھوں نے اپنی کتاب کو صرف احادیث اسکام کے لیے مختص فرمایا یہی وجہ ہے کہ اس کتاب میں آپ کو دیگر کتب صحاح کی طرح نہ ہر اور فضائل اعمال وغیرہ کی حدیثیں نہیں ملیں گی، گو اس بناء پر احادیث کے بہت سے ابواب سے یہ کتاب خالی ہے لیکن فقہی احادیث کا جتنا بڑا ذخیرہ اس کتاب میں موجود ہے صحاح سنہ میں سے کسی کتاب میں کیونکہ ہمیں نے کاچنا نہ حافظ ابو جعفر غزالی (متوفی ۴۵۰ھ) صحاح ستہ کی تصدیحات پر پھر کرتے ہوئے ابو داؤد کے سلسلے میں رقمطراز ہیں:

ولابی داؤد فی حصر احادیث اور احادیث فقہیہ کے احاطہ واستیعاب میں
الاحکام واستیعابها مالیس ابو داؤد کو جو مقام حاصل ہے وہ دوسرے
غیر ہے مصنفین صحاح ستہ کو نہیں

سنن ابی داؤد کی افادیت کے پیش نظر امام غزالی نے تصریح کی ہے کہ علم حدیث میں صرف یہی ایک کتاب مجتہد کے لیے کافی ہے محدث ذکر یا ساجی کے الفاظ ہیں:

کتاب اللہ عز وجل اصل الاسلام اور سنن ابی
داؤد ابی داؤد عند الاسلام

امام ابو داؤد نے کتاب السنن کی تکمیل اپنے عہد شباب میں کر لی تھی یہ وہ زمانہ ہے کہ جب ان کے شیخ امام احمد بن حنبل حیات تھے امام ابو داؤد نے جب یہ کتاب امام موسیٰ بن حنبل کے خدمت میں پیش کی تو امام موصوف نے اس کو پسند فرمایا اور تحمیل کی یہ حافظ ابو سعید المعروف بابن الاعرابی ۳۴۰ھ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کے پاس اس نسخہ کے سوا اس میں کتاب اثر ہے اور اس کتاب کے سوا اور کچھ نہ ہو تو ان دونوں کی موجودگی میں قطعاً کسی اور کتاب کی احتیاج نہیں ہے

لے ترویج الراوی ص ۵۷ فتح البیت ص ۲۷۷ شرط الاثمة الستة ص ۱۷ مقدمہ تلخیص
مندیوری ص ۵۷ معالم السنن ص ۱۷

امام محمد بن محمد ابوسلمان خطابی م ۳۸۸ھ اپنی مشہور شرح معالم السنن میں فرماتے ہیں۔
 امام ابوداؤد کی کتاب السنن بلاشبہ ایسی عمدہ کتاب ہے کہ علم دین میں ایسی کوئی کتاب تصنیف نہیں کی
 گئی اور اس نے سب لوگوں کی طرف سے سند قبولیت حاصل کی۔ چنانچہ یہ کتاب علماء کے تمام فرقوں
 اور فقہاء کے سب طبقوں میں باوجود اختلاف مذاہب کے حکم مانی جاتی ہے۔ سب لوگ اسی کے گھاٹ
 پر آتے اور یہیں سے سیراب ہوتے ہیں۔ اس پر اہل عراق، اہل مصر، بلاد مغرب اور رومے زمین کے
 بہت سے شہزوں کے لہنے والوں کو اعتماد و البتہ اہل خراسان میں بیشتر لوگ محمد بن اسماعیل، مسلم بن الحجاج
 اور ان لوگوں کی کتابوں کے دلدادہ ہیں کہ جو صحیح احادیث جمع کرنے میں ان دونوں حضرات کے قدم
 بقدم چلے اور بھٹوں نے جانچ پڑتال میں اسی کے شرائط کو ملحوظ رکھا، لیکن ابوداؤد کی کتاب
 ترتیب کے اعتبار سے بہت اچھی اور فقہ کے لحاظ سے بہت بڑھی ہوئی ہے۔
 شائع مسلم امام نووی فرماتے ہیں۔

”فقہ وغیرہ سے اشتغال رکھنے والے کے لیے مناسب ہے کہ وہ سنن ابی داؤد کا اعتبار کرے اور
 اس سے پوری واقفیت رکھے کیونکہ اکثر احادیث احکام جس سے استدلال کیا گیا ہے مصنف نے
 اس کتاب میں تلخیص و تہذیب کے ساتھ ایک خاص انداز میں ان کا حصول آسان بنا دیا ہے۔
 بلندیہ نقیہ علامہ ابن القیم فرماتے ہیں:

”چونکہ امام ابوداؤد کی کتاب السنن کو اسلام میں ایک خاص مقام حاصل ہے۔ اس لیے یہ
 کتاب اہل اسلام کے درمیان حکم مانگتی ہے۔ اور اختلافی مسائل میں فیصلہ کن ہے۔ اسی کی طرف
 انصاف پسند اپنے معاملات میں رجوع کرتے ہیں محقق اسکے فیصلہ پر رضامند ہوتے ہیں۔ کیونکہ یہ کتاب
 احادیث احکام کی جانت ہے۔ اور مؤلف نے بہترین انداز میں اس کو مرتب کیا ہے۔ اس کی ترتیب
 و انتخاب میں نہایت سلیقہ مندی کا ثبوت دیا ہے۔ مجروح اور ضعیف راویوں کی روایات کو نظر انداز
 کر دیا ہے۔“

ان ائمہ حدیث اور علماء و متفقین کے بیانات سنن ابی داؤد کی ترویج و تہذیب کے لیے

کافی ہیں۔ سنن کی اہمیت اور افادیت کے بیش نظر علماء و محدثین نے اس کے ساتھ غیر معمولی اعتناء کیا۔ اس کی متعدد شرح اور حواشی اور تحریحات لکھے گئے، اس ناچیز نے اپنے مقالہ 'الامام ابو داؤد و مکاتباتہ سنن' میں بائیں شرح و متعلقات کا توفان کر یا ہے ان میں سے اکثر کا "محدثین عظام" میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔

اس وقت جس شرح کا تفصیلی توفان مقصود ہے وہ شیخ علامہ محدث کبیر حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری ^{۱۳۴۴ھ} کی عظیم الشان شرح بذل الجہود فی حل ابی داؤد ہے۔ حضرت سہارنپوری اپنے علم و فضل، تفقہ فی الحدیث، وسعت مطالعہ، دقت نظر اور اہل علم و تربیت میں نادر و درگزر شخصیت کے مالک تھے، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور جس کے وہ سرپرست و صدر مدرس تھے اس کو ابتدائی حالت سے بام عروج تک احق تعالیٰ نے ان ہی کے مبارک ہاتھوں سے پہنچایا یہ مدرسہ اپنی بہت سی خصوصیات بالخصوص علم حدیث کی خدمت میں ایک منفرد مقام رکھتا ہے۔ مدرسہ مظاہر علوم کے دورہ حدیث میں سنن ابی داؤد کا خصوصی اہتمام رہا ہے۔

حضرت سہارنپوری کے دور میں سنن ابی داؤد کی تدریس کی خدمت حضرت بذات خدا انجام دیتے یا حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کاغذ جلوی کے سپرد ہوتی تھی، ان دونوں کے علاوہ اور کسی مدرس کے یہاں اس کا سبق حضرت سہارنپوری کے درمیں شاید نہ پایا ہو۔ اس لیے ابتداء ہی سے حضرت سہارنپوری کی آرزو تھی کہ حق تعالیٰ اس کتاب کی شرح لکھنے کی سعادت عطا فرمائے، چنانچہ اس کا عظیم کوشش بھی فرمادیا تھا، اور اس کا نام "حل المعقود الملقب بالتعلیق المحمود علی سنن ابی داؤد" تجویز بھی فرمادیا تھا، مگر مشاغلِ جہم کی وجہ سے یہ سلسلہ رک گیا، تین مرتبہ اس کو شروع فرمایا تیسری مرتبہ ^{۱۳۱۳ھ} میں شروع کیا تھا، مگر درس و تدریس مسائل انشاء و دیگر مواضع کی وجہ سے اس کام کو بند کرنا پڑا۔

معلوم ایسا ہوتا ہے کہ تقدیر الہی میں اس کی تکمیل کا وقت نہیں آیا تھا۔ "قصداً تعدد میں بہ کام کا وقت محدود ہے، اور وہ اشخاص بھی نہیں ہوتے ہیں جن کے ہاتھوں کسی کام کی تکمیل مقدر ہوتی ہے یا وہ شش کے بعد بھی نہ کوئی کام اپنے وقت سے پہلے ہو سکتا ہے نہ اپنے وقت سے اُل سکتا ہے چنانچہ ^{۱۳۲۵ھ} میں جب حضرت سہارنپوری کی عمر کا قافلہ ۴۴ سال کی عمر میں طے کر چکا تھا، اور اس کتاب کی آئینہ تکمیل کا وقت آگیا، تو ایک دن حضرت بہن پڑھ کر درگاہ سے تشریف لائے تھے

کر رہے ہیں کھڑے ہو گئے، 'اوم پنے' سعید شاگرد (حضرت شیخ الحدیث) مولانا محمد زکریا مدظلہ اور آپ کے رفیق درس مولانا احسان احمد صاحب مرحوم کی طرف متوجہ ہو کر یوں ارشاد فرمایا کہ ساری عمر سے یہ تمنا رہی کہ ابو داؤد شریف پر کچھ لکھوں اور کئی دفعہ شروع بھی کیا مگر پورا نہ ہو سکا، حضرت گنگوہی کی حیات میں ہمیشہ تقاضا رہا کہ لکھوں اور جو اشکال ہوگا حضرت سے پوچھتا رہوں گا، حضرت کے دھال کے بعد طبیعت سڑ ہو گئی۔ لیکن پھر خیال ہوا کہ ہمارے مولانا یحییٰ صاحب تو حیات ہیں، جہاں اشکال ہوگا، ان سے اٹھتے رہیں گے، مگر ان کے انتقال پر تو خیال بالکل ہی نکل گیا تھا۔ مگر اب پھر خیال ہے کہ اگر تم دونوں سیری مرد کرد تو شاید کچھ سکوں۔

حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ضرور! اور یہ سیری دعا کا ثمرہ ہے! حضرت نے فرمایا، اس کا کیا مطلب؟ میں نے عرض کیا کہ جب والد صاحب نے شکوۃ کی ابتداء کرائی تھی تو طویل دعا مانگی تھی اور سیری ایک ہی دعا تھی کہ یا ائدہ! حدیث پاک کا سلسلہ بہت دیر میں شروع ہوا ہے۔ اس کو مرنے تک اب میرے ساتھ دالستہ رکھیے۔ اب تک اس کی کوئی عصوت سمجھ میں نہیں آ رہی تھی اب سمجھ میں آگئی کہ آٹھ دس برس تو ہفت کو اس شرح میں لگ ہی جائیں گے۔ اس وقت تک انشاء اللہ حضرت کی برکت سے یہ ناکارہ حدیث پڑھانے کی منزل تک پہنچ جائے گا۔ حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ اس پر حضرت کا چہرہ مسرت سے کھل گیا۔ حضرت قدس سرہ نے اگلے دن مجھے بلا کر کتب خانہ سے نکالنے کے لیے کتابوں کی

لے حق قائل نے حضرت قدس سرہ کو جب رسول، علم حدیث کی تدوین، شرح و تشریح اور بحث و منکر کے جن کیفیات و کمالات سے نوازا تھا، یہ سب سے بڑا اس شرح کی تکمیل کا محرک تھا، اور دوسرا اہم سبب یہ بھی تھا کہ سنن ابی داؤد کی کوئی شرح کسی ایسے حنفی عالم کے قلم سے نہیں نکلی تھی جو فہم و حدیث میں جامع ہو، حالانکہ کسی مسلک کے اثبات و ابطال میں اس سے بہتر کوئی کتاب نہیں، کیونکہ مؤلف کے پیش نظر احکام کی روایات ہیں جن میں فقہی اختلاف، تحقیق اور قوت استدلال کے جوہر دکھانے گئے ہیں۔ اس لیے اس کی شرح کی تسکو و خیال حضرت نور اللہ مرقدہ کے دل و دماغ پر مستولی تھا۔

ایک خدمت لکھوائی، چنانچہ ۲ ربیع الاول کو مدرسہ کے کتب خانہ سے کتابیں لی گئیں اور دارالطلبہ کے خزانے والے مکرمہ میں بذیل التجود کی تالیف ۳۲ یا ۴ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ میں شروع ہوئی۔

طریقہ تالیف یہ تھا کہ کتب خانہ میں موجود کتابوں کے متعلق مقامات کی طرف حضرت اشارہ فرماتے، اور شاگردوں کا کام مقابلیں و متاخرین شراح و توفیہیں کی کتابوں سے مواد فراہم... کرنا ہوتا تھا پھر انکو حضرت قدس سرہ کے سامنے پڑھتے، حضرت ان میں سے انتخاب و التفاد فرماتے اور املاء کراتے تھے حضرت کے شب و روز کا محبوب شغل بزل کی تالیف تھی، جس کو بہت بڑی عبادت سمجھتے تھے، اور شاگرد کا کام درس کے چند گفتگوں کے سوا مواد فراہم کرنا، کتابوں کا مطالعہ کرنا، اور انھیں حضرت قدس سرہ کے سامنے پیش کرنا تھا۔

اس طرح ذمے گزے اور بزل کی جلد اول پھر اثر ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ میں مکمل ہو گئی۔ شیخ کے احساسات و خیالات بلکہ طلبہ و محققین اس تالیف کی محبت سرایت کر گئی تھی، بلکہ یہ ان کا ذوق و حال بن گیا، ان خواب و بیداری ہر حالت میں بس ہی ایک خیال تھا جو ہر وقت مستولی رہتا تھا جیسا کہ کسی عربی شاعر نے کہلے ہے۔

آخر شیئی انت فی کل جمعة اول شیئی انت عندہ ہوبی

اس حقیقت کو دیکھتے ہی سمجھتے ہی کہ کسی بلند مقصد کے ساتھ عشق کی نعمت سے حق تعالیٰ نے نوازا ہو۔ یہ چیز اس سے قرب و اختصاص کا ذریعہ بن جاتی ہے اور جو شخص جس قدر اس کے کام و مقصد میں یمن بنے گا وہ اسی قدر اس کے نزدیک مقبول و محبوب بنے گا، انہی ہی اس شخص کے قرب و اختصاص کا ذریعہ بن سکے گی، اس موقع پر قاضی ابن شراذک کا بیانی جو انھوں نے سلطان صلاح الدین ایوبی کے حالات میں لکھا ہے، نقل کرنا بالکل حسب حال ہے۔

• سلطان کو جہاد سے غیر معمولی محنت تھی اور یہ محبت ان کے قلب و دماغ اور اعضاء پر

مستولی تھی، اب معلوم ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک اس جہاد کی بات کے سوا اور کوئی گفتگو نہیں۔ ان کی نظر ہر وقت اہل جہاد پر تھی، ان کی یاد کی میں مشغول رہتی تھی، سلطان کا میلان صرف انھیں لوگوں کی طرف تھا، جو جہاد کو ذکر کریں اور اس پر ترغیب دیں... یہی سلطان سے تقرب کا سب سے بڑا ذریعہ تھا۔

اگر کوئی شخص تراجم و طبقات کی کتابوں کا مطالعہ کرے گا تو اس غیر معمولی شغف و استغراق کی حیرت انگیز مثالیں علماء و مؤلفین قائم ہیں و مصلحین کے حالات میں ان کے اپنے اپنے ذوق و مسلک کے مطابق ملے گا۔ جب مقصد سے عشق و شغف کسی انسان پر مستولی ہو جاتا ہے تو اس سے حیرت انگیز واقعات کا صدور ہوتا ہے جو عام حالات و واقعات کے بالکل خلاف ہوتے ہیں، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب قدس سرہ کے ساتھ بھی بعض حیرت انگیز واقعات پیش آئے۔ مثلاً خواب میں ایک مرتبہ آپ نے دیکھا کہ کوئی تنہا کریم ہے کہ شرح میں فلاں مقام پر غلطی ہے۔ جب خواب سے بیدار ہوئے تو اپنے تلمیذ رشید حضرت مولانا محمد زکریا صاحب (مدظلہ) کو بلا کر وہ خواب سنایا، پھر اس مقام کی مراجعت کی، تو واقعی عبارت غلط تھی۔ چنانچہ اس کی اصلاح فرمائی۔

یہ مبارک کام اسی غیر معمولی ادھماک و اہتمام سے جاری تھا، شیخ اپنے قلب غالب کے ساتھ اور شاگرد اپنی قوت و صلاحیتوں کے ساتھ ہمہ تن مشغول تھے کہ اچانک اس مقدس سرزمین کا سفر پیش آگیا جو مبط و وحی اور حدیث پاک کا مدرسہ اولیٰ ہے۔ اس موقع پر سعید شاگرد نے حضرت قدس سرہ کی کیر سنی اور ضعف کے باوجود اس شرح کی تکمیل کی۔ آرزو کو محسوس کرتے ہوئے اس مبارک سفر میں رفاقت کی درخواست کی، حضرت تبارک سرہ نے اس پر انتہائی مسرت کا اظہار فرمایا۔ اور اس درخواست کو شرف قبولیت بخشا، مفسلہ تعالیٰ ان سوال ۱۳۳۲ھ میں حسین شریفین تشریف لے گئے، عبادت و خرافض و دینیہ اور اہل طبعیہ کے مواءم کام سے اپنے آپ کو بچھو کر لیا۔ حضرت نے تین دعائیں کی تھیں، جو ان کی محبوب آرزوئیں تھیں۔ ایک یہ کہ حجاز مقدس ایسی اسلامی حکومت کا قیام عمل میں آجائے جس کے زیر سایہ امن سلامتی قائم ہو۔ اور معاملات میں استحکام ہو۔ دوسری آرزو بذیل تکمیل کی تھی۔ سیری یہ کہ موت آئے تو مدینۃ الرسول میں آئے اور جنت البقیع میرا دفن بنے۔ ع۔

تینا ہے درخون پر تیرے روضے کے جا بیٹھے نفس جس وقت ٹوٹے طائر روح مقید کا حق قتالی شائد نے حضرت قدس سرہ کی تینوں دعائیں جھینیں انھوں نے منقسم پرانگا تھا، قبول فرمائی اور ان کی آرزوؤں کو پورا کر کے دکھا دیا۔

۲۱ شعبان العظم ۱۳۳۵ھ کو ان کی سب سے بڑی آرزو جس کی انھوں نے خون جگر سے آبیاری کی تھی وہ پوری ہوئی۔ یعنی اس شرح کی تکمیل ہو گئی۔ اس کام میں دس سال اور قریباً پانچ ماہ کی مدت صرف

ہوں اور پانچ ضخیم جلدوں میں بڑے سائز کے دو ہزار صفحات پر یہ کتاب تمام ہوئی۔ یہ دن حضرت قدس سرہ کے لیے عید سے زیادہ خوشی کا دن تھا۔ بلکہ ان کی زندگی میں اس سے زیادہ مسرت انگیز اور شادمانی کا کوئی دن نہیں آیا۔ چنانچہ بروز جمعہ ۲۳ شعبان المعظم ۱۳۲۵ھ کو اللہ تعالیٰ کے شکر اور مسرت و خوشی کے انعام کے لیے علماء مدینہ اور اپنے احباب و متعلقین کی ضیافت فرمائی اور اہل حجاز کے طرز پر کافی مقدار میں کھانے تیار کرائے۔ اور ہندوستان میں اپنے تلامذہ و مریدین اور نجین کو اس مبارک تاریخ کی اطلاع دی تاکہ یہ لوگ بھی اس شکر و سرور میں شریک ہو سکیں۔

بھمہ اندر بنال الجمود دو مرتبہ طبع ہو چکی ہے۔ اور اب تیسری مرتبہ عربی ثانی میں حضرت شیخ مدنیو ضمیمہ کے حواشی و افادات کے ساتھ شائع ہو رہی ہے۔ جو ابتداء تا انتہا اس تالیف میں شریک ہے۔ مزید برآں مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور میں قریباً پینتیس سال تک سنن ابی داؤد کا درس دیا ہے۔ تیسری طباعت کے یہ حواشی بہت اہم قیمتی ہیں۔ بعض مقامات پر اجمال کی تفصیل یا توضیح ہے۔ اور اکثر مقامات پر اضافہ ہے۔ با اوقات طویل مباحث کو کونہ میں بند کر دیا گیا ہے تاکہ علماء و مدرسین مستفیذ ہو سکیں۔ اور مراجع و مصادر سے رجوع کر سکیں۔

”بذل الجمود کی نمایاں خصوصیات“

اس شرح کی خصوصیات و امتیازات جن کی طرف حضرت مولف نے خصوصی توجہ فرمائی ہے، لکھنؤ کو ہم اجمالاً یہاں بیان کرتے ہیں۔ ان کی صحیح قدر دانی تو صرف وہی حضرات کر سکتے ہیں، جنہیں طویل مدت تک اس کتاب کی تدریس کا موقع ملا ہو، اور اس کی فنی مشکلات سے واقف ہوں۔ لیکن ایک گونہ اندازہ اس بیان سے بھی ہو سکتا ہے

۱۔ ہندوستان میں اکثر کتابیں جو شرح حدیث میں لکھی گئیں یا مذہب حنفی کے اثبات یا کسی خاص اختلافی مسئلہ میں اس عہد اخیر میں ان سب کتابوں پر کلامی اسلوب اور منطقی رنگ غالب

۲۔ اس کتاب کے سلسلے میں بہت سی تفصیلات بڑی دلچسپ اور سبب آموز ہیں جن کے لیے حضرت مولف کی سوانح، تذکرۃ الخلیل، اور حضرت شیخ الحدیث کی ”آپ بیتی“ کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

ہے یا ان کتابوں کے مطالعہ علمیدہ کلامیہ اور مؤلفین کی حسن نیت اور رسوخ فی العلم کے باوجود انہیں ایک بڑا نقص یہ رہا ہے کہ محدثین اور متقدمین شرح حدیث کے طرز پر یہ کتابیں نہیں ہیں۔ ان میں روادۃ حدیث پر کلام، اجماع و تعدیل، جمل حدیث اور طبقات اور اس طرح کے فنی مسابح جو علم حدیث سے تعلق رکھتے ہیں، ان پر گفتگو بہت کم کی گئی ہے۔ علماء اخلاف کی کتابوں میں سے صرف تین کتابیں مستثنیٰ ہیں۔ ایک علامہ ظہیر حسن شوق نیوی م ۳۲۹ھ کی مشہور کتاب انوار السنن و التعلیق الحسن علی آثار السنن ہے مگر اس میں اس کتاب میں صرف ابواب الطہارۃ سے کتاب الصلوٰۃ تک کے مباحث آئے ہیں، اگر یہ کتاب مکمل ہو جاتی تو علمی دنیا پر احسان عظیم تھا دوسری حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کی کتاب اعلیٰ السنن ہے۔ تیسری بذل الجود ہے، یہ متقدمین شرح کے طرز پر لکھی گئی ہے۔ اور محدثین کے طرز کو اس میں اپنا یا گیا ہے جن کی شرح کو امت میں قبولیت عامہ حاصل ہے اور ہر دور میں جن سے استفادہ کیا جاتا رہا ہے نیز یہ کہ اسماء الرجال و اصول حدیث کی بڑی قیمتی بخشیں اس کتاب میں سمودی گئی ہیں۔ مؤلف نے روایت کے ساتھ روایت حدیث پر فنی حیثیت سے تفصیلی کلام کیا ہے۔

۳۔ مؤلف نے سنن کے مختلف نسخوں کی کامل تصحیح کا اہتمام فرمایا ہے۔

۴۔ امام ابو داؤد کے اقوال اور سنن کے روادۃ اور حدیث کے بعض مشکلات کی توضیح کی طرف خصوصی توجہ فرمائی ہے۔

۵۔ سنن کی تعلیقات کی تخریج میں انتہائی کد کاوش فرمائی ہے۔ اور دوسری کتابوں سے ان کی تحقیق کرنے کے بعد لکھا ہے۔ اور جب سہی تام کے باوجود کامیابی نہیں ہو سکی تو صفائی سے اس کا اظہار فرمایا ہے۔

۶۔ روایات اور ترجمہ کے درمیان بعض جگہوں پر بڑی دشواری ہے۔ مگر مؤلف نے اس موقع پر جس وقت نظر اور سلامت فکر کا مظاہرہ فرمایا ہے، وہ انہیں کا خاص حق ہے۔

۷۔ اسی طرح جہاں ابواب میں تکرار ہے وہاں تکرار کی حکمت کو بیان فرمایا ہے۔ اور ایسی توضیح و تشریح فرمائی جس سے تکرار فی الحقیقت تکرار نہیں رہتی۔

۸۔ جن جگہوں پر شرح حدیث کو ظہمان ہے، یا ان کا باہم اختلاف ہے وہاں اپنی ذاتی

تحقیق سے اس کو اس طرح دوزخ فرمایا ہے کہ پڑھ کر تلب کو اطمینان نصیب ہو جاتا ہے۔ اور کبھی سلجھ جاتی ہے۔
۸۔ حضرت مولف نے استنباط و استخراج کے ایسے دقیق و لطیف نکات اپنی شرح میں بکھیر رکھے ہیں جو ان کی سلامت فکر اور کتبِ حدیث پر عین و دبیغ نظر کے شاہدِ عدل ہیں۔

۹۔ بذلِ الجہود کے محاسن میں سے فقہ و ملاحم کی روایات کی شرح بھی ہے جس سے حضرت مولف کی غیر معمولی محنت اور دقت نظر کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ مولف نے ان فقہ کی تعین فرمائی ہے، جن کی طرف ان احادیث میں اشارے کیے گئے ہیں۔ اور بعض مقامات پر کسی ایک کو ترجیح دی ہے۔ اور ان تحقیقات کو پورے جزم و وثوق کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ قادی کو اعتماد حاصل ہو۔

۱۰۔ حضرت مولف نے اس شرح میں امام ربانی محدث کبیر مولانا رشید احمد گنگوہی نورِ فخر مرقہ کی تحقیقات سے جا بجا استفادہ کیا ہے۔ حضرت کے یہ افادات ان کے نامور شاگرد حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کا ندھلوی نے قلمبند فرمائے تھے۔

بذلِ الجہود کے بارے میں اکابرِ علماء و محدثین کی آراء،

اس شرح کو دیکھ کر علماء عرب و عجم نے جن تاثرات کا اظہار فرمایا ہے۔ ان کی فہرست طویل ہے۔ البتہ بذلِ جہود کے ٹائٹل پر جن اکابرِ علماء کی تقریظات طبع ہوئی ہیں۔ ان میں سے چند کو اختصاراً نقل کرتا ہوں۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس شرح کو ملاحظہ فرماتے کے بعد تحریر فرمایا: ”میں نے اس تعلیق کو فنِ اسناد و روایت میں کافی، اور اصولِ اجتہاد و روایت میں شافی، اور عقلی و نقلی مباحث میں کافی پایا، کیونکہ نہ ہو جبکہ کو ذہنی زمانہ اور علمی دور اس نے اس کو تحریر فرمایا ہے۔“

محدث عصر حضرت علامہ مولانا انور شاہ کشمیری تحریر فرماتے ہیں: ”سنن ابی داؤد کی اب تک کوئی تعلیق ایسی نہیں لکھی گئی، جو حل کتاب میں کافی ہو، اور جس میں اس کا حق ادا کیا گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے ہمارے آقا عارف نقیہ شینخا و شیخ الفقہ و الحدیث سند الوقت مولانا غلیل احمد سہارنوی کو جو ہمارے شیخ اور ہمارے مشائخ کے شیخ حضرت اقدس مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ

کے خلیفہ ہیں، ان کو اس خدمت کی طرف متوجہ فرمایا۔ اور حضرت نے اس کا پورا حق ادا کر دیا۔ کافی دشمنی بحث فرمائی، متن حدیث کی شرح کی اور اقوال ابو داؤد جن کے مطالب مخفی تھے ان کو واضح فرمایا۔ اور دشوار مقامات کو سہل و نرم بنادیا۔ جس طرح امام ابو داؤد کے لیے حدیث کو نرم بنایا گیا تھا۔ تو اجماع کو ضبط فرمایا۔ المفسرین والتمکک کے درمیان امتیاز قائم فرمایا۔ اور المتکلف والتمکک کی دشمنی فرمائی یعنی مسائل کا استخراج کیا۔ اور علماء احناف کی توجہات کو بیان فرمایا۔ اور یہ شرح ایسی ہو گئی کہ جس سے دونوں کو ٹھنڈک اور آنکھوں کو روشنی حاصل ہوتی ہے۔

حضرت مولف کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس اس کو ذخیرہ بنادیا، اور امت اسلامیہ اور علماء ایران کا احسان عظیم قائم فرمایا۔ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی طرف سے انھیں جزائے خیر عطا فرمائے۔
— شیخ العرب والہجہ حضرت اقدس مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ حضرت اقدس قدس سرہ کے لیے طویل القاب لکھنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں: ”حق تعالیٰ نے اس امت اسلامیہ پر احسان عظیم فرمایا کہ حضرت قدس سرہ جیسے نادردہ روزگار شخصیت کو اس شرح کی طرف متوجہ فرمایا اور حضرت اقدس نے اس شرح میں ان روایات کی بھی تشریح فرمائی، جن میں بہت سے لوگوں سے نفرت واقع ہوئی ہے۔ اور سنن کے دشوار مقامات کو بھی حل فرمادیا، جن کے حل سے بڑے بڑے اہل علم اور صاحب کمالات عاجز و درماندہ تھے۔ یہ ایسی عجیب شرح لکھی کہ علماء متقدمین کے لیے باعث افتخار اور افاضل و علماء کے لیے روشنی کا ستارہ بن گئی۔“

مدینہ منورہ کے مشہور عالم علامہ شیخ محمد بن احمد ہمدانی نے اس شرح کی شان میں قصیدہ بھی لکھا ہے۔ وہ اس شرح کا تعارف کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: ”میں نے اس شرح میں وہ حیرت انگیز تحقیقات دیکھیں جو اور کہیں میری نگاہ سے نہیں گزری تھیں اور نہ میں نے ان کو سنا تھا میں نے اس شرح میں ایسے دقیق و لطیف حقائق کا مطالعہ کیا۔ جن کو بیان کرنے سے بڑے بڑے اہل کمال عاجز تھے اس شرح میں روایت و درایت کی ذمہ داریوں کو اچھی طرح پورا کیا گیا ہے۔ اور ہر ایک کا پورا حق ادا کیا گیا ہے جو باتیں صحاح کی شرح اور کتب رجال اور کتب مذاہب میں منشر نہیں ان کو نہایت سلیقہ مندی سے جمع کر دیا گیا ہے، اور اہل زلف و محمدین کے شہادت کا پوری طرح اذکار کیا گیا ہے۔“

لما عبد القادر بدایونی

(ضیاء علی خاں اشرفی)

[دور اکبری کے نورخ ملا عبد القادر بدایونی کے بارے میں ایک مضمون مضمون چند ہی جینے پہلے جناب صاحب الدین عبد الرحمن صاحب کا لکھا ہوا الفرقان میں شائع ہو چکا ہے ذیل کا مضمون جو اہنامہ جامعہ دہلی میں نظر سے گزرا ملا صاحب کے متعلق کچھ نئی باتیں سامنے لاتی ہے۔ مناسب معلوم ہوتا کہ اسے بھی الفت سرائے کے صفحات میں محفوظ کر لیا جائے۔ — (مرتب)]

ملا عبد القادر بدایونی صرف ادیب، شاعر، مورخ اور اکبر بادشاہ کے درباری ہی نہ تھے، بلکہ وہ ایک عالم باعمل اور درویش صفت بزرگ بھی تھے۔ ان کے والد کا نام شیخ لوک شاہ تھا۔ حضرت مخدوم اشرف اکبر آبادی کی صاحبزادی کے ساتھ ان کی شادی ہوئی تھی جن کے بطن سے ملا عبد القادر قادری رحمۃ اللہ علیہ، ربیع الثانی ۹۲۷ھ ہجری کو قصبہ ببادر علاقہ ریاست بھرت پور میں پیدا ہوئے تھے۔ وہیں نشوونما پائی تھی اور سید محمد مکی سے قرآن مجید پڑھا تھا۔ چند ابتدائی کتابیں صرف نسخہ کی اپنے نانا مخدوم اشرف سے قصبہ ببادر ہی میں رہ کر پڑھی تھیں۔ ۹۶۰ھ ہجری میں تکمیل علوم کی غرض سے اپنے والد ماجد کے ہمراہ ببادر سے آگرہ چلے آئے تھے اور شیخ مبارک ناگوری سے علم کلام پڑھا تھا۔ بعد قصبہ سنبل پہنچ کر مولوی حاتم علی سنبلی سے کفر نفع کے چند اسباق پڑھے تھے۔ میان حاتم علی سنبلی نے اپنی کلاہ اور شجرہ بھی تبرکاً مرحمت فرمائے تھے۔ سنبل سے چل کر علم کے شوق میں بدایوں آئے تھے اور ملا عبد اللہ عارفت باللہ بدایونی کی خدمت میں رہ کر تکملہ علوم ظاہری کیا تھا۔ بعد تحصیل علوم بدایوں سے آگرہ واپس چلے گئے تھے۔ وہیں آپ کے والد کا انتقال ہوا تھا مگر لاش قصبہ ببادر لے جا کر دفن کی گئی تھی۔ طالب علمی کے زمانہ سے حضرت شیخ داؤد کرمانی

سے عقیدت رکھتے تھے۔ علوم صوری و منوی سے بہرہ مند ہو کر سلسلہ قادریہ میں حضرت شیخ داؤد قادریؒ کی کافی بھنی دال کے مرید ہوئے تھے۔ علاوہ ازاں حضرت شیخ جلالؒ تھاغیرسی حضرت شیخ سلیم چشتیؒ حضرت شیخ برہان الدینؒ کا لہجی دلیے حضرت شیخ نظام الدینؒ ناروٹیؒ حضرت شیخ ابوالفتح گجراتیؒ اور حضرت شیخ نظام الدینؒ امیٹھی والے سے بھی اکتساب فیض کیا تھا۔ پابند صوم صلوة حال طریقت عامل شریعت دیندار بزرگ تھے۔ فاروقی نسل کے معزز اور ممتاز اشخاص میں آپ کا شمار تھا۔ ادبی ذوق بہت بلند تھا۔ صرف نثر ہی نہیں لکھتے تھے شعر بھی کہتے تھے اور قادر سی تخلص تھا۔ علم تائید سے آپ کو خاص شغف تھا۔ منتخب التواریخ اور کشف الخطا و فی احوال اصحاب الصفا آپ کی مشہور تصانیف ہیں۔ فن تاریخ کوئی میں کمال حاصل تھا۔ اکثر واقعات کی تاریخیں فی البدیہہ کہی ہیں۔ شعر ہی مجموعہ تو آپ کا نہیں کسی دستیاب نہ ہو سکا البتہ متفرق اشعار و رباعیات اور قطعات ضرور ہماری نظر سے گزرتے ہیں جو آپ کی بلند افکاری کے ضامن ہیں۔ تصوف اور دینی مسائل پر بھی ایک کتاب "نجات الارب" آپ نے لکھی تھی جو بہت مقبول ہوئی۔ آپ کی تصانیف اور تراجم ایک درجہ سے زیادہ ہیں جن میں بعض عربی و سنسکرت کتابوں کے فارسی تراجم بھی شامل ہیں۔ ۹۱۰ھ ہجری میں شیخ جمال خان منگن بن شیخ حبیب منگن بدایونی کے خلوص و محبت پر اگرچہ چھوڑ کر بدایوں میں سکونت اختیار کی تھی اور سلطان المشائخ حضرت خواجہ سید محمد نظام الدینؒ اودیا و محبوب الہی قدس سرہ کی دیوڑھی کے قریب تنگی ٹیلہ پر اپنا مکان تعمیر کرایا تھا۔ حسین خان حاکم بدایوں کی کچھری میں لازم ہو کر ذی وقار علماء میں شمار کیے جانے لگے تھے۔

منتخب التواریخ میں آپ کے خود نوشت حالات اس طرح درج ہیں۔ بہرام خان کے مبارک عہد میں اگرچہ میں طالب علی کرتا تھا۔ اس زمانہ میں شیخ داؤد قادریؒ کرانی کا شہرہ کرامت سن کر... بے دیکھے میرے دل میں ان کا اعتقاد ہونے لگا تھا۔ چند بار ان کے پاس شیر گڑھ جانے کا ارادہ بھی کیا لیکن نہ جاسکا کبھی والد مرحوم مانع ہوئے اور وہ مجھے بیانہ کے راستے سے واپس لے آئے اور کبھی اپنے دوست کی وجہ سے نہ جاسکا۔ غرضیکہ بارہ سال تک باوجود کوششوں کے ان کی خدمت میں نہیں پہنچ سکا۔ اسی اثنا میں میرے والد شیخ بلوک شاہ جو فضلاء روزگار سے تھے اور شیخ پنجو سنبھلی کے مرید و خلیفہ تھے، ۹۲۰ھ ہجری میں میرے ابا کو بمقام اگرچہ فوت ہو گئے۔ ان کی لاش ان کے مولد قصبہ بساؤلے جا کر دفن کی گئی۔ ۹۲۰ھ ہجری میں میرے نانا محمد دم اشرف اکبر آبادی فوت ہوئے تھے اور ان کو

بھی وہیں دفن کیا گیا تھا۔ ان دونوں مزاروں سے بڑا فیض جاری ہے میں نے اپنے باب کا قطعہ تاریخ وفات بھی لکھا ہے۔ اس کے بعد ۱۰۹۵ھ ہجری میں شیخ جمال خان سنگن بن شیخ حبیب سنگن بدایونی کے اظہار غلو سے و محبت پر بدایوں آکر پہنچے لگا تھا اور اپنا گھر پنگی ٹیلہ پر سلطان المثنیٰ حضرت محبوب الہی نورا فتر قدہ کی دیوڑھی کے قریب تعمیر کرایا تھا اور حسین خاں حاکم بدایوں کی کچری میں ملازمت کرتی تھی۔ بدایوں آئے ہوئے ابھی زیادہ دن نہ گزرتے تھے کہ شیخ داؤد کرمانی کے خادم مسیحی کا لہو مجھے ملے اور بولے بڑے افسوس کی بات ہے میاں داؤد کرمانی عالم میں موجود ہیں اور تم ایک مرتبہ بھی ان سے ملنے نہیں گئے۔ یہ سن کر میں بہت پریشان ہوا۔ میری پریشانی دیکھ کر خداوند کریم نے سبب پیدا کر دیا۔ حسین خاں حاکم بدایوں ابراہیم حسین کے عاقب میں بدایوں سے پنجاب کی طرف روانہ ہوا۔ میں بھی اس کے ساتھ ہوا اور لاہور پہنچ گیا۔ پھر لاہور سے شیرگڑھ جا کر حضرت شیخ داؤد قادری کے دیدار پر انوار سے مشرف ہوا۔ ابراہیم حسین انسان میں نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ مسکو اہٹ اور تکلم میں ہونٹوں سے نور چمکتا تھا۔ جس کی جھلک نے میرے دل کو منور کر دیا۔ مجھے دیکھ کر میرا حال پوچھا اور بڑی شفقت سے اپنا ہاتھ بڑھا کر مجھے مرید کر لیا اور خانقاہ میں اپنے کا حکم دیا۔ میں خانقاہ میں پہنچا لگا اور ہر وقت شیخ کی صحبت میں رہ کر صفائی قلب حاصل کرتا رہا اور ذکر و تفسیر میں مصروف رہا۔ تین دن گزرنے کے بعد چوتھے روز جب دست بوس ہوا تو مجھے اپنے پاس بٹھا کر اپنی کلاہ مرحمت کی اور ارشاد فرمایا: ”اب تم میری طرح اپنے اہل میں جا کر رہو۔ ہمارا یہی طریقہ ہے۔“ پھر ایک چادر اور ایک رومال زنا نخانہ سے لنگو آکر میرے متعلقین کے لیے عطا کیا۔ یہ شفقت دیکھ کر میں نے عرض کی اگر پیر بنی مرحمت ہوتا تو بہتر تھا۔ اس پر سوچ کر فرمایا: ”وقت آنے پر وہ بھی ملے گا۔“ پھر کچھ اسماء نہانی اور مفاد و مطالب فقر بنا کر مجھے رخصت کر دیا۔ ان چار دن میں جو باتیں میں نے دیکھیں اور سنیں ان کو میں بیان نہیں کر سکتا۔ میں نے اپنے دل میں سوچا اب میں سب کا رد بار ترک کر کے اسی خانقاہ کی جادو بکشی کروں گا مگر اس کی بھی منظوری نہیں ہوئی۔ چنانچہ میں بحالت غم و مل دیا۔ بدحواسی میں میرا پیچ نکل گئی۔ چونکہ سن کہ شیخ نے مجھے اپنے پاس بلا کر بڑی تسلی دے کر فرمایا: ”میری خانقاہ میں تین دن سے زیادہ کوئی فقیر نہیں ٹھہرتا۔“ تنگدلی میں چوتھے دن رخصت کر دیا ہوں۔ یہ شرف تیرے لیے کیا کم ہے۔“

”باقیات الصالحات“ میں مولوی عبدالوالی بدایونی لکھتے ہیں کہ شیر گڑھ سے واپس ہونے پر ملا عبد القادری اکثر مشائخ عصر کی صحبت سے مستفید ہو کر نعمت باطنی پاتے رہے تھے۔ درمیانہ شیخ جلال قاضی خلیفہ شیخ عبدالقدوس گنگوہی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہو کر فیض حاصل کیا تھا اور بدو بیہ شیخ اعظم خادق بدایونی حضرت شیخ سلیم چشتی قججوری کی صحبت سے فیض یاب ہوئے تھے اور شیخ بہان الدین کالپی دالے اور شیخ نظام الدین نارونی کا زیارت سے فیض یاب ہو کر شیخ ابوالفتح گجراتی کی خدمت میں جا کر ان سے بھی تلقین ذکر پای تھی۔ ان کی صحبت میں رہ کر ملا نے عجیب فیض پایا تھا اور غریب مشاہدہ کیا تھا اور ان پر مطالب خرائفی ممکنہ ہو گئے تھے اور ایسی کیفیت ہو گئی تھی کہ آواز اور شمع کے گداز سے ان کو سوز و گداز ہونے لگتا تھا۔ ۹۶۶ھ ہجری میں سید علی اصغر بدایونی اور قاضی احمد کے ہمراہ شیخ نظام الدین استیغی دالے کی خدمت میں پہنچ کر ان سے استفادہ حاصل کیا تھا۔ شیخ موصوف نے بھی اپنے سر کی کلاہ مرحمت کی تھی اور ملا کو ایک حجرہ میں لے جا کر در رکعت نماز ادا کر ائی تھی۔

منتخب التواریخ میں ملانے لکھا ہے کہ میں نے وہ نماز عجیب حالت میں ادا کی تھی اس وقت وہ فقیر باہر بیٹھے نہ دہندی پر اپنی آواز حزیں اور دل تراش صدا سے گاہے تھے۔ اس کو سننے ہی میری حالت تغیر ہو گئی تھی۔ اس وقت شیخ مدد ج نے مجھے اجازت اس دعلکے پر بٹھنے کی دی تھی اور فرمایا تھا کہ اس کو ہمیشہ پڑھتے رہنا۔ اللہم اٰنی اعوذ بک من الصمم والبلکم والجنون والجزام والبرص والعی۔ پھر شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے بے حد دوستی ہو گئی تھی اور بڑے خلوص کے ساتھ شرط و کتابت ہونے لگی تھی۔ چنانچہ میں جس وقت بدایوں سے روانہ ہو کر دہلی ہوتا ہوا لاہور پہونچا ہوں تو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مجھے ایک خط بھی لکھا تھا۔

تذکرۃ الفضلاء میں علامہ غازی خاں نے لکھا ہے کہ ۹۸۰ھ ہجری میں بوجہ تقرب بارگاہ حسین خاں حاکم بدایوں، جلال خاں فورجی اور حکیم عین الملک کے توسل سے ملا کی رسائی شہنشاہ اکبر کے دربار میں ہو گئی تھی اور حسن کارکردگی کے صلہ میں ایک ہزار بیگھے اراضی مضافی درام موضع عطاء پور پر گنہ بدایوں کے جاگیر دار ہو گئے تھے۔ بعد ازاں قاضی علی بغدادی کی کوشش سے منصب ہزارہی پر ہو چکے بادشاہ کے حضور میں نامزد کرانے لگے تھے اور ہم کلامی کا شرف حاصل ہو گیا تھا۔ شاہ کے مصحاب میں کہ گردہ نو تن میں داخل ہو گئے تھے۔ بادشاہ نے ملا کا رجحان تالیف و تعین کی طرف پا کر

تالیف اور ترجمہ کا کام ان کے سپرد کر دیا تھا اور شیخ بھادوں نامی دکنی پرمعن نو مسلم کو اہلاد میں مامور کر دیا تھا۔ ملا اس کام سے بہت خوش ہوئے تھے۔ مگر کئی ایسی باتیں سنیں کہ ان کی اس باتوں کا ترجمہ فارسی میں کرنا شروع کر دیا تھا۔ ۹۹۶ھ ہجری میں راجا کو ترجمہ فارسی زبان میں کیا تھا اور کشتہ ہجری میں منتخب التواریخ مکمل کی تھی۔

تاریخ دلیا و بھاروں میں مفتی شریعت علی سپرداری بہاؤ خانے لکھا ہے کہ ملا دین الہی نہ ہنسے سخت مخالف تھے۔ بادشاہ کی طرح نہ حرکات انھیں پسند تھیں۔ تصنیف و تالیف کا بہانہ ہاتھ آگیا تھا اس لیے دربار میں بہت کم جاتے تھے۔ یہ دیکھ کر فیضی نے ان کے خلاف زہر انگشا شروع کر دیا تھا وہ چاہتا تھا کہ ملا بھی اس کی طرح دین الہی کے پیروں میں مگر ملا صحبت بہادر خدائے جوام سے پرہیز کرتے تھے۔ ابو الفضل اور فیضی نے اپنے باپ شیخ مبارک ناگوری کے انتقال پر ڈرامی ٹھوس زندہ کر بھیڑا کر اڑائی تھی۔ ملا نے خوب مضحکہ اڑایا تھا اور بدتراش چند اس واقعہ کی تائید بھی تھی۔ یہ بات فیضی کو اور بھی بری سمجھ ہوئی اب وہ انھیں زیر کرنے کی تدبیریں سوچنے لگا مگر علی خاں ملیت کی وجہ سے ان کا کچھ بگاڑ نہ سکا۔ چونکہ دین الہی کا اصل بانی فیضی تھا اس لیے اس نے سوچا کہ دیگر انبیاء علیہ السلام کی طرح اکبر کو بھی معراج کرائی جائے اور اس کی نبوت کا اعلان کیا جائے۔ اس تجویز کو علی جاہر پہنانے کی غرض سے اس نے چند اور اہل بطور صحیفہ لکھ کر ایک شخص کو سکھا پڑ کر دیے اور خود علی الصبح بادشاہ کے حضور میں پہونچ کر حسب معمول سیر کو چل دیا۔ راستہ میں اس نے کہنا شروع کیا: ”جہاں پناہ“ میں نے آج رات ایک عجیب خواب دیکھا ہے جس کی تعبیر یقیناً مبارک ہوگی۔“ بادشاہ نے بکمال استعجاب بیان کرنے کو کہا۔ فیضی بولا: ”ابھی تھوڑی دیر ہوئی کیا دیکھنا ہوں ایک ایسا ہی جنگل ہے۔ میں اور آپ اسی طرح سیر کرنے جا رہے ہیں، ایک فرشتہ نے آکر آپ کی صحیفہ دیا جو آپ معراج کی سعادت سے مشرّف ہوئے ہیں۔ اتنے میں میری آنکھ کھل گئی۔“ یہ سن کر اکبر بہت خوش ہوا اور فیضی کو سینے سے لگا لیا۔ تھوڑی دیر چلے ہوں گے کہ ایک درخت کے کھوکھلے سے وہی سکھا پڑھا انسان اس خوبی سے بکھڑا کہ اکبر کے رو بہ رو آیا کہ بادشاہ اسے دیکھ کر جھجک گیا۔ فیضی نے کہا: ”جہاں پناہ“ گھبراہٹ میں نہیں، میری خواب کی تعبیر کا یہی ظہور ہے۔“ اس شخص نے ایک عجیب لہجہ میں کہا: ”میں خدا کا بھیجا ہوا تھا۔“ پاس صحیفہ لایا ہوں۔ آج

سے تم نبی ہوئے۔ اب تم اپنی نبوت کا اعلان کرو۔ اور جو احکام اس صحیفہ میں لکھے ہیں ان کی جنتی سے پابندی کرو اور خلق کو گمراہی سے بچاؤ۔" سر جھٹکائے ہوئے عقیدت مندانہ طور پر اکبر اس کی تقریر سننا رہا جب سر اٹھا کر دیکھا تو ان کو کئی نہ تھا۔ فیضی دست بستہ کھڑا تھا بادشاہ نے پاس بلا کر وہ ادراک اس کو ڈیئے فیضی نے چوم کر انھیں آنکھوں سے لگایا اور مرزا صاحب علی کہا بھروسہ دو وہی وہیں سے پلٹ پڑے۔ جمیع کی سپیدی نمودار ہو گئی تھی راستہ میں متعدد اشخاص فیضی کے سکھائے پڑھائے جنھوں نے بادشاہ کو مبارکباد دی۔ اور نبی کہہ کر پکارا۔ دین الہی کی تبلیغ کے سلسلہ میں اور اپنی نبوت کے اظہار کی خاطر چند روز بعد بادشاہ نے ایک عام اجلاس کیا۔ دور در دور کے علماء اس میں بلائے گئے۔ سب کے سامنے وہ ادراک پڑے کہ سنائے گئے اور اکبر کی نبوت کا اعلان کیا گیا فیضی نے سب سے پہلے اس کی تصدیق کی اور کھڑے ہو کر شیوہ چھائے

شکوہ صد شکر کہ خیر البشر پیدا شد

یک نبی رفت بجایش درک پیدا شد

یہ سن کر ملا سے رہا نہ گیا۔ فادتی خواجہ جو شریعہ میں آگیا۔ حق پرستانہ جرات جو دک آئی گنج کر لئے۔

حیث صد حیف کہ شر البشر پیدا شد

آں کہ در دین نیا رخہ کرک پیدا شد

یہ سننے ہی حاضرین کے منہ فتح ہو گئے۔ چہرے پر ہوائیاں اڑنے لگیں۔ غوطے ہرن ہو گئے۔ سارا جملہ سکوت کے عالم میں ہو گیا۔ بادشاہ اٹھ کر نعلی سرا میں چلا گیا اور ملا حاضرین پر ملا جیاں پھینکتے ہوئے دربار سے نکلا۔ گھر آئے ہی بستر باند ہو کر لاہور کی راہ لی۔ لاہور پہنچ چکے ان کی بڑی قدر و منزلت ہوئی۔ جامع مسجد کے امام نقہ دکر دیئے گئے۔ جب یہ خبر بادشاہ کے کان تک پہنچی تو اس نے فیضی سے مشورہ کیا۔ اس نے صلاح دی کہ ایک محضر بایوں والوں سے مرتب کر اگر قاضی شہر کے دستخط لکھ جائیں اور ملا کو باندھی پیر تصدیق کر کے حاکم لاہور کو لکھا جائے کہ ایسے شخص کے پیچھے ناز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ چنانچہ جیسے ہی وہ محضر لاہور پہنچا ملا تو بران چلے گئے۔ چلتے وقت انھوں نے ایک جو نامہ لکھا جو ملا کے سلام کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں ایک سو ایک اشعار ہیں۔ جن میں سے ۱۲۹ اشعار بایوں والوں کے متعلق ہیں باقی اشعار میں اکبر بادشاہ اور فیضی وغیرہ

کا تذکرہ ہے۔

توران میں اپنے علمی تبحر کی وجہ سے ملاقاتوں ہاتھ لے گئے شاہ توران نے ان کی ستم رسیدگی پر اظہارِ افسوس کیا اور اکبر کی عہدہ حرکات میں کر سخت برہم ہوا۔ اس طرح اکبر کی بے دینی کا خیر تمام اسلامی ممالک میں پھیل گئی بشریف مکہ نے اس کا بھیجا ہوا سالانہ نذرانہ تک واپس کر دیا تب بادشاہ کی آنکھیں کھلیں ملا سے اختلاف پیدا کرنے کا نتیجہ معلوم ہوا۔ اپنے ادب سے کفر کا الزام نہانے کی غرض سے ایک بے نقط تفسیر قرآن مجید کی فیضی سے لکھوا کر جس کا نام سوادح الالہام ہے شاہ توران کے پاس اس عریضے کے ساتھ بھیجی کہ ملا سے مجھے کوئی پر خاش نہیں ہے۔ وہ مجھے بلا وجہ بدنام کرتے ہیں۔ میں ان کو علماءِ ملت سے جانتا ہوں۔ جس عہدہ کا تذکرہ کر کے انھوں نے میری طرف سے آپ کو بدگمان کیا ہے وہ بغرض ملاحظہ ار سال ہے۔ ساتھ ہی ساتھ یہ بھی لکھا کہ اگر ملا آنا چاہیں تو ہندوستان واپس آ سکتے ہیں۔ ان کی مراعات سابقہ بحال کی جائیں گی۔ ایک باغی عربی زبان میں لکھوا کر شریف مکہ کے پاس بھیجوائی جس کا ترجمہ مندرجہ ذیل ہے۔

”بعض لوگ اکثر کو صاحبِ اولاد کہتے ہیں، بعض رسول کو جادوگر کہتے

ہیں۔ سب اکثر و رسول ہی زبانِ خلق سے نہ بچ سکے تو میں کیا چیز ہوں۔“

اس رباعی کو پڑھ کر شریف مکہ نے اکبر کو سچا سمان سمجھ کر اس کا نذرانہ قبول کر لیا تھا۔ شاہ توران نے سمجھا لکھا کہ اپنی ذمہ داری پر ملا کو ہندوستان بھیج دیا تھا۔ ہندوستان واپس آکر ملا تارک الدنیا ہو گئے تھے اور بابوں میں رہ کر بقیدِ عمر تعینف ذالیف میں گزاری تھی۔ اکبر نے ماہانہ وظیفہ مقرر کر دیا تھا۔ ملا کا اخیر زمانہ بڑی عسرت اور تنگ حالی میں گزرا۔ ان کے رفقاؤں نے ساتھ چھوڑ دیا تھا، کوئی پاس تک نہیں آتا تھا۔ بعض بخون سلطانی اور بعض اس خجالت سے کہ انھوں نے محض یہ دستخط کیے تھے۔ ملا نے ان حالات کی طرف ایک خط میں اشارہ کیا ہے جو انھوں نے اپنے دستِ سیدِ حیات علی سید پوری کو لکھا تھا۔ جو وظیفہ ان کو ملتا تھا وہ گزربسر کے لیے ناکافی تھا اس لیے وہ اکثر شاہِ ولایت صاحبِ رحمۃ اللہ علیہ کی درگاہ کے نگرخانہ سے مسکینوں کی طرح کھانا لا کر پیت کی آگ بجھایا کرتے تھے۔

یہ امر پلے تحقیق کو پہنچ گیا ہے کہ ملا عبد القادر بدایونی نے دوشادیاں کی تھیں پہلی

بیوی سے ایک صاحبزادے پیدا ہوئے تھے ان ماں بیٹیوں کے انتقال کے بعد انھوں نے دوسری شادی بڑیوں میں کی تھی اور خود ہی قطعاً رنج لکھا تھا:

چوں مرا از غایت اذلی اتصال باہ چہرے شد
عقل تارخ کتخدای را گفت بے ترن مہرے شد

دوسری بیوی کے بطن سے ایک فرزند اور ایک دختر تولد ہوئے تھے۔ فرزند کا انتقال ملائی حیات ہی میں ہو گیا تھا۔ البتہ صاحبزادی سن بلوغ کو پہنچ کر خیر آباد بیاہی گئی تھیں۔

طبقات الاولیاء میں شیخ سعد الدین بسیر قستانی بڑا یونی لکھتے ہیں کہ آپ کی وفات کے بعد منتخب التواریخ منظر عام پر آئی تھی تو ایک تہلکہ رچ گیا تھا۔ ہر شخص کی زبان پر یہ الفاظ تھے:

”حق اور صداقت کی روشنی میں سلائے ایک ایسی تاریخ مرتب کی ہے جس کا کوئی جواب نہیں۔“

جہانگیر بادشاہ کا زمانہ تھا۔ اڑتے اڑتے یہ خبر اس کے کان تک پہنچی تھی بے حد ناراض ہوا تھا اور آپ کی اہلیہ محترمہ اور جوہ درساں صاحبزادی کو دربار میں طلب کر لیا تھا۔ جب وہ پہنچی اس دربار میں حاضر ہوئی تو اس کے ہونٹ ہل رہے تھے۔ (غالباً وہ اپنی سلاستی کے لیے خدا سے دعا کر رہی تھی) مرآۃ عالم میں مختار دھان نورخ عالمگیری کہتے ہیں کہ بادشاہ نے انہیں بڑی سہولت سے اس کچی سے پوچھا تھا کہ تو کیا کہہ رہی ہے۔ اس نے بے ساختہ جواب دیا تھا۔ ”اپنا سبق یاد کر رہی ہوں۔“

گنہ بود مرد دستم گارہ را چرتا داں زن و لعل بے چارہ را

(شیخ سعدی)

بادشاہ یوں کہہ کر ہنس پڑا تھا اور دونوں کو رہا کر دیا تھا۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ ملا جب تو ان چلے گئے تھے تب ان کی اہلیہ اور صاحبزادی کو ہراساں کیا کہ انہیں اس سے کہہ کر اکبر بادشاہ نے اپنے روبرو طلب کیا تھا اور اس وقت پہنچی نے شعر پڑھا تھا۔

”تذکرۃ الامم و صنیعین میں جہان بہادر بوی رضی اللہ عنہ بڑا یونی لکھتے ہیں کہ مولانا عبدالقادر صاحب طبقہ علماء و مشائخ و شعراء و امراء و عہد اکبری میں سے تھے۔ مولانا کی طرح سچ لکھنے والا ہم نے کسی مورخ کو سلف سے زمانہ حال تک نہیں دیکھا۔“

وفات آپ کی ۲۹ ذیقعد ۸۰۳ ہجری کو بایوں میں ان کے مکان واقع چنگی ٹیلہ میں ہوئی تھی نماز جنازہ جامع مسجد شمس میں قاضی شہر قاضی غلام محمد نے پڑھائی تھی۔ انھوں نے ہی محضر پر دستخط کیے تھے۔ دفن کے وقت بے حارثہ دھام آدمیوں کا تھا۔ حکام وقت تک موجود تھے۔ قبر کا کڑا بکا لگایا جا رہا تھا کہ مولا کے ایک شاگرد نے کہا ”نجات اور شیعہ میں ٹھنڈا دم صاب نے کھایا جو کڑا کچی اینٹوں کا ہونا چاہیے۔“ اتنا کہنا تھا کہ کڑا اور آئینہ دھنس گیا تھا۔ پھر آٹھ بجی اینٹوں کا کڑا دوبارہ لگایا گیا تھا مگر وہ بھی بیٹھ گیا تھا۔ تب مشورہ قاضی شہر کی اینٹوں کا کڑا لگایا گیا تھا وہ برقرار رہا تھا اور آج تک ہے۔ آپ کے مزار سے اکثر لوگوں کو فیض پہنچا ہے۔

مزار شریف آپ کا بایوں سے داتا گنج بخش نے دالی سڑک کی جانب شمال شہر سے دہلی کے فاصلہ پانچ سو دس فٹ کا تھا۔ کھیت واقع موضع عطاء پور پر گزہ بایوں میں ایک چھوٹا پتھر تختہ واقع ہے مگر حالت بوسیدہ ہے۔ سر ہانے پتھر اٹھایا ہوا ہے۔ جانب شرق آپ کے بھائی شیخ محمد نادر فی کی قبر ہے۔ پائیں آپ کی پہلی بیوی اور دونوں لڑکوں کی قبریں ہیں۔ ۱۳۵۱ھ میں مولوی اکرام عالم صاحب دہلی نے اس مزار کی درستی کرا دی تھی۔ اس سے بیشتر بہت خراب حالت میں تھا۔ لیکن اس وقت بھی تمام قبروں کے بنیاد باقی تھیں۔ میری ناچیز رائے ہے کہ اس مزار کی جب بھی درستی کرائی جائے تو آپ کا یہ شہر لوح مزار پر ضرور کندہ کرا دیا جائے۔

ہر کہ خواہد گوہر گویا
گیرد دارد حاجب دربان دین نگاہ نیت

”بذل المجہود فی حل ابی داؤد“ ————— بقیہ صفحہ ۲۹

بھمراشراب یہ عظیم شرح تیسری مرتبہ حضرت الاستاد مولانا محمد زکریا صاحب مدنی صہم کے حوالہ کے ساتھ حضرت ہی کے حکم سے دارالعلوم، دارالافتاء کے پریس میں حضرت مولانا علی میاں ندوی مدظلہ کے زیر اہتمام عربی ٹائپ میں طبع ہو رہی ہے۔ اس کی جلد اول طبع ہو چکی ہے۔ جلد ثانی عنقریب طبع ہو کر آنے والی ہے۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

مکہ مکرمہ سے مولانا نعمانی کا مکتوب

مولانا نسیم احمد فریدی کے نام

[مولانا نعمانی شریف اپریل میں جنوبی افریقہ کے سفر پر روانہ ہوئے تھے، وہاں سے شرقی افریقہ کے متعدد ملکوں کا دورہ کرتے ہوئے ۵ جون کو جازمقہن پہنچے، اور ملک معظمہ سے مولانا فریدی کے نام ایک خط لکھی، جس میں اپنے سفر کی اعلیٰ روداد آگئی ہے۔ ذیل میں وہی مکتوب فخرناظرین کیا جا رہا ہے۔]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۸ جون شنبہ یوم پنجشنبہ

ایک مکہ مکرمہ

برادر مکرم و محترم جناب مولانا نسیم احمد فریدی صاحب! احسن اللہ تعالیٰ الیکم والینا

سلام و تحیات

میں اس وقت اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت و توفیق سے بلقان الامین مکہ مکرمہ میں ہوں۔ کچھ یہاں ہاضمی کا تیسرا دن ہے۔ گزشتہ رات آپ کو خواب میں دیکھا کہ آپ عمرہ کے سر منڈائے ایک کرسی پر بیٹھے ہیں اور آپ کی شکل و صورت وہ ہے جو اب سے ۲۵-۲۰ سال پہلے تھی جب آپ جوان تھے۔ مجھے اس خواب سے بڑی خوشی ہوئی۔ آپ کے لیے بھی یقیناً بہت مبارک ہے، حضرت شاہ ولی اللہؒ کی تحقیق کی رہنمائی میں میں نے سمجھا کہ یہ آپ کا ثانی وجود تھا جس کو

اللہ تعالیٰ کے اس دربار عالی میں خاصری اور عمرہ کی سعادت نصیب ہوئی۔۔۔ فہیناً لکھو طیفی لکم۔
اس خواب ہی سے دل میں یہ تقاضا پیدا ہوا کہ اپنے اس سفر کے بارے میں آپ کو خط لکھوں اور
اس طرح کسی قدر تفصیلی ملاقات خط ہی کے ذریعہ کروں۔

میرے اس طویل سفر پر روانہ ہو جانے کے بعد مولوی عتیق الرحمن کے خط سے آپ کو اس کا
علم ہوا ہو گا۔ یہ سفر بالکل اچانک اس طرح ہوا جس طرح بہت سے واقعات تضا و قدر کے فیصلہ سے
بعض اوقات اچانک ہو جاتے ہیں۔ میں ۲۹ مارچ کو سورت میں تھا، عشاء کے بعد ایک تبلیغی
اجتماع میں تقریر کر رہا تھا، جب فارغ ہوا تو سورت ہی کے ایک صاحب نے بتایا کہ ابھی بھی جو انسرگ
(جنوبی افریقہ) سے میرے جلنے والے ایک صاحب نے ٹیلی فون پر مجھ سے بات کی ہے، انھوں نے
کہا ہے کہ:-

”ہم لوگ بمبئی میں حاجی یعقوب صاحب سے بات کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ لیکن وہاں
سے ٹیلی فون کا رابطہ قائم نہیں ہو سکا، سورت سے مل گیا ہے۔ اس لیے یہ کام آپ کے سپرد کرتے
ہیں کہ آپ حاجی یعقوب صاحب کو بمبئی میں ٹیلی فون پر اسی وقت ہمارا یہ پیغام پہنچا دیں کہ ہم
لوگوں نے مولانا منظور نعمانی کا دیرا ٹری کو مشنوں کے بعد اپنی حکومت سے حاصل کر لیا ہے،
اب حاجی یعقوب صاحب مولانا نعمانی کو ہمارا یہ پیغام بھی لکھنو پہنچا دیں اور اس کی کوشش کریں
کہ وہ پہلے ہوائی جہاز سے جو انسرگ کے لیے روانہ ہو جائیں۔ انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم براہ
راست مولانا کو بھی لکھنو مار دے رہے ہیں۔“

جن صاحب نے ٹیلی فون کی یہ بات مجھ سے آکر بتائی انھوں نے یہ بھی بتایا کہ میں نے اُن کو
جواب دے دیا ہے کہ ”اتفاق سے مولانا نعمانی آج ہمارے شہر سورت ہی میں آئے ہوئے ہیں میں انکو
بھی یہ پیغام پہنچا دوں گا اور بمبئی حاجی یعقوب صاحب کو بھی ٹیلی فون کر دوں گا“
واقعہ یہ ہے کہ اس سے کچھ دنوں پہلے جنوبی افریقہ کے بعض مخلص احباب نے جو دہاں کے مسلمانوں

لے اس محلت اور اہتمام کی خاص وجہ یہ تھی کہ شریعہ اپریل میں وہاں تبلیغی اجتماع ہونے والا تھا، وہ لوگ چاہتے تھے کہ میں
کسی طرح اجتماع میں شریک ہو جاؤں۔

کے دینی اجتماعی مسائل سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں مجھے وہاں کے سفر کی دعوت دی تھی اور لکھا تھا کہ وہ دینا حاصل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں، لیکن مجھے معلوم تھا کہ وہاں کی حکومت سے ویزا حاصل کرنا بہت مشکل کام ہے لہذا بھی ہے تو ہمیں ان کی کوششوں کے بعد ملتا ہے۔ ادھر میرے سامنے کچھ ضروری کام تھے جن کی وجہ سے میں جلدی کسی طویل سفر کے لیے تیار نہیں ہو سکتا تھا میں نے یہ بات اپنے اُن مخلصین کو لکھ بھی دی تھی۔ اور اس سب کے علاوہ میرے پاسپورٹ میں جنوبی افریقہ کا اندراج تک نہیں تھا اور چونکہ وہاں کی حکومت اور ہماری حکومت کے تعلقات اچھے نہیں ہیں، سفارتی رابطہ تک نہیں ہے اس لیے جنوبی افریقہ کا پاسپورٹ بہت ہی مشکل سے خاص ہی حالات میں کسی کو ملتا ہے۔ الغرض ان تمام وجوہ سے بظاہر میرے اس سفر کا جلدی امکان نہیں تھا۔

میں اپنے پردگرام کے مطابق سہراپور کو علی الصبح سورت سے روانہ ہو کر دس بجے کے قریب بمبئی پہنچا۔ یہاں اگر معلوم ہو کہ حاجی یعقوب صاحب کو جنوبی افریقہ سے رات ہی تار مار ہو کر مطلع نہائی کا ویزا حاصل کر لیا گیا ہے، ان کو فوراً روانہ کرنے کے لیے ہر ممکن کوشش کیجئے "میں نے بمبئی کے اپنے احباب سے عرض کر دیا کہ بظاہر اس وقت میرے سفر کا کوئی امکان نہیں ہے، علاوہ دوسری مجبوریوں کے میرے پاسپورٹ میں جنوبی افریقہ کا اندراج نہیں ہے اور یہ کام جلد ہی ہو بھی نہیں سکے گا اور میرا پاسپورٹ بھی اتفاق سے اس وقت دہلی میں ہے میں نے اسی مقصد سے بھیجا تھا بمبئی کے دوستوں نے کہا کہ ہم پاسپورٹ دہلی سے منگوالیں گے اور یہاں اندراج کی کوشش کریں گے ہمیں امید ہے کہ ہم یہ کام جلد ہی کر لیں گے۔

میں سہراپور کو بمبئی سے روانہ ہو کر یکم اپریل کو لکھنؤ آگیا، مطلق تھا کہ اگر یہ سفر ہو بھی سہیتے دو ہفتے کے بعد ہی ہو سکے گا۔ لیکن دوسرے یا تیسرے ہی دن بمبئی سے ٹیلی فون آیا کہ "پاسپورٹ دہلی سے ہم نے منگوالیا اور اس میں جنوبی افریقہ کا اندراج بھی کر لیا گیا، آپ فوراً بمبئی پہنچ جائیں۔" مجھے سخت حیرت ہوئی اور اپنے کچھ ضروری کاموں کے پیش نظر قبضہ کرنا سخت مشکل ہو گیا میں نے بمبئی کے دوستوں سے کہا کہ میں ذرا سوچ سمجھ کر ایک دو دن میں رائے قائم کر لوں گا۔

واقعہ یہ ہے کہ میں دو ہی دن پہلے تین ہفتے کے ایک طویل سفر کے بعد واپس آیا تھا، بعض بہت ضروری اور اہم مسائل میرے سامنے تھے جن کی وجہ سے کسی طویل سفر کے لیے تیار ہو جانا میرے لیے

بہت مشکل تھا لیکن دیر اور پاپیورٹ کے مشکل ترین قانونی مرحلے جس رفتار سے طے ہوئے تھے، میں نے اس سے سمجھا کہ یہ منجانب اللہ ہے۔ نیز یہ بھی لالچ دل میں پیدا ہوا کہ داپسی میں انشا اللہ حرمین شریفین کی حاضری اور عمرہ و زیارت کی سعادت بھی نصیب ہو جائے گی۔ — العنصر
یہ سوچ کر میں نے اپنے اعداد اور کاموں کو نظر انداز کر کے اپنے کو سفر کے لیے آمادہ کر لیا، بمبئی کے دوستوں کو اطلاع دے دی، انھوں نے فوراً ہی ہوائی جہاز میں رزرویشن کر لیا اور میں ۵ اپریل کی شب میں سو انونے لکھنؤ سے روانہ ہو کر، ۶ اپریل کی صبح ۶ بجے دہلی پہنچ گیا۔

بمبئی میں صرف ۲-۴ گھنٹے قیام رہا۔ گیارہ بجے سے پہلے ہی ہوائی اڈے کو روانگی ہو گئی، ساڑھے بارہ بجے ایرانڈیا کے اس طیارہ کی پرواز کا وقت تھا جس سے سفر کرنا تھا۔ وہ ٹھیک اپنے وقت پر روانہ ہو گیا اور قریباً پانچ گھنٹے میں تین ہزار میل کے قریب مسافت طے کر کے مشرقی افریقہ کے مشہور شہر نیروبی کے ہوائی اڈہ پر اترا، وہاں ابھی ظہر کا آخری وقت تھا، پہلے سے اس کا اندازہ بھی تھا۔ وہیں اتر کے ظہر کی نماز ادا کی، مجھ کو ہانسبرگ جانا تھا اور وہاں کے لیے نیروبی سے اگلے دن ۸ اپریل کو طیارہ لینے والا تھا اس لیے، مگر قیام نیروبی ہی میں رہا۔ عشاء کے بعد ایک مسجد میں تقریر بھی ہوئی۔ یہ سنگانی مسجد کے نام سے معروف ہے۔ اس کے قرب و جوار میں زیادہ تر ایسے لوگ ہیں جو اردو سمجھتے اور بولتے ہیں۔ اس کے امام خاص دیوبند کے رہنے والے مولوی اظہار احمد صاحب ہیں جو دیوبند کے فاضل بھی ہیں۔

یہ نیروبی مشرقی افریقہ کے ملک کینیا کا دار الحکومت ہے۔ اب سے چند برس پہلے تک کینیا بالکل مشرقی افریقہ کے اکثر دوسرے ممالک بھی، برطانیہ کے زیر اقتدار تھے، نیروبی کو انگریزوں نے بالکل لندن کے نقشہ پر بنایا تھا۔ بہت ہی خوبصورت شہر ہے، بڑی اچھی اور معتدل آب و ہوا ہے، اور بڑی زرخیز زمین ہے۔ لیکن دوسری جنگ عظیم کے بعد جس طرح بہت سے دوسرے مقبوضات سے انگریزوں نے دست بردار ہو جانے کا فیصلہ کیا اسی طرح کینیا اور اُس کے پڑوسی ملکوں کو بھی انھوں نے آزادی دی۔ اب وہاں کے عوام کی اپنی حکومت ہے۔ یہ سیاہ فام نسل ہے۔ اللہ کی شان ہے! سفید فاموں کی ساری ادبچی کرسیوں پر اب سیاہ فام بیٹھے ہیں، لیکن حکومت کی صلاحیت اور اہلیت آنے کے لیے بظاہر ابھی کافی وقت چاہیے۔

ہم اپنی نادانغنی سے اب تک یہ سمجھتے تھے کہ جن ملکوں میں گرمی بہت زیادہ پڑتی ہے وہاں کہ

لوگوں کا رنگ کالا ہوتا ہے لیکن کینیا اور دیگر جنوبی افریقہ میں یہ دیکھ کر کہ وہاں کے اصل باشندے بالکل سیاہ فام اور کالے رنگ کے ہیں اس غلط خیال کی تصحیح ہو گئی۔ یہ ممالک بالکل گرم نہیں ہیں لیکن ان میں رہنے والے جو بہار کے اصل باشندے ہیں بالکل سیاہ فام ہیں معلوم ہوا کہ رنگ کا تعلق گرم و سرد علاقے نہیں بلکہ نسل سے ہے۔

رات کو نیرزدی قیام کرنے کے بعد اگلے دن مراہیل قریباً چھ بجے صبح بی. او۔ ایس کے طیارہ سے جوہانسبرگ کے لیے روانگی ہوئی۔ یہ بہت بڑے قسم کا طیارہ تھا اس سے پہلے اتنا بڑا طیارہ کبھی نہیں دیکھا تھا۔ اس میں ۲۰۰ کے قریب مسافروں کی نشستیں تھیں یہ لندن سے آیا تھا اور جوہانسبرگ جا رہا تھا اس میں بچوں کے کھیل کوڈ کی جگہ بھی تھی اور اس کے سامان بھی تھے۔ خدا ہی جانتا ہے کہ دنیا کے تمتعائے اولہ تعیشات کی یہ ترقیاں کہاں تک جائیں گی؟ اے حیرت ہے کہ جن لوگوں کی عقل معاش کی پر از اتنی بلند اور تیز رفتا ہے ان کی عقل معاد کیسی سڑھ ہو گئی ہے کہ مرنے کے بعد کے سلسلہ کی مطلق فکر نہیں؟ احمق ہے من یضلل اللہ فلا ھا دی لہ۔ قریباً چار گھنٹے میں اس بڑے طیارہ نے جوہانسبرگ کے ہوائی اڈے پر اتار دیا۔ احباب و مخلصین آئے ہوئے تھے سفر کے قانونی مراحل سے فارغ ہو کر شہر جوہانسبرگ سے گزرتے ہوئے نوڈی پورٹ پہنچے جہاں اس دن قیام طے تھا۔ یہ یہی شہر جوہانسبرگ سے قریباً بارہ میل پر ہے گویا اس کے ٹھکانے میں سے ہے۔ ہمارے خاص سیربان ہوسی بھائی بدھانیہ کا رہائشی مکان وہیں ہے۔ رات کو عشاء کے بعد نوڈی پورٹ کی سب سے تقریب ہوئی۔ جنوبی افریقہ پنچکر یہ پہلی تقریب تھی شہر جوہانسبرگ سے اگر بھی لوگ بہت کافی تعداد میں شریک ہوئے۔

میرے اس سفر کے اصل محرک اور داعی ذہن کے بولا: عبداللہ عمر جی تھے یہ دارالعلوم دیوبند کے ممتاز فضلا میں سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے دین کے عصری تقاضوں کا فہم بھی دیا ہے اور ان کی فکر بھی اور دارالعلوم دیوبند سے گہر تعلق بھی۔ ذہن جنوبی افریقہ کے عہدہ نیشال کا سب سے بڑا اور پورے ملک کا دوسرے نمبر کا شہر ہے جوہانسبرگ سے قریباً چار پانچ سو میل کے فاصلہ پر ہے بولا: امونٹا کوٹیلیفون سے میرے پیچھے کی اطلاع دیدی گئی۔ وہ ہوائی جہاز کے ذریعے اسی دن (بعد عشاء) ... جوہانسبرگ شہر پہنچے آئے۔ موصوفوں سے خط و کتابت کا سلسلہ تو مدتوں سے تھا لیکن ملاقات اسی دن ہوئی انھوں نے بتلایا کہ کل اتوار ہے اور اس دن کاروبار تعلیم کا ہیں اور دفاتر سب بند رہتے ہیں لوگوں

کو عام فرصت ہوتی ہے اس لیے کل بعد ظہر کے لیے ڈربن کی جامع مسجد میں تقریر کا اعلان کر دیا گیا ہے۔ اس لیے صبح ہوائی جہاز سے ڈربن چلنے کا پروگرام ہے۔ چنانچہ ۹ اپریل کی صبح ہوائی جہاز سے ڈربن روانہ ہو گئے اور قریباً ایک گھنٹہ میں وہاں پہنچ گئے۔ بعد ظہر ڈربن کی جامع مسجد میں پہلی تقریر فرمائی اس مسجد کے امام مولانا ابو بکر صاحب ہیں۔ اصلی باشندے ”دمن“ کے ہیں تعلیم فرنگی محل کھنڈ کے مدرسہ نظامیہ کی ہے طرز فکر اور طرز عمل اپنے اساتذہ حضرات علمائے فرنگی محل والدہ ہے۔ ان سے مل کر جی بہت خوش ہوا۔ بہت متواضع اور متواضع صاحب علم ہیں۔

اس جامع مسجد سے تھوڑے سے فاصلہ پر ایک اور بڑی مسجد ہے۔ یہ غالباً جامع مسجد کے بعد ڈربن کی سب سے بڑی اور آباد مسجد ہے۔ ڈربن میں میرا قیام اسی دوسری مسجد کے قریب جناب حاجی محمد احمد صاحب کے مکان پر تھا اس لیے اکثر اوقات نماز اسی مسجد میں ہوتی تھی۔ ڈربن کے زمانہ قیام میں کئی بار اس مسجد میں تقریر بھی ہوئی۔ اس مسجد کے امام اور خطیب دارالعلوم دیوبند کے میرے ایک رفیق درس جناب مولانا عبدالرحمن الفاضل صاحب ہیں بہت فہم اور متواضع ہیں اصل وطن رامپور ضلع سہارنپور ہے لیکن طویل مدت سے جنوبی افریقہ میں مقیم ہیں۔ غالباً وہاں کی شہریت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ متعدد تعلیمی اداروں اور اسکولوں کے سبب دینیات کے ذمہ دار اور نگران ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ابھی اتر دسویں حاصل ہے۔ دارالعلوم دیوبند کی طالب علمانہ رفاقت کے بعد جس کو قریباً آدھی صدی ہو گئی بس ایک دو دفعہ چند چند منٹ کی ملاقات کبھی ہوئی تھی۔ ہاں ۱۹۶۸ء کے سفر میں کچھ اطمینان سے دو چار ملاقاتیں مسجد حرام میں ہوئی تھیں۔ اُس کے بعد اب اس سفر میں اطمینان سے قریب رہنا ہوا۔ مولانا نے بہت محبت اور اطمینان کا اظہار فرمایا۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے۔ ایسے حضرات جہاں بھی ہوں ان پر خاص اس علانہ کی دین کی فکر خدمت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کی خاص ذمہ داری ہے۔ اور اگر اس کی ادائیگی کی تو فقیہ طے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑے درجات ہیں (اللہ تعالیٰ اپنے اُن سب بندوں کو جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے علم کا وارث دینا بنا یا ہے) تو فقیہ نے کہ وہ اس وارثت کا حق ادا کریں اور اپنے منصب عالی کو سمجھیں۔

مولانا عبدالحق عمر جی اور دوسرے مخلصین کی خواہش تھی کہ میں جنوبی افریقہ میں تین مہینے قیام

کردن میرے لیے دیر لگتی تین مہینے کا حاصل کر لیا گیا تھا اس ملک میں قریباً ۴۰۰۰۰ شہر اور بستیاں ہیں
ہیں جہاں مسلمانوں کی قابل لحاظ آبادی ہے۔ وہ حضرات چاہتے تھے کہ میں ان میں سے ہر جگہ پہنچوں
ایک دو دن قیام کروں وہاں کے مسلمان مجھ سے ملیں اور میری باتیں سنیں۔ عمومی اجتماعات کے علاوہ خصوصی
مجالس بھی ہوں لیکن میں جن حالات میں یہاں سے گیا تھا میرے لیے تین مہینے قیام کا کوئی
امکان نہیں تھا تاہم میں نے ۶ ہفتے قیام کا فیصلہ کیا اور ان دوستوں سے کہا کہ آپ میرے راحت
آرام لحاظ کیے بغیر اپنا پروگرام بنالیں کہ میں تمام ایسے مقامات پر پہنچ سکوں جہاں آپ ضروری سمجھیں اور حسب ضرورت
موقع ایک دو دن قیام کر سکوں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

جنوبی افریقہ چار صوبوں میں تقسیم ہے۔ ان میں سے تین ہی میں مسلمان ہیں۔ سب سے زیادہ صوبہ
نیٹال میں ہیں جس کا مرکزی شہر ڈن بن ہے۔ اس سے کچھ کم صوبہ ٹرانسوال میں ہیں جس کا مرکزی شہر جوہانسبرگ
ہے اور اس سے کم کیپ میں ہیں جس کا مرکزی شہر کیپ ٹاؤن ہے جو پورے ملک کا دار الحکومت بھی ہے
یہ سمندر کے کنارے ہے۔ بڑے خوش منظر پہاڑ ہیں۔ آب و ہوا اور موسم کے لحاظ سے گویا پورے ملک ایک خطہ
مسلم آبادی کے اس تناسب کے لحاظ سے میرے ۶ ہفتے کے وقت کو اس طرح تقسیم کیا گیا کہ سب
سے زیادہ وقت یعنی تین ہفتے سے بھی کچھ زیادہ صوبہ نیٹال کے لیے رکھے گئے، کیپ کے لیے صرف ۵ دن رکھے
گئے اور باقی ۱۵-۱۶ دن ٹرانسوال کے لیے رکھے گئے۔ سرکاری دور دراز پہاڑی علاقوں میں بھی دہری
ایسی بہترین اور بیشیشہ کی طرح ہوا اور یہ کہ ہمارے یہاں دار الحکومت نئی دہلی میں بھی نہیں ہیں۔ موٹریں
بھی عام طور سے نہایت اعلیٰ قسم کی استعمال ہوتی ہیں۔ اس لیے سیکڑوں میل کا سفر بھی ذرا محسوس
نہیں ہوتا۔

جنوبی افریقہ میں پورا ڈیڑھ مہینہ گویا مسلسل سفر میں گزارا بعض دنوں میں تو تین تین چار چار
سو میل کا سفر ہوا۔ اکثر قافلے کا خاص فضل یہ رہا کہ اس پوری مدت میں صحت ایک دن بھی خراب نہیں ہوئی۔
اکثر دنوں میں تو دو اور بعض دنوں میں تین تین اور چار چار تقریریں بھی کیں صحت کی اس بحالی میں عالم
اسباب میں کسی وجہ دخل اس بات کو بھی رہا کہ وہاں کے دسترخوانوں کی یہ نوعیت تھی کہ ان پر نوع بہ
نوع کے قیمتی اور مرغی کھانے ہوتے ہیں، میں نے اپنے پر یہ پابندی عائد کر لی کہ دسترخوان کی چیزوں
میں جو سب سے لمبی اور سرخ المصنم ہوگی اس دہی کھاؤں گا اور اتنا اور اس حساب سے کھاؤں گا کہ

۴۴ گھنٹوں میں ایک پاؤ سے زیادہ غذا اندر نہ جائے۔ دس برس ۲۰۲ دفعہ روزانہ یہ آزمائش ہوتی تھی کہ دوسرے لوگوں کے ساتھ دسترخوان پر بیٹھنا پڑتا تھا، انواع و اقسام کے بہت اعلیٰ اور مرغی قسم کے کھانے سامنے ہوتے تھے لیکن میں اپنے لیے صرف ایک دو چیزیں ملکی قسم کی منتخب کر لیتا تھا اور یہ دوسری چیزیں دس حتیٰ الوسع پر ہیز کرتا تھا۔ اس آسمان میں بڑے عزم سے کام لینا پڑتا تھا لیکن الحمد للہ کامیاب رہا اور بظاہر اسباب اس کا نتیجہ تھا کہ اتنی طویل مدت میں ایک دن کے لیے بھی طبیعت خراب نہیں ہوئی اور کسی علاج معالجہ کی ضرورت پیش نہیں آئی حالانکہ برسوں سے گھر پر بھی صحت کی خرابی کا کچھ نہ کچھ سلسلہ چلتا ہی رہتا تھا۔

یہ دسترخوان اور کھانے کی بات تو جملہ معرضہ کے طور پر آگئی ہیں جنوبی افریقہ کے تینوں صوبوں کے دورہ کا ذکر کر رہا تھا۔ اس دورہ میں سارے سفر موٹر سے ہوئے۔ صرف دو دن سے پورٹ الزبتھ ویا وہاں سے کیپ ٹاؤن، وہاں سے جوہانسبرگ اور پھر وہاں سے ڈربن تک کے سفر ہوا، جہاں سے پلے ٹرین سے سفر کی نوبت بالکل نہیں آئی حالانکہ ملک میں بہت اعلیٰ اور آرام دہ قسم کی ٹرینیں چلتی ہیں لیکن معلوم ہوا کہ اس سے سفر کرنے کا رواج بہت ہی کم ہے۔ لوگ عام طور سے لمبا سفر ہوا، جہاں دوں سے کرتے ہیں یا پھر اپنی کاروں سے۔ بہت کم لوگ ایسے ہیں جن کے پاس اپنی کاریں نہ ہوں۔ یہ لوگ بسوں سے سفر کرتے ہیں جو ریل سے بہت سستا بھی پڑتا ہے اور وقت بھی کم لگتا ہے۔

سفر کا پروگرام عموماً یہ رہتا تھا کہ نماز فجر کے بعد مختصر اصلاحی بیان اس کے بعد چلے وغیرہ سے فارغ ہو کر سفر شروع ہو جاتا، اگر سفر طویل تین چار سو میل کا ہوتا تو راستہ میں کسی مقام پر نہر سے پہلے پہنچ کر قیام کرنا طے کر لیا جاتا اور پہلے سے وہاں اطلاع دیدی جاتی۔ نظر کی نمازیں وہاں کے لوگ جمع ہو جاتے اور ان سے کچھ دینی اصلاحی باتیں ہو جاتیں پھر کھانے سے فارغ ہو کر کچھ آرام کر کے آگے چلے جاتے۔ اصل اجتماع اور بیان رات کو بعد عشا ہوتا، ہر مقام پر سو دو سو میل تک کے لوگ اپنی کاروں سے ضرور پہنچ جاتے معلوم ہوا کہ یہ یہاں کا عام رواج ہے۔ گویا جس طرح ہمارے یہاں کے لوگ کسی دینی اجتماع یا تقریب کے لیے سو میل کی مسافت سے پیدل یا رکشوں سے آ جاتے ہیں، اسی طرح یہاں سو دو سو میل تک سے اپنی کاروں سے آ کر شرکت کرتے ہیں۔ اور اجتماع کے ختم ہونے پر اپنے گھر واپس چلے جاتے ہیں۔ اس لیے ایسے مقامات پر بھی جہاں مسلمانوں کی آبادی زیادہ نہ ہوتی اجتماع میں حاضری اکثر کم

بہت کافی ہو جاتی۔

عام طور سے تقریر اردو ہی میں ہوتی جن کو اکثر حاضرین سمجھتے ہیں اس کی پوری کوشش کرتا کہ اپنے امکان کی حد تک آسان سے آسان زبان استعمال کر دے اور ایک ایک بات کو اگر ضرورت سمجھوں تو دو دو تین تین بار دوہرائوں صرف صوبہ کپ کی تقریروں میں انگریزی ترجمہ کی ضرورت ہوئی کیونکہ وہاں مسلمانوں میں بھی شاذ و نادر ہی ایسے لوگ ہیں جو اردو سمجھ سکیں میرے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے ایک فاضل مولانا محمد یونس ٹیل تھے۔ بڑے اچھے ذی استعداد عالم ہیں۔ انگریزی میں میری تقریر کا ترجمہ بہت اچھا کرتے۔ میں جو آیت پڑھتا وہ آیت پڑھتے اور جس حدیث کا متن پڑھتا وہ لفظ بہ لفظ اسی کو پڑھتے صوبہ کپ میں جتنی تقریریں ہوئیں ان سب کا ترجمہ مولانا موصوف ہی نے انگریزی میں کیا۔

مہ تقریر کے موقع پر محسوس ہوتا تھا کہ لوگ بات تو جس سے سنتے اور فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں معلوم ہوا کہ دینی ذوق و طلب کی یہ کیفیت کچھ ہی دنوں سے اس ملک کے مسلمانوں میں پیدا ہوئی ہے۔ اور اسیں تبلیغی جماعت کے کام کو سب سے زیادہ دخل ہے۔ اس کام کا سلسلہ اس ملک میں ۷۰ سال سے چل رہا ہے جو لوگ کام میں زیادہ لگے ہوئے ہیں ان کو بڑا ہی مخلص پایا۔ معلوم ہوا کہ پہلے کئی سال تک لوگوں نے بالکل توجہ نہیں کی۔ لیکن یہ مخلص بننے اور آخرت کی امید پر اسی طرح مخلص اور استقامت سے محنت کرتے رہے۔ پھر جیسا کہ سنت اور شرع کے حق تعالیٰ نے قلوب کو متوجہ کیا، اب لوگوں کے دلوں میں اس کام کی بڑی عظمت ہے۔ اس کام کے ذریعہ بعض لوگوں کی اتنی دینی ترقی ہوئی ہے کہ ان کا حال جان کر بڑا ہی رشک آیا۔ اور دلیں اس کام کی عظمت اور زیادہ بڑھ گئی۔

جنوبی افریقہ مختلف پہلوؤں سے عجیب و غریب اور نرالا ملک ہے۔ یہاں ایسے مناظر اور نعمتوں کی ایسی فراوانی ہے کہ جنت کا سمجھنا کچھ آسان ہو جاتا ہے۔ یہاں کے سیاسی حالات بھی بہت عجیب و غریب ہیں۔ مختلف پہلوؤں سے یہاں کے مسلمانوں کے حالات بھی ایسے ہیں کہ ان پر تفصیل سے لکھا جائے۔ دین کے سلسلہ میں جو کوششیں اور جو کام اور جس طرح ہوئے ہیں وہ بھی قابلِ تذکرہ ہیں لیکن اس خط میں ان میں سے کسی چیز کے ذکر کی گنجائش نہیں۔ اس وقت تو میں اپنے اس سفر کی منزلوں کا سرسری تذکرہ کر کے حرمین شریفین کی حاضری کے بارے میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ جنوبی افریقہ کے اس دورہ میں میری آخری منزل ڈربن تھی۔ آخری تقریر ۲۲ مئی کو ڈربن کی

اسی جامع مسجد میں ہوئی جس میں وراپریل کو سب سے پہلی تقریر ہوئی تھی۔ یہ ڈربن میں گویا میری الوداعی تقریر تھی۔

۲۳ مئی کو میں ڈربن سے مارشس کے لیے روانہ ہوا۔ مارشس مشرقی افریقہ میں چھوٹا سا جزیرہ ہے۔ اب سے ۵ سال پہلے ۱۸۷۷ء میں بھی یہاں جانا ہوا تھا۔ اس وقت یہ برطانیہ کے زیرِ اقتدار تھا۔ لیکن اس کی آزادی کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ اور اقتدار منتقل ہونے کے انتظامات ہو رہے تھے۔ اب یہ آزاد ملک ہے اس ملک کی کل آبادی ۷ لاکھ کے قریب ہے۔ گویا ہمارے آپ کے ضلع مراد آباد کی آبادی کے قریب ایک تہائی۔ اس کا طول و عرض اتنا ہے کہ ملک کے ایک کنارہ سے دوسرے کنارہ تک چلے جانے کے بعد کبھی سفر کی مسافت پوری نہیں ہوتی اور نماز میں قصر کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ زمین بہت زرخیز ہے۔ اس دفعہ یہاں صرف چار دن قیام رہ سکا۔ وقت میں زیادہ گی گنجائش نہیں تھی۔ دارالعلوم دیوبند کے ایک فاضل مولانا اسماعیل صاحب اور ان کے ایک مخلص رفیق حاجی غلام محمد صاحب اس عاجز سے بڑا گھر اٹھلائے قلعہ لکھتے ہیں۔ ان ہی کی وجہ سے ۳-۴ دن کی گنجائش کسی طرح نکالی تھی۔ قیام ان دونوں کے یہاں منقسم رہا۔ حاجی غلام محمد صاحب اردو بالکل نہیں جانتے۔ گجراتی بھی غالباً بہت کم جانتے ہیں۔ صرف انگریزی اور فرانسیسی جانتے ہیں، لیکن ان کی بڑھئی والدہ صاحبہ کچھ اردو بول بھی جانتی ہیں اور پڑھ بھی جانتی ہیں۔

۲۴ مئی کو بعد نماز جمعہ مارشس سے وی یونین کے لیے روانگی ہوئی۔ یہ بھی مشرقی افریقہ کا ایک جزیرہ ہے۔ مارشس کی طرح یہ بھی چھوٹا سا ملک ہے۔ لیکن یہ فرانس کے زیرِ اقتدار ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اب وہ ہلکے لحاظ سے یہ گویا یورپ کا ایک بہترین خطہ ہے۔ اس کی خصوصیت یہ بھی بتائی گئی کہ اس کی زمین میں سانپ بچھو جسے زہریلے جانور بالکل نہیں ہیں، نہایت سرسبز اور حسین ملک ہے۔ پورا ملک ایک گلزار معلوم ہوتا ہے۔ مرکزی شہر سینٹ ڈینس ہے۔ زیادہ تر قیام یہیں رہا۔ اس کے علاوہ دو تین شہروں میں اور بھی جانا ہوا۔ سفر نوٹس اس طرح ہوا کہ ساتھ والوں نے بتلایا کہ پورے ملک کا دورہ ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ ہر شخص خوشحال ہے۔ معمولی مزدور کی آمدنی ہندوستانی سکہ کے حساب سے ۵۰ روپے پوئیس ہے۔ انکھوں کے پتھر کی تنخواہ کم از کم دو تین ہزار ہوتی ہے۔ ایک دوست نے بتایا کہ میرا لڑکا بینک میں لکڑک ہے، ہندوستانی سکہ کے حساب سے اس کی تنخواہ پانچ ہزار سے اوپر ہے۔ پورے ملک میں

تجارتِ قریباً سو فیصدی مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے اس لیے مسلمان عموماً بہت خوشحال ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فضل ہے اور ملک کے دوسرے طبقوں کا پورا اعتماد ان کو حاصل ہے میں یہاں کے صرف چند حضرات ہی سے واقف ہوں۔ اللہ نے دولت دنیا کے ساتھ آخرت کی فکر اور دین کی نعمت بھی بظاہر رکھ کر عطا فرمائی ہے بلاشبہ ایسے لوگ بڑے خوش نصیب ہیں جن کو ”حسنہ دنیا“ اور ”حسنہ آخرت“ دونوں حاصل ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنے ان بندوں کو ستمگرئی اور ان نعمتوں کا حق ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ انہوں سے کہہ جائے یہاں کے دو تین دن میں آخرت کی فکر بہت ہی کم دیکھی جاتی ہے۔

ری یونین میں میرا قیام ۶ دن رہا۔ ۲۰ جون کو دہاں سے نیروبی کے لیے روانہ ہوا۔ ایک دن نیروبی اور دو دن ”مبارہ“ میں قیام رہا، یہ مبارہ کنیا کا دوسرے نمبر کا شہر ہے۔ اور بچہ حسین اور صاف ستھرا شہر ہے۔ اب سے چند سال پہلے تک اس کے علاقے کے علاقے انگریزوں کے لیے گویا مخصوص تھے۔ لیکن اب وہ سب انگریزوں سے خالی ہو چکے ہیں اور ان کی جگہ ان کے بھگپوں میں دوسرے لوگ آباد ہیں۔

کَمْ نَرُكُوْا مِنْ جَنَآتٍ وَنَعِيْمٍ وَرُزْقٍ وَمَعَامٍ كَرِيْمٍ وَنِعْمَةً كَانُوا فِيْهَا فَآفَهِينَ
 كَذٰلِكَ وَاَرٰرْتَهَا قَوْمًا اٰخَرِيْنَ

مبارہ میں تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والوں کی الجھڑاؤ ایک اچھی تعداد ہے۔ بڑے مخلص اور صالح بنے ہیں۔ مبارہ کی دنیا اور شرعی افریقہ کے کئی دوسرے ملکوں کے لیے بحری اسٹیشن ہے۔ اس لیے یہاں تبلیغی جماعتوں کی آمد و رفت زیادہ رہتی ہے۔

یہاں کی ایک شخصیت حاجی ابراہیم صاحب قابل ذکر ہیں تبلیغی کام کے سلسلے سے ہندوستان آتے رہتے ہیں بار بار ملاقات ہوئی ہے کافی عرصہ سے تعارف ہے لیکن ان کی خصوصیات بالکل معلوم نہیں۔ اب مجسم ہو کہ دنیاوی وجہاہت کے لحاظ سے بہت ممتاز ہیں۔ کاغذ بار بھی بہت بڑا ہے اور بین الاقوامی قسم کا ہے۔ لوگوں نے ذکر کیا کہ ایک زمانہ میں ان کا حال یہ تھا کہ ان کے کپڑے برسر میں دھلتے تھے انٹر کی شان ہے کہ تبلیغی کام سے تعلق کے بعد ان کی ایسی کا یا ملٹ ہوئی کہ حجازی قسم کا لمبا کرتا اور اس کے اوپر عبا اور سر پر عمامہ مستقل لباس ہے۔ انٹر تعالیٰ نے صورت بھی شاخ کی عطا فرمائی ہے۔ دین میں اتنی بختگی اور استقامت ہے کہ گھر میں دفتر میں کسی قسم کی تصویر لگا کر نہیں چوکے کاغذ بار بہت بڑا ہے اس لیے حکومت کی طرف سے مطالبہ کیا گیا کہ کم از کم دفتر میں ٹنک کے صدر کی تصویر آویزاں کی جائے جیسا کہ

ملک میں عام دستور ہے۔ انھوں نے معذرت کی کہ میرا مذہب مجھ کو اس کی اجازت نہیں دیتا اس لیے میں ایسا نہیں کر سکتا۔ صاف لکھ دیا کہ اگر اس کے بغیر میں ملک میں نہیں رہ سکتا تو میں اس بارے میں سوچا کہ آخر حکومت نے اپنا اصرار واپس لے لیا۔ اور صرف اس پر قناعت کر لی کہ دفتر میں ملک کے جھنڈے کا کاغذی نقشہ آویزاں ہے جس میں کوئی تصویر نہیں ہے۔ حاجی صاحب کے ساتھ ان کے دفتر میں بھی جانے کا اتفاق ہوا۔ اور میں نے دیکھا کہ ملک کے جھنڈے کا نقشہ ہی آویزاں ہے۔ معلوم ہوا کہ حاجی صاحب اپنا کوئی مکان کسی کو کرایہ پر دیتے ہیں تو اس سے شرط طے کر لیتے ہیں کہ وہ مکان میں تصویر نہیں لگائے گا اور کتا نہیں لگھے گا۔ حاجی صاحب موصوف کی یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وہ مناسب موقع پر راجہ باب حکومت اور اصحاب اقتدار کو بھی دعوتی خطوط لکھتے دیتے ہیں۔ انھوں نے مجھ سے خود ذکر فرمایا کہ ۲۸ جون کو ہندوستان کی وزیر اعظم مسز اندر گاندھی اور پاکستان کے موجودہ صدر مسٹر ذوالفقار علی بھٹو کی ملاقات ہونے والی ہے۔ میں نے ان دونوں کو بھی ایک ہی مضمون کے خطوط لکھے ہیں۔ خط کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ ”قومی اور بین الاقوامی ہر قسم کے شرف و فساد کا علاج یہ ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کے بنیادی اصول کو دل سے مانا جائے اور عملی زندگی کی بنیاد بنایا جائے اور اس کی پوری تشریح انٹر کے سچے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ اور آپ کی تعلیم سے حاصل کی جائے۔“ انھوں نے اپنے اس انگریزی خط کی ایک کاپی بھی مجھے عنایت فرمائی۔ الحمد للہ اس بات پر پورا یقین رکھتے ہیں کہ اس دنیا کی اور اس کے بعد عالم آخرت کی نجات کا راستہ صرف یہی ہے۔ معلوم ہوا کہ اپنے طے دلے غیر مسلموں کے سامنے بھی وہ بڑی بے تکلفی اور اخلاص و دلسوزی کے ساتھ اس مسئلہ کو پیش کرتے دیتے ہیں۔ مسلمانوں کو بھی اسی کی دعوت دیتے ہیں۔ تبلیغی کام سے حاجی صاحب موصوف کا گہرا تعلق ہے۔ جولائی میں انگلستان میں جو تبلیغی اجتماع ہونے والا ہے۔ وہ اس میں شرکت کا ارادہ کر رہے تھے اور سوچ رہے تھے کہ کئی ملکوں کا دورہ کرتے ہوئے وہاں انہیں اور اسی طرح مختلف ملکوں کا دورہ کرتے ہوئے واپس آئیں۔ اس سلسلے میں ہندوستان آسنے کا بھی ذکر فرماتے ہیں۔ مجھے میرا قیام ممبائے میں حاجی صاحب کے بنگلہ ہی پر تھا۔ حاجی صاحب کی یہ بات بھی قابل ذکر و تقلید ہے کہ ان کی دقت مندی اور دنیوی و جاہلیت کے لحاظ سے ان کا دسترخوان بہت سادہ نظر آیا، غالباً یہ بھی تبلیغی کام کے برکات میں سے ہے، اس سے جی بہت خوش ہوا۔ اردو کے علاوہ انگریزی

اور موافق زبانون میں بھی بہت اچھی تقریر کرتے ہیں دنیا کے نئے حالات کے بارہ میں پوری واقفیت رکھتے ہیں۔
 ہر جن کی صبح مباحثہ سے بڑھایہ ہوائی جہاز نیردنی دلبہی ہوئی اور اسی دن شام کو پانچ بجے نیردنی
 سے جہدہ کے لیے روانگی ہوئی۔ تقریباً ڈھائی گھنٹہ کی پرواز کے بعد طیارہ نے جہدہ اتار دیا۔ میں نے نیردنی
 سے رابطہ کو تادید کیا تھا کہ جہدہ کے ہوائی اڈہ پر میرے لیے دیر حاصل ہونے کا انتظام کر دیا جائے
 (حاضر کی اطلاع کا ایک تادمہ مدرسہ صولتیہ کو بھی دیدیا تھا) میں ہوائی جہاز سے اتار اور رابطہ کپٹن
 سے ایک صاحب میرا دیوالیہ ہوئے۔ وہ بہت دینی، لیکن میرے ساتھ تلبیسی کے دو دوست اور بھی تھے۔
 ان کے دیر حاصل ہونے میں کافی دیر لگ گئی۔ اس لیے رات کو جہدہ ہی میں قیام کا فیصلہ کرنا پڑا۔
 جہدہ میں "میت نور دلی" ہم لوگوں کے لیے اپنے گھر کی طرح ہو گیا ہے۔ ان حضرات کو اطلاع بھی ہو گئی تھی۔
 بھائی محمد نور صاحب اور بھائی محمد ولی عبداللہ صاحب ٹوٹے کر ہوائی اڈہ پر آ گئے تھے۔ دیر اور
 کشم کی کارروائی ختم ہونے کے بعد ان کے ساتھ گھر پر آ گئے۔ نماز عشاء سے فارغ ہو کر کھانا کھایا اور
 اطمینان سے سو گئے۔ صبح بعد نماز فجر غسل کر کے عمرہ کا احرام باندھا اور سویرے ہی مکہ معظمہ کے لیے
 روانہ ہو گئے۔ پہلے اپنی قیام گاہ یا پناہ گاہ، مدرسہ صولتیہ پہنچے۔ وہاں سامان رکھا، بہت مختصر ملاقات کی
 اور عمرہ کے لیے حرم شریف چلے گئے۔ طواف کیا، دو گانہ طواف مقام ابیہیم پر ادا کیا پھر منترم پر دعا
 کی اور اللہ تعالیٰ نے دعا نصیب فرمائی، اس کے بعد صفاد مردہ کی سعی کی۔ عمرہ سے فارغ ہو کر
 مدرسہ آ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ میں، مدرسہ صولتیہ کی شکل میں ہم لوگوں کے لیے ایک مستقر اور مرکز بنا
 دیا ہے۔ یہ مدرسہ بھی ہے، خانقاہ بھی ہے، ساتھ ہی مسجد بھی ہے اور ہمارے اکابر کی یادگار بھی ہے۔
 — ہاں! آپ تو مدرسہ صولتیہ سے مجھ سے زیادہ واقف ہیں۔ اسی مدرسہ صولتیہ کے
 ایک حصہ میں ہمارے ایک مخلص دوست قاری محمد سلیمان صاحب بھی رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں
 ہم جیسے لوگوں کو مہمان بنا کر میزبانی کرنے کا خاص ذوق شوق دیا ہے۔ انھوں نے اپنے مکان کے
 ساتھ ایک خواب، تختہ چھوٹے زمین و ذکرہ کو ذرا حضرات کی اجازت سے مہمانوں کے لیے اچھا خاصا
 آرام دہ تہ خانہ بنایا ہے۔ خاص کر ان دنوں میں جبکہ مکہ معظمہ میں سخت ٹوچل رہی ہو، وہ نہایت آرام
 و ودیشانہ اور شانہ مہمان خانہ ہے۔ قاری صاحب نے حضرت مولانا محمد سلیم صاحب (مدیر مدرسہ
 صولتیہ) اور ان کے صاحبزادے بھائی محمد شمیم صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ اجازت

دی تو ان کا دینی سیرا قیام سیرے اس خلوہ میں لائے اور کھانا بھی سیرے یہاں ہوا۔ آخر میں بات یہ طے ہوئی کہ روزانہ دن کو میں مدرسہ میں مولانا ممدوح کے ساتھ ان کے دسترخوان پر کھاؤں اور کوئی خاص مجبوری نہ ہو تو قادی صاحب بھی اس میں شریک ہوں اور رات کا کھانا قادی صاحب کے یہاں ہوا کہے۔ ناشتہ کے بارے میں میں نے عرض کر دیا کہ میں صرف چائے پیوں گا اور اس میں سہولت ایسے کی کہ صبح حرم شریف سے واپس آکر قادی صاحب کے یہاں پی لیا کروں۔ چنانچہ اس کا فارمولہ پر عمل رہا۔ ان رات کے سونے کا انتظام مدرسہ عدولتہ کے دفتری بھت پر ہوا جو اس موقع کے لیے بہترین جگہ ہو سکتی تھی اور طبیعت اس جگہ سے بہت مانوس بھی ہے۔ کیونکہ شہ کے سفر میں اہلیم جو مر کے ساتھ وہیں قیام رہا تھا اور اسی بھت پر سونا ہوتا تھا۔

انشر تقی نے کی عنایت و توفیق سے اس سے پہلے حج کے بھی کئی سفر نصیب ہوئے اور اہلہ کی رکیت کے طفیل اس کے جلسوں کے سلسلہ میں بھی کئی بار حجاز مقدس کی حاضری نصیب ہوئی، لیکن اس دفعہ مسجد حرام میں خاصہ طواف میں انشر تقی کا کچھ خاص فضل و کرم محسوس ہوتا تھا انشر تقی کی توفیق سے بہت سے اُن حضرات کی طرف سے بھی جن سے قرابت، احسان یا محبت کے تعلقات ہیں اور ان کے حقوق ہیں، طواف کرنا نصیب ہوا۔ آپ کی خوشی کے لیے عرض کرتا ہوں کہ آپ کی طرف سے بھی طواف کیا۔

مولانا سعید احمد خاں صاحب کو تو آپ خوب جانتے ہوں گے اور اچھی طرح یاد ہوں گے۔ حجاز پاک میں وہ تبلیغی کام کے ذمہ دار ہیں ہمیشہ سے سیرت قلب میں ان کی بڑی عظمت ہے۔ ان کا قیام مدینہ طیبہ ہوتا ہے معلوم یہ ہوا تھا کہ وہ عنقریب مدینہ طیبہ سے کسی سفر پر روانہ ہونے والے ہیں۔ اس لیے مجھے فکر تھی کہ مولانا کے سفر سے پہلے مدینہ طیبہ پہنچ جاؤں، لیکن انشر کی شان اگر وہ خود کہ منظر تشریف لے آئے۔ ان کی زیارت و ملاقات سے بڑی خوشی ہوئی۔ بھائی فضل عظیم مراد آبادی جو اب خدا کے فضل سے ملتی ہو گئے ہیں، ان کی ملاقات بھی بڑی خوشی کا باعث ہوئی۔ ان دوستوں پر انشر تقی کا خاص الخاص فضل ہے۔ ان سے تعلق و محبت ان شاء انشر آخرت میں کام آئے گا۔ مولانا غلام رسول صاحب مالیک کا فو سے بھی آپ واقف ہیں گے سیرے اندازہ میں بہت نوازاں اور فہم ہیں۔ کہ منظر میں اپنے کسی بھی کام کے لیے جب کسی کو زحمت دینا ناگزیر ہو تو میں بے کلف

ان ہی کو تکلیف دیتا ہوں۔ بہت مخلصانہ محبت لے رکھتے ہیں۔ ان کی ایک سعادت اور خوش نصیبی یہ بھی ہے کہ حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب لاہوری سے ان کا خاص رابطہ ہے۔ بہت سے لوگوں کے لیے مولانا تک پہنچنے کا گویا وہی دروازہ ہیں۔ آپ حضرت مولانا مہرج سے اچھی طرح واقف ہوں گے۔ شاہیہ دارالعلوم دہلوی میں ساتھ بھی رہا ہے۔ حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری قدس سرہ کے صاحبزادے ہیں۔ عمر مجھ سے خاصی کم ہے لیکن خاص درویشانہ طرز زندگی نے اتنا متاثر کیا ہے کہ مجھ سے بہت زیادہ ضعیف اور بوڑھے معلوم ہوتے ہیں۔ اختلاف کی بھی کافی عرصے تک کایت ہے۔ لوگوں سے بہت ہی کم ملنا چاہتے ہیں۔ میرے ساتھ اور مجھ سے زیادہ مولانا علی میاں کے ساتھ غایت محبت کا خصوصی تعلق ہے۔ کہ معظمہ کے اس قیام میں ۳۶ بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موقع ملا۔ بلاشبہ مولانا ان بزرگانِ خدا میں سے ہیں جن کا حال حدیث نبوی میں یہ بیان فرمایا گیا ہے

”يَذْكُرُكُمْ اللَّهُ رَوْثِيَةً يَذْكُرُكُمْ الْآخِرَةُ عَلَيْهِ وَيَنْفَعُكُمْ مِنْطَقُهُ“

خلوت پسندی مولانا کا حال ہے اور اس وقت وہ اس بات میں بالکل معذور ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسی تبدیلی فرمائے کہ لوگوں کے لیے اُن سے ملنا اور اُن کی صحبت سے استفادہ آسان ہو جائے مولانا یقیناً اُن بزرگانِ خدا میں سے ہیں جن کی صحبت اکسیر ہے۔

کہ معظمہ میں ۶ دن گزارنے کے بعد مدینہ طیبہ حاضری کا ارادہ کیا۔ میں نے افریقہ پی سے اپنے نہایت عزیز و دستِ صوفی محمد اقبال صاحب (مقیم مدینہ طیبہ) کو لکھ دیا تھا کہ انشاء اللہ کہ معظمہ اور پھر وہاں سے مدینہ طیبہ حاضری ہوگی۔ اور آپ کا کھانا ہوں گا۔ لیکن ہمارے میزبان قادری محمد سلیمان صاحب نے منع اپنی اہلیہ مکہ مکرمہ کے (جن کو اللہ تعالیٰ نے قادی صاحب کے جذبہٴ مہمان نوازی کا بھی پورا اثر یک بنا دیا ہے) میرے ساتھ مدینہ طیبہ چلنے کا فیصلہ کر لیا تاکہ ان کی میزبانی کا سلسلہ وہاں بھی اسی طرح جاری رہے اور پوری ایک سوڑ کا مدینہ طیبہ کے لیے کر لی۔ اور چون کی شام کو، مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہو گئے۔ اور رات کو عربی ٹائم کے حساب سے

۱۰ یعنی انھیں دیکھ کر تمہیں اللہ تعالیٰ کا طرزِ عمل اور ان کی زندگی آخرت کو یاد دلائے اور ان کی باتوں سے تمہیں نفع ہو اور دل زندہ ہو۔

۴ بجے کے بعد رفیق ہمارے حساب سے گیارہ بجے کے بعد مدینہ طیبہ پہنچ گئے۔

قاری صاحب پر اشرقتالی کے خاص انتظامات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مدینہ طیبہ میں ایک بہت عالی شان اور نہایت آرام دہ مکان اپنے اپنے پورے ساز و سامان کے ساتھ گویا ان کی نگرانی اور انتظام میں ہے جس میں وہ خود بھی قیام فرماتے ہیں اور ان کے مہمان بھی اس میں مقیم ہوتے ہیں۔ اس مکان پر جا کر اتر گئے یہ سجدہ نبوی سے بہت قریب ہے، صرف ۳-۴ منٹ کا راستہ ہے۔ عشاء کی نماز اور کھانے سے فارغ ہو کر کچھ آرام کیا اور اذان فجر سے پہلے سجدہ شریف میں حاضر ہو گئے۔ ”روضۃ الجنۃ“ میں دو رکعت تحیۃ المسجود ادا کرنے کے بعد سرد کا سنات آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں سلام عرض کرنے کے لیے براجمہ شریف میں حاضر ہوئے اور سلام عرض کیا۔ اور جن حضرات اکابر و احباب یا عزیزوں کی طرف سے سلام پہنچایا تھا ان کا سلام پہنچایا۔ قرآن پاک کی یہ آیت ابارہ زبان پر آئی۔

اذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلاماً علیہم کتب ربکم علی نفسہ الرحمة انہ من عمل منکم سوء ليجبالہ لہ تاب من بعدہ واصلح فاتہ غفوراً رحیمہ

مدینہ طیبہ میں ۶ دن قیام رہا الحمد للہ قدرت بہت ہی اچھا گزارا حضرت شیخ الحدیث دامت برکاتہم سے ملنے کے لئے دالوں کا دہاں ایک پورا حلقہ ہے گویا اپنا ایک خاندان بسا ہوا ہے صوفی محمد اقبال صاحب اور ڈاکٹر اسماعیل صاحب سے پورا عزیزانہ تعلق ہے۔ بظاہر ان حضرات پر اشرقتالی کا بہت فضل ہے۔ اتفاق سے ان دونوں مولانا عبدالرحیم صاحب بھی مدینہ طیبہ شریف لائے ہوئے تھے۔ ان کو حضرت شیخ سے استفادہ کی بڑی توفیق ملی ہے حضرت کی بھی ان پر خاص نظر عنایت رہی ہے ان کو دیکھ کر بڑا ہی رشک آتا تھا اور اپنے پر بڑا ہی انوس اور محرمی کا بڑا احساس ہوتا ہے۔ یہ بھی اشرقا فضل ہے کہ اشرک کے اچھے بندوں کی محبت نصیب ہے۔ اشرقتالی شکر نصیب فرمائے۔

احب الصالحین ولست منهم لعل اللہ یرزقنی صلاحاً

مدینہ طیبہ ۶ دن قیام رہا۔ ایک دن شہداء اشرک کے مزارات پر اور جنت البقیع میں بھی حاضری اور مسنون طریقہ پر ”عرض سلام اور دعا و ایصالِ ثواب کی بھی سعادت حاصل ہوئی۔ ۱۶ جون کو جمعہ تھا۔ اسی کی شام کو کوہِ منظر کے لیے روانگی کا پروگرام تھا۔ نماز جمعہ سجدہ شریف

میں رخصتہ الجنت میں ادا کی، امام صاحب کا مخلص بڑا نوثر اور ضابطہ طویل تھا جب مسلمانوں کے دل زندہ تھے تو اس سے بہت مختصر خطبوں سے دلوں کی دنیا اور پھر اس کے نتیجے میں باہر کی دنیا بدل جاتی تھی اب بس زبان پول دیتی ہے اور کان سن لیتے ہیں رائے تعلقے پھر امت کے دلوں کو زندہ فرماتے۔ انہما لا تعصی الا بصار و لكن تعصی القلوب التي في الصدور

قرآن مجید میں بنی اسرائیل کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے۔ "ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَشَدَّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاسْتَقْبَحٌ فَيُخْرَجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مُعَالِمًا لَيُهَيِّطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ۔"

سوچنے کی بات ہے کہ آج ہماری حالت کیا اس سے کچھ زیادہ مختلف ہے۔ ۱۹
عصر کی نماز بھی سجدہ شریف میں ادا کی، غروب آفتاب سے قریباً ایک گھنٹہ پہلے بارگاہ عالی، مہاجر شریف میں اکثری حاضری ہوئی، الوداعی سلام عرض کیا اور غروب سے قریباً ۱۵ منٹ پہلے مکہ معظمہ کے لیے روانگی ہو گئی۔ اس دفعہ بھی قادری صاحب نے صحت تمہن آدمیوں کے لیے پوری کاڑی کر لی تھی۔ "ابا بر علی" پہونچ کر مغرب کی نماز ادا کی۔ اسی کے قریب میں وہ جگہ ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا احرام باندھا تھا۔ ہم لوگوں نے بھی وہیں سے عمرہ کا احرام باندھا اور لیک بلیک پکارتے ہوئے روانہ ہوئے کہ مکہ لیسے وقت پہنچنا ہو کہ رات آدھی سے زیادہ گزرنے چکی تھی، فجر کی اذان میں بس ڈھائی گھنٹے باقی تھے، تھوڑی دیر سو لیے پھر نماز فجر کے لیے اٹھ گئے، نماز ادا کی اشراق کے بعد عمرہ کا طواف اور سعی کر کے حلق کرایا۔ الحمد للہ اس سفر میں یہ دوسرا عمرہ مدینہ طیبہ سے نصیب ہو گیا۔

اللهم لك الحمد لا اصى ثناء عليك، انت كما اثنيت على نفسك

اس پورے سفر میں اللہ تعالیٰ کی بڑی عنایات نصیب رہیں یہاں تک کہ اپنے حال اور اعمال پر نظر کر کے بار بار یہ بڑا پیدا ہوا کہ ہمیں یہ اس لئے کیا معاملہ نہ ہو لیکن سفر کا خاتمہ جس طرح حرمین شریفین کی حاضری پر فرمایا گیا، اس سے اُسید ہوتی ہے کہ یہ سب رب کہیم کا تفضل و کرم اور انعام و احسان ہی ہو گا جس کے لیے اشتقاق باگن شرط نہیں ہے۔

شکر نعمتہائے تو خدا ان کہ نعمتہائے تو عذر تفصیلات، چندان کہ تفصیلات

ایک اہم بات ذکر سے رہ گئی۔ انشاء اللہ اس کا تذکرہ آپ کے لیے بہت خوش کن ہوگا۔ اس موقع پر میں شریفین میں بلکہ حیدر میں بھی دینی لحاظ سے فضا بہت بہتر محسوس ہوئی۔ معلوم ہوا کہ اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ کچھ عرصہ پہلے دو سخت حکم جاری ہوئے ہیں، ایک یہ کہ اذان ہونے پر لوگ فوراً مسجد کو چل دیں۔ اگر جماعت کے وقت کوئی شخص دعوے دروں کے سوا گھر پر یا دکان پر یا کہیں دیکھا گیا تو وہ قابلِ سزا ہوگا اور یہ سزا بہت سخت بھی ہو سکتی ہے۔ اور دوسرا یہ کہ عورتیں پردے کے حکم کی پابندی کریں اگر کسی عورت کو دیکھا گیا کہ وہ بے پردہ ہو کر اپنی آرائش و زیبائش کرتی ہے تو اگر وہ مسود ہے تو اس کو اور گھر والوں کو سزا دی جائے گی اور غیر ملکی ہے تو ملک چھوڑنے کا حکم دیدیا جائے گا۔ معلوم ہوا کہ ان دونوں حکموں نے غیر معمولی اثر ڈالا ہے اور بڑی اصلاح ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم مسلمانوں کے سب طبقوں کو اپنی ذمہ داریاں سمجھنے اور ان کو ادا کرنے کی توفیق دے۔ خدا کرے آپ کے مزاج بجا فیت ہو۔

اس خط کے جواب میں بس دعا کا طالب و سائل ہوں نہایت محتاج ہوں۔

والسلام

محمد منظور انصاری

یہ خط آج سے ۸۔۹ دن پہلے ۸ جون کو لکھنا شروع کیا تھا جبکہ مکہ معظمہ میں میری حاضری کا تیسرا دن تھا اور آپ کو خواب میں دیکھا تھا۔ لیکن شروع کرنے کے بعد کئی دن تک بالکل نہیں لکھا یہاں تک کہ مزینہ طیبہ کا سفر ہو گیا اور اب وہاں سے واپسی بھی ہو گئی اور ہندوستان واپسی کا وقت بھی قریب آگیا۔ اب تو ہندوستان پہونچ کر ہی یہ آپ کو لکھنا چاہئے گا کیونکہ یہاں سے بھیجنے میں اور زیادہ دیر ہو جائیگی لوگ کہتے ہیں کہ یہاں کا ڈاک کا انتظام بہت افسوسناک ہے۔

والسلام آخراً

۱۸ جون ۱۲۹۲ھ

PHONE:

4301

ماء اللحم مُصطفائی

طاقت و زخون پیدا کرتا ہے
مشہور و معروف ٹانک

مقوی لال دماغ و جگر و معدہ و باہ مغلفہ منی باہضہ طعام
مقوی بصر و دفع ضعف جسم و دود و درگزر و درگزر و درگزر
بعد ولادت امراض کونہ و کونہ و کونہ و کونہ و کونہ و کونہ
انسان کمزور پوڑھوں اور بچوں کے لیے کیسا
مفید اور ہر موسم میں قابل استعمال -

دال الشفاء مُصطفائی میرٹھ (مرٹھ)



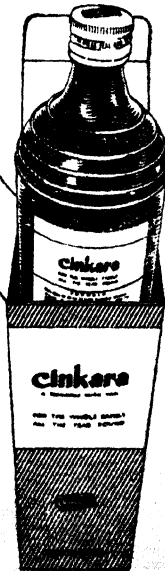
گھر بھر کے لیے

سیتکارا

طاقت و تغذیہ

اور

ہستی و توانائی کا سرچشمہ



قدرتی جڑی بوٹیوں اور دوائیوں کا
یہ مرکب کمزوری کو دور کرتا ہے۔ صحت
قوت بخشتا ہے اور ہر موسم اور ہر
سب کے لیے یکساں مفید

بھارد

Regd. No. L-353

Monthly

‘ALFURQAN’

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 5

JULY 1972

Phone No. 25547

ROLEX

Ω
OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روس

اویگا

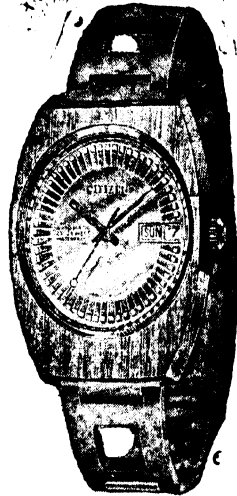
ایسٹ

سیزن

جنت

فیولوبا

روس



مکتہ المکرمہ و مدنیۃ المنورۃ میں

حج و زیارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت
محسوس ہو تو پاک محل کے
مسی بھی شوروم میں تشریف لاکر
قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہایت خرید فرمائیں۔ اپنے آنیوالے دوست احباب کو پتہ نوٹ کروادیں

پاک محل۔ الشجرۃ مکتہ المکرمہ

فستان

مَجَرَّة

عَلَيْهِ السَّلَامُ

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پورٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

عُمدہ وناستی
تلا، تیل کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

برانڈ خاص ناریل کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

کو کو بار
صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

امی سلاڈ تیل
۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

احمد سلاڈ بمبئی

<p>مَآلَانْدَ چَندَہ</p> <p>بہشتان سے ۸۶۰</p> <p>جنگلاؤں سے ۸۶۰</p> <p>صفحات ۶۰ صفحات</p> <p>قیمت</p> <p>فی کاپی ۴۵ پیسے</p>	<p>لکھنؤ</p> <h1>دفتر افستان</h1> <p>ماہنامہ</p> <p>اس شمارہ کی قیمت ۱/۲۵</p>	<p>مَآلَانْدَ چَندَہ</p> <p>غیر مالک سے</p> <p>۱۵ شلنگ</p> <p>برائی ڈاک کے لیے مزید</p> <p>موصول ڈاک کا اضافہ</p>
--	---	---

جلد ۴	بابۃ جمادی الاخریٰ وجبۃ مطابقت اکت و ستمبر ۱۹۴۲ء	شمارہ ۱۶
-------	--	----------

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	اعتذار	مرتب	۲
۲	نگاہ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی	۳
۳	جرح اور تعذیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۵
۴	شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ اور حافظ ابن القیم	مولانا محمد منظور نعمانی	۱۹
۵	حضرت شہ ولی الشہادہ کا رجحان پیرنگی نظر میں	مولانا شمس تبریز خاں	۳۷
۶	ذاب عند یار جنگ مولانا حبیب الرحمن شرانی	مولانا محمد منظور نعمانی	۴۹
۷	کاسفر جج	"	۷۱
۸	دینی مدارس کے طلباء سے خطاب	"	
۹	جنوبی افریقہ - مشاہدات و تاثرات	"	

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۵ مارکتو بر تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بھیجنا وہی اپنی ارسال ہوگا۔

نمبر خریداری :- براہ کرم خاک کتابت اور سی آئی ڈی کو پراپرا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا جاتا ہے۔

تالیف اشاعت :- الفرقان ہر نگین نئی سہینہ کے پہلے ہفتہ میں مدد نہ کرنا یا جانا ہو۔ اگر ہر تالیف تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں، اس کی اطلاع ۵ مارکتو بر تک آجائے اس کے بعد رسالہ بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر افستان، پچھری روڈ، لکھنؤ

(بروزی) محمد منیر نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پبلشر، پراپرٹیز، پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان، پچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

اعتذار

(۱۔ مَرْتَب)

کس طرح اپنے ناظرین سے معافی چاہی جائے کہ پچھلے شمارے کی اشاعت میں جتنی تاخیر ہوئی تھی اس سے کہیں زیادہ انشائیہ کی رحمت نے کہ یہ شمارہ اُن کے ہاتھ میں آ رہا ہو۔ انہوں نے کدوائے ملت کے مقدمات اپنے آخری دنوں میں ذاتی پریشانی سے اُگے بڑھ کر اشاعتِ انوار کے نظامِ اشاعت پر بھی اثر انداز ہو گئے۔ پچھلی اشاعت میں تاخیر کا باعث بھی یہی تھا اور اس بار بھی یہی ہوا۔ خدا کا شکر ہے کہ یہ دونوں مقدمے جن کا ذکر گذشتہ اشاعت میں معذرت کے طور پر لانا پڑا تھا ۲۹ اور ۳۰ اگست کو یکے بعد دیگرے راقم کے حق میں فیصل ہو کر ختم ہو گئے۔ مگر صحت کو اس درجہ پر پہنچا دیا کہ مسلسل دو بار فیصلے کی تاریخ کو بھی اپنی طرف سے اس لیے اُگے بڑھانا پڑا کہ حاضری کی سکت نہ تھی۔ حینہ بھر بلڈ پریشر اتنا گر ا ہوا کہ اُٹھنا بیٹھنا مشکل۔ ستمبر کے دوسرے ہفتے میں اگر کیفیت کچھ بدلی ہے۔ واللہ ماجدہ ظلم کو شاں نھے کہ ارادہ کے مطابق اگست اور ستمبر کا مشترک شمارہ اوائل ستمبر میں نکل جائے مگر اگست میں اُن کے کوئی دو ہفتے بعض ضروری مسافروں کی نذر ہوئے۔ اگست کے آخر میں ممبئی کے سفر سے واپسی ہوئی تو گھر کا ایک ایک فرد فلو کا شکار ہوا پڑا تھا۔ اور جب یہ سب اس کی گرفت سے نکلے تو آنحضرت خود اس کا شکار ہو گئے۔ ایسے میں بڑا غنیمت معلوم ہو رہا ہے کہ دیر ہی سے سہی ستمبر میں بہر حال رسالے کی اشاعت ہو رہی ہے، مگر ناظرین کرام کو انتظار کی بڑی رحمت سے گزرنا پڑا — خدا کرے کہ آئندہ یہ صورت پیش نہ آئے اور جیسا کہ ارادہ ہے اکتوبر کا شمارہ ۱۰ اکتوبر سے پہلے شائع ہو جائے۔

متعدد ناظرین اور مصنفین اپنی کتابوں پر تبصرہ کے منتظر ہیں، بعض سے وعدہ کی بنا پر شرمندگی بھی ہے، امید ہے کہ مذکورہ بالا حالات کی بنا پر وہ بھی معاف فرمائیں گے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولین

محمد منظور نعمانی

الفرقان کے اس سے پہلے ہی شامہ میں رجو آخر جولائی میں رٹائر ہو کر کاغذِ ناظرین کرام نے وہ خط پڑھا ہو گا جو راقم سطوح نے مکہ مکرمہ سے مولانا نسیم احمد فریدی کو لکھا تھا، اس میں حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب لاہوری صاحب کا ذکر کرتے ہوئے اس ناچیز نے مولانا فریدی کو لکھا تھا کہ

”آپ حضرت مولانا مزمل سے اچھی طرح واقف ہوں گے، شاید دارالعلوم دیوبند میں ساتھ بھی رہا ہو، حضرت مولانا احمد علی لاہوری قدس سرہ کے صاحبزادہ ہیں، عمر بچے سے خدائی کم ہو لیکن خاص درویشانہ طرز زندگی نے اتنا اثر کیا کہ کچھ سے بہت زیادہ ضعیف اور بڑے علوم ہوتے ہیں، اختلاج کی کئی کافی عرصہ سے شکایت ہو، لوگوں سے بہت ہی کم ملنا چاہتے ہیں، میرے ساتھ اور مجھ سے زیادہ مولانا علی میاں کے ساتھ عنایت و محبت کا ذخیرہ ہی تعلق ہو۔ کہ مغربہ کے اس قیام میں ۲۰ بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موشہطہ ملا، بلاشبہ مولانا ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جن کی نشانی حدیث نبویؐ میں یہ بیان فرمائی گئی ہو۔ ”یَذْكُرْكَ اللَّهُ رَوِيَةً، وَيَذْكُرْكَ الْآخِرَةُ عَلَيْهِ، وَيَفْعَلْكُمْ مَنْطِقَهُ“ غلوت پسندی پرانا حال ہو اور اس وقت وہ اس بابے میں بالکل معذور ہیں، اللہ تعالیٰ اسی تبدیلی فرمے کہ لوگوں کے لیے ان سے ملنا اور ان سے استفادہ آسان ہو جائے۔ مولانا یقیناً ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جن کی صحبت اکیر ہے۔“

یہ سطوریں مکہ مکرمہ کے قیام کے بالکل آخری دنوں میں لکھی گئی تھیں۔ ۲۰ جون کو راقم سطور حجاز مقدس سے روانہ ہو کر اسی دن شام کو بمبئی اور پھر ۲۲ جون کو کھنڈ پور پہنچ گیا تھا۔

صرف ۵ ہفتے کے بعد، ۲ جولائی کو مکہ مکرمہ سے جناب عبدالرحمن نورانی صاحب کا خط مولانا علی میاں کو ملا جس میں مختصر اطلاع تھی کہ ”کل جمعات (۲۹ جمادی الثانیہ) کو حضرت مولانا حبیب اللہ صاحب دہلی سے ہو گئے۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ“

اس کے دو دن بعد ۲۹ جولائی کو جناب حکیم سید معراج آسن صاحب مقیم مکہ مکرمہ کا کسی قدر مفصل مکتوب ملا

”اے یسے! ہمیں دیکھ کے تعین اللہ یاد دے اور ان کے طرز عمل اور ان کی زندگی آخرت کو یاد دلائے اور ان کی باتوں سے ہمیں نفع ہو، اور دل زندہ ہو۔“

علی میاں کے پاس آیا، مناسب معلوم ہوا کہ حضرت مولانا مرحوم کے حادثہ وفات سے متعلق اس کی سطور الفبا میں محفوظ کر دی جائیں، حکیم صاحب نے لکھا ہے :-

مولانا حبیب اللہ صاحب کی طبیعت قریب ایک ماہ خراب چل رہی تھی.... اپنی خدمات کی اس قدر عاکی
لیکن سن فرمایا اور فرمایا بس دُعا کرو یہی کافی ہو۔ پھر اسحاق صاحب کے ذریعہ (جو مولانا کے یہاں کچھ رسائی کھتے
تھے) کو کشش کی کمرچوبہ قہل فرمائیں، لیکن اُن سے بھی فرمادیا کہ ہمای میں نے باری تعالیٰ سے رجوع کیا،
علاج ہے سو دُعا کرو..... اس کے بعد پھر عیادت کے لیے گیا غالباً دو شنبہ کا دن تھا، بے مہنی برابر
بُڑھ رہی تھی، فرمایا جمعہ تک انتظار کرو انشاء اللہ جمعہ تک بالکل تندرست ہو جاؤ گا۔ بس دُعا کرتے ہو
رخصت ہو کر چلا آیا، مصروفیت کی وجہ سے دو دن نہ جاسکا لیکن احوال دریافت کرتا رہا۔ جمعرات کے دن صبح ہی
بے مہنی تھی کہ مولانا کی عیادت کو جاؤں، مگر عصر کی نماز پڑھ کر جاسکا۔ اسحاق صاحب کو اُن کی دوکان سے
ساتھ تیار ہو کر گھر میں آیا جاکر جب مولانا کی قیام گاہ پہنچے تو دیکھا کہ مولانا دیوار سے ٹیک لگائے ہوئے ہیں،
اور ایک صاحب جو ۲-۱ ماہ سے مولانا کی خدمت اور دیکھ بھال کر رہے تھے وہ اُن کو سنبھالنے کی کوشش
کر رہے ہیں۔ میری پہلی نظر انھوں پر پڑی اور غصہ دیکھی مولانا رخصت ہو چکے تھے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔
ہم لوگوں نے نہ لایا اور چادر ڈال دی بمقوٹہ منہ اور آنکھوں کی رنکٹ کے سوا کوئی چیز نہ تھی جس سے
موت کا اعزاء کیا جاسکتا۔ خادم سے پوچھا بھی کیا ہوا اور کیا وصیت فرمائی، انھوں نے کہا کہ جب میں
نماز سے واپس آیا تو مولانا دیوار سے سہارا لیے ہوئے تھے، میں گھبرا کر اخلاقِ عادت مولانا نے اس طرح
دیوار سے سہارا کیوں لیا جس درست کرنے لگا۔ بس اتنا فرمایا۔ الحمد للہ اللہ نے میرا کام نبایا۔ اور کلمہ شریف
پڑھا۔ پھر آپ حضرات آگئے۔

تجزیہ و تحلیل کا انتظام فوراً ہو گیا۔ عشا کی نماز کے بعد نماز جنازہ ہوئی اور حنت المعلیٰ میں حضرت حاجی اداۃ اللہ قدس سرہ کی قبر مبارک سے ۳ فٹ کے فاصلہ پر سلطانہ بی بی شیخ الملائکی کی حاکہ پر مدفون ہوئے۔

صرف کتابوں کے لیے وصیت فرما گئے کہ دارالعلوم دیوبند مجھ کو اسی جاسوس قریب ایک ماہ سے کتابوں پر اپنے نام کی ٹھہری لگاوا رہے تھے۔

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ بڑی ہی قابل رشک تھی مولانا مرحوم کی، درویشانہ زندگی، اور اس سے زیادہ قابل رشک ہوئی اُن کی وفات۔ — وفي ذلك فليتنافس المتنافسون۔

ناظرین کرام بھی دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس بندہ کے ساتھ رحمت و مغفرت کا خاص خاص معاملہ فرمائے اور بہاری امیدوں سے بالاتر اپنی شاہن عالی کے مطاعی برکات سے نوازے اور یہیں بھی اپنی رضا طبعی اور اپنے مقبول بندوں کی محبت تغیب فرمائے۔

جرح اور تعدیل

مولانا مفتی محمد رضا انصاری فاضل دیوبند
استاد دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

فن جرح و تعدیل، یعنی احادیث نبویؐ کے راویوں کی معتبر ہونے کے پہلو سے جابج اور درجہ بندی اگرچہ ایک خالص دینی ضرورت کا تقاضا تھا جسے مسلمانوں نے پورا کیا، لیکن ان کے اس علمی کاوش سے نے پوری دنیاے علم کا سران کے آگے خم کر دیا ہے اور آج تک مسلمانوں کی اس عظیم خدمت کو شرق و غرب کے علمی حلقے سراہ رہے ہیں، خود مسلمانوں کے بعض حلقے آج کل، اس فن کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتے ہیں، کچھ تو اس کی وجہ اس فن سے کما حقہ واقفیت کی کمی ہے اور کچھ اس کا یہ پہلو کہ راویوں کے باطل نجی حالات اور ان کی سیرت کے ناپسندیدہ گوشوں کی پردہ دری، اس سے ہوتی ہے۔ اس لیے بعض ضرورت سے زیادہ سنجیدہ طبائع پر یہ چیز بار ہو جاتی ہے۔

اردو زبان میں احادیث نبویؐ کا بنیادی ذخیرہ کم و بیش مستقل ہو چکا ہے، لیکن فن جرح و تعدیل پر (راویانِ حدیث کی جرح اور صفائی پر) اردو زبان نے اب تک توجہ نہیں کی، عربی دار، معتبی شائع، تک اس اہم فن کے نازک پہلوؤں سے پوری واقفیت نہ رکھنے کی وجہ سے اس کا اس طرح استعمال کر جاتے رہے کہ بات بننے کے بجائے بگڑ جاتی رہی۔

مولانا ابوالحسنات محمد عبدالحیٰ فرننگی علی (وفات ۱۳۴۰ھ) نے جرح و تعدیل کے موضوع پر حبیب عربی میں ایک کتب تصنیف کی تو اس وقت مقدمے میں انہوں نے لکھا تھا کہ:-

”اس کتاب ”الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل“ لکھنے کا باعث یہ ہے کہ

میں نے بیشتر معاصر علماء کو پایا کہ جرح و تعدیل کی بحثوں میں فنی مسائل سے ناواقفیت کی بنا پر اندھی سواری کی پشت کے سوار ہیں..... کتنے علماء ہیں جنہوں نے مستند سندوں کو مجرد حشر دے ڈالا اور کتنے فضلاء ہیں جنہوں نے کمزور سندوں کو مستبر اور صحیح کہہ دیا..... یہ حضرات جرح و تعدیل کے ماہر مصنفین کی کتابوں سے اقوال جرح و تعدیل کو بس نقل کر دینا بہت کافی سمجھتے ہیں، حالانکہ جرح و تعدیل کے امامان فن کی اصطلاحوں کی حقیقت سے یہ ناقلین بالکل بے خبر ہوتے ہیں۔ ان کو جرح مبہم اور جرح غیر مبہم کا فرق تک نہیں معلوم۔ اور کیا مقبول اور کیا نامقبول ہے اس کا بھی علم نہیں رکھتے.....؟

اُس وقت جب براہِ راست عربی تصانیف سے استفادہ آسان امر تھا، اس نازک فن میں عربی داں حلقے ٹھوکریں کھاتے رہتے تھے تو آج جبکہ عربی دانوں کا دوزخ و الپس کے درجہ میں ہے فن جرح و تعدیل کے نازک مسائل کا عدم ادراک ہی نہیں بلکہ پورے فن سے بھڑک تک ذرا بھی حیرت خیز نہیں ہو سکتی۔

اکثر یہ خیال آ کر رہ گیا کہ کیوں نہ مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی اسی کتاب الرفع والتکلیل فی الجرح والتعدیل کے مضامین و مطالب کو آسان اور دوس میں منتقل کر دیا جائے، میرے ساتھی ڈاکٹر (مولانا) فضل الرحمن گنوری (استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ) نے مولانا کی اس کتاب کے جدید ایڈیشن کا مطالعہ کرنے کے بعد میرے قدیم خیال کو پھر ہمیز کیا۔

”الرفع والتکلیل فی الجرح والتعدیل“ کا جدید ایڈیشن، ترتیب اور تہذیب کے ساتھ عربی محقق مفتی عبدالفتاح ابو غزہ (مفتی حلب) نے کوئی دس برس ہوئے حلب (شام) سے شائع کیا تھا، اس سے کچھ ہی مہینے قبل انہوں نے مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی تصانیف کی تلاش اور ان کے مزاد کی زیادت کے قصد سے ہند و پاکستان کا سفر بھی کیا تھا، فرنگی محلی بھی تشریف لائے تھے مولانا کی بعض نمایاں طبعہ تصانیف جو بازار میں موجود نہیں تھیں، میں نے ان کی نذر کی تھیں۔ انہوں نے اس کو یاد رکھا اور مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی تمام تصانیف کو ترتیب و تہذیب کے ساتھ شائع کرنے کا جو بڑا پروگرام انہوں نے بنایا تھا اُس کے تحت ہی پہلی کتاب یعنی ”الرفع والتکلیل فی الجرح والتعدیل“ ۱۳۸۷ھ میں جب شائع کی تو یہ قابلِ قدر تحفہ مجھے بھی ارسال کیا۔

(۴) مسلمان بھائیوں کو برائی سے آگاہ کرنے اور خیر خواہی کے لیے بھی غیبت جائز ہے، مثال کے طور پر شادی بیاہ کی بات حیت کے سلسلے میں یا کسی کاروباری معاملے میں شرکت کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں یا اسی قسم کے اور معاملات کے سلسلے میں اگر کوئی کسی سے مشورہ کرے تو مشورہ دینے والے کے لیے یہ نیت خیر خواہی و آگاہی غیبت سے کام لینا جائز ہے، اسی ضمن میں قاضی یا عالم عدالت کے سامنے گواہوں کے جرح کرنے کا بھی معاملہ آتا ہے۔ (یعنی گواہ سے بطور جرح ایسی باتیں پوچھی جاسکتی ہیں جو بدگوئی کی حیثیت رکھتی ہیں) اور اسی دائرے میں حدیث کے راویوں کی جرح (بدگوئی) بھی آتی ہے جو سب کے نزدیک نہ صرف جائز ہے بلکہ ضرورت پڑنے پر واجب و لازم ہے، اسی سلسلے میں یہ صورت بھی ہے کہ مثلاً فقہ کا ایک طالب علم کسی ایسے پڑھ رہا ہے جو بدعتوں پر عامل یا کھلے بندوں گناہ میں مبتلا ہے، اور یہ اندیشہ ہے کہ فقہ اور علم دین کا طالب علم بھی کہیں اس سے متاثر نہ ہو جائے اس وقت طالب علم سے بطور خیر خواہی اگر کوئی اس کے استاد کے صحیح صحیح حالات بیان کرنے کو کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن یہ لازمی شرط ہے کہ مقصد محض خیر خواہی ہو، استاد سے حسد یا عداوت کی بنیاد پر یہ بدگوئی ہرگز نہ ہو۔

(۵) ایک شخص برطانو گناہ اور بدعت میں مبتلا ہے اور اپنی اس حالت کا بے باکی سے اظہار بھی کر رہا ہے تو ایسے شخص کی بدگوئی جائز ہے مگر صرف اس گناہ کی حد تک جس میں وہ بے باکی کا ثبوت لے رہا ہے، اسی کے ساتھ ساتھ اس کے دوسرے عیوب کا بیان جائز نہیں ہے۔

(۶) کوئی ایسے ہی لقب یا عرت سے مشہور ہو جس میں بدگوئی کا پہلو بھائل ہو، تو اس محبوب عرت یا لقب سے اُسے یاد کرنا غیبت یا بدگوئی نہیں ہوگا جیسے اعمش (چنڈھا) اعرج (لنگڑا) اہم (دبرا)، زاحول (پنسنگھا) وغیرہ (عربی میں ایسے عرت بہت ہیں۔ اُردو میں بھی ایسی مثالیں موجود ہیں جیسے ٹنڈا)

یہ سب صورتیں ہیں اور ان ہی کے تحت آنے والی کچھ دوسری فردعی شکلیں بھی، جن میں غیبت اور بدگوئی جائز ہے، مگر بجائے خود ہے یہ بڑا مشکل معاملہ، اس سے حق اللہ کا بھی واسطہ ہے اور حقوق انسان کا بھی، بلاوجہ بدگوئی کا جو ضرر قیامت کے دن ہوگا وہ الگ، دُنیا میں بھی اس کے نقصانات اور مضرتیں کھلی ہوئی ہیں۔ اس سے منافرت اور عداوت باہم پیدا ہو جاتی ہے، بدگوئی کی اجازت محض شرعی ضرورت کے تحت دی گئی ہے علمائے دین کا صاف صاف کہنا ہے کہ جس حد تک ضرورت ہے

اُس سے زیادہ بدگوئی کرنا جائز نہیں ہے، اور یہ بھی جائز نہیں ہے کہ اگر ایک شخص کی ماہرین جرح و تعدیل میں سے بعض نے برائی کی ہے اور بعض نے معافی کی ہے تو صورت برائی (جرح) کو نقل کر دیا جائے اور معافی (تعدیل) کا ذکر الٹا دیا جائے، یہ بھی جائز نہیں ہے کہ کسی کی برائی بیان کر دی جائے حالانکہ برائی کے بیان کی شرعاً کوئی حاجت ہی نہ ہو، اسی لیے اُن اہل علم کی بدگوئی سے علما نے منع کیا ہو جن کا روایت حدیث میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

حافظ شمس الدین سخاوی (وفات ۸۹۷ھ) نے اپنی کتاب ”فتح المغیث“ میں لکھا ہے ”اگر ایک ہی عیب کے بیان کر دینے سے (شرعی) ضرورت پوری ہو رہی ہے تو دو عیب بیان کرنا جائز نہیں ہے۔“

شیخ الاسلام علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی تصنیف ”میزان الاعتدال“ میں لکھا ہے کہ ”متاخرین کے بارے میں جو بعض برائیاں بیان کی گئی ہیں، میں اپنی کتاب میں ان کو نہیں لاؤں گا ہاں، جس کی کمزوری بالکل واضح اور نمایاں ہو چکی ہے اُس کا ذکر بے شک کروں گا، متاخرین کی کمزوری نہ بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں روایت حدیث پر دار و مدار نہیں رہا ہے (کہ متاخر راویوں کی کمزوریوں کو بیان کر کے روایت حدیث کی صحت اور اس کا ضعف جانچا جائے) بلکہ اُن محدثین اور مصنفین کتب حدیث پر دار و مدار ہو گیا ہے جن کی سچائی، دیانت اور حفظ معروف و شہوہ ہیں، (تو متاخر راویوں کی برائی بھلائی جانے کی ضرورت ہی نہیں رہی) اور یہ طے شدہ بات ہے کہ (جہاں تک ممکن ہو) راوی کی ناموس کی حفاظت اور اس کی پردہ پوشی لازم و واجب ہے۔“ ”مقدم“ کون ہے اور ”متاخر“ کون ہے؟ اس کی حد قاضی تین سو سال ہے۔ ”تین سو سال کے بعد والے راوی“ حدیث ”متاخرین“ ہیں۔

علامہ سیوطی (وفات ۸۹۷ھ) نے اپنے معاصر علامہ سخاوی کی مرتبہ تاریخ پر سخت تبصرہ کرتے ہوئے اپنی تصنیف ”الکادوی فی تاریخ السخاوی“ میں لکھا ہے۔ ”اس تصنیف سے میری غرض یہ ہو کہ سخاوی نے اپنی تاریخ میں لوگوں کی جو عیب جوئی کی ہے اور محض اپنے قیاس کی بنیاد پر جو غلط گوئی سے کام لیا ہے اُس کی تردید کروں، اس لیے کہ اندرونی قرآن و حدیث مسلمانوں کی تحقیر حرام قرار پائی ہے سچی اور واقعاتی عیب جوئی اور بدگوئی تک کے سلسلے میں بڑی سخت اعتدال کا حکم دیا

کیا ہے، چہ جائیکہ ایسی بدگویی جس میں بدگویی کرنے والا جھوٹ اور غلط بیانی سے کام لے رہا ہو! یہ کہتا کہ حدیث کے راویوں اور ناقولوں کی علانیہ بدکاری کرنے والوں کی اور عیبی لوگوں کی بدگویی تو ایک ناگزیر امر ہے تو اس کا کھلا جواب یہ ہے کہ اولاً تو سخاوی نے بڑی تعداد میں ایسے لوگوں کی بدگویی اپنی تاریخ میں کی ہے جن کا کوئی تعلق حدیث کی روایت اور نقل سے ہے ہی نہیں، ایسے لوگوں کے بارے میں تو شرعاً لازم اور واجب ہے کہ ان کی عیب جوئی سے سکوت اختیار کیا جائے اور جیسے وہ ہیں انھیں رہنے دیا جائے، دوسرے یہ کہ جرح اور بدگویی شروع زمانہ اسلام میں، یعنی اس زمانے میں جائز قرار دی گئی تھی جب کتابوں کے صفحات کے بجائے راویوں کے سینوں سے حدیث حاصل کی جاتی تھی، اُس وقت احادیث کی جانچ و مرود حدیث کی پہچان کے لیے راویوں کی جرح کی ضرورت تسلیم کی گئی تھی، ہمارے زمانے میں تو تصنیف شدہ حدیث کی کتابوں پر دار و مدار ہو گیا ہے موجودہ زمانے میں زیادہ سے زیادہ احتیاط یہی ہے کہ یہ ٹھونک بجا لیا جائے کہ سلسلہ اسناد میں مذکورہ اشخاص میں وہ دو شرطیں پائی جاتی ہیں یا نہیں جو علمائے ان کے لیے ضروری قرار دی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ محتاط اور محفوظ ہو دوسرے یہ کہ ایسے محدث سے جس پر بھروسہ کیا جاتا ہے، اس کی تحریر کی ہوئی حدیثوں کی سماعت کا رادی کے بارے میں ثبوت موجود ہو! اس زمانے میں اگر کسی راوی کے بارے میں نقد کیا جاسکتا ہے تو صرف یہی کہ وہ غیر محتاط ہے یا مستور الحال ہے یعنی معتد علیہ سے اس کی سماعت کا ثبوت نہیں ملتا، یا پھر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی سماعت حدیث میں لا پرواہی (تہور) اور آمیزش کی کچھ جھلک پائی جاتی ہے، جب یہ صورت ہے تو بلقینی، قایانی، قطعہ ذی اور منہوی کے ایسے امان فن اور مشائخ اسلام کے بارے میں سخاوی کو بدگویی کرنے کی کیا وجہ تھی؟ اور ان علماء اور مشائخ کی بعض شعائر نے جو بھجیں کہی ہیں ان کے ذکر کا اپنی تاریخ میں کیا محل تھا؟

حافظ سخاوی نے اپنی کتاب ”فتح المغنی“ میں لکھا ہے ”ابن دقیق العید نے ابن سمانی پر ایسی بنا پر کہ اس نے بعض شعراء کا ذکر کیا ہے اور ان کی عیب جوئی کی ہے یہ کہتے ہوئے عذر اٹھایا ہے کہ اگر روایت حدیث کے لیے بدگویی کرنے کی مجبوری نہ ہو تو پھر بدگویی جائز نہیں ہے اور ایسی طرح کی بات ابن المرباط نے بھی کہی ہے کہ احادیث تو اب کتابوں میں محفوظ ہو چکی ہیں، اب جرح

بدگوئی، کی ضرورت باقی نہیں رہی، بلکہ جو تھی سبھی کے آغاز ہی میں جرح کا محل ختم ہو چکا ہے۔

علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی کتاب "میزان الاعتدال" میں ابان بن یزید العطار (راوی) کے احوال میں لکھا ہے کہ "علامہ ابن جوزی (وفات ۷۹۵ھ) نے ابان بن یزید کو ضعیف راویوں میں شمار کیا ہے، انھوں نے ان علماء کے اقوال بیان نہیں کیے جنھوں نے ابان بن یزید کو معتبر ثقہ قرار دیا ہے، علامہ ابن جوزی کی کتاب کا یہی نقص ہے کہ جرح کا ذکر تو کرتے ہیں اور اگر اس راوی کی توثیق بھی بعض علماء نے کی ہے تو اُس کے ذکر کو مال جاتے ہیں۔"

مستند علماء کے اقتباسات جو ابھی نقل ہوئے، غالباً ہمارے زمانے کے بعض علماء و فضلاء کے کانوں تک ان کی بھنک نہیں پہنچی ہے، ان کا یہ دیر ہے کہ جب وہ کسی روایت کا ضعف بیان کرنا چاہتے ہیں تو جرح و تعدیل کی کتابوں سے محض جرح والے اقوال نقل کر دیتے ہیں اور تعدیل کے اقوال کو چھوڑ جاتے ہیں۔ اس طرح عوام الناس کو اس مغالطے میں ڈال دیتے ہیں کہ فلاں راوی کی توثیق کسی بڑے عالم نے کی ہی نہیں ہے، حالانکہ ان کا فرض ہے کہ اگر جرح نقل کی ہے تو تعدیل بھی نقل کریں، پھر ان دونوں پہلوؤں میں سے جو ان کے خیال میں قابل ترجیح ہو اُس کو ترجیح دیں یہ حرکت جو ہمارے زمانے کے بعض افاضل کرتے ہیں، سچ یہ ہے کہ حرام اور بُری بُری خصلت جو!

بعض معاصر علماء کی بُری عادتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب کبھی وہ فضلاء و علماء کے احوال میں کوئی تصنیف کرتے ہیں تو اس کو ایسی باتوں سے بھر دیتے ہیں جن سے سمجھ دار لوگوں کو بیزاری ہوتی ہے، جو لوگ ان مصنفین کی نظر میں بُرے اور بد ہیں اُن کے عیوب و نقائص ہی بس ذکر کرتے ہیں خواہ وہ غریبوں اور اچھائیوں کے باعث ہی کیوں نہ ہوں۔ یہ بہت سنگین عیب ہے! اس کے نتیجے میں عام بدگمانی میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور بُری بُری شخصیتوں کے بارے میں بُرے خیالات پھیلنے لگتے ہیں۔

بعض علمائے عہدِ حاضر کی ایک عادت بد یہ بھی ہے کہ اگر کسی مسئلے کے بارے میں اپنے کسی معاصر عالم سے مباحثہ کریں گے تو اس کے سببی حالات کی بنیاد پر اس کی بدگوئی (جرح) کرنے لگیں گے، اور ایک سچ میں ہزار جھوٹ لاکر بیان کریں گے اس طرح زبانِ طعن اس کے بارے میں کھول دیں گے کہ ہر پرہیزگار آدمی حیران دیکھتا رہ جائے گا، ان کا مقصد میں بھی ہوتا ہے کہ بُرا بھلا کہہ کر حریف کو چپ کر دیں اور زورِ زیادتی کے ذریعہ اپنے مقابل کے اعتراضوں سے بچ جائیں۔ مناظرہ کو کالمِ گورج اور مباحثہ کو محاصرہ

بنادیتے ہیں۔ ان قبیح عادتوں کے خلاف واضح دلائل کے ساتھ اپنی کتاب تذکرۃ الراشد بر تبصرۃ المناقد“ میں، میں اگاہی دے چکا ہوں۔

جرح کا حق کس کو ہے
ادرس کو نہیں

جرح ہو یا تعدیل، یعنی رادی کا عیب بیان کیا جائے یا خوبیاں، بشرط یہ ہو کہ بیان کرنے والا بھی وہ ہو جو زیور علم و تقویٰ و دیانت و صدق سے آراستہ

اور ہٹ دھرمی (تصحب) سے پاک ہو، نیز جرح و تعدیل کے وجوہ و اسباب کا پورا پورا علم رکھتا ہو جس میں یہ باتیں نہیں ہں اس کی نہ جرح مقبول ہے نہ تعدیل و تزکیہ (صفائی)

علامہ الحاج الدین سبکی (وفات ۸۵۷ھ) کا قول ہے کہ "بیشخص جرح و تعزیل کے اسباب و وجوہ کا جاننے والا نہیں ہے اس کی نہ جرح مقبول ہوگی نہ تعزیل، خواہ وہ مطلق ہو یا مقید۔"

علامہ بدر بن جماعہ (وفات ۳۳۸ھ) نے بھی ان ہی الفاظ میں یہ بات کہی ہے۔

علامہ حافظ ابن حجر شراح صحیح بخاری (وفات ۸۵۰ھ) نے اپنی کتاب ”نخبۃ الفکر“ میں ایک جگہ یہ لکھا ہے کہ ”اگر ایسے شخص نے جرح کی ہے جو اسباب جرح کا واقف کار نہیں ہے تو ایسی جرح کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔“ نیز یہ بھی لکھا ہے ”صفایٰ (تزکیہ اور تعدیل) اُس کی معتبر ہے جو اسباب تزکیہ کا عالم ہو نہ کہ ہر کس و نا کس کی، اور جرح بھی صرف اُسی کی قبول کرنا چاہیے جو منفعت اور بے دار مغر ہو۔“

علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی کتاب "تذکرۃ الحفاظ" میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے تذکرے میں لکھا ہے: "حدیث بیان کرنے والے کا فرض ہے کہ جو کچھ وہ کہہ رہا ہے اُس میں دیانت داری کو ملحوظ رکھے" اور اس سلسلے میں باخبر اور متدین حضرات سے پوچھنا بھی رہے تاکہ وہ اس کی روایت کی ہوئی حدیثوں کے معنی اور مطلب کی وضاحت میں معین و مددگار ہوں، راویوں کی پرکھ اور ان کے قبول و رد کے علم رکھنے والے کے لیے اس فن میں مہارت اور بصیرت حاصل کرنے کی اس کے علاوہ کوئی شکل نہیں کہ وہ اپنے مقصد میں منہمک ہے اور کھوج میں لگا رہے، تبادلۂ خیال برابر کرتا رہے، انہماک اس حد تک ہو کہ خواب و خور حرام ہو جائیں۔ پھر تقویٰ، مستحکم دین داری، اور انصاف پسندی کے ساتھ سمجھ سہمی رکھتا ہو، نیز علماء اور فن میں رُخ رکھنے والوں سے ملتا جلتا رہے۔ اگر یہ سب نہیں ہو سکتا تو پھر اس کی طرف رُخ ہی نہ کرے۔

فدع عنك الكتاب لست مخفا ولو ستودت وجهك بالمداد

(دور نہ لکھائی کا خیال چھوڑ دو، سمجھ لو کہ تم اس کے اہل نہیں۔ اگرچہ اپنا پورا چہرہ بھی تم رمضان سے سیاہ کر لو) تو اگر تمہیں یہ اندازہ ہو جائے کہ سمجھ، سمجائی، دین داری اور پرہیز گاری کے عناصر ہم میں پائے جاتے ہیں تو اس فن کی طرف توجہ کرو ورنہ نہیں، اگر خواہش نفسانی، اور کسی رائے یا کسی ملک کے سلسلے میں ہٹ دھرمی (تصعب) کا غلبہ اپنے اندر محسوس کرو تو خدا کے واسطے اس رحمت میں نہ پڑو، اور اگر محسوس کرتے ہو کہ گڑبڑ اور بے ربطی تمہارے مزاج میں ہے اور اللہ تعالیٰ کے قائم کیے ہوئے حدود کی پروا کا جذبہ تم میں نہیں ہے تو پھر ہمیں بخشو۔

”ملا بحر العلوم (ابوالعیاش محمد عبدالعلیٰ نرنگی محلی (وفات ۱۱۲۵ھ) نے اپنی تصنیف ”فتح الرحمن شرح مسلم المبتوت“ میں لکھا ہے۔ ”مزنی (راویوں کی عفوئی دینے والے) کے لیے ناگزیر ہے کہ وہ ضعف مزاج اور اسباب جرح و تعدیل کا بخوبی جاننے والا ہو اور حق پسند و خیر خواہ ہو ہٹ دھرم اور خود میں نہ ہو، اس لیے کہ ہٹ دھرم کی بات اس قابل ہی نہیں ہوتی کہ اس کی طرف ذرا بھی دھیان دیا جائے، جیسے امام ابوحنیفہ کے بارے میں دارقطنی (حدیث) کا یہی کہنا کہ ”روایت حدیث میں وہ ضعیف ہیں۔“ اس سے زیادہ کیا اور کوئی امانت امام صاحب کی ہو سکتی ہے؟ وہ تھکنی، پاکباز، پاکیزہ متقی اور اللہ سے ڈرنے والے تھے۔ ان کی کرامتیں تک مشہور رہیں پھر کہ ہر سے ضعف ان کے اندر سما گیا۔“

”امام ابوحنیفہ کو حدیث میں ضعیف ٹھہرانے والے کبھی یہ کہتے ہیں کہ ”وہ توفیق ہی میں مشغول رہا کیے، ذرا انصاف کرو! اس میں کون سی بُرائی کی بات ہے، بلکہ نفعی سے حدیث کی روایت کرنا تو اولیٰ تر ہو نا چاہیے!“

یہی لوگ کبھی یہ کہتے ہیں کہ ”امامان حدیث سے امام ابوحنیفہ نے ملاقات نہیں کی، جو کچھ انہوں نے حاصل کیا وہ حماد سے حاصل کیا بس۔“ یہ جھوٹ ہے امام ابوحنیفہ نے بہت سے ائمہ حدیث جیسے امام محمد، ابوالقراور، عیسیٰ وغیرہ سے حدیثیں روایت کی ہیں، اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ خود حماد، علم کا مخزن تھے، ان سے تحصیل علم نے امام ابوحنیفہ کو دوسروں سے استفادہ کرنے سے مستغنی کر دیا تھا، یہی بات کہ انہوں نے صرف ایک ہی استاد سے تحصیل علم کی، بجائے خود امام ابوحنیفہ کی علمیت پر پرہیز گاری اور

کمال تقویٰ کی دلیل ہے۔ انھوں نے زیادہ استاد اس لیے نہیں بنائے کہ ان سب کے حقوق بھی ان پر لازم ہو جائے، اور انارشہ تھا کہ ان سب کے حقوق کو وہ پورا نہیں کر پائیں گے (اور عدم ایفاء حقوق کے سلسلے میں ماخوذ ہوں گے)

”یہی لوگ کبھی یہ الزام لگاتے ہیں کہ ”امام ابو حنیفہ اصحاب رائے و قیاس میں سے تھے۔ حدیث کے حامل نہیں تھے، یہاں تک کہ ابو یوسف بن ابی ذبیہ نے اپنی کتاب (معضن ابن ابی ذبیہ) میں امام صاحب کی رد میں ایک الگ باب جن کا عنوان ”باب الرد علی ابی حنیفہ“ ہے قائم کیا ہے۔ یہ الزام بھی قصبہ اور مٹ دھری پر مبنی ہے، بھلا کیسے درست ہو سکتا ہے یہ الزام؟ متصل حدیث تو دوسری ایک طرف، امام ابو حنیفہ تو مر اسل تک کے مٹنے والے ہیں۔ (یعنی وہ حدیثیں تک امام ابو حنیفہ کے نزدیک قیاس اور رائے پر مقدم ہیں جن کے راویوں کا سلسلہ کسی تاہی پر جا کر ختم ہو جاتا ہے، نہ کہ کسی صحابی پر) حالانکہ ارشادِ نبوی کے اصل راوی تو صحابہ ہی ہوتے ہیں)

”امام ابو حنیفہ کا تو کہنا یہ ہے کہ ”جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ دوسرے لوگوں پر ہے ہی، صحابہ نے بھی جو کچھ فرمایا ہے اُسے بھی میں ترک نہیں کرتا؟“ امام ابو حنیفہ کسی خبر واحد کے عمومی حکم تک کو اپنے قیاس کے ذریعہ محدود نہیں کرتے، چہ جائیکہ قرآن پاک کے عام احکام کو وہ قیاس کے بل پر محدود و مخصوص کرتے ہوں، امام صاحب تو ”اخلا“ اور ”مصالح مرسلہ“ تک پر عمل نہیں کرتے تھے حالانکہ امام شافعی ”اخلا“ اور ”مصالح مرسلہ“ کے قائل ہیں، یہ دونوں اصطلاحیں اصول فقہ کی ہیں اور بڑی تفصیلی وضاحت چاہتی ہیں، اجمالاً یہ ہے کہ کسی واضح شرعی حکم کی وجہ اور علت جو مجتہد نے سمجھی ہے وہی وجہ اور علت کسی ایسے معاملے میں اگر پائی جائے جس کے بارے میں کوئی شرعی حکم نہیں ہے تو اس شرک علت کی بنا پر مجتہد وہی حکم اس معاملے کا بھی قرار دیتا ہے جس کے لیے کوئی حکم نہیں ہے۔ یہ قیاس ہے، جس پر امام ابو حنیفہ کا بھی عمل ہے اور امام شافعی کا بھی۔ اب امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کسی اور معاملے میں بھی اسی علت سے طبیطی یعنی مناسبت رکھنے والی کوئی علت پائی جاتی ہے تو اس نئے معاملے میں بھی اسی حکم پر عمل کرنا صحیح ہوگا مگر واجب نہ ہوگا، امام شافعی کے نزدیک واجب ہوگا اگر دل میں یہ خیال غالب ہو جائے کہ وہی وجہ اس حکم کی علت ہے، تو اس تخیل قلبی کو ”اخلا“ کہتے ہیں جو امام شافعی کے نزدیک حجت ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ”اخلا“ حجت نہیں ہے اور نہ ”مصالح مرسلہ“ (یعنی

وہ اوصاف جن کی وجہ سے مجتہد کے دل میں یہ خیال پیدا ہو جائے کہ وصف جامع علتِ حکم ہے)۔
 "تعب ہے کہ یہ معتزین امام ابو حنیفہ پر تو طعنہ زن ہوتے ہیں (حالانکہ امام صاحب صحابہ کے اقوال کو سرسنگھوں پر مانتے ہیں، مراہیل تک قبول کرتے ہیں اور "اخلا" اور "مصابیح" مرسلہ کو نہیں مانتے) لیکن امام شافعی کو مقبول قرار دیتے ہیں حالانکہ امام شافعی کا اقوال صحابہ کے بارے میں یہ مقولہ ہے کہ "میں ان حضرات کے اقوال کو کیسے دلیل بنا سکتا ہوں جن کے زمانے میں اگر میں ہوتا تو ان سے ان کے اقوال پر رد و قدح کرتا" نیز امام شافعی "مراہیل" کو بھی قبول نہیں کرتے۔ قرآن کے کسی عام حکم کو قیاس کے ذریعہ مخصوص اور محدود کر دینا بھی ان کا مسلک ہے اور "اخلا" پر بھی ان کا عمل در آمد ہے؟"

"ان طعنہ زنون کا امام ابو حنیفہ کے بارے میں وہ سب کہنا (جو اوپر گزر چکا) کیا سوائے اتہام بازی کے اور کچھ کہا جائے گا؟" حقیقت یہی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے ایسے بلند مقام امام کے بارے میں معتزین کے یہ جتنے اقوال ہیں، سب مٹ و مہر می (تعب) کی پیداوار ہیں، ان کو قابل التفات ہی نہیں سمجھنا چاہیے، اللہ تعالیٰ کا نور لوگوں کی بھونکوں سے بچنے والا نہیں ہے، تو اس ساری بحث کو یاد رکھنا چاہیے اور ہوشیاری سے صورت حال کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ (بحر العلوم فرنگی محلی کا اقتباس ختم)
 امام ابو حنیفہ پر اکیلے دارقطنی کے ایسے حضرات ہی نے ازراہ تعصب طعنہ زنی نہیں کی ہے اور لوگ بھی اس میں شریک ہیں جیسا کہ یوسف بن عبد الحمادی حنبلی (وفات ۲۹۹ھ) نے اپنی کتاب "تنویر العیوف" بمناقب الامام ابی حنیفہ میں لکھا ہے :-

"امام ابو حنیفہ کے بارے میں خطیب بغدادی کی طعنہ زنیوں سے تم کو دھوکا نہ ہو جائے، وہ تو ظالم کی ایک بڑی جماعت کے خلاف جن میں امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل اور ان کے متبعین تک شامل ہیں بہت زیادہ تعصب رکھتے ہیں اور ہر پہلو سے ان پر حملہ آور ہوتے ہیں، اس کے نتیجے میں بعض مصنفین نے جو ابی کتابیں لکھیں، جیسے ہی کتاب جس کا نام "السبب المصیب فی کبد الخطیب" ہے (خطیب کے جگر کو نشانہ بنا کر سر کیا جانے والا اور ٹھیک نہ لانے پر پیٹھ جانے والا تیر) و اما ابن جوزی کا معاملہ تو وہ خطیب بغدادی کے قدم بہ قدم ہیں، ابن جوزی کے نواسے تک نے (جن کا نام جمال الدین سبط ابن جوزی ہے اور جن کی وفات ۷۵۵ھ میں ہوئی) ابن جوزی کے اس رویہ پر اظہارِ عیرت کرتے ہوئے اپنی

کتب ”مرآۃ الجنان“ میں لکھا ہے کہ ”حیرت خطیب بغدادی پر نہیں ہوتی انھوں نے اکیلے امام ابو حنیفہ نہیں بلکہ بہت سے علماء پر چوٹیں کی ہیں، مجھے اصل حیرت اپنے نانا (علامہ ابن جوزی) پر ہے، وہ کیسے ان کے نقش قدم پر چلنے لگے انھوں نے جو کچھ علماء کے خلاف قلم بند کیا وہ تو خطیب بغدادی سے بھی بڑا (المیہ) ہو“ خلاصہ گفتگو یہ ہے کہ قرآن سے خواہ وہ تحریری ہوں یا احوالی جب بھی یہ اندازہ ہو جائے کہ ملوگی (جرح) کرنے والے نے جس شخص کے خلاف طعنہ زنی کی ہے اُس سے اس کو تعصب تھا تو ایسی جرح مقبول نہ ہوگی اور اگر یہ اندازہ ہو جائے کہ اکیلے ایک شخص سے نہیں بلکہ اکابرین کے کسی خاص گروہ سے اس کے دل میں تعصب ہے تو پھر ایسے جرح کرنے والے کی جرح بے پناہ (ناقابلِ توجہ) ہے اور ایسا جامع جامع نہیں ایذا رساں لوگوں میں شمار کیا جائے گا۔ اس سلسلے میں مزید تفصیل آگے آئے گی۔

(الافت) مولانا ابو العلم فرنگی علی کے اس خیال کی تائید میں کہ ”ایک فقیہ سے روایت حدیث کرنا اولیٰ تر ہونا چاہیے“ حاشیہ نگار مفتی عبد الغفار ابودھ نے اپنے استاد امام محمد زاہد الکوثری مرحوم کا ایک طویل اقتباس نقل کیا ہے، اُن لوگوں کے لیے جو حقیقت اور رائے کے مفہوم و مطلب میں غلط راہ پر چل سکتے ہیں اس اقتباس کو یہاں نقل کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہو، معنی ایضاً یہ کہ جسے امام محمد زاہد الکوثری رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا تھا: ”رائے اور قیاس“ کے بارے میں ایسی روایتیں بھی موجود ہیں جن میں ان کی خدمت کی گئی ہو اور ایسی روایتیں بھی ہیں جن میں قیاس اور رائے کی تعریف و توصیف بیان کی گئی ہو، وہ رائے زنی جو مذہب ہو وہ جو خواہش نفسانی کے تحت کی جاتی ہو اور یہ رائے زنی وہ ہر کسی نے وقوع پذیر کئے کے بارے میں کسی صریح عبارت (نص) سے حکم کا استنباط کرنا جس طرح فقیہ صحابہ اور فقیہ تابعین اور اُن کے پیروں کیا کرتے تھے یعنی قرآن اور حدیث میں موجود کسی نظریے کی نظر کو مربوط کرنا، خود خطیب بغدادی نے اپنی کتاب الفقیۃ المتفقہ میں اس طرح کی بہت سی مثالیں درج کی ہیں، اسی طرح ابن عبدالبر نے اپنی کتاب جامع میان العلم میں اسی مثالوں کے بہت سے محل اور قیاس کا بیان کیا ہو، اس سلسلے میں چھٹی بات یہ ہے کہ فقیہ صحابہ تابعین اور اُن کے اتباع کرنے والوں نے رائے کے راستہ کو اختیار کیا تھا، یہاں ”رائے“ کا مطلب یہی ہو جو اردو کو عربی یعنی کسی نے معاملے میں کسی شخص سے حکم نکالنا، اور یہ راستہ اور طریقہ کا واسطہ درجہ جماعتی اور متفق علیہ ہو کہ اس سے انکار کیا ہی نہیں جاسکتا۔۔۔۔۔ تو اس معنی و مفہوم میں ”رائے اور قیاس“ سے کام لینا، ایک غلطی جو جس سے ہر فقیہ کو مستعفی ہونا چاہئے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہو کہ فقیہ کتنا سخت دیندار ہیں اور کس حد تک گہری میں جاننے والا شخص ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ابن قیم نے اپنی کتاب المعارف میں فقہاء کا تذکرہ اصحابِ رائے کے عنوان کے تحت کیا ہو اور اس عنوان کے تحت اندامی، صفیان ثوری اور امام مالک وغیرہ کے ایسے حضرات کا ذکر کیا ہو، اسی طرح ہم دیکھتے

— (بقیہ فٹ نوٹ) —

ہیں کہ حافظ محمد بن الحارث الحنفی اپنی کتاب "قضاۃ قرطبہ" میں امام مالک کے متبعین کو "اصحاب الرائے" سے سمجھ کر کے ذکر کرتے ہیں، اصحاب کل بھی اندازہ حافظ ابوالولید الغرضی نے اپنی کتاب "تاریخ علماء اندلس" میں اختیار کیا ہے اور حافظ ابوالولید الباجی نے بھی موطا کی شرح میں اور حافظ ابن عبدالبر نے بھی ہی اندازہ رکھا کہ انھوں نے اپنی شرح موطا کا نام رکھا ہے۔ الاستاذ کا لہذا اہل علماء الاحصاء فیہا تضمنہ الموطا من معانی الرائے والاشارۃ۔

اس تفصیل سے واضح ہو جاتا ہے کہ "غواہش لغسانی" کے تحت رائے اور قیاس سے کام لینے کی مذمت میں دائرہ دلی روایتوں کا فقہاء کی فقہ پر اور سننے پر پیش آنے والے واقعات کو۔ جن کی انتہا جب ہی ہو سکتی ہے جب انسانی تاریخ کی انتہا ہو۔ قرآن و سنت کی نصوص کی طرف لوٹنے پر اطلاق کرنا قبیح ہو جس پرستی ہے، دلائل شرعیہ اس سے یکسر بڑی ہیں۔

اب یہی امام ابو حنیفہ کی یہ خصوصیت کہ وہ "صاحب رائے" تھے تو اس تخصیص کا سوال اس کے اور کوئی مطلب لینا صحیح نہ ہوگا کہ وہ سننے والے کے لیے نصوص شرعیہ سے احکام نکالنے میں یہ طوطی اور انتہائی ذہانت رکھتے تھے اس لیے کہ جہاں تک فقہ کا سوال ہے وہ کہیں بھی ہو، مدینہ میں، عراق میں یا اور کہیں، رائے اور قیاس اس کے ساتھ ضرور ہلکے فقہاء کے مختلف گروہ اپنے اپنے دلائل کی بنیاد پر شرائط قیاس و اجتہاد میں ضرور اختلاف رکھتے ہیں لیکن اس پر سب ایک رائے ہیں کہ دلائل شرعیہ کے اخذ چاہیے، قرآن، سنت، اجماع اور قیاس، فقہاء میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو ان چاروں خدا میں سے کسی ایک پر انحصار کیے ہوئے ہو..... سلیمان بن عبدالقوی الطوسی الحنفی اپنی کتاب "مختصر الردۃ" میں جو مطالبہ کے اصول کے موضوع پر ہے لکھتے ہیں: "اصحاب رائے" علاوہ سب لوگ ہیں جو احکام شرعیہ میں رائے سے کام لیتے ہیں، تو "اصحاب رائے" ہونے کی بات تمام علماء اسلام کو شامل ہے، اس لیے کہ مجتہدین میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جو اپنے اجتہاد میں غور اور رائے سے کام لینے سے بے نیازی بہت سے خواہ وہ غور و فکر، احوال، "جسے تخریج المناط" بھی کہتے ہیں) کی قسم کا ہو، اس غور و فکر کی صحت کے بارے میں کوئی نزاع نہیں ہے، ہاں فرقہ و خلقی قرآن کے مسئلے کے بعد متقدمین و اولیاء نے عرفا اہل عراق کا نام "اصحاب الرائے" رکھ دیا اور وہ اہل کو فہم ہیں یعنی امام ابو حنیفہ اور ان کے متبعین وغیرہ... بعضوں نے اس سلسلے میں امام صاحب کی مذمت کی ہے..... میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ان "بعضی" نے جو کچھ امام صاحب کے بارے میں کہا ہے اس سے میں ان کو بڑی اور انتہات سے منفرہ پاتا ہوں۔ ان کے بارے میں مختصر یہ کہنا صحیح ہے کہ انھوں نے کسی حدیث کی ازراہ عقائد ہرگز مخالفت نہیں کی ہے، اگر اختلاف کیا ہے تو

افزونے اجتہاد کیا ہے اور واضح روشن دلیلوں کی بنیاد پر کیا ہے ان کے دلائل آج بھی لوگوں کے سامنے موجود ہیں، ان کے مخالفوں نے ان کے دلائل کے بارے میں انصاف پسندی سے کام لینے میں کوتاہی کی ہے، بالضرع امام صاحب سے اجتہاد میں غلطی ہوئی ہے تو ایک اجرو ضرر دران کو لے گا اور اگر وہ صحیح نتیجے پر پہنچے ہیں تو ان کو دد اجر ملیں گے، امام صاحب پر طعن نہ کرنے والے یا قواعدا ہیں یا واقع اجتہاد سے نااہل، ہمارے امام احمد بن حنبل سے معتبر اور صحیح آخری روایت یہی ہے کہ انھوں نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کی ہے اور ان کے بارے میں اچھے خیالات کا اظہار کیا ہے جیسا کہ ہمارے اصحاب، رجال میں ابو اور دے اپنی کتاب "اصول الدین" میں امام احمد بن حنبل کے یہ اقوال نقل کیے ہیں (ج) ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب "معنی" میں جواب "باب الرد علی ابی حنیفہ" کے عنوان سے قائم کیا ہے جس کا ذکر علامہ محمد علوم فرنگی علی کے اقتباس میں جو لمبے "حاشیہ نگار مفتی ابو عذہ اس کے بارے میں رقم طراز ہیں: "امام ابو حنیفہ کے مسلک سے بغض رکھنے والے بعض حضرات نے یہ کوشش فرمائی کہ "معنی ابن ابی شیبہ" کے خاص اس باب "باب الرد علی ابی حنیفہ" کی خوب تشہیر جو ہندوستان میں اس کی اشاعت بھی کی گئی، مقصد یہ تھا کہ ہندوستان کے علمائے احناف — اور ہندوستان میں جمہور مسلمین کا مسلک حنفی ہے۔ — مشتعل ہوں، اس وقت ہمارے استاد علامہ محقق امام محمد زاہد الکوثریؒ (خلافت عثمانیہ کے مجدد میں جو شیخ الاسلام کے دیکل کے عہدے پر ممتاز تھے) اٹھ کھڑے ہوئے اور ابن ابی شیبہ نے یہ سب سائل کا ذکر کر کے امام ابو حنیفہ کی رد کی تھی ان کی ایک بہت مفصل شرح انھوں نے تصنیف کی، "اسیے سائل (۱۲۵) تھے جو امام صاحب کے اجتہادی سائل میں خاصی اہمیت کے مالک تھے جن کے بارے میں ابن ابی شیبہ کا دعویٰ تھا کہ امام ابو حنیفہ نے ان سائل میں احادیث میسجی کی مخالفت کی ہے، ہمارے استاد نے ان سائل کے سلسلے میں نام ابو حنیفہ کے دلائل کی پوری پوری وضاحت کی اور یہ بھی صراحت کرتے گئے کہ ان سائل میں امام صاحب سے اور کو نہ کو نہ تھے مگر اختلاف ہو افتاء رکھتے ہیں، ہمارے استاد کی کتاب کا نام "الفتاویٰ المطبوعہ فی الرد علی ابن ابی شیبہ علی ابی حنیفہ" ہے جو قریب قریب تین سو صفحات پر پھیلی ہوئی ہے اور صریح ۳۶۵ مسئلہ میں طبع ہو چکی ہے، ہمارے استاد کی ایک دوسری کتاب تائیب المخطیب علی ماساقہ فی توجہ ابی حنیفہ من الاکاذیب "بھی ہے، ہمارے استاد کی ان دونوں کتابوں کی خوبیاں اتنی ہیں کہ ہمارے ایک دوسرے استاد شیخ مصطفیٰ مبرورؒ نے جو خلافت عثمانیہ کے آخری شیخ الاسلام تھے اپنی کتاب "موقف العقل والعلوہ والعالیہ من رب العالمین وعبادۃ المرسلین" میں لکھا ہے کہ "یہ دونوں کتابیں ایسی ہیں کہ ان پر مباحی دار الخلافہ اور مصر کے ادارے فرمے سراد نکا کر سکے ہیں اس لیے کہ ان دونوں کتابوں کے مصنف آثار زودت و توفیق الہیہ کے ادارے کا فارغ اور دین طبقات فقہاء اور محدثین کا معلم رہا جو جب مصطفیٰ اکمال نے خلافت ختم کر دی تو یہ

شیخ الاسلام ابن تیمیہ حاذق ابن القیم

حضرت شاہ ولی اللہ اور اکابر جماعت دیوبند کی نظر میں

محمد مینظور گیلانی

”شیخ عقائد نسفی“ درس نظامی کی ایک معروف کتاب ہے، ابھی حال میں اس کی ایک شرح ”المجاہد المہینہ“ کے نام سے شائع ہوئی ہے، بلکہ ابھی اس کی صرف پہلی جلد شائع ہوئی ہے مصنف کے بیان کے مطابق اس کی دو جلدیں اور ہیں جو ابھی پھینے سے باقی ہیں۔ اس کے مصنف کوئی صاحب مولانا شمس الدین افغانی ہیں جو ضلع سوہت (گجرات) کے ایک مدرسہ میں مدرس ہیں۔ اس کا ایک نسخہ انعام رائے کے لیے اس عاجز راقم مسطور کے پاس بھی بھیجا گیا۔ میں نے کتاب کی طباعت وغیرہ دیکھنے کے لیے اس کو روک لی کہ وہ اتفاق سے کتاب کا حصہ سامنے آگیا، میں اس کو پڑھنے لگا تو دیکھا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کو ”الخبیث اللعین“ لکھا ہے، صبر کر کے آگے کی چند سطریں اور پڑھیں تو دیکھا کہ اسی طرح اُن کے ساتھ شیخ ابن القیم اور صاحب تفسیر حافظ ابن کثیر کی بھی خبر لی گئی ہے۔ پھر اسی نشست میں پوری کتاب کی دق گردانی کر کے سرسری نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ کم از کم ۲۵-۳۰ جگہ ان حضرات کی اسی طرح خبر لی گئی ہے اور ان کے لیے ”الخبیث اللعین“ اور ”الملعون الزندق“ جیسے الفاظ استعمال کر کے ان کی قطعی تکفیر کی گئی ہے۔

شرع میں مصنف نے ”ترجمۃ المؤلف“ کے زیر عنوان اپنے علمی اہل تعلیمی سلسلہ کا بھی ذکر

کیا ہے اور کھلا ہے کہ پہلے اپنے وطن میں اور پھر بعض دوسرے مقامات پر دریات سے فراغت کے بعد انھوں نے دارالعلوم دیوبند میں کئی سال رہ کر مزید تکمیل کی۔

اس سے ناواقف لوگوں کو شبہ ہو سکتا ہے، بلکہ بعض تجربوں کی بنا پر گمان غالب ہے کہ بہت سے لوگ یہی سمجھیں گے کہ مصنف نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور ابن القیمؒ کے بارے میں جن رائے کا اظہار کیا ہے یہی جماعت دیوبند اور اُن کے اکابر کی رائے ہے۔۔۔ اور یہ بات علاوہ اسکے کہ واقعہ کے خلاف ہے، دارالعلوم دیوبند اور جماعت دیوبند پر اس کے بہت بُرے اثرات پڑ سکے ہیں۔ اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ ان حضرات شیعین کے بارے میں اکابر جماعت دیوبند کی رائے اور اُن کا مسلک جو اُن کی کتابوں میں بھی محفوظ ہے واضح کر دیا جائے۔۔۔ یہی احساس ان سطور کے لکھنے کا اصل محرک ہے۔ یدھلک من یدھلک عن بینہ و لیجینی من حی عن بینہ۔

اکابر جماعت دیوبند اور جماعت دیوبند کے بارے میں جس کو کچھ بھی ذائقیت ہے وہ اتنا فزود جانتا ہے کہ اس جماعت کے علمی و فکری امام و سرخیل حضرت شاہ ولی اللہؒ ہیں اور اہل علم جانتے ہیں کہ اس باب میں اُن کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ اپنے دور میں ہندوستان کے پہلے عالم اور مصنف ہیں جنھوں نے مدینہ طیبہ کے زمانہ قیام میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی کتابیں برادرت بھیجیں کیونکہ اُن کے استاد شیخ ابوطاہر کردیؒ شیخ الاسلام کی کتابوں سے خاص شغف رکھتے تھے اور اُن کی علمی و دینی حلالات کے مترقبین میں سے تھے، اُن اسی کے ساتھ وہ شیخ محی الدین اکبر ابن عربیؒ سے بھی خاص عقیدت رکھتے تھے، (خود شاہ صاحبؒ نے اُن کی اس جامعیت کا تذکرہ اپنے بعض رسائل میں کیا ہے) پھر یہی جامعیت اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ صاحبؒ کو بھی عطا فرمائی، پھر یہی ہمارے اکابر علماء دیوبند کوداشت میں ملی۔

راقم سطور کو اچھی طرح یاد ہے کہ اب سے ۲۸ سال پہلے دارالعلوم دیوبند کی تعلیم کے آخری سال بلکہ آخری دنوں میں ایک دن حضرت الاستاذ مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے ہم طلبہ کے سامنے ایک نہایت اہم تقریر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے ہمارے اکابر کو جماعت عطا فرمائی کہ وہ بیک وقت شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور شیخ اکبر ابن عربیؒ کے معتقد و معترف ہیں۔

ممکن ہے کہ لفظوں میں کچھ فرق ہو لیکن میں پورے یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ مفہوم اور مطلب ہی تمام اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کہ ہمارے اکابر خفیت کے ساتھ ساتھ امام بخاری اور ان دیگر ائمہ حدیث کی پوری عظمت و عقیدت اپنے قلب میں رکھتے ہیں جنہوں نے امام اعظم ابو حنیفہؒ پر سخت سے سخت جرحیں کی ہیں۔ میں نے حضرت شیخ الحدیث کا یہ لفظ بھی حضرت الاتاذ مولانا محمد انور شاہ صاحب سے بار بار سنا ہے کہ

”جب اللہ تعالیٰ کسی کو نور علم عطا فرماتا ہے تو ائمہ امت کے اختلافات اس کی نظر میں مضحک ہو جاتے ہیں“

حضرت شاہ ولی اللہؒ اور ان کے وارثین اپنے اکابر کے مسلک جامعیت کے بارہ میں یہ تو جملہ معترضہ تھا، جو دراصل طویل ہو گیا در نہ میں یہ عرض کر رہا تھا کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ ہماری جماعت کے علمی و دینی امام و سرخیل ہیں انہوں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی کتابوں کا براہ راست مطالعہ فرمایا ہے، ان کے اس براہ راست مطالعہ کی ایک کھلی شہادت یہ بھی ہے کہ ”حجتہ اللہ البالغہ“ اور ان کی بعض دوسری تصانیف میں بھی کئی مقامات ایسے ملتے ہیں جہاں شاہ صاحب نے حافظ ابن تیمیہؒ کی کسی کتاب سے پورا مضمون لفظ بہ لفظ نقل فرمایا ہے (جس کو مقابلہ کر کے آج بھی دیکھا جاسکتا ہے) اور نام کا اظہار غالباً اس لیے نہیں فرمایا کہ اس زمانہ میں حافظ ابن تیمیہؒ کے خلاف پروپیگنڈے کے ذریعہ نفسا اس درجہ مسموم کر دی گئی تھی کہ بہت سے نیک دل عالم اور مفتی بھی ان کی کتابیں دیکھے بغیر ان کے طمہ اور بددین ہونے کا یقین رکھتے تھے اور فتوے دیتے تھے، جس کی ایک عبرت ناک مثال ابن حجر ہیشمی اشافعی مکی کا وہ فتویٰ ہے جو ان کے مجموعہ فتاویٰ ”فتاویٰ حدیثیہ“ میں شامل ہے۔

۱۔ الفرقان کے شاہ ولی اللہ تبرکے ایک مضمون میں شاہ صاحب کی کتابوں کے صفحات کے حوالوں کے ساتھ ایسے چند مقامات کی نشاندہی کی گئی تھی۔ ۲۔ ابن حجر ہیشمی مکی کے ”فتاویٰ حدیثیہ“ میں ایک بہت طویل فتویٰ ہے جس میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کی طرف بہت سے طعنہ اندازہ عقائد منسوب کر کے سخت سے سخت حکم لگایا گیا ہے اور آخری درجہ کے نامناسب الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ اور آخر میں انتہائی بزرگازہ راہگی کے ساتھ یہ بھی ظاہر فرمایا گیا ہے کہ انہوں نے یہ چیزیں خود ان کی کتابوں میں نہیں دیکھی ہیں، اور یہ بھی لکھا ہے کہ بعض لوگ تبتلائے ہیں کہ ان سے بہت سی باتوں کی (باقی اگلے صفحہ پر)

الغرض شاہ صاحبؒ اُن لوگوں میں نہیں ہیں جنہوں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں صرف سنا ہو یا ان کے عقائد و خیالات صرف اُن کے مخالفین کی کتابوں میں پڑھے ہوں، بلکہ انہوں نے براہِ راست اُن کی کتابوں کا مطالعہ فرمایا ہو۔

تھمہ (سندھ) کے اُن کے ایک موصوٰف عالم شیخ معین الدین نے ابن تیمیہ کے خلاف کچھ مشہور الزامات لکھ کر اُن کے بارے میں شاہ صاحبؒ سے دریافت کیا تھا کہ آپ کی رائے اُن کے بارے میں کیا ہو اور آپ انکو کیا سمجھتے ہیں؟ شاہ صاحبؒ نے انکے خط کے جواب میں ایک مفصل مکتوب لکھا جو بڑا ایک چھوٹا سا رسالہ

البتیہ نامہ (تیسرا نمبر) نسبت اُن کی طرف (یعنی ابن تیمیہ کی طرف) بھیج نہیں ہے۔ اور آخر میں اس طویل فتوے تکمیل کو اس جملہ پر ختم کی ہے۔

فان صم عنہ مکفرا و مبدع	اگر اُس سے (ابن تیمیہ سے) کوئی بات موجب کفر یا
یعاملہ اللہ۔ لہ دہ والا یغفر	موجب بدعت ثابت ہو تو اللہ کے ساتھ عدل کا
لنا ولہ۔	موازا کرے (یعنی سزا دے) اور اگر ایسی کوئی بات

ثابت نہیں ہو تو اللہ بڑا بخشنے والا ہے۔

حیرت ہو جب ابن تیمیہ سے ان باتوں کا ثبوت معلوم و متعین نہیں ہو لہذا شک ہو تو ایسا فتویٰ لکھنا یا اجازت نہ دینا۔ دراصل بات یہی ہو کہ اُس دور میں ابن تیمیہ کے مسئلہ پر پکڑ دے سے فضا ایسی بنادی گئی تھی کہ ان کے خلاف سخت سے سخت فتویٰ دینے کے لیے بھی لوگ خود ان کی کتابیں دیکھنا ضروری نہیں سمجھتے تھے بلکہ عام شہرت کو کافی سمجھتے تھے۔ اللہ ابن حجر عسقلانی اور ان جیسے دوسرے لوگوں کی اس نیکی غلطی کو معاف فرمائے اور دوسروں کو اس سے سبق لینے کی توفیق دے۔

یہاں ایک بات یہ بھی قابل ذکر ہو کہ مشہور جنفی عالم اور عصف ملا علی قاریؒ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں لیکن انہوں نے ابن تیمیہ اور ابن قیم کی کتابیں خود دیکھی ہیں اور وہ استاد سے زیادہ وسیع النظر اور محقق ہیں اس لیے ان کی رائے اس بارے میں اپنے استاد کی رائے سے بالکل مختلف ہو۔ مثالِ تو مذکور کی شرح مجمع المصابیح فی شرح الشائل میں ایک جگہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں۔

ومن طالع شرح منازل المسائین تبیین لما نہا	جو شخص ابن قیم کی شرح منازل المسائین کا مطالعہ کرے گا
کا نام، اکابر اہل السنۃ والجماعۃ ومن اولیاء	اسے واضح طور پر معلوم ہو جائے گا کہ وہ دونوں (ابن تیمیہ و ابن قیم)
ہذا الامۃ	اکابر اہل السنۃ جماعت اور اس کے اولیاء اللہ میں سے تھے۔

ہو گیا ہے، اس میں شاہ صاحب نے اُن مشہور الزامات کا کسی قدر تفصیل جواب بھی دیا ہے جو شیخ الاسلام ابن تیمیہ پر اُن کے مخالفین کی طرف سے لگائے جاتے ہیں۔ یہ مکتوب اس مجموعہ مکاتیب میں شامل ہے جس کو شاہ صاحب کے شاگرد رشید خواجہ محمد امین کشمیری نے مرتب کیا تھا، اس کو اب سے تریا صدی پون صدی پہلے شاہ رفیع الدین صاحب کے نواسے مولانا سید احمد صاحب نے چھپوا کر شائع کیا تھا، اب یہ مدتوں سے نایاب ہے، اسی لیے ہمارے زمانے کے اکثر اہل علم بھی اس سے واقف نہیں ہیں۔ راقم سطور کو اس کا ایک بہت خستہ نسخہ ایک جگہ سے مل گیا تھا، ابھی حال میں تلاش و تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ میں بھی اُس کا ایک نسخہ محفوظ ہے۔ میرے نسخہ میں بعض اوراق کے شکستہ ہو جانے کی وجہ سے کچھ سطریں پڑھی نہیں جاسکتی تھیں، میں نے دارالعلوم کے نسخہ سے ان سطروں کو نقل کر کے اپنے نسخہ کی اس کمی کو پورا کیا ہے۔

اس مجموعہ مکاتیب کے اکثر مکتوبات فارسی زبان میں ہیں، چند مکتوب عربی میں بھی ہیں، شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے متعلق یہ مکتوب بھی عربی ہی میں ہو، اس مجموعہ کی نایابی اور اکثر علماء عصر کی عدم واقفیت کی وجہ سے مناسب معلوم ہوا کہ شاہ صاحب کے اس پوسے مکتوب کو اس مضمون کا جزو بنادیا جائے تاکہ یہ الفرقان کے صفحات میں محفوظ بھی ہو جائے اور خاکسار کے ہمارے دلی الٰہی سلسلے کے علماء و کرام کے سامنے آجائے اور وہ اس سے بے خبر اور نادان نہ رہیں۔

یہ مکتوب اس قدیم مطبوعہ نسخہ کے صفحہ ۲۶ سے شروع ہوتا ہے، اس مجموعہ مکاتیب کے جامع اور مرتب خواجہ محمد امین کشمیری نے اس کا تہیہ و تعارف، ان الفاظ میں کرایا ہے۔

”جواب مکتوب جامع الفضائل محمد بن عبد اللہ بن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ تہنات متقنات و رفیع ایراد ایشان در کلام شیخ فقہ الدین ابن تیمیہ حنبلی و بیان فضائل و تنویر شان او در زمرة اہل سنت و رد جمعے کے زبان طبعی در حق وے دراز گفتار، و اظہار حسن عقیدہ خویش نسبتہ اود فی الشہر عنہ و عی سائر علمائے دین تحریر یافت۔“

لے خواجہ محمد امین کشمیری حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں، شاہ صاحب ان کو اپنے کتبوبات میں بھی نصیب اور معدن اسرار لکھتے ہیں جو ان کے مقام کی عظمت و رفعت کی بڑی شہادت ہے ۱۳

ذیل میں مکتوب کا اصل متن ترجمہ کے ساتھ درج کیا جا رہا ہے۔ ترجمہ میں ناظرین کی سہولتِ فہم کی خاطر کہیں کہیں حاصلِ مطلب لکھ دیا گیا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم	الحمد لله مفيض النعم وملهم
ساری حمد و ثنائش اُس اللہ کے لیے ہے جو بندوں کو	الحکم و صلی اللہ علیہ سیدنا
نعمتوں سے نوازنے والا اور علومِ صحیحہ کا امام فرمانے	محمد سید العرب والعجم
والا ہے، اور اُس کی رحمتیں ہوں یہ نہ حضرت محمد صلی	وعلیٰ آلہ وصحبہ اصحاب
اللہ علیہ وسلم پر جو یہ العرب والعجم ہیں اور اللہ کے آل و	عوالی المہم۔ اما بعد۔
اصحاب پر جو بلند ہمتوں والے تھے۔ اما بعد۔	فیقول الفقیر ولی اللہ بن
فقیر ولی اللہ بن عبد الرحیم عالمہا اللہ تعالیٰ بفضلہ الرحیم	عبد الرحیم عاملہما اللہ
عرض کرتا ہے کہ آنحضرتِ مکرم (شیخ معین الدین ٹھٹوی)	تعالیٰ بفضلہ الجسید و درت
کا گرامی نامہ موصول ہوا، جس میں شیخ تقی الدین احمد	رقیمۃ کریمۃ من عند وہ
بن تیمیہ عالمہ اللہ تعالیٰ بفضلہ کا حال دریافت کیا	مکرم لا زال معیناً للحق
گیا ہے اور پوچھا گیا ہے کہ اُن کے بارے میں کیا	والدین فی الفحص عن
خیال اور عقیدہ رکھنا چاہیے؟	حال الشیخ تقی الدین احمد
آپ کی اس فرمائش کی تعمیل میرے لیے ضروری ہے،	ابن تیمیہ عاملہ اللہ تعالیٰ
مگر چونکہ میرا یہ مقام نہیں ہے (بہر حال عرض کرتا ہوں)	بفضلہ وائی شئی ینی ان
وہ تمام علماء اسلام جو کتاب و سنت اور فقہ کے	یعتقد فیہ فوجب الائتہار
حاملین ہیں اور اہلِ ائمہ کے عقائد کی طرف سے دفاع	بامرہ وان کنت بمعزل عن
اور اس کی حمایت و حفاظت کرتے ہیں اُن کے بارے	مثل ذالک۔
میں خود میرا عقیدہ ہے اور میں چاہتا ہوں کہ تمام	الذی اعتقدت انا و احب ان
اہلِ اسلام ان کے بارے میں بھی عقیدہ رکھیں کہ وہ	یعتقدہ جمیع المسلمین فی
سب عدول (یعنی صالح العقیدہ و العمل میں) خود	علماء الاسلام حملة الکتاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی تقلید فرمائی ہو	

والسنة والفتنة الذابين عن عقيدة اهل السنة والحديث انهم عدو لبتعدیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال حمل هذا الدین من کل طبع عدو له وان قال بعضهم بما لا یرتضیہ هذا المعتقد اذا کان قوله ذالک غیر مردود بنص الکتاب والسنة والجماع وکان قوله ذالک محتملاً وکان مجال ومساع للمخوض فیہ، سواء کان قوله ذالک فی اصول الدین او فی المباحث الفقہیہ او فی الحقائق الوجدانیہ۔ وعلی هذا الاصل اعتقدنا فی الشیخ الاجل محمداً بن علی ابن العربی و فی الشیخ المجدد احمد بن عبد الاحد السہرزدی انہما من صفوة عباد اللہ ولم یلتفتا الی ما قیل فیہما فکذا اللک ابن تیمیہ فانما تحقیقنا من حالہ انہ عالم بکتاب اللہ ومعانیہ اللغویہ

جیسا کہ ارشاد فرمایا کہ ہر دور کے عادل (یعنی صالح العقیدہ والصل، لوگ اس دین کے حامل ہوں گے۔ اگرچہ ان میں سے بعض ایسی چیزوں کے قائل ہوں جن سے اتفاق نہ ہو بشرطیکہ ان کا یہ قول نصوص کتاب سنت اور اجماع امت کے خلاف نہ ہو۔ اور اس کی کسی وجہ میں، احتمال ہی کے درجہ میں گنجائش ہو۔ پھر خواہ یہ قول اول وعقائد کے باب میں ہو، خواہ فقہی مباحث میں اور خواہ وجدانی حقائق کے سلسلے میں،۔۔۔ اور اسی اصول و بنیاد پر شیخ اجل محی الدین ابن علی بن العربی اور شیخ مجدد احمد بن عبد الاحد سہرزدی کے بارے میں ہم اس کے قائل ہیں کہ وہ اللہ کے مقبول بندوں میں سے ہیں اور ہم ان باتوں کی طرف مطلق التفات نہیں کرتے جو ان دونوں بزرگوں کے خلاف کہی جاتی ہیں۔۔۔ پس یہی معاملہ ابن تیمیہ کا ہے ہمیں ان کا یہ حال خوب تحقیق سے معلوم ہے کہ وہ عالم کتاب اللہ تھے، اس کے لغوی اور شرعی معانی پر ان کو عبور حاصل تھا، احادیث نبوی اور آثارِ سلف کے وہ حافظ تھے اور ان کے لغوی و شرعی معانی و مقاصد کی معرفت ان کو حاصل تھی، وہ فنِ نحو اور لغت میں ارشاد تھے، مجاہد، مخالف اور اس کے اصول و فروع کے وہ محرم تھے، ذہانت و ذکاوت میں بہت فائق تھے، بڑی طلاقت و بلاغت کے ساتھ عقیدہ اہل السنہ کی طرف سے دفاع کرتے تھے، فتن و بدعت کے قیل کی کوئی بات بھی ان

والشرعیہ وحافظ السنۃ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واثار
 السلف عارف بمعانیہا المغویہ
 والشرعیہ، استاذ فی النحو
 واللغة محرم لذهب الحنابلۃ
 فروعه واصوله خائف فی الذکاء
 ذولسن وبلاغۃ فی الذب عن
 عقیدۃ اهل السنۃ لم یوثق عنه
 فقی ولا بدعۃ اللہم الاھذہ
 الامور التي ضیق علیہ لاجلہا
 وليس شیئ منہا الا ومعہ
 دلیلہ من الکتاب والسنۃ
 واثار السلف فمثل هذا شیخ
 عزیز الوجود فی العالم ومن
 یطیق ان یشأ وہ فی تحویر
 وتقریرہ، والذین ضیقوا
 علیہ ما بلغوا معشار ما اتاہ
 اللہ تعالیٰ، ان کان تصیقہم
 نامشیاء من اجتہاد ومشاجرة
 العلماء فی مثل ذالک ماھی
 الا مکشاجرة الصحابة فیما
 بینہم والواجب فی ذالک
 کف اللسان الاجنحیر —

سے منتقل نہیں ہوائے ان چند باتوں کے جن کی وجہ سے
 ان کو بعض معاصرین کی طرف سے تنگ کیا گیا اور تکلیفیں
 پہنچائی گئیں، اور ان میں کوئی ایک بات یا ایک مسئلہ بھی
 ایسا نہیں ہے جس کے لیے ان کے پاس کتاب وسنت
 اور آثار سلف میں سے کوئی دلیل نہ ہو۔ پس شیخ ابن تیمیہ
 جیسا کوئی آدمی پورے عالم میں من مصل ہے اور کس میں
 اس کی طاقت ہے کہ تحریروں و تقریر کے میدان میں ان سے
 قدم ملا کر چل سکے۔ اور جن لوگوں نے ان کو تنگ کیا اور
 قید تک کر لیا، ان کو اس علمی کمال کا دواں حصہ بھی
 حاصل نہیں تھا جو اللہ نے ان کو عطا فرمایا تھا، اگرچہ
 ان کا یہ تنگ کرنا اور تکلیفیں پہنچانا اجتہاد ہی سے تھا
 اور ان جیسی چیزوں میں علماء کے اختلافات بس ایسے ہی
 ہیں جیسے کہ صحابہ کرام کے باہمی اختلافات و مشاجرات
 اور اس معاملہ میں ضروری ہے کہ کف لسان کیا جائے،
 اگر کسی کے حق میں کچھ کہا جائے تو بس کلمہ خیر ہی کہا جائے۔
 اور ان کے یعنی ابن تیمیہ کے بارے میں ایک بات لکھنا
 کے طور پر یہ ذکر کی جاتی ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ "فوق العرش" ہے اور تحقیقی بات یہ ہے کہ اس
 مسئلہ میں تین مقام یعنی غود و فکر کے تین نقطے ہیں،
 ایک یہ کہ از روئے شریعت کس چیز کا اللہ تعالیٰ کے لیے
 ثابت کرنا صحیح ہے اور کس چیز کا صحیح نہیں ہے؟
 اور اس بارے میں حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن
 مجید میں، اپنے لیے جہنہ فوق کو ثابت کیا ہے اور بہت

وقد ذکر انہ قال ان اللہ تعالیٰ فوق العرش والتحقى ان فی هذه المسئلة ثلث مقامات کیا ہے۔

احداها البحث عما یصح اثباته للحق توفیقاً وعملاً لا یصح اثباته توفیقاً والحق ان اللہ تعالیٰ اثبت لنفسه جهة الفوق وان الاحادیث متظاہرة علی ذلك وقد نقل الترمذی ذالک عن الامام مالک ونظائره۔ و

اور دوسرا قابل غور نقطہ یہ ہے کہ کیا عقلاً اس کی گنجائش ہے کہ ایسے کلام کے جو حقیقی ظاہری معنی میں وہی لیے جائیں۔ یا اندرونی عقل یہ ضروری اور واجب ہے کہ اس کو مجاز پر محمول کیا جائے۔ ؟۔ اور اس بارے میں حق یہ ہے کہ بیشک عقل اس کو ضروری اور واجب قرار دیتی ہے کہ ایسا کلام نفس الامری میں اپنے ظاہری معنی پر محمول نہ ہو۔

ثانیہما ان العقل هل يجوز کون مثل هذا الکلام حقيقة او یوجب حملاً علی المجاز والحق فی هذه المقام ان العقل یوجب انه لیس علی ظاہره فی نفس الامر۔ وثالثها انه هل یجب تاویلہ او يجوز وقفہ علی ظاہره من غیر تعیین المراد، والحق فی هذا المقام ان العقل یوجب انه لم ینبث فی حدیث صحیح او ضعیف انه یجب تاویلہ ولا انه لا يجوز استعمال مثل ثلث العبارات فی الامة۔

اور تیسرا قابل غور نقطہ اس بحث میں یہ ہے کہ کیا اسکی تاویل کرنا اور مجاز پر محمول کرنا واجب ہے یا اس کی کبھی گنجائش ہو کہ کلام کو ظاہری معنی ہی پر رکھیں اور مراد تعین نہ کریں؟ اور اس بارے میں حق یہ ہے کہ کسی صحیح یا ضعیف حدیث سے یہ ثابت نہیں ہے کہ اس طرح کی تاویل کرنا واجب ہو اور یہ کبھی ثابت نہیں ہے کہ اس طرح کی تعبیرات کا استعمال امت کے لیے جائز نہیں ہے۔

— ہمارے شیخ ابوطاہر کردی مدنی نے اپنے والد ماجد شیخ ابراہیم کردی کے خوالے سے منجھ سے نقل کیا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ سے کسی صحیح طریقے سے صراحت کے ساتھ یہ بات نقل نہیں کی گئی ہے کہ ان تشابہات کی تاویل واجب ہے اور نہ یہ کہ ان کا ذکر کرنا ممنوع اور ناجائز ہے۔ اور یہ بات قطعاً محال اور ناممکن ہے۔

اخبرنی ابو طاہر عن ابیہ اندہ
 قال قال الحافظ ابن حجر
 العسقلانی لم یقل عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ولا عن
 الصحابة من طریق صحیح التصحیح
 بوجوب تادیل شیء من ذالک
 یعنی المذتب بہات ولا المنع من
 ذکرہ ومن المحال ان یا مر اللہ نبیہ
 بتبلیغ ما انزل الیہ من ربہ و
 ینزل علیہ "الیوم اکملت لکم
 دینکم ثم ترک هذا الباب فلا
 یمیز ما یجوز نسبتہ الیہ تعالیٰ
 مما لا یجوز مع حتمہ علی تبلیغ
 المشاهد الغائب حتی نقلوا قولہ
 واحوالہ وما فعل بخصرہ فذل
 علی انہم اتفقوا علی الایمان
 بہ علی الوجہ الذی اراد اللہ
 تعالیٰ منها۔ و اوجب تنزیہہ
 عن مشابہۃ المخلوقات بقولہ
 لیس کمثلہ شیء۔ فمن اوجب
 خلاف ذالک بعدہم فقد خالف
 سبیلہم انتہی۔
 وهذا الذی حققناہ ہو
 کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہو کہ
 جو کچھ ان پر نازل ہوا ہے اس کو لوگوں تک پوری طرح پہنچا
 دیں اور آیت "الیوم اکملت لکم دینکم" بھی
 نازل ہو چکی ہو، پھر آپ نے اس کے بعد بھی اس لیے
 باب کو بیان سے چھڑ دیا ہو اور لوگوں کو وضاحت سے
 نہ بتایا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کس بات کی نسبت کرنا
 جائز ہے اور کس کی جائز نہیں ہے حالانکہ خود آپ نے
 لوگوں کو اس کا حکم دیا کہ جو حاضر ہیں اور جو غائبوں نے
 میری باتیں سنیں اور میرا عمل دیکھیں وہ غائبین کو پہنچا
 اور اسی کے نتیجہ میں آپ کے صحابہ نے آپ کے ارشاد
 اور آپ کے حالات بعد والوں کو بتلائے، اور آپ کے
 سامنے جو کچھ ہوا وہ سب بھی نقل کیا۔ یہ بات اس
 کی صریح دلیل ہے کہ صحابہ کرام کا اس پر اتفاق ہو
 کہ ان متشابہات پر ایمان لایا جائے اس معنی کے لحاظ
 سے جو اللہ تعالیٰ کی مراد ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے
 ارشاد "لیس کمثلہ شیء" سے اس کو بھی واجب
 کیا ہے کہ مخلوقات کی مشابہت سے اس کو منترہ مانا
 جائے، پس جو شخص صحابہ کرام کے بعد اس کے خلاف
 کو واجب اور ضروری قرار دیتا ہے تو وہ ان کے طریقہ
 اور مسلک کے خلاف ہے۔ انتہی۔
 اور تحقیقی بات یہ ہے کہ نہیں مسلک جس کو ہم نے
 حق قرار دیا ہے امام ابو الحسن اشعریؒ کا مذہب و
 موقف ہے۔ ہمارے شیخ ابو طاہر کردی مدنی نے

مذہب ابی الحسن الاشعری
عند التحقيق — اقرأنی ابو طاهر
المدنی رضی اللہ عنہ بخط ابیہ
ان الشیخ ابی الحسن قال فی کتابہ
القی علی مذہب احمد فی مسئلۃ
الصفات وان اللہ فوق العرش
وکلام ابن تیمیہ محمول علی المقام
الاول والثالث — واذا رجعنا
الی الوجدان فلا شک ان اللہ
تعالی خصوصۃ مع العرش لیست
مع غیرہ من مخلوقاتہ، ولا یجد
عبارة فی ذلک اوضح واوجب
من الاستواء علی العرش کما
ان الایجاد عبارة فی انکشاف
المسموعات والمبہات اوضح
من الجمع والبصر واللہ اعلم
بحقائق الامور
وقد ذکر عنہ انه منع السفر
لزيارة النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ولا یورد کلامہ ذلک
بدلیل صریح صحیح فانه لم
یمنع الزیارة مطلقاً بل منع
السفر للزیارة بحديث لا

اپنے والد ماجد شیخ ابراہیم کردی کے قلم کی لکھی ہوئی یہ تقریر
مجھے پڑھوائی کہ امام ابو الحسن اشعری نے اپنی کتاب
میں صاف فرمادیا ہے: میں صفات کے متعلق امام
احمد کے مسلک پر ہوں اور بے شک اللہ تعالیٰ فوق
العرش ہے۔ اس کے بعد میں کتابوں کہ اس موضوع
پر ابن تیمیہ کا کلام مقام اول اور مقام ثالث پر محمول
ہے، یعنی اس کا حاصل یہ ہے کہ کتاب و سنت کے
نصوص نے اللہ تعالیٰ کے لیے جہت فوق کو ثابت کیا
ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے
کوئی ایسی بات ثابت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ اس
کی تاویل واجب ہے ان مخلوقات کی مشابہت سے
اللہ تعالیٰ کی تنزیہ متینک واجب ہے۔ اس لیے صحیح
موقف یہ ہے کہ ان نصوص کو اپنے ظاہر ہی پر رکھتے ہوئے
اور مخلوق کی مشابہت سے اس کو منسوخ مانتے ہوئے تعین
مراد کو اللہ تعالیٰ کے حوالہ کیا جائے

واجب ہم اپنے وجدان کی طرف متوجہ ہوتے
ہیں تو ہم کسی شک و شبہ کے بغیر محسوس کرتے ہیں کہ اللہ
تعالیٰ کو عرش کے ساتھ ایک خاص نسبت ہے جو ہماری
مخلوقات کے ساتھ نہیں ہے، اور اس کے لیے کوئی تفسیر
استواء علی العرش سے زیادہ فصیح اور اقرب نہیں مل سکتی
جس طرح کہ مسموعات اور مبہرات کے ائمان اور معرفت
کے لیے کوئی تفسیر سمیع اور قیصر سے زیادہ فصیح نہیں مل
سکتی۔ واللہ اعلم بحقائق الامور۔

تَشَدُّدُ الرِّجَالِ، وَجِدْیَتْ لَا
تَتَّخِذُ وَاقِبَرِی عِیداً، فَاذَا
كَانَ لِقَوْلِهِ مَسَاغُ اجْتِهَادِ لَا یَنْبَغِ
اِنْ یَشَدُّ عَلَیْهِ ذَاكَ التَّشَدُّدُ
وَقَدْ ذَكَرْ عِنْدَهُ اِنَّهُ اَنْكَرَ وَجُودَ
الْقُطْبِ وَالْعَوْتَ وَالْحَضَرَ وَالذَّ
یَدْعِیْهِ الشَّیْعَةَ اِنَّهُ الْمَهْدِیُّ
وَحَقُّ لَهُ ذَاكَ النِّفَی مَادَامَ
عَلَى قَطْرٍ مِّنْ اَعْتِقَادٍ مَا
ثَبَّتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْاِجْمَاعِ
وَالسَّكُوتِ عَمَّا لَا یُثَبِّتُ بَہَا،
یَجُوزُ لَهُ اِنْ لَا یَعْتَقِدُ ذَاكَ
وَمَنْ اَثْبَتَ مِنَ الصَّوْفِیَّةِ
فَاِنَّہُ لَمْ یُثَبِّتْ عَنِ كِتَابٍ
وَسُنَّةٍ اِلَّا اَللَّهْمَّ اَلَا الْكُشْعُ وَ
لَیْسَ مِنْ اَوَّلَةِ الشَّرْعِ۔ وَالَّذِی
اَفْهَمَ مِنْ كَلَامِہِ اِنْ هَذَا اَقُولُ
مَبْتَدِعٍ بَاطِلٍ اَعْتِقَادِہِ مِنْ
حَيْثُ الشَّرْعُ لِقَوْلِهِ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَیْہِ وَسَلَّمُ مِنْ اَحْدَثٍ فِی
اَمْرٍ نَاھِذَا اِلَّا لَیْسَ مِنْہُ فَھُوَ
وَلَوْ كَانَ قُطْعَ بِالْاِنْكَارِ لَمْ یَسْتَمِ
الْمُكْفِرِیْنَ وَلَا التَّفْسِیْقِیْنَ اِیضاً

اور میں تمہیہ کے متعلق ایک بات اعتراض کے طور پر
یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی زیارت کے لیے سفر کرنے
کو ناجائز کہا ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ ان کی اس بات
کو کسی صحیح اور صریح دلیل سے رد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ
انھوں نے روضہ مقدسہ کی زیارت کو ناجائز نہیں کہا جو
بلکہ مشہور حدیث "لَا تَشَدُّ الرِّجَالُ" اور دوسری
حدیث "لَا تَتَّخِذُ وَاقِبَرِی عِیداً" کی بنا پر زیارت
کے لیے مستقل سفر کے جانے کو منع کیا ہے اور یہ
اُن مسائل میں سے ہے جن میں اجتہاد اور اختلاف
رائے کی گنجائش ہے۔ لہذا کسی طرح مناسب نہیں ہے
کہ اس مسئلہ کی وجہ سے اُن کے غلوں تشدد کا یہ رویہ
اختیار کیا جائے (یعنی اُن کی کفر یا کفایت کی جائے)
اور ان کے متعلق بطور اعتراض کے ایک بات یہ
بھی کہی گئی ہے کہ ان کو قطب، اور غوث اور خضر
کے وجود سے انکار ہے اور شیعہ حضرات جن کو مہدی
قرار دیتے ہیں وہ اُس کے بھی منکر ہیں۔ میں
کتاہوں۔ کہ ان کو اس انکار اور نفی کا پورا حق ہے،
بشرطیکہ جو کچھ کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہو
اس کا اعتقاد رکھیں اور جو ثابت نہیں ہے اُس کے
تائل نہ ہوں، اس بنا پر اُن کے لیے جائز ہے کہ وہ
غوث قطب وغیرہ کا عقیدہ نہ رکھیں۔ اور غوث
صوفیہ میں سے جنہوں نے ان کو تسلیم و ثناء کیا ہے انہوں نے

وهذه اذقيقة وهي انه كم
من مسئلة لم يدل عليها الشرع
لاذنياً ولا اثباتاً ودل عليه
العقل كقولنا يحصل من ضرب
العشرة في العشرة المائتين
او الكسوف والوحد ان كقولنا
المحبة الذاتية ثابتة للكل
من عباد الله وهي ميل الوجود
الخاص الى اصله المطلق من
القيود كمثل ميل كل عنصر الى
مقره، وهذا المسائل حققة
في الحقيقة ولو اعتقدنا ان
انها من الشرع كان اعتقاده
ذالك خطأ، ولو احلها عمل
الثابت بالشرع فاذكر على من
لم يقل بها او حاول اثباتها
على منكريها كاثبات الشرعيات
كان خطأ ايضاً.

وقد ذكر عنه انه انكر
اعتقاد الشيعة في الامام
المحبوب على زعمهم وحق له
ان ينكر ذلك بل الاشاعرة
كلهم على هذا الانكار لا اعلم

کتاب و سنت کی بنیاد پر ثابت نہیں کیا ہے بلکہ اس کی بنیاد پر
اُن کا کشف ہے اور کشف کوئی شرعی دلیل نہیں ہے۔ اور
اس بارہ میں اپنی تیسرے کا جو کلام ہے، میں نے اس کا مطلب
پر سمجھا ہے کہ غوث و قطب اور مختار و غیرہ کے وجود کو شرعی
مقیدہ کے طور پر اپنا حدیث نبویؐ من احداث فی
امرنا هذا اما اللین منصفہ و رد کی دسے باطل اور
براعت ہے اور اگر انھوں نے ان چیزوں کا قطعی انکار بھی
کیا تو تب بھی اس کی وجہ سے ہرگز ان کی تکفیر و تفریق نہیں
کی جا سکتی۔

اور یہاں ایک بار ایک نکتہ ہے جس کو اس قسم کے
مسائل و مباحث میں پیش نظر رکھنا چاہیے، اور وہ یہ ہے
کہ بہت سے مسئلے ہیں جن کے بارہ میں شریعت نے قطعی
یا اثبات میں کچھ نہیں بتلایا اور عقل اُن کو بتلاتی ہے مثلاً
ہرگز اگر کسی نے فرمایا ہے میں نے اس کو بتلایا ہے یا اس طرح
بعض چیزیں ہیں جن کا کشف و وجدان سے علم ہوتا ہے
مثلاً ہمارے کہنا کہ محبت ذاتیہ کا جو ہر اثر کے ہر میں
میں ہوتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وجود خاص
کا اپنی اصل وجود مطلق کی طرف میلان ہوتا ہے جیسے کہ
ہر عنصر کا اپنے متعلق کی طرف میلان ہوتا ہے اور اس
قسم کے مسائل درجہ شریعت نے تو نہیں بتلائے لیکن
عقل یا کشف و وجدان کے ذریعہ علم میں آئے ہمارے
نزدیک تو واقع اور نفس الامری کے لحاظ سے صحیح ہیں
لیکن اگر کوئی شخص یہ اعتقاد رکھے کہ وہ شریعت کے

احداً قال بہ۔ بتلاک ہوئے اور ہر شریعت میں تو اس کا یہ اعتقاد غلط

وقد ذکر عنہ انہ اساء ہوگا اور پھر اگر وہ آدمی ان مسائل کو شرعی مسائل کا درجہ

الادب مع سیدنا علی رضی دیتا ہے اور اس بنا پر ان کے نہ ماننے والوں پر تکبر و

اللہ تعالیٰ عنہ وحاشا ہ اعتراض کرتا ہے یا شرعی مسائل کی طرح ان کو ثابت کیے

من ذالک وقد طالعت منونا اچھا تلبہ تو یہ طریقہ عمل بھی غلط ہوگا۔

کلامہ فوجدت بعضہ اور ابن تیمیہ کے بارہ میں ایک بات اعتراض کے

موقفاً فی مناقضۃ الشیعۃ طور پر یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ خبیہ حضرات کا اپنے امام

فی طعنہم علی الخلفاء الثلثہ غائب کے لئے میں جو اعتقاد ہے وہ اُس کے منکر ہیں۔

بامور تخیلوها نقصاً لما میں کہتا ہوں کہ ان کا یہ انکار بالکل برحق ہے بلکہ اشاعرہ

ہو مذکور فی آخر التجرید سب کے سب اس کے منکر ہیں اور اشاعرہ میں مجھے

فقام ہذا الشیخ یعد علیہم ایک فرد بھی ایسا معلوم نہیں جو اس بارہ میں شیعہ حضرات

اموراً اعترفوا بہا فی کاہم خیال ہو۔

سیدنا علی ہی مثلہا کانہ اور ایک بات اُن کے بارے میں بطور اعتراض

یقول لیست ہذہ الامور کے یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ انھوں نے حضرت علی مرتضیٰ

نقصاً کما تخیلتم فان رضی اللہ عنہ کی شان میں بے ادبی کی ہے اور یہ بات

مثلہا ما شور عن سیدنا بالکل غلط ہے اُن کا دامن اس سے بالکل پاک ہے اس

علی و هو رضی اللہ تعالیٰ موضوع پر میں نے اُن کے کلام کا خود مطالعہ کیا ہے

عنہ مرضی عندنا وعندکم اس سے یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ انھوں نے

فما هو حیو ابکم فی سیدنا اس سلسلہ کے اپنے کلام کے بعض حصوں میں تو شیعوں

علی و جو ابنا فی الخلفاء کے اُن اعتراضات اور جملوں کا جواب دینا چاہیے

الثالثۃ ، و ہذا من کمال جو وہ حضرات خلفائے ثلاثہ پر بعض اُن چیزوں کی بنا پر

علیہ وقوۃ مناظرۃ ومن کہتے ہیں جن کو وہ اپنے خیال میں موجب نقص اور

الاعتراض بفضل سیدنا قابل اعتراض سمجھتے ہیں جیسا کہ تجرید کے آخری حصہ

عمر۔ وعلیٰ ہذا الامین۔ میں نہ تو ہے پس شیخ ابن تیمیہ اُن اعتراضات کے جواب کے
 یخرج قوله معلوم ان الراى ہے سید ابیہیں اُسے اور انھوں نے اسی طرح کی بہت سی ایسی
 اذالہ میکن مذموماً الخ چیزیں گناہیں جو ابن تیمیہ حضرات کے افراد کے مطابق
 وقوله فان الحسين رضى الله حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں بھی موجود تھیں اور وہ
 عنه لم يعظم انكاس الامة اسی قسم کی بنی بنی بنا پر انھوں نے حضرات خلفاء
 لقتله كما عظم انكارهم مثلہ پر اعتراضات اور حملے کیے تھے۔ تو ابن تیمیہ
 لقتل عثمان، وقوله فان فضل ان شیعوں کو یہ بتانا چاہیے ہیں کہ جی انور کی بنا پر تم کہتے
 ابی بکر الخ مراد یہ الرد علی منافقہ ثلثہ پر اعتراض کرنے والے تہا ہیں انتم اہل نہیں ہیں
 الشيعة في طعنهم على الدقيق کیونکہ ایسے ہی انور سیدنا حضرت علی مرتضیٰ عنہ سے
 بمنع ذلك وانه ايذاء لفاطمہ کبھی نہ بتول اور ثابت ہیں جی کی شخصیت اور مقبولیت
 رضى الله عنها وقد قال ہائے تمہا پر وہ میان مسلم ہے پس جو جواب تم ان
 النبي صلى الله عليه وسلم کی طرف سے دو گے دی جا رہا جواب حضرات خلفاء
 يوذيني ما اذا اها وحاصلہ ثلثہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ ابن تیمیہ کا علی کمال
 ان مثل هذه الامور متشكي اور فن ملاحظہ میں اُن کی مہارت کا کہ شمسے اور اُس
 من مطلق الايداء لانه ما سے یہ کبھی معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ
 ليشرع للشرع وكذا الاك قوله کی فضیلت و عظمت کے پوری طرح قائل ہیں۔ اور
 واما فعل توذيني الخ حاشا ان اسی بنیاد پر ابن تیمیہ کے اس قول کی حقیقت معلوم
 ان ليشنع على علي وفاطمہ ہو جاتی ہے کہ معلوم ان الراى اذالہ
 رضى الله عنها بل هو على سبيل بکون مذموماً اور اُن کے اس قول کی بھی
 المناقضة كانه قال تشيعكم کہ فان الحسين رضى الله عنه لم
 على ابی بکر هو مثل ما يفيض يعظم انكاس الامة لقتله كما
 من تشيع احد على علي و عظم انكارهم لقتل عثمان
 فاطمة وجواب بکر ہو جانا۔ اور ابن تیمیہ کا یہ قول کہ فان فضل ابی بکر

بعینہ و بعضہ فی مناقضۃ
 الشیعة فی اثباتہم
 الفضلیۃ متیدناعتی
 علی الخلفاء الثلاثۃ لما
 ہومذکور فی آخر التعلیل
 ایضاً۔
 فقام ہذا الشیخ یثبت
 للخلفاء الثلاثۃ مثل
 ما اخبثو السیدنا علی و
 افضل عنہ و لیس فی
 التفضیل اصاعۃ ادب
 فان التفضیل مذہب
 اہل السنۃ اجمع وحاشا
 ان لیسوا الادب معہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 واما تفسیر آیتہ الطہارۃ
 بالارادۃ التشریعیۃ
 الاسادۃ التکوینیۃ
 فصحیح و مثله قولہ
 تعالیٰ یرید اللہ بکم
 الیسر ولا یرید بکم
 العسر و یرید اللہ ان
 یتوب علیکم الی غیر

اس کا مقصد بھی شیعہ حضرات کے اس اعتراض کا جواب دینا
 ہے جو وہ بانٹا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو نہ دینے
 کی بنا پر حضرت صدیق اکبر پر کرتے ہیں لہذا کہتے ہیں کہ
 انہوں نے مذکور حضرت فاطمہ کو نہ دے کر ان کو ایذا
 پہنچائی مگر انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہے کہ جن بات سے میری بیٹی فاطمہ کو ایذا پہنچے اُس
 سے مجھے ایذا پہنچتا ہے۔ تو شیخ ابن تیمیہ کے جواب
 کا مصل یہ ہے کہ حضور کے اس ارشاد کا حلق ہرگز
 قضیہ مذکور جیسے معاملات سے نہیں ہو سکتا جی میں
 صدیق اکبر نے خود حضور کے حکم کی تعمیل کی۔ اسی
 طرح ابن تیمیہ کا قول - اما فعل تو ذیغیرہ
 اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدہ فاطمہ ہر دونوں
 عنہا کی محترم ذلت پر ہرگز کوئی اعتراض نہیں کیا گیا
 ہے بلکہ انہیں شیعہوں کے جواب میں مناظرہ انداز میں
 کہا گیا کہ صدیق اکبر پر تمہارا یہ الزام و اعتراض کیا
 ہے ہر جیسے کہ کوئی حضرت علی رضی اللہ عنہ اور فاطمہ ہر دونوں
 رضی اللہ عنہما کے بارہ میں ایسی بات کہے ہیں ان کو جو
 جواب تم دو گے وہی ہمارا جواب ہے

اور اس سلسلہ کے اپنے کلام کے بعض حصوں
 میں ابن تیمیہ نے شیعہوں کے اُن دلائل پر نقض نہ
 کیا ہے جن سے وہ حضرات فقہائے ائمہ کے مقابلہ
 میں سینا علی کی افضلیت ثابت کرنے میں جہاد
 یہ بھی تجربہ کے آخر میں مذکور ہے یہی شیخ ابن تیمیہ

ذالک من الآيات۔

وبعد فانی اذکر اللہ عز و
جل کل مسلم فی هذه المسئلة
وامثالها۔ اللہ اللہ ان یسب
احد من المسلمین عالماً
مجتهداً فی امثال هذه۔
هذا ما تيسر لی فی الحال
من الجواب وما حملنی علیہ
الا انضم واللہ اعلم بحقیقة
الامور۔

۲۹

حضرات خلفائے ثلاثہ کے لیے دیے گئے کلمات ثابت کئے
دکھاتے ہیں جیسے کہ شیخو حضرات نے حضرت علی رضی
کے لیے ثابت کیے ہیں یا اُن سے بھی بالاتر کلمات۔
اور مختلفا تلمذ کو افضل ماننے میں ہرگز حضرت علی
رضی اللہ عنہ کی پراپی نہیں ہے بلکہ یہ تمام
اہل سنت کا مذہب و مسلک ہے ہیں اس کو پے
ادبی سمجھنا انتہائی غلط بات ہے اور آیت تطہیر
میں میرید اللہ کے لفظ کی تفسیر ارفعہ
تکونی سے نہیں بلکہ اولاد تشریف سے کرنا یہاں
کہ فریخ ابن تیمیہ نے کیا ہے، بالکل صحیح ہے اور
اس طرح کی دوسری بہت سی آیات شریفہ میرید
اللہ بکما الیہ ولا میرید بکما لہم
اور میرید اللہ ان یتوب علیک میں بھی
ارادہ تشریف مراد لینا ہی صحیح ہے۔ اور اس
سب کے بعد میں اس خاص مسئلہ میں دینی اور
تیمید کی کھجور نصیحت اور بدگوئی کے بارہ میں) اور
اس جیسے دوسرے تمام مسئلوں میں بھی اشراف علیہ
کے نام پاک پر ہر مسلمان کو نصیحت کرتا ہوں، انھیں
اشراف سے ڈر کر اس بات میں محتاط ہونا چاہیے
کہ وہ ان جیسے اختلافی مسائل کی دھم سے کسی
عالم دین کو کسی مجتہد کی بدگوئی اور اس کی شان
میں زبردستی نہ کریں۔

میں اس بات میں جو کچھ اس وقت لکھ

سکتا تھا وہ اس مکتوب میں حوالہ ظلم کر دیا ہے۔ اور جو
کچھ میں نے لکھا ہے وہ صرف نفع دینی کے جذبہ نے مجھ
سے لکھا یا ہے۔ دائرِ اعلم تحقیقۃ الامور ص ۲۰

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کا پورا مکتوب ناظرین کے سامنے ہے، اس کی ایک ایک سطر سے ظاہر ہے
کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی کتابوں کا براہِ راست مطالعہ کرنے کے بعد اور اُن کے مخالفین نے اُن پر
جو اعتراضات کیے اور الزامات لگائے ہیں اُن سب سے واقف ہونے کے بعد بھی شاہ صاحب
کے دل میں اُن کی کتنی عظمت اور کیا احترام ہے اور جن لوگوں نے ان کی تکفیر یا بغض کی شاہ
صاحب کے نزدیک اُن کا موقف کتنا غلط ہے۔ اس مکتوب سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ کھڑ
دستہ کے مخدوم معین الدین کے جس خط یا رسالہ کے جواب میں حضرت شاہ صاحب نے یہ
مکتوب لکھا ہے اُس میں غالباً اُن سب اعتراضات اور الزامات کا ذکر تھا جن کا شاہ صاحب نے
اس مکتوب میں جواب دیا ہے۔

جیسا کہ یہ عاجز شریع میں عرض کر چکا ہے اور ہر باخبر کو معلوم ہے حضرت شاہ ولی اللہ
جماعتِ دیوبند کے فکری اور دینی امام اور رہنما ہیں، اُن کا صرف یہ شکتب ہی یہ معلوم کرنے کے لیے
کافی ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں اکابر جماعتِ دیوبند کا مسلکِ موقف کیا رہا ہے
— تاہم اس موقع پر بعد کے چند اکابر کی تصریحات بھی ناظرین کے سامنے پیش کر دینا مناسب
معلوم ہوتا ہے۔

(باقی)

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

TRANSPORT CONTRACTORS

113. BHANDARI STREET (Chakla)

BOMBAY - 3.

نَوَابِ رَیَا رَجَنُکُ مَوْلَانَا جَبِیْبُ الرَّحْمَنِ خَانِ شُرَدَانِی مَرْحُوم

سَفَرِ حَجَّ

(تلخیص — از جناب شمس تبریزی خاں صاحب)

(نواب صاحب مرحوم کو آخر قحطی نے دین و دنیا کی ایسی جامعیت اور علم و فضل کی وہ عظمت نصیب فرمائی تھی کہ علامہ انور شاہؒ سے لیکر مولانا ابوالکلام آزادؒ تک اُن کے تمام معاصرین یکساں طور پر اُن کے معترف نظر آتے ہیں۔ اگست ۱۹۰۵ء میں انتقال فرمایا۔
ذیل میں بوصف کے سفر نامہ حج کی تلخیص درج کی جا رہی ہے۔ اُن کی سوانح حیات (از شمس تبریزی خاں صاحب) ملاحظہ فرمائیے۔ انشاء اللہ علامہ شمس حج کے لیے یہ ایک اچھا تحفہ ثابت ہوگی۔ — مرتب)

..... ” ۱۴ اشوال الحکم ۱۲۳۴ھ شنبہ کو بعد نماز عصر صحن حسین کی ادعیۂ ماوراء پر حکم جیب گنج سے روانہ ہوا۔

بارہ روز بجلی میں قیام رہا، موسم خوشگوار، آسمان کی بہار، رحمت کا طہور، نعمت کا دھور، بلدہ طیبہ، دولت غفور، حیدر آباد کا قافلہ، حجاجِ معتمر، آیا ہوا تھا، آخر یہ جنگ بھی تھی، وقت بہت اچھا
عہ مولانا اس زمانہ میں دیاست حیدر آباد کے صدر الصدور تھے (الفت ستر)

گزرا، شیخ الفضل نے ہر باغ سے دعوت بھی کی

بالآخر محمد کا سفر شریعت ہوا۔

علی انگنیم بسم اللہ مجربہا و مرساہا

”سہ روز قیعدہ ہفتہ دو شنبہ کو سہ پہر کے وقت ناندی کہنی کے جہاز ”گر جتان“ نامی پر سح الخیر سوار ہوئے شیراز کا کچ میں قیام رہا، گر جتان میں سفر ہوا، ہمال اور ملال دو دنوں کے مظاہر گویا تھے۔ جہاز میں بہترین سیلون اور کمرے قیام کے لیے لے آئے۔ انعام اور صفائی بہت اچھی تھی، کپتان خلیق اور معقول تھا، سجاد کی آسامش و رہائش کا پورا خیال رکھتا، ساتھ ہی ضبطہ و آئین کا بھی۔“

”جہاز پر سوار ہونے ہی تین شوق بالکل فنا ہو گئے، اخبار بینی، شعر گوئی اور پان خودی۔ چند روز قبل سے اردو شعر کہنے کا شوق از خود پیدا ہو گیا تھا، بے اختیار شعر موزوں ہونے لگے۔ کبھی یہ ایک وقت دو دو غزلیں موزوں ہوتی رہتیں، جو طرح پسند آجاتی، غزل پوری ہو جاتی، سمندر میں پہونچ کر گویا یہ سونا خشک ہو گیا، اخبار و ایسی بیسی تک دیکھا ہی نہیں، اور نہ بدل چاہا، حالانکہ برسوں سے التزام و اہتمام تھا، جو مسافر جہاز کے فرسٹ کلاس میں تھے انہیں ”موٹر“ اور سیامیات پر بحث کا بہت مزگا رہتا تھا، جو اکثر اوقات پر بارہتا، میری طبیعت سمجھہ بالکل اس سے بیگانہ رہی، ایک بار سے زیادہ مجھ سے شرکت ”موٹر“ کی بابت سوال ہوا اور ہر دفعہ میں نے انکار کیا۔

چونکہ اس راستہ میں حدن نہیں آتا، اس لیے صوب سے پہلے مبارک سرزمین عرب کا حصہ حرم جزیرہ دیکھا۔ کپتان نے پہلے سے اس کے آنے کی خبر دیدی تھی، اس لیے انتظار تھا، جس وقت وہ پاک سرزمین آئی، نگاہ محبت و عقیدت سے دیکھی۔ قلب میں وقت پیا ہوئی۔ انگوٹوں میں آنسو بھر آئے، گنگاری یاد آئی۔ دیر تک دعا و استغفار کا سلسلہ عجز دنیا کے ساتھ جاری رہا، سرزمین مقدس عرب کی یہ پرتو کیہ تاثیر ہر مقام پر دیکھی۔“

”دوشنبہ ۱۸ ذیقعدہ کو بجے صبح جہاز بندرگاہ جدہ میں داخل ہوا۔“

شکر کہ جہاز بہ منزل رسید

زہ وقی امید بہ ساحل رسید

جبرہ کے حمالوں کی دراندوستی اور جبرہ کی دقتوں کا اندیشہ بہت کچھ دلایا گیا تھا اس لیے خیال تھا اس کی جبرہ نوازی بہماز کے پہنچنے کے بعد ہی شیخ علی رضا ذیل قائم مقام جبرہ، رئیس البلدیہ جبرہ (میونسپلٹی) اور مدیر اخبار ام القریٰ اور ایک صاحب میرے سیلون میں نشرین لائے۔ ملک الحجاز ابن سعود کی جانب سے خیر مقدم کیا، اور سوہر کشتی میں ہم سب کو سوار کر کے جبرہ پہنچا اور ام ہونچا دیا، قیام کے لیے قصر شریف علی تجیز ہو چکا تھا۔ یہ شاندار عمارت سمندر کے کنارہ پر ہے جو شریفیہ عمارتوں میں دام الامارہ تھی، تھوڑی دیر میں بقیہ ہمراہی اور سامان بھی داخل ہو گیا، جس دقت کا اندیشہ تھا وہ بفضلہ تعالیٰ خواب میں بھی نظر نہ آئی، اس دن اور شب کو جبرہ میں قیام رہا، ضیافت ابن سعود کی جانب سے تھی، سوہر کے دقت قائم مقام جبرہ کے مشورہ کے بموجب ملک الحجاز کو اپنے جبرہ پہنچنے کی اطلاع نامہ کے ذریعہ سے کی اور اخلاقاً حاضری کی اجازت طلب کی، جواب میں پر عنایت خیر مقدم کا پیام آیا، شام کو انگریزی کلاس سے ملاقات کی۔

”ایک بارے زیادہ اس دوران میں رقت امیر دہادہ استغفار کی نوبت آئی۔ خصوصاً حرم میں داخل ہونے کے وقت بمقام جبرہ پورا جوش نیاز و گھڑ تھا، بیہم دہادہ استغفار تھے، ہر ایک کے تھے۔ کہ مکرمہ زادہ اب انٹر قائلے قطر لیا کے قریب پہنچ کر سات گہ تر نظر آئے۔ الحمد للہ حرم شریف میں سات بجے ادا ہوئے۔ لادہ کی قائمہ نے اشارہ کر کے کہا۔ ”هذه احسانا لرحمى“ عاجز دل نے محسوس کیا کہ مسافر نوازی فرمائی گئی، اس قصور سے وہی تک ایک کیفت رہا۔ دعاؤں کے در و سکے ساتھ عصر کے دقت لادیاں کہ مکرمہ پہنچیں۔ اور ایک عمر کی تمنا بلکہ حاصل زندگی تمنا فضل ربانی سے برائی۔ زیارت بیت انتر الحکم و حاضری مسجد الحرام کا شرف حاصل ہوا۔

والحمد لله تعالیٰ حمداً مکشیداً طیباً مبارکاً فیہ۔ (نذر رضا) اور عصر کی نماز مسجد الحرام میں ادا کر دی، طوان، عمرہ، یمنی صفا و مردہ سے شرف ہو کر احرام اتار، لباس تمی ہون کی بالائی ڈانہ خوبانی ڈانہ نوازہ و سراپے تسکین ہوئی۔ الحمد للہ تعالیٰ، قیام ضیافت کا اہتمام منہاج حکومت سجاء تھا، حرم شریف سے بالکل متصل ”بیوت خوفر“ میں قیام ہوا، یہ مکان باب اللہ بیتہ کے قریب اور کتاب خانہ سلطان عبدالعزیز خاں مرحوم کے کتب خانے سے۔ عالی شان کئی منزل کی عمارت ہے۔“

۲۲۰ ذیقعدہ کی شب کو بعد عشا ابن سعود سے سقا فیہ میں ملاقات ہوئی حافظ دہرہ مصریٰ اگر حکومت کی نوٹ میں لے گئے، سلطان اس وقت حدیث شریف سن رہے تھے، پھر کو بہ اصرار اپنے قریب بے تکلف بٹھایا، حدیث شریف کے سماع سے فارغ ہو کر گفتگو کی، ملاقات تو تقریباً ۴۵ منٹ تک رہی مگر باتیں کم ہوئیں، زیادہ حصہ سکوت میں گزرا، دوسرے میں نے اجازت بھی چاہی مزیہ نیست پر اصرار کیا، خیر مقدم کے بعد راستے کی خیریت دریافت کی، آرائش قیاس کا حال پوچھا، مدینہ طیبہ کے راستے میں نوٹ چلنے پر خیالات ظاہر کیے، کہا ابھی محطات نہیں پہنائیں سامان ضروری دستیاب ہو، اس لیے تاخیر ہے، عنقریب چلنے لگیں گی، حیدر آباد کی آبادی اور پیداوار پر گفتگو کی، ایک موقع پر میرے استفسار پر حافظ دہرہ نے بتایا کہ سلطان نے ملاقات کے بعد تمہاری نسبت کہا کہ ہو رجل اصيل۔

”مرdzi جہے قبل منیٰ میں جا کر مکان پتہ کیا، اٹلے راہ میں جبل النور مطوف صاحب نے دکھایا، ایک سیدھی بلند چٹان دیدہ افروز تھی، جس کا رنگ اداسٹ لیے محسوس ہوا، اس مبارک چٹان سے گویا نگاہ لپٹ گئی، جب تک سامنا ہوا دیکھتا ہوا نظر تم جانے کے بعد بدلتا ہوا ایک اثر اس پہاڑ کے آسمانی بلکہ عرش تعلق کا قلب محسوس آتا رہا، جس قدر احساس قوی ہوتا گیا قلب پر ایک کیفیت بخود دو جہر پڑھتی گئی۔ یہ اس امر کی شہادت ہوگی کہ ہنوز نزول دہی کے برکات و آثار اس بقعہ مبارک پر فیض بار ہیں۔

ہنوز ان ابرہہ رحمت و درفشان مست

نماز عصر خیمے میں ادا کی، اس کے بعد جبل رحمت کی حاضری سے شرف ہوا، میرے ہم تام مبلوی لدھیانوی ساتھ لے گئے، مقام اقا بنوی تصو اء نامی کے قریب حاضر ہو کر دعا شروع کی، ہاتھ اٹھنے کے بعد دعا کے الفاظ زبان پر آئے تھے کہ قلب میں ایک جوش خضوع پیدا ہوا، آنسوؤں کی جھڑی لگ گئی، تری أعینہم تقیض من الذمیع تراعرؤا من الحق۔ بدن جھک گیا، معاصی کی یاد اور مذمت دل و جسم کو گھلائے دیتی تھیں۔ گھلاؤٹ آنسوؤں کے آنکھوں

سے وہاں تھی اسی عالم میں دیر تک استغفار و دعا کا سلسلہ جاری رہا۔ الحمد للہ خضوع و خشوع کا وہ عالم طاری ہوا جو عبادۃ العزم میں نہ دیکھا تھا۔ آنسوؤں سے نہ صرف چہرہ اور دامن ہی تر ہوئی بلکہ ہاتھوں کی پتیلیاں بھی تر ہو گئیں۔ خَالِ اللہ تعالیٰ

تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ

یہ بھی دلیل جو شریعت کی تھی فالج اللہ تعالیٰ حمد اُطیباً کثیراً مبارکاً فیہ، ختم دعا کے بعد قلب نے راحت سکون محسوس کی، جو نہمتحدہ تعالیٰ دلیل قبول دعا ہوگی، مغرب کا وقت اچھا طے ہو جانے پر عرفات سے مراجعت ہوئی، روانگی کے وقت چادرِ شب نے اس وسیع اور متبرک و مقدس میدان کو چھپا لیا تھا، ہزاروں انسان اور اونٹ اس اندھیرے میں رواں تھے، اس وقت مجھ کو ایک عجیب کیفیت کا احساس ہوا۔ قلب نے محسوس کیا کہ جس قدر میدان انسانوں سے خالی ہوتا جاتا ہے، آسمان سے اُڑنے والے ملائک سے بھر جاتا ہے۔ احساسِ دمِ بدم قوت پکڑا گیا، آنکھیں تو نہ کھلتی تھیں، باقی تمام کیفیت اسی قدر گہرے کے نزول و اجتماع کی قلب محسوس کرتا تھا، یعنی قلب کو احساسِ قربِ عظمت و تقدس کا تھا، دیر تک یہ کیفیت طاری رہی، مگر وہ پہونچکر نازِ مغرب و عشاء ملا کر پُرس، زمی جہاد کے لیے نکلے، انہوں نے حلقے میدانِ زمین پر ستر بچائے گئے، اتنا مکی رات کا سماں دیکھا، اس شب کی خشکی و راحت اور خواب و راحت ساری عمر یاد رہے گی۔

مَتَى أَتَرَىٰ لَوْدُخِ الْكَواعِبِ شَيْءَ عُنُورٍ نَوَتْ دُمُكَيْنِ ذَوَابِّ

فما ہر ایک عالم تھا، یہ عالم سفلی کی کیفیات سے بالاتر تھا، سونے میں سہاگہ چاندنی نے سرور کو پُر نور کر دیا تھا، یارب کہیم وہ پُر نور سرور پھر نصیبِ حبیب فرما، آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین۔

”سنی داپس آکر قربانی کی، زمی جہاد سے براہِ طینان فراغت حاصل ہوئی، شب دو اذیم کو مٹی میں صبح کے قوب میں نے خواب میں دیکھا کوئی کہتا ہے۔ ”یہ سچ عدم کا ہے۔“ میں نے

پوچھا "کیا مطلب؟" کہا "ان کا جو بے تعین ہے۔" مولانا عبدالمکیم صاحب مراد آبادی کا مقولہ یاد کرو۔ اللہ پاک اپنے حبیب کریم علیہ افضل التوحید والتسلیم کے صدقے میں اس ذمے میں مجھ عاجز گنہگار بندے کو بھی داخل فرما۔ نیز میرے ساتھیوں اور دوسرے مسلمانوں کو۔

"۲۱ ذی الحجہ کے بعد پیش کی زیادتی ہو گئی۔ نیچے اترا بالکل موتوں ہو گیا۔ حکیم تفضل حسین خان صاحب رامپوری نے نہایت عنایت و ہمدردی سے علاج فرمادیا۔

علالت کے زمانے میں مولانا الحاج خفیع الدین صاحب خلیفہ حضرت حاجی امدا اللہ قدس سرہ نے متعدد بار گرم فرما کر مزاج پرسی کی، ایک بار اس وقت تشریف لائے جب مہل تجویز ہو چکا تھا، فرمایا اب ذمہ مرث شریف بہ نیت اہمال ہو۔ پیاسہل کا میاب ہوا، سسے خانج ہو گئے۔ اب حاجات کا استعمال شروع ہوا، ان دنوں میں تشریف لائے تو فرمایا، اب جس کی نیت سے ذمہ مرث شریف ہو، پیا، نفع حاصل ہو۔"

"خفت مرض کے بعد ارادہ ہوا کہ چندے طائف میں تبدیل آب دہوا کی جائے، قوت لے کر مدینہ طیبہ کا سفر مبارک ہو، اس ارادہ کی اطلاع ابن سعود کو ہوئی تو ہوا عنایت وہاں قیام کا انتظام کر کے مجھ سے کھلا بھیجا کہ تبدیل آب دہوا مناسب ہے۔ فلاں مکان تجویز کر دیا گیا ہے۔ پانی فلاں کنواں کا استعمال کیا جائے، جب یہ سب کچھ ہو گیا تو قلب کو اس تصور سے دھخت ہوئی کہ مدینہ طیبہ کی حاضری میں مزینہ تاخیر ہوگی اور ایک دوسرا سفر مائل قصد ہوتا ہے۔ اس خیال کے آنے پر طائف جانے کا ارادہ ملتوی کر دیا گیا۔"

"۴ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ پنجشنبہ داخل مدینہ طیبہ کے واسطے مقرر ہوئی۔ شب پنجشنبہ کو شبی صاحب نے داخلی کا انتظام کر دیا، داخلی کا وقت بعد نماز عشاء قرار پایا۔ قافلوں کے چلے جانے کی وجہ سے پورا سکون و سکوت اس موقع پر تھا، شدت علالت کے بعد پہلی بار کرسی پر بیٹھ کر اس موقع پر پہنچے آیا، جون جون وقت حاضری قریب آتا جاتا تھا دل پر بہت بڑھتی جاتی تھی، عمامہ باندھنے کے وقت اپنی بداعمالی و گنہگاری یاد کر کے بار بار اندیشہ ہوا کہ کہیں داخلے کے وقت صوٹ

عہ مولانا عبدالمکیم صاحب گنج مراد آبادی نے نواب حساسے فرمایا تھا کہ میںاں بے تعلق ہو کر جاؤ تو لطف ہے۔ (الفت لکھنؤ)

سخ نہ ہو جائے، فضل و کرم کے سہارے دل تھا مخلصہ، شرف و اعلیٰ و ابرائی سے مشرف ہوا، غلغلہ
الحمد للہ اکثر طیباً مبارکاً فیہ۔ شبی صاحب کے بڑے صاحبزادے دروازہ کے قریب
اندھے بیٹھے تھے۔ ایک سرخشاں اندر روشن تھا، داخل کی وقت سخت گرمی محسوس ہوئی، نگاہ نیچی کیے ہوئے
اوپر سے عاجز، اندر سیدھا آگے بڑھا، داخل کی دعا زبان پر برابر جاری تھی سامنے کی دیوار کے قریب
پہنچ کر دو رکعت نماز پڑھی یہی وہ مقام ہے جہاں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز اور اذان کی
تھی فالحم للہ تعالیٰ الحمد اکثر طیباً مبارکاً فیہ۔ بعد نماز و یک اہتمام حضور کے ساتھ دعا کی
استغفار میں زیادہ حصہ گزارا اور دعائیں بھی کیں جن میں حضور نظام کے جاہ و اقبال کی بھی تھی دفعۃً
نسیم لطف کا ایک جھوکا آیا جس نے قلب میں ایک نبرد دست انبساط اور وجد کی کیفیت پیدا کر دی
اس کیفیت نے گویا کایا پل دی اب اور یہی عالم تھا دعائیں ادھر کی ذوق تھا، اسی عالم کیف میں
ایک دعا کے مرتب الفاظ قلب پر گویا القا ہوئے۔ الفاظوں کا تھا ہوں کہ نہ ان الفاظ کی طرف میرا
خیال تھا اور نہ کبھی ان الفاظ یا ان کے مشابہ الفاظ میں مدد اللہ دعا کی، نیز یہ کہ ان الفاظ کے
ذہن میں آتے ہی انبساط و وجد سابق میں ایک خوش آہنگی پیدا ہو گیا، ہاتھ بے اختیار اپنی
پوری دست کی حرکت پھیل گئے، ہوا وک و با عظمت دیوار سے در نہ سہے ہوں گے۔ غلام
خضوع و ذوق کا پورا نقشہ کھینچ گیا۔ مبارک دعا یہ تھی: یا کریم ان ہاتھوں کو مرادوں سے بھرے۔
کوئی سی عبارت یا زبان اس عالم کیف و وجد کا ایک شمع بھی بیان کر سکتی ہے جو اس دعا کے وقت
قلب در درج پر عطا یہ تھا، عجز بندہ گویا مجسم ذوق عبودیت ہو کر یہ الفاظ ادا کر رہا تھا،
اور گویا ظاہر و باطن دونوں ملکہ زبان دعا میں گئے، سوائے محویت دعا کے نہ کوئی تصور تھا اور
نہ کوئی احساس، شریعت میں کبھی لفظ مبارک یا کریم زبان پر آتا اور کبھی یا مولا خوش عہد
تھا اور ان قدسی اثر الفاظ کی تکیہ اور تکیہ ارٹھی اور خوش کیف، مزہ کریم فرم گیا، خوش کیف نے
لذت حضور حاصل کی اور اک ہونے لگا کہ مولا کے کریم قریب ہی سن رہا ہے۔ اور نہ صرف

لے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فتح لہ من الدعاء منکۃ ففتح لہ العباب الاحبابۃ۔

(المصنف لابن کثیر بن ابی شیبہ، کتاب الدعاء، باب فضل الدعاء)

حمد اکثر طبیبان مبارک آفیدہ۔ روایت میں ہے کہ مقام بوصون پر ایک شے
دعائے حاجت پڑا میں کہنے پر آمادہ ہیں۔
ایک بار سلطان کی بارگاہ کشی کی عزت بھی نصیب ہوئی۔ آغا سے بہ التجا بارگاہی۔ ایک
اشرفی اس سرفرازی کی نند دی۔

مدینہ طیبہ کا مبارک سفر

سرمحرم الحرام کو صبح کے وقت بعد نماز فجر بے فکر کے یہ مصرعہ موزون ہو گیا
خوش نصیب کہ حسرت چلا دینے کو
تھوڑے سے خیال میں دوسرا مصرعہ بھی موزون ہو کر شعر پورا ہو گیا
نور آنکھ کو جو تہنیت ہو سینے کو

گیارہویں منزل پر وہ دیش تھی اس کے بعد مدینہ طیبہ میں حاضری کا شرف حاصل ہونے
والا تھا یہیں میری مجلس کی شکایت بھی رونق پانچ گھنٹے اور دوسرا سب ماٹا ہوا اسی منزل میں
مدینہ منورہ سے واپس آیا ایک قافلہ ملا، میان مصطفیٰ علی صاحب علوی کا گھر وہی نے مدینہ
طیبہ کے ہاں روانہ پائی کی ایک صراحت عنایت فرمائی، رحمہ اللہ تعالیٰ
وای چہ بود آب حیات دلِ مردہ
یک شراب آب از کف سقاات مدینہ

(مولانا محمد سعید عظیم آبادی)

پہلی مرتبہ یہ روح چودہ آب حیات نصیب حبیب ہوا۔ دل نے کہا کہ غریب پردہ دی دعا
نوازی نے ایک منزل پر کہ نوازش فرمائی، فال خیر ہے جس شب کی صبح کو حاضری مدینہ
طیبہ ہونے والی تھی، سامے قافلے میں جوش مسرت تھا، گل کیا، نے کپڑے بدلے، عطر لگا، پاؤں
لے بھی لباس پہلا، عابد میرے جمال، اٹھائیسویں مرتبہ حاضر ہوئے تھے، تاہم ایسے ہی خوش تھے
جیسے دوسرے نے حاضر ہونے والے، کچھ شب سے قافلے والے بیدار ہو کہ لباس بدلے تھے
پا پیادہ پل ہے تھے بھی کچھ پا پیادہ ہو یا ہمیشہ و صاحب نے ازراہ شفقت فرمایا، تھک جاؤ گے

سوار ہو لو" میں نے کہا میں بھی جانتا ہوں مگر آپ سوار ہو کر سفر نہیں کر سکتا۔ اترنے کے بعد اول نماز تہجد ادا کی جو الحمد للہ پر کیف تھی۔ اس کے بعد پیادہ چلا اور بقیہ سافت پیادہ پاٹ لی۔

صبح صادق کی روشنی میں مبارک مسجد نبوی (علیٰ صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) کے نورانی منامے دیدہ افروز، دلنواز اور جاں پرور ہوئے۔ فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔

چہ مبارک سحرے بود چہ فرخندہ شبے

آن شب قدر کہ این تازہ بر اتم دافد

(حافظ)

"بعد نماز حاضر مسجد شریف ہوا۔ داخلی کی دعا پڑھ کر ادا ل تحفۃ مسجد محراب نبی علیٰ اضر علیہ وسلم میں ادا کی پھر روضہ اقدس پر حاضر ہو کر درود و سلام عرض کرنے کا شرف حاصل کیا۔ زبہ سعادت زبہ نصیب حبیب، فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔ جس نور و سرور کی نوید و تہنیت آغاز سفر سے پہلے نو روزوں شعر میں ملی تھی اس کا یہ مبارک آغاز تھا۔ شرف حضور کے بعد فرد گاہ پر آیا۔ یہ مکان حرم شریف سے چند باغ کے فاصلے پر باب رحمت کے متصل تھا۔ دوسرے حاضری کی سعادت حاصل ہوتی رہی۔ اس مکان کا نام — بیت پشادری تھا۔ افغانی نماز بھی قائم رہا۔ یہ منجانبہ کا باب رکعت دن تھا۔"

اس کے بعد حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اضر عنائے عنہا کے مرقہ مبارک پر حاضر ہوا۔ حاضر ہونے پر اوسیت کی نسبت اس تحوت سے قلب پر طاری ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی جو شرف میں امی امی کی صدا دل و زبان کے ساتھ گویا جسم کا ریشہ ریشہ رہا تھا اور روح مجذوق تھی بے ثائب تکلف محسوس ہوتا تھا کہ بچے نے مدت دراز کی محافت کے بعد شغفین ماں کو دفعہٴ پایا ہے اور جوش محبت و احساس شفقت سے بیتاب ہو کر امی امی پکار رہا ہے۔ الفاظ کچھ ایسا ہی نقشہ کھینچ سکتے ہیں غرض ایک عالم تھا، جو اسی آستانہ رحمت کا شانہ کے ساتھ نفسوس تھا رضی اللہ تعالیٰ عنہا وارضاهاعنتی یہ دونوں کیفیتیں اپنی اپنی نوعیت میں عجیب و غریب تھیں، فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثیراً طیباً مبارکاً فیہ۔

"دوشنبہ ۶ صفر النظر، آج صبح روضہ مبارک کے خدام میرے اور سائے

عالم کے مخدوم اغوات نے میری قیام گاہ پر قدم نہ بوجھ کر ضیافت چائے قبول فرمائی۔ مجھ کو شرفِ مکرم فرمایا، عجیبِ ادب اور سلیقہ شعار بزرگ ہیں، کیسے ادب اور قاعدے سے خدمتِ روضہ مبارک ادا فرماتے ہیں، جس کو دیکھ کر دل عشق کرتا ہے۔ ایک موقع پر جب حاجی احمد مرحوم بلی کی باخیر سیٹھ نے اپنے مکان پر دعوت میں مجھ کو بھی بلایا تھا، تو آغا سردشتی اغوات صدہائیں تھے، میں پہلو میں قریب حاضر تھا۔ اثنائے کلام میں میں نے پوچھا کہ کس قدر زمانہ سے روضہ مبارک پر حاضر ہیں، فرمایا ۶۵ برس سے سعادتِ خدمت حاصل ہے۔ رات برس کی عمر میں حاضر ہو گیا تھا، یہ سن کر مخدوم کی ہلارت کا اس قدر تصور بندھا کہ ٹھکڑا اپنا وجود بخش محسوس ہونے لگا، اور میں شیخ کے قریب سے علیحدہ ہو گیا، جس طرح طاہر رحم کو نجاست سے بچاتے ہیں۔“

”جمعہ ۱۰ صفر المظفر ۱۳۹۲ھ حاضری مدینہ طیبہ میں عرض درود و سلام کا یہ طریقہ، اگر شرف میں تو موزونہ زائرین کے ہمراہ چند بار روضہ مبارک کے قریب ہو کر یہ شرف حاصل کیا، لیکن اس کے بعد قریب حاضر ہونے کا قصد ہی نہ ہوتا تھا نہ ہجرات ہوتی تھی، دور سے، ادبِ ایستادہ ہو کر عرض کرتا، براہِ ہی طریقہ ادب ملحوظ رہا، اسی اثنائے ایک موقع پر جناب مدیرِ حرم شریف نے روضہ منفردہ میں داخلگی کی مجھ سے تحریک فرمائی تو میں ہیبت زدہ سا ہو گیا، اور اپنی نااہلی ظاہر کر کے معذرت کی، نافذِ جماعت میں مجھ کو روضہ مبارک کی جالی کے قریب کھڑے ہونے کی جرأت نہ تھی۔“

”تصور کرو میری اس عزت و شان کا جب میں اس مبارک ہیبت سے منتظر خدمت و حاضری دو گاہ ملا، ایک پناہ موقوفِ خدمت میں حاضر تھا، دل میں سکون و عجز کی کیفیت تھی، بالآخر خدامِ کرام حسبِ قاعدہ معقرہ غایتِ ادب کے ساتھ روضہ اقدس کے بابِ معلیٰ پر حاضر ہو کر صاف بستہ ایستادہ ہوئے۔ ذہبِ شرف کریم عاجزِ بندہ بھی اس با شرف صفت میں تھا۔ کلیدِ برادرِ خادم سب سے آگے ایستادہ تھے، ان کے گلے میں بھادی چاندی کی زنجیریں آویزاں تھیں، جن میں بڑی بڑی کنجیاں تھیں، سب نے اول درود و سلام عرض کیا، پھر بعدِ استیذان در سعادت کھولا، سب خاموش نیچی نظر کے ساتھ آہستہ آہستہ بدن کو سیکھتے ہوئے داخل ہوئے۔“

”اس کے بعد حضرت سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مرقد مبارک کے قریب حاضر ہو کر فاتحہ پڑھی، یونہی آہستہ آہستہ درود و سلام پڑھتے خدمت کرتے باہر آئے،

ادب نے نگاہ کو اتنا قابو میں رکھا کہ باہر آنے پر بھی یہ نہ معلوم ہوا کہ کیا دیکھا، فرطِ ادب سے نگاہ فرشتہ مقدس پر بھی نہ تھی، لہٰذا اس کی ہیئت بھی ذہن میں نہ تھی، باہر آنے پر قلب میں ہوا لکھن تھا مفارقت و مہاجریت کا بھی تصور بھی نہ رہا، قلب کو طمانیت حاصل ہو گئی، فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثریاً طیباً مبارکاً فیہ، اللہ صلی علیٰ سیدنا محمد و عترتہ بعدد کل معلوم لک۔

عصر کی نماز کے بعد وقفہ اقدس پر حاضر ہوا کہ اوداعی درود و سلام عرض کیا گیا، اہل قافلہ مدّت مفارقت سے بے چین مصروف آہ و بکا تھے، میرا قلب الحمد للہ قرائی سکینہ حضور محسوس کر کے مطمئن تھا۔ تصور مفارقت ہی نہ رہا، اود آج تک بھی نہیں ہے۔ فالحمد للہ تعالیٰ حمد اکثریاً طیباً مبارکاً فیہ۔ بعد نماز عصر قافلہ الخیر حیدرہ کو روانہ ہوا۔

حبیب گنج سے روانگی، ارشوال الملکوم روڈ شنبہ کو ہوئی تھی۔ واپسی، المدینہ الاول روڈ شنبہ ہوئی، جملہ ایام سفر مبارک پانچ مہینے سے

شکر کہ مجازہ بمنزل رسید

ذوق اُمید بر ساحل رسید

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فسادِ خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر زردی نظر آتا ہے

خون صفا



پھوٹے پھنسی نارس اور داد سے نجات لے
تیرم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیکان المسلمین پورٹری علی گڑھ

حضرت مولانا نعمانی کے ایک تقریر

دینی مدارس کے طلبہ سے خطاب

آپ کون ہیں، کیا ہیں اور آپ کی منزل کیا ہے؟

گزشتہ ارب کے آخری ہفتہ میں حضرت مولانا نعمانی نے گجرات کے قریب سب سے بڑے دینی مدارس کا دورہ فرمایا تھا، ہر جگہ صحت طلبہ سے خطاب فرمایا، حضرت اساتذہ سے مجالس میں گفتگو فرمائی (یہی اس دورہ کا مقصد و موضوع تھا)۔ (تقریر شائع صورت) اس دورہ کی آخری منزل تھی، وہاں خدا کے فضل سے دو بڑے مدرسے پر اور الجمیلہ نظر۔ اچھے حال میں ہیں۔ ایک ”جامعہ بنیہ“ اور دوسرا ”دارالعلوم الشریعہ“ دونوں مدرسوں کے طلبہ اور حضرات اساتذہ کا اجتماع رانڈیر کی مشورہ اور مرکزی سب سے چنانچہ میں ہوا۔ اس اجتماع میں جو تقریر فرمائی گئی وہ رکارڈ کر لی گئی تھی، وہی حضرت مولانا کی نظر سے گزارنے کے بعد شائع کی جا رہی ہے حضرت مولانا نے بتلایا ہے کہ کہیں کہیں اختصار یا قادیوں کے فائدہ کے لیے اس میں ترمیم بھی کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَمَا مَنَعَنَا ذَلِكُمْ عِبَادَہٗ اَلَّذِیْنَ اصْطَفٰی !

سب سے عزیز بھائیو! جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہوگا میں اس وقت اسی لیے اور اسی نیت سے آیا ہوں کہ آپ عزیز بھائیوں سے جو یہاں کے ہمارے مدرسوں میں پڑھتے ہیں، کچھ باتیں کروں۔ میرے اصل مخاطب اس وقت آپ ہی حضرات ہیں، یعنی ہمارے عزیز طلبہ۔

میں آپ کی برادری کا ایک آدمی ہوں، میں طالب علم تھا، طالب علم ہوں، اور انشاء اللہ تعالیٰ کی حالت ہی میں مروں گا۔

ادھر کچھ عرصہ سے میرے دل میں اس کا بڑا داعیہ ہے کہ اپنے دینی، دینی کے عزیز طلبہ کے پاس پہنچ کر ان سے اپنے دل کی کچھ باتیں کہوں۔ میرے بھائی و علماء اس امت کا قلب ہیں، حدیث پاک میں جس طرح فرمایا گیا ہے "قلب کا حال یہ ہے کہ" اذا فسد الجسد کله و اذا خسد فسد الجسد کله " (یعنی اگر قلب ٹھیک ہے تو سارا جسم ٹھیک ہوگا اور اگر قلب ٹھیک نہیں تو جسم کی بھی خیریت نہیں) تو علماء اس امت کا قلب ہیں تو اگر ہم لوگ جو علماء کہے جاتے ہیں اگر ہم میں فساد ہے تو امت میں اس سے بزرگ فساد ہوگا اور اگر ہم میں صلاح ہے تو پھر انشاء اللہ امت میں بھی صلاح ہوگا اور وہ فساد سے محفوظ رہے گی۔

میرے بھائی و برادر تعالیٰ آپ سب کی عمروں میں برکت ہے۔ انشاء اللہ آپ آنے والے زمانے کے علماء ہوں گے۔ میں نے ابھی کہا تھا کہ میں آپ کی برادری کا اور آپ ہی کی دنیا کا ایک آدمی ہوں یعنی طالب علم ہوں۔ لیکن میری عمر زیادہ ہے۔ ستر کے قریب پہنچ چکی ہے اور میں بہت سے آنے والوں سے گزرا ہوں جن سے آپ کو گھر لانا ہوگا اس لیے میری باتیں انشاء اللہ آپ کے لیے کارآمد ہوں گی۔

میں اس وقت اپنے بھائی سے کہتا ہوں کہ اس دورہ کے لیے مجھے کسی نے دعوت نہیں دی تھی بلکہ میں اپنے دل کے داعیہ اور تقاضے سے یہ دورہ کر رہا ہوں۔ میں جو باتیں اس وقت آپ سے کہنا چاہتا ہوں وہ سمجھیے کہ میں وہ باتیں کہنے ہی کے لیے دوردراز کا سفر کر کے آپ کے پاس یہاں آیا ہوں۔ اس لیے میرا حق ہے کہ آپ میری باتوں کو توجہ سے سنیں!

میری سب سے پہلی بات یہ ہے کہ آپ اپنے کو پہچانیں! اس پر غور کریں کہ آپ کیا ہیں؟ آپ کا منصب اور مقام کیا ہے؟ آپ کی منزل مقصود کیا ہے جس کی طرف آپ جا رہے ہیں؟ میرا خیال ہے کہ آپ میں سے بہت کم بھائی ایسے ہوں گے جنہوں نے اس مسئلہ پر بھی اس طرح غور کیا ہوگا جس طرح غور کرنا چاہیے۔ اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ اپنی عظمت سے باخبر نہیں ہیں اور اپنے مقام اور اپنی ذمہ داریوں کا ان کو احساس نہیں ہے۔ مجھے یاد ہے کہ خود میرا

کبھی کبھی یہی حال تھا اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ عام طور سے ہمارے بھائیوں کا یہی حال ہوتا ہے اور یہ بڑے خفا کی بات ہے۔

الحمد للہ آپ حضرت اگرچہ مختلف درجوں کے عالم ہیں لیکن سب ہی ذی علم اور صاحبِ فہم ہیں۔ آپ اس مسئلہ کو سمجھنے کے لیے اس طرح غور کریں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ساری کائنات جو پیدا فرمائی ہے جو ہمارے سامنے ہے زمین، آسمان اور ساری مخلوقات۔ ان سب میں غور کرنے سے یہ بات آسانی سمجھ میں آجاتی ہے کہ ان تمام مخلوقات میں اصل مقصود با تخلیق انسان ہے اس کے علاوہ جو کچھ نظر آتا ہے سب اسی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ آپ اس کو یوں اور زیادہ آسانی سے سمجھ سکیں گے کہ یہ مسجد ہے جس میں اس وقت ہم آپ بیٹھے ہیں، اس میں بہت سی چیزیں ہیں، یہ منبر ہے جس پر بیٹھ کے میں آپ سے باتیں کر رہا ہوں، یہ بانٹا دیں لکھی ہوئی ہیں جن پر آپ حضرات بیٹھتے ہیں، دورانِ پر نماز پڑھی جاتی ہے، اس میں یہ گھڑی لگی ہوئی ہے جو وقت بتاتی ہے، ساتھ میں وضو اور اتنجے کے سائے انتظامات ہیں۔ اب آپ غور کریں کہ یہ ساری چیزیں کس لیے اور کس کے لیے ہیں تو یہی سمجھ میں آئے گا کہ سب نمازیوں کے لیے ہے اور خود نمازی ان میں سے کسی چیز کے لیے بھی نہیں ہیں۔ اسی طرح زمین و آسمان کی ساری چیزوں پر نظر ڈال کے دیکھ لیجئے صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ ہے سب انسانوں کے لیے ہے اور انسان ان میں سے کسی چیز کے لیے بھی نہیں ہے۔ قرآن میں بھی فرمایا گیا ہے ”خلقکم مانی الارض جمیعاً“ (زمین میں جو کچھ ہے پیدا کرنے والے نے تم انسانوں ہی کے لیے پیدا کیا ہے)۔ تو اس کائنات میں غور کرنے سے یہ بات پوری طرح سمجھ میں آجاتی ہے کہ اس سائے عالم اور ساری کائنات میں اصل انسان ہے اور اس کے علاوہ زمین و آسمان میں جو کچھ ہے سب اسی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ پھر انسان کا ہے کہ لیے پیدا کیا گیا ہے؟ یہ تو نہیں ہو سکتا کہ خدا نے اس کو عبث اور بے مقصد صرف اس کا ماشا دیکھنے کے لیے پیدا کیا ہو۔ تعالیٰ اللہ عن ذالک علواً کبیراً۔ تھوڑا سا غور کرنے سے یہ بات سمجھ میں آسکتی ہے کہ انسان اس لیے پیدا کیا گیا ہے اور اس کو عقل و شعور اور ارادہ و اختیار کی نعمتیں اس لیے دی گئی ہیں کہ وہ اپنے خالق کو جلتے پہچانے، اس کی مرضی اور اس کی ہدایات کی فرمانبرداری کے ساتھ زندگی گزارے اس کے اعلیٰ سے اعلیٰ اخلاقیات کا مستحق بنے اور پھر اس کی نعمتِ رحمت

ورافت اور احسان و کرم کا بھرپور ظہور ہوا۔ اور جو کوئی بناوٹ اور نافرمانی والی مجرمانہ زندگی اختیار کر لے اس کے لیے اُس خداوند قادر کی عفت عزت و جلال اور قدرتِ قادر کا پورا پورا ظہور ہو اور اس کے لیے ضروری ہو کہ انسانوں کو یہ معلوم ہو کہ اُن کے لیے اُن کے خالق و مالک کے کیا احکام ہیں اور کیا ہدایات ہیں۔ پھر اسی مقصد اور اسی کام کے لیے نبوت اور پیغمبری کا سلسلہ جاری فرمایا گیا، جو شروع دنیا سے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک جاری رہا۔ انبیاء علیہ السلام کے دو کام ہوئے تھے۔ ایک دُجی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت لینا اور دوسرا اُس ہدایت کو بندوں کو پہنچانا اور اُن کو اُس پر چلانے کی کوشش کرنا۔

پھر اب سے کوئی چودہ سو سال پہلے جب سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو انسانی دنیا کے حالات اور نقشہ میں کچھ ایسی تبدیلیاں آچکی تھیں یا کہنا چاہیے کہ انہی ترقی پزیر چکی تھی کہ حکمت الہی کا یہ تقاضا ہوا کہ اسی نبوت کو آخری نبوت قرار دے، اور آپ کے ذریعہ ایسی جامع اور کامل مکمل ہدایت دیدی جائے جو ہمیشہ کے لیے کافی ہو اور اس کا بھی انتظام کر دیا جائے کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ بالکل محفوظ رہے، اور پھر کسی نئی دُجی اور ہدایت کی ضرورت ہی نہ رہے۔ چنانچہ ہمارا اللہ آپ کا اور سب مسلمانوں کا عقیدہ اور یقین ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ایسی ہدایت آگئی اور وہ بالکل محفوظ ہے اور محفوظ رہے گی اس لیے نبیوں کا پہلا والا کام ختم ہو گیا، اب اس کی ضرورت نہیں رہی کسی نبی پر ہدایت کی دُجی آئے، بس دوسرا کام باقی رہ گیا یعنی خداوندی ہدایت کو بندوں تک پہنچانا اور ان کو اُس پر چلانے کے لیے کوشش اور محنت کرنا، یہ کام قیامت تک کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ذمہ کر دیا گیا۔

اب یہ امت محمدیہ جس کے ہم اور آپ بھی فرد ہیں اس کی ایک حیثیت تو یہ ہے کہ دوسرے پیغمبروں کی امتوں کی طرح یہ بھی اللہ کے آخری پیغمبر سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہے اور اس کا فرض ہے کہ آپ کی لائی ہوئی ہدایت اور شریعت پر چلے اور اس کی پیروی کرے۔ اور اس کی دوسری حیثیت جو اس کا خاص امتیاز ہے وہ یہ ہے کہ نبوت کا سلسلہ ختم ہو جانے کے بعد یہ نبیوں دے اس کام کی ذمہ دار بھی ہے کہ دنیا بھر کے لوگوں کو وہ ہدایت پہنچائے اور اُس پر چلانے کے لیے نبیوں والی کوشش اور محنت کرے اور اس طرح یہ امت کا نبوت میں

نبیوں کی نائب بھی ہے۔ پھر اس ذمہ داری اور نیابت کا ایک عمومی درجہ ہے جس کے لیے کسی خاص درجہ کے علم اور خاص معیار کی صلاحیت کی ضرورت نہیں، اس میں ہر ایمان لانے والے کا حصہ ہے۔ یہ عام مسلمانوں کا مقام ہے اور یہ بھی بڑا شرف ہے۔ اور ایک اس کا خصوصی درجہ ہے اور یہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی افتر کی طرف سے جو علم وحی کے ذریعہ ملا تھا اور جو ہدایت اور شریعت ملی تھی، اپنی صلاحیت و استطاعت کے مطابق اس کو حاصل کیا جائے اور آپ کی خصوصی نیابت کا حق ادا کیا جائے۔ یہ بہت بڑا درجہ ہے۔ یہ امت کے خواص کا مقام ہے۔ دراصل یہی لوگ ارشین انبیاء اور انبیاء ہیں۔

جانتے یہ مدرسے دراصل وہ کارخانے تھے جن میں قرآن وحدیث اور دوسرے دینی علوم کی تعلیم دیکر ایسے لوگ تیار کیے جاتے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خصوصی نیابت و امت کی ذمہ داری سنبھالتے اور اس کو اپنا مقصد، زندگی بنا لیتے اور اسی کے لیے وقف ہو جاتے۔ میرے بھائیو! آپ کا اصل مقام اور منصب یہی ہے اور ہمارے ان مدرسوں کی اصل غرض دفاع یہی تھی۔

قرآن مجید میں کسی جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ مریم صدیقہ کی پیدائش کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس سلسلہ میں سورہ آل عمران میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جب ان کی والدہ (امراۃ عِمرَان) نے بچہ پیدا ہونے کی امید محسوس کی (اور انھیں غالباً کچھ آثار اور قرآن سے یہ گمان تھا کہ لڑکا پیدا ہوگا) تو انھوں نے مذہبی افی اور کہا کہ یا اللہ میں نے پیدا ہونے والے بچے کو تیرے لیے وقف کر دیا۔ قرآن پاک میں ان کی اس نذر کا ذکر اس طرح کیا گیا ہے۔
 "وَرَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِیْ بَطْنِیْ مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ"
 بنی اسرائیل میں یہ دستور اور رواج تھا کہ افتر کے نیک بندے اور نیک بندیاں اپنے نوجوان بچوں کو افتر کے لیے وقف کر دیتے تھے، ان کو مُحَرَّرَس کہا جاتا تھا (یعنی افتر کے لیے آزاد چھوڑا ہوا) مطلب یہ ہوتا تھا کہ ہم نے اپنے اس بچہ کو خدا کی نذر کر دیا۔ اب یہ کہی کہ بار بار اور دہندہ انہیں کرے گا۔ شادی بیاہ بھی نہیں کرے گا، گھر بھی نہیں بنائے گا، بیوی بچوں کی۔ ذمہ داری سے بھی آزاد ہے گا، بس خدا کی عبادت اور کلیں کی خدمت کرے گا۔

_____ امام ابو بکر جصاص رازی نے اپنی تفسیر ”اسکام القرآن“ میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اولاد کو خدا کی نذر کرنے اور وقف کرنے کا یہ طریقہ شریعت محمدی میں بھی ہے، لیکن اس کی شکل شریعت محمدی کے مزاج کے مطابق بدل دی گئی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جن بندوں کو توفیق ہو وہ اپنے بچے کے متعلق نیت کر لیں کہ ہم اس کو خدا کے لیے اور اُس کے دین کی خدمت کے لیے وقف کرتے ہیں۔ یہ علم دین حاصل کرنے کے لیے اور دین کی خدمت کے لیے وقف ہوگا۔ پھر وہ بس خدا کا ہو جائے گا اور دین کی خدمت اور اللہ کی رضا جوئی اور عبادت اس کی زندگی کا مقصد ہوگا لیکن ہماری شریعت میں وہ نکاح کبھی کر سکے گا، کوئی معاشی شغلہ کبھی اختیار کر سکے گا لیکن اس کا مقصد زندگی اور اس کا اصلی کام بس دین کی خدمت ہوگا اسی کے لیے جینا مڑنا ہوگا۔ ”سرتو میرے بھائیو! ہم آپ جو ان دینی مدرسوں میں پڑھنے آتے ہیں ان کو دراصل اسی طرح کا نذر ہونا چاہیے۔

میرا اندازہ ہے کہ آپ بھائیوں میں ایسے بہت کم ہوں گے جن کو ان کے والدین یا سرپرستوں نے اس طرح سوچ کچھ کے اللہ کی نذر اور وقف کیا ہو اور اسی نیت سے دین کی تعلیم میں لگایا ہو۔ لیکن اب آپ کو یہ موقع حاصل ہے کہ آپ خود اپنے لیے یہ نیت اور یہ فیصلہ کر لیں اور اپنے... کو خدا کی نذر اور اُس کے دین کے لیے وقف کر دیں۔ جس طرح آپ نماز کی نیت کرتے ہیں اور وہ نماز اللہ کے لیے ہو جاتی ہے، اسی طرح آپ پوری زندگی کے بارے میں نیت کر لیں کہ وہ ہم نے اللہ کے لیے اور دین کے لیے وقف کی، اب ہم اللہ کے لیے اور دین کی خدمت کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا علم سیکھیں گے اور دین کی خدمت کریں گے، ہماری زندگی کا مقصد بس یہی ہوگا، اسی کے لیے ہمارا جینا مڑنا ہوگا۔ (حَیَّ اَیُّ وَ مَسْمَیِّ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ) تو آپ کی پوری زندگی اللہ کے لیے ہو جائے گی، پھر آپ کا کھانا پینا اور سونا کبھی اللہ کے راستہ میں ہوگا اور عبادت میں شمار ہوگا۔ پھر آپ کی حیثیت یہ ہوگی کہ آپ ”حزب اللہ“ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر میں بھرتی ہو گئے۔

میرے بھائیو! خدا کے لیے سوچو دنیا میں اس سے بلند کوئی مقام اور مرتبہ نہیں ہے۔ میں آپ سے کہتا ہوں کہ آپ میں سے کچھ بھائیوں نے اگر ابھی تک اس بات کو نہیں سمجھا تھا تو اب وہ

ذہن کی پوری صفائی کے ساتھ یہ نیت اور یہ فیصلہ کر لیں اور اب سے اپنے کو خود افتر کے لیے اور دین کے لیے وقف کر دیں۔ اور اگر آپ کی نیت میں خلوص اور سچائی ہے تو یقین کر لیں کہ افتر نے آپ کو قبول کر لیا ہے۔

اس نیت اور فیصلہ کے ساتھ انشاء افتر آپ کے اندر ایک بہت بڑی تبدیلی ہوگی، آپ کبھی اُس احساس کتری میں مبتلا نہ ہوں گے جس میں ہمارے مدبروں کے بہت سے طلبہ بلکہ بدقسمتی سے بعض علماء تک گرفتار ہیں، وہ سمجھتے ہیں کہ ہم اس دنیا میں بڑے خالص اور گھائے میں ہیں، عالم مولوی ہونے کے بعد ہمیں کوئی بڑی نہ کری نہیں مل سکتی، ہم دنیا کے عیش و آرام سے ہمیشہ محروم رہیں گے۔ ہمیشہ غریبی اور مفلسی کی تکلیفیں اور ٹھوکریں ہمارا مقدر رہیں گی۔ اگر آپ یہ سمجھ لیں کہ ہم خدا کے ہو گئے ہیں اور رسول افتر صلی افتر علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین کی خدمت کو ہم نے اپنا مقصد زندگی اور مشن بنا لیا ہے اور ہم بڑے خوش قسمت ہیں کہ خدا نے ہم کو اس کی توفیق دے کہ قبول فرمایا ہے تو پھر انشاء افتر کبھی آپ کو یہ احساس کتری نہیں تائے گا بلکہ آپ کا احساس یہ ہوگا کہ جو منصب آپ کا ہے اور جہاں آپ پہنچنا چاہتے ہیں وہ دنیا کے کسی بڑے سے بڑے آدمی کو کبھی حاصل نہیں ہے۔ پھر آپ کو وہ قلبی اطمینان اور روحانی سکون حاصل ہوگا جو خاص افتر والوں کا حصہ ہے۔ اور پھر آپ اپنی اس ذمہ داری کو اور اس راستہ کی غربت اور افلاس کی تکلیفوں کو افتر کے لیے قربانی اور جہاد اور مجاہدہ سمجھیں گے۔ اس سودے کو بڑے نفع کا اور کامیابی کا سوا سمجھ کر خوش ہوں گے۔ قرآن پاک میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ فَسَيُغْنِيَنَّكُمْ اللَّهُ وَنِعْمَ الْكَافِي

اس سے ہرگز میرا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ میں خدا نخواستہ غرور اور تکبر اجائے اور آپ اپنے کو خدا کا لادلا اور صاحب دلالت سمجھنے لگیں یہ تو افتر کی نگاہ میں مردود ہونے والی بات ہے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ آپ علم دین کی تحصیل اور خدمت دین کے کام اور اس منصب اور ڈیوٹی کو اتنا بلند سمجھیں اور اس کے لیے اپنے کو وقف کر دیں اور افتر سے دعا کرتے رہیں کہ وہ آپ کو قبول فرمائے اور اس طبقہ میں شامل فرمائے، اسی کے ساتھ اپنی ذات کو قصور و اسباب سمجھ کر ہمیشہ افتر سے معافی مانگتے رہیں اور اس کے سامنے روتے رہیں اور اس کے فضل و کرم سے امید رکھیں۔ تو اپنے

بھائیوں سے میری سب سے پہلی گزارش یا نصیحت یہی ہے کہ اگر آپ نے اب تک اپنے اس مقام و منصب کو نہیں سمجھا تھا اور اس طرح کا کوئی فیصلہ اپنے بارے میں نہیں کیا تھا تو خدا کے لیے اب کر لیں اور اس وقت اسی مسجد میں بیٹھے بیٹھے کر لیں۔ جس طرح ایک سکندر میں اسباب قبول کے بعد دو اجنبیوں میں بیوی اور شوہر کا رشتہ قائم ہو جاتا ہے اسی طرح آپ ایک سکندر میں اپنے دل سے یہ فیصلہ کر کے اشر کے ہو جاتے ہیں اور اشر آپ کا ہو جاتا ہے۔ پھر آپ دیکھیں کہ اس کے بعد آپ کے نظروں کے اندر میں کیسی تبدیلی اور حوصلوں میں کیسی بلندی آتی ہے اور آپ کہاں سے کہاں پہنچ جاتے ہیں۔ آج آپ اپنے کو نہ پہچاننے کی وجہ سے اور اپنے مقام و منصب کو نہ جاننے کی وجہ سے اپنے کو بلکہ اپنے پورے طبقہ کو بالکل بے قیمت اور اس دنیا کے بازار میں نہ چلنے والا سمجھ کر افسردہ اور غمزدہ ہیں، لیکن اگر آپ اپنے مقام و منصب کو سمجھ کر اپنے بارے میں وہ فیصلہ کر لیں جو میں آپ سے کہہ رہا ہوں اور اپنے کو خدا کی نذر اور اس کے لیے وقف کر دیں جس طرح حضرت مریم صدیقہ کا والدہ نے کیا تھا تو پھر انشاء اشر آپ کا احساس یہ ہوگا کہ ہماری قیمت خدا کے سوا کوئی اور اہی نہیں کر سکتا۔

نرخ بالا کن کہ اور زانی ہنوز

اسی کے ساتھ میں یقین کے ساتھ کہتا ہوں، ابراہیم جس کی بنا پر مجھے قسم کھانا پڑا ہے کہ آپ میں سے جو عزیز بھائی سچے دل سے یہ فیصلہ کر لیں گے اور استقامت کے ساتھ اس کی شرطیں پوری کریں گے وہ دیکھیں گے کہ ان پر انشاء اشر اس دنیا میں بھی اشر کا فضل ہوگا۔ اشر تعالیٰ انھیں ان راستوں سے عطا فرمائے جنکا انھیں ہم دگمان بھی نہ ہوگا جو اشر کا ہو جاتا ہے تو اشر بھی اس کا ہو جاتا ہے۔ مَن كَانَ كَاَنَ اللّٰهُ لَہٗ۔ میں اس موقع پر خود اپنی مثال آپ کے سامنے رکھنے میں مضائقہ اور حرج نہیں سمجھتا میرا اصل وطن یوپی میں سنبھل (ضلع مراد آباد) ہے۔ یہ سنبھل اصطلاحی اور قانونی حیثیت سے تو قصبہ اور سب ڈویژن ہے لیکن آبادی کے لحاظ سے بڑا شہر ہے، ایک لاکھ سے اوپر آبادی ہے۔ اب سے ۶۰-۷۰ سال پہلے میرے والد ماجد اس قصبہ کے رئیسوں اور دولتمندوں میں شمار ہوتے تھے، ان کے لیے اس کی پوری گنجائش تھی کہ اپنی اولاد کو انگریزی کی اعلیٰ تعلیم دلاتے، لیکن انھوں نے نیت کر لی تھی کہ جہاں تک ممکن ہوگا وہ اپنے بچے کو دنیا تعلیم دلائیں گے تاکہ آخرت میں ان کے

کام آئے۔ اتفاق کی بات ہے میری عمر جب ۱۲-۱۳ سال کی ہوئی تو ہائے ضلع میں ایک انگریز کلکٹر آگیا معلوم نہیں کیوں والد صاحب کے وہ بہت تعلق رکھتا تھا، اُسے جب معلوم ہوا کہ انھوں نے اپنے کسی بچہ کو انگریزی تعلیم نہیں دلائی تو اس نے والد صاحب کو خود ترغیب دی اور میری عمر غیر معلوم کر کے خاص طور سے میرے بارے میں کہا کہ اس کو کل ایسی اسکول بھیجو، بیس سال میں انٹرمیڈ کے لئے گا، اہم میں اس کو نائب تحصیلدار کی دیدوں گا۔ اُس زمانہ میں نائب تحصیلدار ہی بہت بڑی چیز تھی، اُس سے ترقی کے لئے کوئی تحصیلدار ہو جاتا تھا اور اس کے بعد ڈپٹی کلکٹر ہو جاتا تھا اور یہی ہندوستانیوں کی معراج تھی، کلکٹر تو عام طور سے اُس دور میں انگریز ہی ہوتے تھے۔ لیکن والد صاحب کی روح پر خدا کی ہے شمار نہیں ہوں وہ کلکٹر کے اس کہنے کے بعد بھی انگریز پڑھانے کے لیے آمادہ نہیں تھے، جب اُن کے بعض مخلص احباب کو یہ بات معلوم ہوئی تو انھوں نے بہت اصرار سے اُن سے کہا کہ اس موقع سے ناگوار اٹھانا چاہیے اور اس کو ضرور اسکول میں داخل کر دینا چاہیے! والد صاحب نے آخر میں اُن سے فرمایا کہ اس بات پر ہے کہ مجھے اطمینان اور یقین ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں مجھے اپنی اولاد کی کمائی کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔ انشاء اللہ میں خود اُن کو کھلاتا رہوں گا۔ ہاں مرنے کے بعد قبر میں مجھے ضرورت ہوگی کہ اُن کی کمائی مجھے ملے اس لیے میں تو ان کو وہی پڑھاؤں گا جو قبر میں میرے کام آئے۔ تو انھوں نے مجھے اس نیت سے علم دین کی تعلیم دلائی تھی کہ میں دین کی خدمت کروں اور آخرت میں اُن کے کام آئے۔ وہ میری طالب علمی کے زمانہ کے بعد بھی مدت تک میری ضروریات کے لیے باقاعدہ خواہ دیتے رہے، بلکہ زندگی بھر مجھ پر خرچ کرتے رہے۔ میرے نزدیک اُن کی نیت اہم اُن کے اخلاص ہی کا یہ صدقہ ہے کہ اس دنیا میں بھی مجھ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے۔ حالانکہ خود دو تہمتیں نہیں ہوں، نہ کوئی گنہگار بھی واجب ہوتی ہے اور گنہگار نہیں لیکن بہت سے دو تہمتوں کو بھی وہ راجتیں ملائیں نصیب نہ ہوگی جو میوے الگ نے مجھے نصیب فرمائی ہیں، یہ اُنی جہازوں میں اٹھتا ہوں، کلاس میں سفر کرتا ہوں، حالانکہ خود میرے پاس تو سائیکل بھی نہیں ہے۔ الحمد للہ زندگی کی سب ضرورتیں اللہ تعالیٰ کے فضل سے پوری ہوتی ہیں اور بہت اچھے طریقے سے پوری ہوتی ہیں، اگر میں ڈپٹی کلکٹر یا کلکٹر بھی ہو جاتا تو ایسی زندگی مجھے نصیب نہ ہوتی، یہ سب میرے والد صاحب، محمد اسرار علیہ کی نیت اور

انخلاص کا صدقہ ہے۔ اور یہ دولت مند ہونا بھی اُن ہی کی دعا کا صدقہ ہے۔ وہ حج کو تشریف لے گئے مگر وہاں پر کچھ سے تنہائی میں فرمایا کہ میں تیرے لیے کچھ نہیں لایا ہوں، اِن ایک دعا میں نے تیرے لیے کی جو اور انشاء اللہ قبول ہوگی اور وہ یہ کہ تیرے پاس کبھی دولت نہ ہو اور تجھے کبھی تکلیف نہ ہو۔ یہ بات آپ قرعاً چالیں سال پہلے کی ہے، اب تک اللہ تعالیٰ کا معاملہ میرے ساتھ بالکل یہی ہے کہ دولت میرے پاس کبھی نہیں ہوئی اور اللہ شہید ہے، اسے نصیب رہی، کبھی وہ تکلیف نہیں ہوئی جو غربت و انخلاص کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور میں اس پر دل سے راضی ہوں۔

تو میرے عزیز بھائی! میں آپ سے یہ کہہ رہا تھا کہ اگر اب تک آپ نے اپنے کو اللہ کی نذر کر دینے اور دین کی خدمت کے لیے وقف کر دینے کی نیت نہیں کی ہے تو اب اللہ سے یہ معاملہ کر لیجئے اور پھر اپنے آپ کو ان کے مطابق بنا لیجئے۔ میں قسم کھا کے آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ پھر اللہ تعالیٰ کا بھی آپ کے ساتھ خاص معاملہ ہو گا جس کا اصل ثمر تو آخرت میں ہو گا جو دارالآخر ہے لیکن اس دنیا میں بھی آپ پر کھلا فضل ہو گا۔ خدا جانتا ہے اسے ضعف اور ہمارے لیے کسی دے بھی اور ہمارے ماحول کی اموال و نعمت اور خرابی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا یہ کر یا نہ معاملہ ہر اہم اس دور میں تجربہ اور شاہدہ میں آ رہا ہے کہ جو اپنے کو اُس کا بنادے۔ اللہ تعالیٰ اس کی کفالت فرماتا ہے اور اپنے بندوں کے دنوں کو بھی اس کی طرف متوجہ فرما دیتا ہے، کوئی اس کا بن کے تو دیکھے!۔ تو میری پہلی گزارش اور پہلی نصیحت ان دینی مددگاروں میں پڑنے والے آپ بھائیوں کو بھی ہے کہ آپ اپنے مقام و منصب اور علم دین کے مقصد اور اس کی عظمت کو سمجھیں اور اگر اس راستے پر چلنا چاہتے ہیں تو ذہنوں کی پوری صفائی کے ساتھ سوچ سمجھ کر اور نیت کر کے اس راستے کو اپنائیں اور اپنے آپ کو خدا کی نذر کر دیں اور طے کر لیں کہ آپ کو اپنی پوری زندگی اور پوری صلاحیتیں اور توانائیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم والا علم حاصل کرنے پر اور اُس کے ذریعہ دین کی خدمت پر لگا دینی ہیں اسی کے لیے آپ کا جینا اور مرنے ہے۔ پھر آپ اس نیت اور اس فیصلہ کی تجدید بھی کرتے رہیں، میں تو عرض کر دوں گا کہ روزانہ ایک وظیفہ کے طور پر اس کا مراقبہ کیا کریں کہ میں نے اپنے کو اللہ کی نذر کر دیا ہے اور علم دین اور خدمت دین کے لیے وقف کر دیا ہے اور دعا کیا کریں کہ اللہ تعالیٰ اس تقاضا کو عطا فرمائے اور ہمیں قبول فرمائے۔

اس کے بعد میری دوسری نصیحت یاد دہرا مشورہ آپ بھائیوں کو یہ ہے کہ یہ علم اہل حدیث دین کی توفیق اسی کو حاصل ہوتی ہے جو قدر کے ساتھ اس کے لیے وہ محنت کرے جو اس کا حق ہے۔ یہ مدرسوں کے قاعدوں ضابطوں کے مطابق بس اسباق پڑھ لینا اور امتحان دیکر سند حاصل کر لینا یہ کوئی چیز نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا علم اور آپ کے والے کام میں کمپ کی نیابت تو وہ عظیم نعمت ہے اور آپ کی وہ بیش بہا میراث ہے جس کے لیے سچے عاشقوں کی سعی لگن اور محنت اور قربانی ہونی چاہیے۔ آپ کے اندر یہ عاشقانہ کیفیت اور لگن جب ہی پیدا ہوگی اور آپ عاشقوں والی محنت اور قربانی جب ہی کر سکیں گے جب آپ کو اس کا پورا شعور ہوگا کہ آپ کتنی بڑی دولت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اس شعور کے بعد اور اس عاشقانہ کیفیت کے بعد آپ کی حالت کچھ اور ہوگی۔ آج ان مدرسوں کی وجہ سے علم حاصل کرنا مسجد آسان ہو گیا ہے، ایک-دو ماہہ تھا کہ اشر کے بندے اس علم کی طلب میں ملکوں ملکوں مارے مارے بھرتے تھے، آج کل گاڑی نہیں تھی، موٹر نہیں تھی، ہوائی جہاز نہیں تھے، پیدل یا اونٹ پر سیکڑوں میل کا سفر کرتے تھے، علم دین کے حلق نے اشر کے بندوں کے لیے یہ سب آسان کر دیا تھا۔ اور خود ہمارے قریبی بزرگوں میں ایسی مثالیں موجود ہیں جن سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اس علم کو کیسی عاشقانہ کیفیت کے ساتھ حاصل کیا تھا۔ میں نے اپنے بعض بزرگوں کے متعلق سنا ہے کہ وہ دہلی میں حدیث پڑھتے تھے۔ دہلی علم حدیث کا مرکز تھا۔ اس زمانہ میں وہاں ایسے مدرسے نہیں تھے جیسے آج ہیں، جن میں ہماری تمام ضرورتوں کا انتظام ہے، اس زمانہ میں طالب علموں کو کرڈے تیل سے جلنے والا چراغ بھی نصیب نہیں ہوتا تھا تو ہمارے بعض بزرگ جو دہلی میں رہتے تھے، چاندنی راتوں میں تو چاند کی روشنی میں مطالعہ کرتے تھے اور جن راتوں میں چاندنی نہ ہوتی تو لڑکوں پر روشنی کے لیے جو سرکاری لائٹیں ہوتی تھیں، ان کے پاس کھڑے ہو کر ان کی روشنی میں کتابوں کا مطالعہ کرتے تھے۔ ایسی تکلیفیں اور شقیں عشق کے بغیر نہیں اٹھائی جاسکتیں۔ اسی عاشقانہ محنت سے حضرت نانوتوی، حضرت گنگوہی اور حضرت تھانوی جیسے علماء بنے تھے۔ مشہور قول ہے آپ نے بھی سنا ہوگا اور بالکل صحیح ہے کہ جب تم اپنے کو بالکل اور سرفہریدی علم پر لگا دو گے تو علم کا کچھ حصہ حاصل کر سکو گے۔

تیسرے بھائی بامیری دوسری فصاحت اور دوسرا مشورہ آپ حضرات کو یہ ہے کہ جو علم حاصل کرنا چاہتے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیش بہا ورثہ اور ترکہ ہے اس کے شایان شان محنت کرو۔ دوسرے ضابطہ کی جو سند فراغ آپ کو ملتی ہے آپ خود بھی جانتے ہیں کہ اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے وہ علم حاصل کیجئے جس کے بعد آپ خود سندن جانیں اور اس کا راستہ یہی ہے کہ اپنے کو عاشقوں کی طرح علم کی تحصیل میں جھونک دو!

اس کے بعد میری تیسری فصاحت یا تیسرا مشورہ آپ بھائیوں کو یہ ہے کہ یہ علم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص ورثہ اور ترکہ ہے اور ہر کاہنوت میں آپ کی نیابت یہ اللہ تعالیٰ کی خاص الخاص نعمت ہے یہ صرف محنت سے بھی حاصل نہیں ہو سکتی دنیا کے دوسرے علوم و فنون ڈاکٹری، ریاضی، سائنس، فلسفہ وغیرہ اور ان میں ہمارے دعا و اقت سب محنت اور ذہانت سے حاصل ہو سکتے ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا علم جو ایک نور ہے اور ہر حضور کی نیابت جو عظیم ترین منصب ہے اس کے لیے محنت و ریاضت کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحیح تعلق اور تقویٰ بھی شرط ہے اس لیے میں پورے خلوص اور پیار سے آپ عزیزوں سے کہتا ہوں کہ اپنی زندگی کو اللہ سے تعلق والی اور تقویٰ والی زندگی بنائے۔ اللہ سے تعلق کا خاص ذریعہ عبادات مثلاً نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور غیرہ ہیں لیکن یہ شرط ہے کہ نماز اور تلاوت اور ذکر کی صورت نہ ہو بلکہ حقیقت ہو اور اس میں روح ہو۔ مجھے یقین کہ آپ اپنے گھر آپ سب حضرات نماز پڑھنے والے ہیں۔ میں کئی دن سے گجرات ہی کے مدرسوں کا دورہ کر رہا ہوں جہاں بھی میں نے رات گزار دی قریباً ہر جگہ اور ہر مدرسہ میں دیکھا کہ ہمارے طلباء فجر کی نماز کے بعد قرآن پاک کی تلاوت میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ مجھے یہ دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی، لیکن یہ بات خود آپ کے سوچنے کی ہے کہ کیا آپ کی نماز اور آپ کی تلاوت دوسری ہی ہوتی ہے جیسی کہ حدیث اور تفسیر پڑھنے والے طلباء کی ہوتی چاہیے؟ اگر ایسا ہی ہے تو بہت ہی مبارک ہے! لیکن میرا خیال ہے اور تجربہ یہ ہے کہ عام طور سے ہمارے طلباء کی نماز اور تلاوت دوسری ہی ہوتی ہے جیسی کہ ہمارے عام مسلمانوں کی ہوتی ہے جو ثنا (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ) اور الحمد للہ اللہ اعلیٰ ہو اللہ شریف اور سُبْحَانَكَ رَبِّيَ الْعَظِيمُ اور سُبْحَانَكَ رَبِّيَ الْأَعْلَى

کسی چیز کے بھی معنی نہیں جانتے۔ میرے بھائیو! آپ نے مشکوٰۃ شریف میں حدیث پڑھی ہوگی
 "انہ اذا قام احدکم لصلی فانہ یناجی ربہ، یعنی جب اشرک کو کسی بندہ نماز کے
 لیے کھڑا ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے تو وہ اشرق قالی کے حضور میں اور اُس سے ہمکلام ہوتا ہے
 اور اُس سے اپنے دل کی باتیں کرتا ہے۔ اسی طرح آپ نے وہ حدیث بھی پڑھی ہوگی جس
 میں فرمایا گیا ہے کہ جب بندہ نماز میں سورہ فاتحہ پڑھتا ہے تو ہر ایت پر اشرق قالی اس کو جواب
 دیتا ہے جب وہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین تو اشرق قالی فرماتا ہے "حمد فی عبدی"
 اور جب بندہ کہتا ہے "الرحمن الرحیم" تو اشرق قالی فرماتا ہے "اشحنی علی عبدی"
 اور جب کہتا ہے مالک یوم الدین تو اشرق قالی فرماتا ہے "حجت فی عبدی" آگے پوری حدیث ایک دو تہی
 تو خدا کے لیے سوچیں کہ جن بھائیوں نے یہ فضیلت پڑھی ہیں اور وہ اس پر جو کوئی شک نہیں ہیں اور انکی تعلیم اتنی ہو گئی ہو کہ نماز
 میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس کا مطلب جانتے اور سمجھتے ہیں اور اسکے باوجود ان بھائیوں نے عام مسلمانوں کی طرح جو ایک ایت
 کا بھی مطلب نہیں سمجھتے توجہ الی اللہ سے اور معنی مطلب سے غافل ہو کر نمازیں پڑھتے ہیں تو
 سوچیں کہ یہ ان کے لیے کتنے بڑے خدائے کی بات ہے اور وہ اپنے ساتھ کیا ظلم کر رہے ہیں۔ اس
 کی مثال بالکل ایسا ہے کہ ایک شخص کی جیب میں ہزاروں لاکھوں کے نوٹ بھرے ہیں اور وہ انھیں
 وہی کاغذ سمجھ کر ان سے کام نہیں لیتا۔۔۔ میرے عزیز بھائیو! اشرق قالی نے آپ کو وہ علم
 نصیب فرمایا ہے کہ جس وقت آپ نماز کے لیے اشرق کی حضور میں کھڑے ہوں تو "انہ یناجی ربہ"
 کی کیفیت کے ساتھ نماز پڑھیں اور جب زبان سے عرض کریں الحمد للہ رب العالمین
 تو آپ کا دل اشرق کی طرف سے حمد فی عبدی کی آواز سننے اسی طرح "الرحمن الرحیم" اور
 "مالک یوم الدین" کہیں تو آپ کا دل اشرق قالی کی آواز سننے اور "حجت فی عبدی"
 کی آواز سننے اور "ایاک نعبد وایاک نستعین" کہیں تو خدا اپنی و بیٹی عبدی و عبدی
 مسائل کی بشارت سنے۔ اس کا غرض جب تلاوت کریں تو آپ کا یہ دھیان ہو کہ اشرق
 مجھ دیکھ رہا ہے اور میری تلاوت سن رہا ہے اور سمجھنے کی کوشش کریں کہ اشرق کیا ارشاد فرما رہا ہے
 پھر جب وہ کہیں آئیں جن میں اشرق قالی کے فضل اور رحمت کا یا جنت کا ذکر ہو تو اشرق سے اس
 کے لیے دعا کریں اور جہاں اشرق قالی کے قدم جلال کا اور دوزخ کا ذکر آئے تو وہاں اشرق قالی

سے پناہ مانگیں، آپ حضرات نے پڑھا ہو گا کہ حضور کا یہی طریقہ تھا۔

تو میرے بھائیو! اگر آپ صرف اتنا ہی کر لیں کہ نماز اُس طرح پڑھیں جس طرح آپ کو پڑھنی چاہیے اور تلاوت اُس طرح کریں جس طرح ہونی چاہیے تو ائمہ فقہائے کائنات حاصل ہونے کے لیے انشاء اللہ اتنا بھی کافی ہے اور اگر اس کے ساتھ تھوڑے سے ذکر و تسبیح کی بھی عادت ہو جائے تو پھر تو انشاء اللہ نور ہی نور ہے۔ خدا کے لیے اس راستہ پر چل کر دیکھو پھر دیکھو خدا کی طرف سے کیا معاملہ ہوتا ہے؟ میرے بھائیو یہ ولایت کا راستہ ہے اور دوسروں کی بہ نسبت آپ کے لیے بہت آسان ہے۔

شاید آپ نے اپنے حضرات اساتذہ اور بزرگوں سے سنا ہو کہ ہمارے اکابر حضرت گنگوہی وغیرہ طالب علموں کو بیعت نہیں کرتے تھے جب تک وہ فانی نہ ہو جائیں ان کو سلوک کے ذکر و شغل میں مشغول ہونے سے منع کرتے تھے۔ حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے خود اپنا واقعہ لکھا جو کہ میں نے طالب علمی کے زمانہ میں حضرت گنگوہی قدس سرہ سے بیعت کی درخواست کی تو حضرت نے قبول نہیں فرمایا بلکہ ارشاد فرمایا کہ شیطانی دوسرہ ہے، یعنی وہ علم نبوی کے شغف و انہماک سے ہٹا کر دوسری طرف لگا دینا چاہتا ہے تاکہ علم ناقص رہ جائے۔

اصل بات یہ ہے کہ اُس زمانے میں خاص کر ہمارے علمی حلقہ میں اس بیعت کا رد راجح نہیں تھا جو ہمارے زمانے میں چل پڑا ہے کہ بزرگوں سے بس بیعت ہو جاتے ہیں کہ ان کا کچھ نہیں ہوتا بلکہ جو بیعت ہوتا تھا وہ سلوک کے مشاغل شروع کر دیتا تھا تو اگر حضرت تھانوی جیسے حضرات طالب علمی کے زمانہ میں بیعت ہوتے تو سلوک کے اذکار و اشغال کا سلسلہ بھی شروع ہو جاتا اور پھر ذکر کے کنارہ دار ہوا اور واردات اور کیفیات کا سلسلہ بھی شروع ہو جاتا تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا کہ علم کی طرف تو سوجھ بوجھ جاتی جب دمی ذکر کی لائن پر چل پڑتا ہے تو اُس کے لیے اُس سے زیادہ لذت اور مرغوب کوئی چیز نہیں ہوتی تو پھر وہ اسی کا ہو جاتا ہے پھر وہ ہلکا، اور توضیح تلوین اور بیضاوی اور امور عامہ اور خیالی میسجی شکل اور خشک کتابوں میں مغرور بنی نہیں کر سکتا، اس کی دنیا ہی بڑن جاتی ہے۔ تو اگر حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ طالب علمی کے زمانہ میں بیعت ہو کر سلوک کے ذکر و شغل میں لگ جاتے تو بس ایک بزرگ ہمارے رہ جاتے۔ علم کا وہ مقام ہرگز حاصل نہ ہوتا جو ائمہ فقہائے کرام نے عن فرمایا، وہ حکیم الامت

مجدد الملت نہ ہوتے اور وہ سیکڑوں اصلاحی تصانیف امت کو نہ ملتیں جو انشاء اللہ صدیوں تک
 امت کی رہنمائی کرتی رہیں گی۔ تو میرے بھائیو! ہمارے اکابر حضرت گنگوہی وغیرہ علیہ السلام
 کو اس لیے بیعت نہیں فرماتے تھے کہ ذکر شغل میں لگ کر وہ علم سے نہ رہ جائیں۔ یہ مطلب ہرگز
 نہیں تھا کہ طالب علموں کو تعلق باشر کی اور تقویٰ اور اصلاح کی ضرورت نہیں۔ اُس زمانہ میں
 مدرسوں کی یہ ہبات اور بھار نہیں تھی۔ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم سہارنپور کا بھی ابتدائی
 دور تھا اور ہم نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ اس وقت کا حال یہ تھا کہ دارالعلوم کا دربان بھی صاحب نسبت ہوتا تھا۔
 وہاں کی پوری فضا تعلق باشر اور تقویٰ کی فضا تھی اور طالب علمی کے زمانہ میں جس درجہ کا تعلق باشر اور
 جس درجہ کا تقویٰ اور جس درجہ کی اصلاح ضروری ہے وہ مدرسہ میں رہ کر آپسے نصیب ہو جاتا تھا۔
 میرے ایک استاد تھے حضرت مولانا کریم بخش سنبلوی رحمۃ اللہ علیہ وہ میرے اساتذہ میں
 اس لحاظ سے میرے سب سے بڑے محسن ہیں کہ زیادہ تر مدرسوں میں نے انھیں سے پڑھیں، وہ
 میرے تعلیمی سرپرست بھی تھے میرے والد اچھا رحمۃ اللہ علیہ نے مجھے ان کے سپرد کر دیا تھا۔ میں نے
 ۴ سال ان سے پڑھا وہ ان کے ساتھ اس طرے رہا کہ ان ہی کے کمرہ میں رہتا اور سوتا تھا، انھوں نے
 صرف آخر کے دو سال دارالعلوم دیوبند میں پڑھا تھا۔ حضرت مولانا سید حسین مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور
 حضرت مفتی کفایت اللہ کے ہم سبقوں میں تھے۔ حالانکہ انھوں نے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ
 کا بھی زمانہ پایا لیکن مجھے معلوم نہیں کیوں انھوں نے سلوک اور ذکر شغل کی طرف بالکل توجہ نہیں کی،
 اس لیے کسی بزرگ سے بیعت بھی نہیں کی لیکن دارالعلوم میں صرف پڑھنے اور حضرت شیخ الامام
 وغیرہ اساتذہ کی صحبت و محبت کی برکت سے وہ تقویٰ نصیب تھا کہ اگر ہمیں نصیب ہو جائے تو
 سب کچھ ہے۔ لیکن اب ہمارے مدرسوں کی فضا وہ نہیں رہی کہ تقویٰ اور اصلاح کے
 لیے اور تعلق باشر کے لیے مدرسہ میں رہنا اور پڑھنا کافی ہے۔ آج مدرسوں کی جو فضا ہے وہ میرے
 آپ کے سب کے سامنے ہے۔ اس لیے خود حضرت گنگوہی کے خلفاء اور ان کے خلفاء کے خلفاء
 نے اپنا رویہ بدل دیا اور طالب علموں کو بھی بیعت فرمانے لگے۔ اس لیے میں آپ کو غلو ص سے اور
 ضرر سے مشورہ دیتا ہوں کہ اسی طالب علمی کے زمانہ میں کم از کم نماز اور تلاوت اور تہوڑے
 سے ذکر کا خاص انتہام کیجئے۔ اگر آپ اس معاملہ میں غفلت کریں گے تو اگرچہ آپ پڑھیں گے

نہاری اور سلم اور جلالین اور بضاوی لیکن شیطان آپ کو اپنا بنالے گا۔ میرے بھائیو! ایک بات پتہ کی کہتا ہوں یہ جو ہماری طالب علموں یا علماء کی جو برادری ہے اس کے لیے دو بیماریاں ہیں یا ہم افسردہ ہوں گے اور یا خدا نخواستہ پھر شیطان کے ہوں گے۔ یہاں لیے بیچ کا راستہ نہیں ہے، اس لیے میں کہتا ہوں کہ ابھی سے افسرے تعلق پیدا کرو اور تقویٰ اختیار کرو۔ یعنی جن باتوں کو افسر نے گندہ اور گناہ قرار دیا ہے، اُن سے اپنے کو محفوظ رکھنے کی کوشش کرو، افسر کا تعلق وہ افسر کی رضا نصیب ہونے کی یہ خاص شرط ہے۔ افسر قتالے بڑا غصہ ہے، اگر کوئی شخص گندگیوں اور گناہوں اور اُن باتوں سے بچنے کی فکر نہیں کرے جو خدا کو ناراض کرنے والی ہیں تو وہ اپنے لیے خدا کی رحمت اور مقبولیت کے دروازے بند کر لیتا ہے۔ میرے بھائیو! آپ کا منصب نبوت کی وراثت اور نیابت کا منصب ہے، آپ کو اس کے لیے اپنے کو تیار کرنا ہے اس کی پہلی شرط یہ ہے کہ افسر قتالے نے جن باتوں کو گندہ اور حرام قرار دیا، جہاں تک ہو سکے اپنی زندگی کو اُن سے پاک رکھا جائے (لا یسہ الا المظہرون)

بلکہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ بعض بندے وہ ہوتے ہیں جن کی اسی راستہ سے ترقی ہوتی ہے کہ اُن سے گناہ سرزد ہو جاتا ہے پھر اُس کے رنج و غم سے اُن کا دل نوٹ جاتا ہے اور وہ اللہ کے فضل میں خوب دھوئے ہیں اور توبہ کرتے ہیں، اس سے اُن کے درجات میں وہ ترقی ہو جاتی ہے جو عبادتوں سے نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہو کہ بندہ کا یہ حال کہ وہ گناہوں سے بچنے کا ارادہ اور عزیمت کر لے لیکن نفس کے قریب یا شیطان کے ہلکانے سے یا کسی دبی خراب جذبہ سے اُس سے گناہ ہو جائے اور پھر اُسے رنج و غم ہو اور وہ سچے دل سے توبہ اور استغفار کر لے یہ حالت مضر نہیں ہے بلکہ مقام دلالت کے منافی بھی نہیں ہے، معصوم و صرف انبیاء علیہم السلام اور اللہ کے فرشتے ہیں۔ ہاں یہ چیز اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے والی اور اس کی رحمت اور مقبولیت سے محروم کرنے والی ہے کہ بے فکری اور بے بالی سے گناہ ہوں اور معصیتیں عادت بن جائیں۔

میرے عزیز بھائیو! خدا کے لیے اپنے کو پہچانو! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت میں داخل ہو چکے ہو، آپ کے لشکر کے سپاہی ہو، حضور کی نیابت و وراثت کی ذمہ داری سنبھالنے کی تیاری کر لے ہو، ایسی صورت میں اگر تم بھی دنیا کے عام آدمی اور لوگوں کی طرح گناہوں اور معصیات سے دلچسپی رکھو، تم بھی سینما دیکھو اور بد نظری کے ساتھ سڑکوں پر آوارہ گردی کرو تو صاف کراتھما کی مثال اُس شہزادہ کی ہے جو کسی سڑی ہوئی بھنگن یا بھاری سے لگاؤ رکھے۔ اگر اللہ تعالیٰ حقیقت دیکھنے والی نگاہ عطا فرمائے تو اس ذمہ داری کے ساتھ قرآن و حدیث کا علم حاصل کرنا بالکل ایسا ہے جیسا کہ قرآن شریف یا بخاری شریف کو ناپاک غلاف میں رکھنا۔ میں پھر کہتا ہوں اپنے کو پہچانو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نسبت کو صحیح کرو!

بہت سے عزیز بھائی اس طرح سوچتے ہیں یا شیطان اُن کے دل میں ڈالتا ہے کہ ابھی عمر ہی کی ہے، یہی تو ہمارے کھیلنے کودنے کے اور دنیا کے مزے چکھنے کے دن ہیں، ابھی تو حالِ علمی ہے، آگے چل کر ہم بھی اپنے بزرگوں والی زندگی اختیار کر لیں گے۔ آپ خود ہی سوچیں کہ یہ آپ کا اپنے پرکتنابرِ ظلم ہے۔ میرے عزیز! مثال ابھی نہیں ہے لیکن بات بالکل سچی ہے کہ بڑے عظیم میں تو سنا ہے زندیاں بھی توبہ کر کے تسبیح پاتھ میں لے لیتی ہیں۔ آپ نے وہ حدیث پڑھی یا سنی

ہوگی جس میں حضور نے فرمایا ہے کہ راتِ اتر کے بندے وہ ہیں جو قیامت کے دن جب اترتے ہیں
 کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا، وہ اتر کے عرش کے سایہ میں ہوں گے، اُن میں ایک ہے ی
 -مَثَابٌ لِّنَّسَاءِ عِبَادَةِ اللّٰهِ- (یعنی وہ نوجوان جو اتر کی عبادت اور فرمانبرداری
 میں بڑھا اور پر دان چڑھا۔ یعنی جس نے شروع ہی سے عبادت اور تقویٰ والی زندگی اختیار
 کر لی، تو اگر اب تک اپنے خیال نہیں کیا تھا تو اب حضور کی یہ حدیث سُن کر اپنے کو ایسا بنانے
 کا فیصلہ کر لیجئے اور عرشِ الہی کے سایہ کا استحقاق بھی حاصل کر لیجئے۔ یہ وہ نعمت ہے
 جس کو آپ ہی اس وقت کے فیصلہ سے حاصل کر سکتے ہیں، میں اگر چاہوں تو حاصل نہیں کر
 سکتا کیونکہ میری عمر تو اب ستر کے قریب پہنچ چکی ہے، اتر تعالیٰ آپ عزیزوں کو توفیق دے کہ اس
 نوجوانی میں فیصلہ کر کے اُن خوش نصیبوں کی صف میں آجائیں جو قیامت کے سخت ترین دن میں
 عرشِ الہی کے سایہ میں ہوں گے۔

اس کے بعد میں ایک آخری بات آپ بھائیوں سے اور عرض کرنا ہے۔ خدا توفیق دے
 آپ کو رسولِ اتر صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب و وارث بننا ہے اور آپ کے والے کام کی ذمہ داری
 سنبھالنا ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ آپ کو حضور سے خاص نسبت اور مناسبت حاصل ہو
 اور آپ کے خصوصی اور امتیازی اوصاف میں آپ کا حصہ ہو۔ میں نے اس پر بہت غور کیا
 ہے کہ حضور کی ذات پاک میں کس وصف کا غلبہ ہے، بیوں تو اتر تعالیٰ نے آپ کو سارے
 ہی کمالات عطا فرمائے۔ ”انجو خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری“ لیکن آپ کی زندگی اور آپ کے
 احوال میں غور کرنے سے یہ بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ آپ کے اوصاف میں سب سے
 زیادہ غالب وصف دعا اور اتر سے مانگنا ہے۔ دنیا میں کسی نے اتر سے اتنا نہیں مانگا جتنا
 آپ نے مانگا اور ایسے سوز و گداز سے اور لاچارگی و محتاجی کے ایسے شدید احساس اور الحاح
 کے ساتھ کسی نے نہیں مانگا جیسا آپ نے اتر سے مانگا۔ حدیث کی کتابوں میں حضور کی جو
 سیکڑوں دعائیں مردی ہیں آپ اُن کو غور سے پڑھیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہر دعا میں نیاز
 مندی اور عبدیت کی روح بھری ہوئی ہے۔ یہ دعائیں آپ کا خاص الخاص و شریں۔

تو میرا آخری مشورہ یا آخری نصیحت آپ بھائیوں کو یہ ہے کہ ان دعاؤں سے خاص مناسبت پیدا کیجئے! — یہ بھی یاد رکھیے کہ دعا کی حقیقت یہ ہے کہ جس چیز کے لیے دعا کرنا ہو دل میں اُس چیز کی طلب اور حاجت مندی کا احساس ہو جس طرح پیاسے کو پانی کی طلب ہوتی ہے اور اشر کے کرم پر اعتماد کر کے اس یقین کے ساتھ مانگے کہ وہ چیز بس اُس کے خزانے میں اور اس کی قدرت میں ہے اور وہ اپنے کرم سے مجھ محتاج اور بھکاری کو عطا فرمائے گا۔

دعا اگر دل سے نہ ہو، بس زبان بول رہی ہو اور ہاتھ اٹھے ہوئے ہوں تو وہ دعا نہیں ہے، دعا صرف وہی ہے جو دل سے ہو، دعا دراصل دل کا عمل ہے زبان سے تو اس کا بس ظہور ہوتا ہے یا یوں کہہ لیجئے کہ ہاتھوں کا اٹھنا اور زبان سے دعا کے الفاظ کا نکلتا دعا کی صورت اور اس کی ظاہری شکل ہے۔ دعا کی حقیقت تو یہ کہ ساتھ دل کی طلب اور دل کا اشر سے مانگنا ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ جب آدمی کو رنج و غم ہوتا ہو تو وہ روتا ہے، اُس کے منہ سے رونے کی آواز نکلتی ہے اور آنکھوں سے آنسو بہتے ہیں۔ لیکن یہ رونے کی آواز اور آنکھوں کے آنسو رنج و غم کی اصل حقیقت نہیں ہے بلکہ اس کی ظاہری شکل و صورت ہے، اصل رنج و غم وہ ہے جو دل میں ہوتا ہے اور آنکھوں سے اور منہ سے اس کا صرف ظہور ہوتا ہے۔ آج ہماری عام حالت یہ ہے کہ کم از کم ہر فرض نماز کے بعد ہم دعا کرتے ہیں اور بعض اوقات خوب دیر تک دعا کرتے ہیں لیکن یہ دعا صرف زبان کی اور ہاتھوں کی ہوتی ہے، دل متوجہ نہیں ہوتا۔ بس اوقات خود میرا یہی حال ہوتا ہے، اشر قالی ہمارا حال درست فرمائے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ دعا نہیں ہے، دعا کی صرف صورت ہے۔ — آپ ابھی سے اس کی عادت ڈالیے کہ آپ کی دعا اصلی دعا ہو اور حقیقی دعا ہو دعا کی صرف شکل و صورت نہ ہو، خاص کر تنہائی میں دل کی پوری توجہ کے ساتھ اشر قالی سے مانگنے کی عادت ڈالیے، اُس سے ایمان کی حقیقت مانگیے، علم و معرفت مانگیے، نماز کی حقیقت اور تقویٰ مانگیے، دین کی خدمت کی توفیق مانگیے، تنہائیوں میں درد دے اور بڑے بڑے مانگیے، پھر دیکھیے اشر قالی کا کیا افضل ہوتا ہے۔ — خاں عبدالغفور صلی اللہ علیہ وسلم کی مانگوں دعاؤں سے مناسبت پیدا کیجئے، حدیث کی ہر کتاب میں کتاب الدعوات ہے جس میں مختلف موقعوں کی حضور کی سیکڑوں دعائیں جمع کر دی جاتی ہیں، یہ دعائیں حضور کا خاص الخاص در نہ ہیں اور بڑا بیش بہا

خزانہ ہے اور اس کی کئی ہمارے آپ کے ہی پاس ہے جو ان ہمدوں میں حدیث کی کتابیں پڑھتے ہیں، افسوس ہیں اس خزانے کے جو اہرات کی قدر نہیں، اگر کوئی ایسا الہامیٹر ہوتا جس سے آخرت کے لحاظ سے چیزوں کی قدر و قیمت جانچی جاسکتی تو معلوم ہو سکتا کہ حضور کی بھٹی بھوٹی دعائیں دنیا و مافیہا سے زیادہ قیمتی ہیں۔ اضر قلعے میں آپ کو توفیق دے کہ اُس کی اس نعمت کی قدر جانیں اور اس کا شکر ادا کریں کہ اُس نے اس عربی تعلیم اور ہمارے ان دینی ہمدوں کی برکت سے ہمارے لیے اس خزانے کا دروازہ کھول دیا ہے۔ ذرا حضور کی ان دعاؤں کے مضامین پر غور تو کیجئے! حضور کی ایک مشہور مختصر دعا ہے: اللہم اجعلنی اخشاک کافی امر الہ ابداً حتی العالک واسعدنی بقوالک ولا تشقنی بمعصیتک۔

اسی طرح ایک دوسری دعا ہے "اللہم افتح مسامع قلبی لذكرک واسر نفی طاعتک و طاعة فصولک و عملاً بکتاہک"

ایک اور دعا ہے "اللہم انی اسألتک ایماذا دأتماً واسألتک قلباً مفعلاً واسألتک ایماناً صادقاً واسألتک دیناً قیماً واسألتک العافیۃ من کل بلیۃ واسألتک دواء العافیۃ واسألتک الشکر علی العافیۃ واسألتک الغنی عن الناس والاحول ولا قوۃ الا باللہ"

ذرا ان دعاؤں کے مضامین پر غور تو کیجئے، ان میں کیا کیا مانگا گیا ہے اور ان میں کیا نرج بھری ہوئی ہے؟ اگر حدیثوں میں ان دعاؤں کو پڑھ کر ہم اپنی دعائیں نہ بنائیں تو ہماری بدقسمتی کی کوئی انتہا نہیں ہے۔

اے اضر مجھے ایسا کرے کہ میں ہر وقت تجھ سے اس طرح دونوں کو یاد ہر دم یاد رکھوں اور مجھے تقویٰ کی صفت عطا فرما کہ نیک نصیب بنائے اور ایسا نہ ہو کہ تیری نافرمانی کر کے بد نصبت ہو جاؤں۔ اے اضر اپنے ذکر اور اپنی یاد کے لیے میرے دل کے کان کھول دے اور اپنی اور اپنے ہمدوں پاک کی فرما باری کی اور اپنی مقدس کتاب پر عمل کرنے کی مجھے توفیق عطا فرما۔ اے اے اللہ میں تجھ سے التجا ہوں ایسا ایمان جو ہمیشہ قائم رہے اور ایسا قلب جو تیرے حضور میں بھٹکا رہے اور تجھ سے سائل ہوں ایمان صادق کا اور دین مستقیم کا اور تجھ سے سوال کرتا ہوں عافیت کا اور دوام عافیت کا اور عافیت کی نعمت پر شکر ادا کرنے کا اور اس بات کا کہ ہندوں کا محتاج نہ بنوں اور ہر چیز اور ہر نعمت کا حاصل ہونا اور ہر شر اور مصیبت سے بچنا تیرے ہی فیصلہ اور حکم پر منحصر ہے۔

تو میرے بھائیو! میری آخری نصیحت یا آخری مشورہ آپ عزیزوں کو یہ ہے کہ دعا اور اثر سے مانگو اور الحاج کے ساتھ مانگو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص الخاص صفت ہے اُس کو اپنی عادت بناؤ۔ دل کی پوری توجہ کے ساتھ اور اللہ کے کم پر بھروسہ کر کے اُس سے اپنی ہر طرح کی ضروریات مانگا کرو۔ دنیا کی ضرورتیں بھی مانگو، آخرت میں رحمت اور جنت بھی مانگو، ایمان اور تقویٰ اور ذکر و عبادت کی حقیقت بھی مانگو، علم نبوی کی دولت بھی مانگو، اللہ اور اُس کے رسول پاک کی محبت بھی مانگو، اللہ تعالیٰ سب کچھ عطا فرمائے والا ہے۔ اُس نے کسی بڑے سے بڑے کمال پر نہیں لگائی ہے۔ اُس نے ہرگز ایسا کوئی فیصلہ نہیں کیا ہے کہ جو لوگوں کو دیدہ یا گیاہ بعد والوں کو نہیں دے گا۔ امام رازی اور امام غزالی ہمارے سر کے تاج ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہرگز یہ فیصلہ نہیں کیا ہے کہ علم کا جو درجہ ان کو دیدہ یا گیاہ کسی کو نہیں دیا جائے گا، اسی طرح اگلے زمانوں کے تمام ادبیاء کرام ہمارے اکابر ہیں ہم ان کے پاؤں کی خاک برابر بھی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ہرگز ایسا کوئی فیصلہ نہیں کیا کہ دلالت کا جو مقام اُن کو دیا گیا تھا اُس کی کسی کو عطا نہیں ہوگا بلکہ جو بندہ کوئی کمال اور کوئی درجہ حاصل کرنے کی اخلاص کے ساتھ جدوجہد کرے اور اس کی شرائط پوری کرے اور اللہ سے مانگے جیسا مانگنے کا حق ہے تو اللہ تعالیٰ آج بھی عطا فرمائے گا۔

میرے عزیزو! تم سب کچھ بن سکتے ہو اور اللہ تعالیٰ سے وہ سب کچھ لے سکتے ہو جو اُس نے ہمارے اکابر اور اسلاف کو عطا فرمایا تھا مگر شرط یہی ہے کہ اُن کے طریقہ پر چلو اپنے کو پہچانو اپنے منصب، مقام اور اپنی ذمہ داریوں کو سمجھو اپنے اسلاف کی طرح طالب علم اور طالب دین اور طالب خدا بن جاؤ۔ اللہ و رسول کا علم حاصل کرنے کے لیے عشقِ دلی محنت و عبادت اور تقویٰ اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص تعلق پیدا کرو، اچھی سے اتباع سنت کا ذوق پیدا کرو۔ حضور کی خاص باتیں صفت دعا اور اللہ سے مانگنے کو اپناؤ اور اٹو۔ دعاؤں سے مسابقت پیدا کرو اور اُن کو اپنی دعا بناؤ، یہ دعائیں حضور کا چھوڑا ہوا بیش بہا خزانہ ہے، اس نعمت کی قدر کرو کہ اس خزانے کا دروازہ ہمارے لیے کھول دیا گیا ہے اور ہمیں اس کا پہنچا دیا گیا ہے۔

میرے عزیزو! بھائیو! اس وقت جو کچھ میں نے آپ سے کہا وہی اپنے نفس کو بھی میری نصیحت ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے بھی اور آپ کو بھی عمل کی توفیق دے۔ میں قیامت میں اس پر نہ پوچھا جاؤں کہ

تو دوسروں کو اچھی باتیں بتانا تھا اور خود عمل نہیں کرتا تھا اور آپ اس پر نہ پکڑے جائیں کہ
تم نے سب کچھ سنا اور عمل نہیں کیا۔ فبشر عبادی الذین لیسعون القول فیتبعون احسنہ
اولئک الذین ھد اھم اللہ واولئک ھم واولواللباب ہ
(اس کے بعد دعا پر خطاب ختم ہوا)

شیخ الحدیث کی نہایت اہم تازہ تصنیف ”تبلیغی جماعت پر اعتراضات اور ان کے مفصل جوابات“

تبلیغی جماعت اور اس کے طریق کار پر بہت سے لوگ نیک نیت سے بھی اعتراضات کرتے ہیں، یہ اعتراضات عموماً ایسے
اولوں کی طرف سے ہوتے ہیں جو جماعت کے اصول اور طریق کار سے واقف نہیں ہیں۔ کچھ اعتراضات بعض تبلیغی کام کرنے والوں کی
بے اصولیوں اور غلطیوں کی وجہ سے اور کچھ اعتراضات کرنے والوں کی کم علمی یا حسد و عناد کی وجہ سے بھی ہوتے ہیں۔ ضرورت
تھی کہ اصلاحی انداز میں ان سے اعتراضات کا جواب دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مظلہ کو
جو تبلیغی جماعت کے سرپرست اور نگراں ہیں اس طرف متوجہ فرمایا، حضرت نے قریباً سوادو سو صفحے کی اس کتاب میں اس سلسلہ
کے تمام اعتراضات کا بہت تفصیلی جواب دیا ہے۔ امید ہے کہ یہ کتاب نیک نیتی سے اعتراض کرنے والوں کے لیے
اشفی کا باعث اور تبلیغی کام کرنے والوں کو بھی فائدہ دے گی۔ قیمت چار روپے

چند سبق آموز واقعات | یہ حضرت شیخ الحدیث مظلہ کے
ایک ستر شاہ اور مجاز مونی محمد
اقبال صاحب مقیم مدینہ طیبہ کا لکھا ہوا ایک چھوٹا سا رسالہ جو جس
میں انھوں نے لوگوں کی سبق آموزی کے لیے حضرت شیخ کے چند
سبق آموز واقعات نقل کئے ہیں۔ قابل دید ہے قیمت ۵۰/۷

اختلاف الائمہ | اس رسالہ میں حضرت
شیخ الحدیث مظلہ نے
بتلایا ہے کہ اُمت کے ائمہ اور محمدیوں میں اختلاف کیوں
پیدا ہوا، اور یہ کہ یہ اختلاف اُمت کے حق میں سراسر
رحمت ہے۔۔۔۔۔ قیمت ۵۰/۱

صحبتے با اولیاء

حضرت شیخ الحدیث مظلہ کے مجلسی ارشادات اور لطائف، زندگی کی اصلاح اور کیفیت احیاء پیدا کرنے کا پورا سامان
مرتبہ۔ مولانا تقی الدین ندوی مظاہری۔۔۔۔۔ قیمت مجلد — ۵۰/۵

مسلمانوں کی پریشانیوں کا علاج | حضرت شیخ الحدیث مظلہ کا یہ رسالہ اس سوال کا جواب ہے کہ مسلمان تباہ
ہوتے جارہے ہیں، آخری کو کیا کرنا چاہیے؟

— بلاشبہ اپنی غلط نظر سے اس سوال کا جواب صرف وہی ہو جس رسالہ میں دیا گیا ہے۔ قیمت ۲۵/۱

ملنے کا پتہ: مکتب خانہ الفتیان، پتھری روڈ، لکھنؤ

جنوبی افریقہ

کچھ مشاہداتے اور تاثراتے

محمد منظور نعمانی

ناظرین کو افغانستان کے ذریعہ میرے سفر افریقہ کا کچھ حال معلوم ہو چکا ہے۔ اس سفر میں بہت سی اسی چیزیں علم اور مشاہدہ میں آئیں جو افغانستان کے صفحات میں محفوظ کیے جانے کے لائق ہیں اور امید ہے کہ ناظرین کے لیے ان کا مطالعہ دلچسپی کے علاوہ معلومات میں اچھے خاصے اضافہ کا باعث ہوگا۔ اسی امید پر کچھ مشاہدات و تاثرات اور کچھ معلومات جو اہل قلم کے حبابہ ہیں۔ افریقہ ایک بہت ہی طویل و عریض براعظم ہے۔ گویا ایک متعلق دنیا ہے۔ اس میں بہت سے ملک اور بہت سی حکومتیں ہیں، ایک خاص قابل ذکر بات یہ ہے کہ مسلم حکومتوں کی سب سے زیادہ تعداد براعظم افریقہ ہی میں ہے۔ ———— دافین نے بتلایا کہ افریقہ کے مختلف ملکوں اور خطوں میں تقریباً دو سو زبانیں بولی جاتی ہیں جن میں ۱۴۰۔ ۵۰ زبانیں تعلیمی، تصنیفی یا سرکاری زبانیں ہیں باقی صرف علاقائی بولیاں ہیں۔

افریقی ممالک میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ، خوشحال اور طاقتور ملک جنوبی افریقہ ہے اور مختلف جشیوں سے عجیب و غریب ملک ہے، لوگوں نے بتایا کہ اس کا رقبہ اتنا وسیع ہے جتنا پہلے بشمول مشرقی بنگال پاکستان کا تھا، اور آبادی صرف دو کروڑ کے قریب ہے، پھر زمین نہایت زرخیز ہے، پھل نہایت اعلیٰ قسم کے اور بڑی کثرت سے پیدا ہوتے ہیں اور دوسرے ملکوں کو بھی جاتے

ہیں، کاشت کی چیزوں میں سب سے زیادہ پیداوار گنے کی ہے، جس کی سال میں دو فصلیں ہو جاتی ہیں یعنی، مہینے میں گنا بالکل تیار ہو کر مکمل میں چلا جاتا ہے۔ اس ملک میں اس کی پیداوار کسی وقت اور موسم کی بھی پابند نہیں ہے۔ اندرون ملک کے دورہ میں خود دیکھا کہ ایک جگہ کھیت میں گنا بویا جا رہا ہے، دوسری جگہ دیکھا کہ قد آدم ایچہ کھڑی ہلہا رہی ہے۔ تیسری جگہ دیکھا کہ گنا کٹ کر مکلوں میں جانے کے لیے ٹرکوں میں بھر جا رہا ہے۔ مقامی لوگوں نے بتایا کہ شکر بنانے والے کارخانے یہاں سال کے بارہ مہینے چلتے رہتے ہیں اور ان کو گنا ملتا رہتا ہے۔

موسم کا حال یہ ہے کہ تکلیف دہ گرمی بھی نہیں ہوتی، وہاں گرم موسم کا مطلب صرف یہ ہے کہ سردی کی تکلیف نہیں، ہاں سردی سخت پڑتی ہے اور وہ ٹھیک اُن مہینوں میں جن میں ہلکے ہاں سخت گرمی ہوتی ہے یعنی جون اور جولائی، میں مئی کے مہینے میں ٹرافٹوال میں تھا، وہاں ایسی مٹری تھی جیسی ہلکے ہاں آخر دسمبر اور جنوری میں ہوتی ہے۔ گھروں اور مسجدوں کو ہیر کے ذریعہ گرم کرنا پڑتا تھا۔ وسط مئی میں بعض مقامات پر ایسی برف بادی ہوئی کہ زمین بالکل سفید پوش ہوتی تھی اور موری بہت احتیاط سے چلائی پڑتی تھی۔

اس ملک میں سہوار میدانی زمین بہت کم نظر آئی۔ زیادہ تر پہاڑیوں کے قریب دفن و زبر، پہاڑیاں بھی عجیب قسم کی ہیں، نیچے پتھر ہے جیسا کہ پہاڑوں میں ہوتا ہے لیکن اوپر مٹی کی سطح ہے جو تھوڑا زرخیز ہے، پہاڑیوں پر گنے کے سرسبز شاداب کھیتوں کا منظر بڑا دلکش ہوتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ سبز نخل کا فرش ہے جس میں کہیں شکر نہیں۔ کھیتی کا سارا کام بجلی کی طاقت اور مشینوں سے ہوتا ہے، گنے کے کھیتوں کو پانی بجلی کے ذریعہ نواروں سے اس طرح دیا جاتا ہے کہ دور سے معلوم ہوتا ہو کہ کھیت پر تیز بارش ہو رہی ہے۔

زمین کی اندر خیزی اور پیداوار کی کثرت کے علاوہ ملک کے بعض حصوں میں سونے اور ہیرے اور لہے کی کانیں بھی ہیں، ایک صاحب نے بتایا کہ دنیا کا ساٹھ فیصد ہی سونا اس ملک کی کانوں سے نکلتا ہے۔ ان سب چیزوں کی وجہ سے دولت کی بڑی فراوانی ہے، غریبی اور مفلسی کا کم اندک شہر میں کہیں نام و نشان نظر نہیں آتا۔ دولت کی فراوانی کا کچھ اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ملک کے مرکزی اور سب سے بڑے شہر جو ہانسبرگ کی آبادی بتلایا گیا کہ ۱۲ لاکھ کے قریب ہے اور موٹر گاڑیوں

تعداد تین لاکھ سے زیادہ ہو گیا ہر ۳۲ آدمیوں کے پاس ایک موٹر کار ہے اور موٹر کاریں بھی نہایت اعلیٰ قسم کی بیش قیمت، میرے ساتھ بمبئی کے ایک سیلفی بھائی ہوئی اسٹوٹ تھے۔ انھوں نے ایک موٹر کار کے بارے میں مجھے بتایا کہ بمبئی میں اس کی قیمت تین لاکھ ہے۔ ملک کے دور دراز خالص ہسپارڈی علاقوں اور جنگلوں میں بھی سڑکوں کا جال بچھا ہوا ہے اور سڑکیں ایسی ہموار اور بہتر حالت میں کہ گواشین میں دھالو ابھی بچھاؤ گئی ہیں، اس لیے موٹروں پر سیکڑوں میں کا سفر بھی بالکل محسوس نہیں ہوتا، اس کے علاوہ بھی عام صفائی ستھرائی بڑی قابل تحسین ہے۔

ملک کی آبادی جہاں کہ اوپر لکھا جا چکے ہے دو کروڑ کے قریب ہے۔ ان میں نصف بلکہ نصف سے بھی کچھ زیادہ آبادی ملک کے اصل باشندوں، سیاہ فام جنتیوں کی ہے۔ یہ تعلیم تمدن اور ہر چیز میں بہت پسماندہ ہیں اگرچہ ان میں اب کچھ لوگ پڑھ لکھ کر ڈاکٹر، انجینئر، وکیل اور ہر سٹر بھی ہو گئے ہیں اور ان میں قومی سیاسی شعور بھی بیدار ہو گیا ہے اور وہ اپنی قوم کو بھی بیدار کرنے کی کوششیں کر رہے ہیں، جس کے نتائج بہت دور رس اور غیر معمولی ہو سکتے ہیں، لیکن عمومی حیثیت سے ابھی یہ جنتی نسل بہت پیچھے ہے۔ ان لوگوں میں سے جو شہروں یا شہروں کے قریب دھواڑیں ہیں وہ ملوں کا رخاؤ یا کھیتی کے بڑے فارموں پر مزدوری یا ملازمت کرتے ہیں، جو شہروں سے زیادہ دور ہیں وہ معمولی سی خود اپنی کھیتی باڑی یا گائے بکری وغیرہ جانور پال کر گزارہ کرتے ہیں۔ گائے بکری، بھیر اور اونٹ کی نسل وہاں بہت زیادہ ہے۔ ان کے لیے وسیع جنگل چھوٹے ٹپے ہیں، گھر پر بانڈھکا کھلانے کی ضرورت بالکل نہیں ہوتی سیکڑوں اور ہزاروں کے غول کے غول بھرتے ہیں اس لیے گوشت کی بھی فراوانی ہے اور عموماً بہت اچھا ہوتا ہے، ہنسا بھی نہیں ہے، معلوم ہوا کہ مرغ کا گوشت، گائے اور بکری کے گوشت سے بھی سستے ہیں جس کی وجہ یہ بتائی گئی کہ مرغ پروری کے بڑے بڑے فائدہ ہیں اور وہاں مرغ کے بچوں کی پرورش اس طرح کی جاتی ہے اور ایسی غذا کھلائی جاتی ہے کہ صرف چھ ہفتہ میں وہ پورا مرغ ہو جاتا ہے۔ بھینس اس ملک میں بالکل ہی نہیں ہے۔

ابھی ذکر کیا گیا ہے کہ ملک کے اصل باشندے وہاں کے سیاہ فام جنتی ہیں اور ان کی

تعداد ملک کی پوری آبادی میں نصف سے بھی زیادہ یعنی ایک کروڑ اور سو اکر در کے درمیان ہے۔ ان کے بعد سب سے بڑی قباہیوریہین سفید فاموں کی ہے۔ یہ دونوں کے تعلق رکھتے ہیں ایک انگریز دوسرے ڈچ، معلوم ہوا کہ اب سے سو تین سو ساڑھے تین سو سال پہلے تھوہی صدی کے وسط میں سب سے پہلے یہاں ڈچ آئے اور انھوں نے اپنی خداداد صلاحیت قابلیت اور محنت صرف کر کے اور اس وقت تک کی سائنسی ایجادات سے کام لے کے اس ملک کو بنایا پھر ایک دفت انگریزوں نے حملہ کر کے اس ملک پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد انگریزوں اور ڈچوں میں بار بار جنگیں ہوئیں۔ بالآخر اسی بیسویں صدی میں دونوں قوموں نے مصالحت کر کے اپنے کو ایک قوم بنالیا اور اس وقت سے انگریز اور ڈچ ایک قوم بن کر حکومت کر رہے ہیں۔ ملک میں ان کی مجموعی آبادی اب ۴۴ لاکھ سے اوپر ہے۔ ان کی حیثیت وہ نہیں ہے جو ہمارے ملک ہندوستان میں انگریز حکمرانوں کی تھی۔ وہ ہندوستان پر صرف حکومت کرتے تھے وطن ان کا انگلستان ہی تھا۔ جنوبی افریقہ کے یہ سفید فام انگریز ہیں یا ڈچ، انھوں نے اس ملک ہی کو اپنا وطن بنالیا ہے اور اسی سے اپنی قسمت وابستہ کر دی ہے کسی دوسرے ملک سے ان کا وطنی تعلق نہیں ہے۔

نظام حکومت جمہوری اور پارلیمنٹری ہے، لیکن ووٹ کا حق صرف سفید فاموں کو ہے، ہندوستانی نسلی یا جہشی نسل یا مخلوط نسل کے افراد اگر اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم یافتہ یا کروڑ پتی یا بڑے ہوں تب بھی ان کو ووٹ کا حق حاصل نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ ان سفید فاموں میں دو سیاسی پارٹیاں ہیں۔ ایک وہ جس کو انگریزوں کی حمایت حاصل ہے یا کہنا چاہیے کہ جس کی قیادت انگریزوں کے ہاتھ میں ہے۔ دوسری وہ جو گویا ڈچوں کی ہے۔ اب سے کچھ سالوں پہلے تک اس پارٹی کی حکومت تھی جو انگریزوں کی سمجھی جاتی ہے لیکن ادھر کچھ عرصہ سے ڈچوں والی پارٹی برسرِ اقتدار ہے۔ اس کی وجہ لوگوں نے یہ بتلائی کہ پہلے انگریز نسل کی تعداد ڈچوں سے زیادہ تھی لیکن ان میں عیاشی پسندی زیادہ ہونے کی وجہ سے نسلی اضافہ کا تناسب بہت کم ہے اور ڈچوں میں نسبت زیادہ ہے اس کی وجہ سے ڈچوں کی آبادی اب سفید فاموں میں ۵۸ فیصد ہو گئی ہے۔ اس میں برہمن کنڈول اور متحدہ نسل والوں کے لیے اچھا سمجھنا ملک کے اصل باشندے سیاہ فام جہشیوں اور یوریہین سفید فاموں کے علاوہ ایک

تیسرا طبقہ اس ملک میں مخلوط نسل کہے۔ ان کو ہمارے ملک کے انگو اندرین سمجھنا چاہیے، یہ وہ ہیں جو ایسے ان باپ سے پیدا ہوئے ہیں جن میں سے ایک گورانتھا اور دوسرا کالا۔ ان لوگوں کو وہاں کلر کہتے کہا جاتا ہے۔ ان کی تعداد ۲۰ لاکھ کے قریب ہے۔

چوتھا طبقہ ہندوستانی نسل کا ہے۔ ان کی تعداد اس ملک میں مذکورہ بالا تینوں طبقوں سے کم ہے ان میں ۵۰، ۵۰ فیصدی ہندو ہیں، لوگوں نے بتلایا کہ اب سے سو اسو ڈیڑھ سو سال پہلے کا خانوں اور فارمروں میں کام کرنے کے لیے مزدوروں کی حیثیت سے ان کو جنوبی ہند کے علاقوں سے لایا گیا تھا، لیکن یہاں آجائے کے بعد انھوں نے اپنے قدیمی وطن سے کوئی رشتہ ناظم باقی نہیں رکھا، اب یہ زیادہ تو لازمت وغیرہ کرتے ہیں۔ تجارت کے میدان میں بھی بڑھ چکے ہیں۔ لیکن انھیں تجارت میں ان کا حصہ زیادہ نہیں ہے۔ ہندوستانیوں میں قریباً پچاس فیصدی مسلمانوں کی ہے۔ ان میں زیادہ تر گجرات اور کاٹھیادڑ سے آئے ہوئے ہیں۔ ان کے آباد اجداد تجارت ہڈ کے لیے آئے تھے۔ آخر قتلے نے بڑی برکت دی اور تجارت میں بہت کامیاب ہوئے۔ سفید فام نسل کے بعد تجارت میں ان کی کا حصہ زیادہ ہے۔

اس ملک میں رنگ و نسل کی بنیاد پر تفریق ہم جیسوں کے لیے جو کسی جمہوری ملک میں ملے ہوں بہت ہی محسوس ہونے والی چیز ہے۔ یہ تو اذ پر ذکر ہی کیا جا چکا ہے کہ حکومت بنانے کے لیے ووٹ کا حق صرف سفید فاموں کو ہے۔ ملک کے اصل باشندے جہشیوں اور ہندوستانیوں بلکہ مخلوط نسل والوں کو بھی نہیں ہے جن کو وہاں کلر کہا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ یورپیوں اور غیر یورپیوں کے لیے ریل کے ڈبے تک بھی ہر کلاس کے لیے الگ ہوتے ہیں اور پورے لگا ہوتا ہے کہ یہ گوردوں کے لیے ہے اور یہ کالوں کے لیے اسی طرح شہر میں چلنے والی بسیں بھی الگ الگ ہیں۔ گوردوں کی بس میں دوسری نسل کا کوئی آدمی نہیں بیٹھ سکتا۔ اسٹیشن پر ٹکڑے لینے کی کھڑکیاں بھی الگ الگ ہیں۔ ریلوے اسٹیشن کے پلیٹ فارموں پر یا رکوں میں لوگوں کے بیٹھنے کے لیے جو بیچ پڑے ہوتے ہیں ان پر بھی لکھا ہوتا ہے کہ یہ گوردوں کے لیے ہے اور یہ کالوں کے لیے گوردوں والی بیچ پر دوسرا آدمی نہیں بیٹھ سکتا۔ اسٹیشن سے باہر آنے کے لیے

گیٹ بھی الگ الگ ہیں۔ اسکو اور کالج بھی ہرنس کے لیے الگ الگ بن مدیہ ہے کہ اسپتال بھی الگ الگ ہیں۔ اسی طرح نسلی بنیاد پر ملکی اور شہری قوانین، حقوق میں فرق ہے۔ اب ہرنس کے بازو اور اُن کی بنیاں بھی الگ الگ کی جا رہی ہیں۔ وہ وہ جن کی دکانیں یا رہائش کے مکان شہر کے کسی بازو یا محلہ میں ۵۰ برس یا اس سے بھی زیادہ مدت سے تھے اب اُن کو نوٹس دیا گیا ہے کہ یہ پورا بازو ایسا علاقہ یورپنیوں کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے۔ آپ لوگوں کے لیے حکومت نے دوسری جگہ تجویز کر دی ہے۔ آپ وہیں منتقل ہو جائیے۔ اسی طرح جو یورپین دکاندار یا مکان دار کسی ایسے علاقہ میں تھے جس کو دوسرے لوگوں کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے اُن کو بھی منتقلی کا نوٹس دیدیا گیا ہے اور اس اسکیم پر عمل درآمد ہوا ہے۔ حکومت کی اس پالیسی سے ایک اہم اور مشکل مسئلہ خالص مسلموں کے لیے یہ پیدا ہو گیا ہے کہ جن بازو اُن یا بنیوں کو اب یورپیوں کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے اور قدیم مسلمان باشندوں کو وہاں سے منتقلی کا نوٹس دیدیا گیا ہے وہاں کی قدیم مساجد کا کیا ہوگا؟ لوگوں نے بتلایا کہ حکومت کو اس پر اصرار نہیں ہے کہ ان مساجد کو ختم کر دیا جائے وہ احترام کے ساتھ ان کو جو کاتوں باقی رکھنے پر آمادہ ہے۔ لیکن مسئلہ یہ ہے کہ جب وہاں خالص یورپین غیر مسلم آبادی ہوگی تو ان مساجد میں نماز پڑھنے کے لیے کون اور کہاں سے آئے گا؟

ملک ۴ صوبوں میں منقسم ہے۔ برائے سوال جس کامرکزی شہر جو انٹرنگ ہے جو ملک کا سب سے بڑا شہر بھی ہے۔ دوسرا بنیال جس کامرکزی شہر ڈہلی ہے جو ملک کا دوسرا نمبر کا شہر ہے۔ تیسرا کیمپ جس کامرکزی شہر کیمپ ٹاؤن ہے جو پورے ملک کا دارالحکومت بھی ہے۔ پارلیمنٹ کا اجلاس دیں ہوتا ہے۔ اب دہوا اور منظر کے لحاظ سے یہ دنیا کے بہترین اور خوبصورت ترین شہروں میں سمجھا جاتا ہے۔

چوتھا صوبہ اودیش فری اسٹیٹ ہے۔ اس میں مسلمان بہت کم ہیں بلکہ نہ ہونے کے برابر ہیں اس لیے اس صوبہ میں میراجا نا بھی نہیں ہوا۔ مسلمانوں کی سب سے زیادہ تعداد ویدیشیہ بنیال کے شہروں میں ہے اور اس کے بعد برائے سوال کے شہروں میں۔ اس لیے میرا زیادہ وقت تقریباً ۴۵ دن ان ہی دونوں صوبوں کے دورہ میں گزرا۔ کیمپ ٹاؤن میں صرف تین دن قیام ہوا۔ اہل اس صوبہ کے ایک

دوسرے شہر پورٹ الیزبتھ میں صرف ایک دن۔۔۔ اس شہر میں ایک عجائب خانہ ہے بعض مقامات
دوست بہت اصرار کر کے مجھے بھی لے گئے۔ وہاں سب سے عجیب چیز یہ دیکھی کہ ایک بہت بڑا کالا
ہے اس میں بڑی بڑی پھلیاں ہیں، قد اور وزن کے لحاظ سے ہمارے ملک کی بھینس کے برابر ہوں گی
ان میں اس طرح کی سمجھ ہے جس طرح بندر میں چوتی ہے انھیں خاص تربیت دی گئی ہے۔ بہت سے کام
دہ کر کے دکھاتی ہیں جو انسان ہر کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں عجیب صلاحیتیں رکھ دیں۔
• وما یعلم جنود ربنا الا هو وما ھی الا ذکری للنبیۃ۔

”وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكري للبشره.

صوبہ ٹرانسوال اور نیٹال کے شہروں میں جو مسلمان ہیں وہ عموماً گرجائی نسل کے ہیں۔ ان کے اکثر گھروں میں انگریزی تک گرجائی زبان بولی اور سمجھی جاتی ہے۔ مذہبی تعلق سے اردو سے بھی رابطہ ہے۔ اردو کو سننے لکھنے والے تو بہت کم ہیں۔ لیکن چھوٹے بچوں اور کم عمر نوجوانوں کے علاوہ آسان اردو سمجھتے سب ہیں۔ نیٹال اور ٹرانسوال کے شہروں میں تقریباً صرف اردو ہی میں ہوتی تھیں۔ یہیں کو شش کرنا تھا کہ زبان ممکن حد تک آسان ہو۔ لوگوں نے بتایا کہ میری تقریباً عام طور سے سمجھی جاتی تھی۔ ہاں کیپ ٹاؤن میں اردو دیکھنے والے نہ ہونے کے برابر ہیں اس لیے وہاں تقریباً کاترجمہ انگریزی میں کیا جاتا تھا۔ کیپ ٹاؤن کے دورہ میں میرے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے ایک نوجوان فاضل مولانا محمد یونس بیٹل تھے۔ عالم بھی ذی استعداد ہیں۔ اور انگریزی زبان پر بھی اچھی قدرت ہے۔ جہاں تک میں اندازہ کر سکا بہت ہی اچھی ترجمانی کرتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا کہ میں قرآن مجید کی آیت یا کسی حدیث کا متن پڑھتا تو اس کو اسی طرح پڑھتے۔

کیپ ٹاؤن ڈر بن اور جوہانسبرگ دونوں شہروں سے بہت فاصلہ پر ہے۔ لگ بھگ ہزار میل کی مسافت ہوگی۔ اس لیے وہاں جانا بھی ہوائی جہاز سے ہوا اور انا بھی۔ وہاں کے ایک دوست سلیمان جعفر خاص طور سے قابل ذکر ہیں اور واقعہ یہ ہے کہ میں نے یہ جاننے کے باوجود کہ وہاں میری اردو تقریر سمجھنے والے نہیں ہیں وہاں کا طویل سفر سلیمان جعفر صاحب کی وجہ سے منظور کیا تھا۔ یہ کیپ ٹاؤن کے ایک تاجر ہیں جو اردو سے بالکل نا آشنا ہیں۔ ان کا قصہ یہ ہے کہ اس کے غائباً دو ڈوہائی سال پہلے انھیں میری کتاب "اسلام کیا ہے؟" کا انگریزی ترجمہ "What Islam is?" کہیں سے مل گیا۔ اس کے مطالعہ سے ان پر بے حد

اثر پڑا۔ انھوں نے محسوس کیا کہ اب تک سیری جو زندگی گزری بالکل غیر اسلامی گزری۔ اور اگر خدا نخواستہ اسی حال میں کسی وقت دنیا سے چل دینا ہوتا تو میرا انجام اور ٹھکانا بہت برا ہو گا۔ اس خیال نے ان کے دل و دماغ کو بے حد متاثر کیا، پہلے تو انھوں نے طے کیا کہ سب کچھ چھوڑ چھاڑ کے مدینہ منورہ جا پڑوں اور بقیہ زندگی جس طرح بھی گزرتے رہیں گزار کے وہاں کی پاک زمین کا پیوند ہو جاؤں اس کے لیے انھوں نے سعودی حکومت سے مراسلت بھی کی، لیکن وہاں سے مستقل قیام کے لیے آنے کی اجازت نہیں ملی تو پھر انھوں نے اپنی اصلاح اور گزشتہ زندگی کی تقصیرات کی تلافی کے لیے ہندوستان کا رخ کیا۔ کچھ دن بعض دوسرے مقامات پر بھی رہے۔ آخر میں لکھنؤ آ گئے۔ یہاں زیادہ دنوں اُن کا قیام دارالعلوم ندوۃ العلماء کے درجہ حفظ قرآن کے غریب طلبہ کے ساتھ ایک ایسے کمرہ میں ہوا جس میں بیگھا بھی نہیں تھا اور موسم انتہائی گرم۔ مدرسہ کے ”لنگر خانہ“ سے جو عام کھانا طلبہ کو ملتا تھا وہاں یہ بھی قیمت لے کے کھاتے تھے۔ کبھی مہینے لکھنؤ میں اس طرح قیام کرنے کے بعد گزشتہ رمضان (۱۴۰۰ھ) سے پہلے وہ رنج کے ارادہ سے حجاز مقدس چلے گئے اور پھر وہ مہینے حرمین شریفین میں قیام کے بعد اپنے وطن کیپ ٹاؤن پہنچ گئے۔ سیرے وہاں پہنچنے سے کچھ عرصہ پہلے یہ حجاز مقدس سے واپس آئے تھے۔ کیپ ٹاؤن میں میرا قیام اُن ہی کے مکان پر رہا۔ نیچے یہ دیکھ کر انتہائی حیرت ہوئی کہ ان کا یہ مکان اس قدر عالیشان اور آراستہ تھا کہ ہمارے ملک کے گورنر کی رہائش گاہیں بھی شاید اس سے زیادہ آراستہ اور شاندار نہ ہوں گی۔ ان کی دوکان پر بھی جانا ہوا۔ یہ کھلنے پینے کی چیزوں کی دوکان ہے۔ ایک طرح کا بہت بلند میار ہوٹل ہے معلوم ہوا کہ اس کا بیوہ اباۃ کرا یہ وہ ادا کرتے ہیں، ہمارے ہندوستانی مسکے کے حساب سے وہ پانچ سو روپے کے قریب ہوتا ہے۔ اس زندگی اور اس حیثیت کے آدمی نے لکھنؤ میں کبھی مہینے اس طرح گزارے جس طرح ہمارے مدرسہ اس میں بہت ہی غریب اور سکیں طالب علم گزارتے ہیں۔ اُن کے صبر و ثبات اور مجاہدہ سے طبیعت پہلے بھی متاثر تھی مگر اُن کے رہائشی مکان اور وہاں کی اُن کی زندگی کو دیکھ کر بہت متاثر ہوا اور بڑی عبرت حاصل ہوئی۔ اتنی تفصیل سے ان کا تذکرہ یہاں اسی لیے کر دیا ہے کہ اثر کے بندے عبرت اور سبق حاصل کریں۔

اکھی اور پر ذکر کیا جا چکا ہے جنوبی افریقہ میں مسلمانوں کی زیادہ تعداد صوبہ نیٹال اور ٹرانسوال میں ہے اور میرزا زیادہ تر وقت ان ہی دونوں صوبوں میں گزارا۔ جہاں تک میں نے محسوس کیا ان کی زندگی میں ایک عجیب قسم کا تضاد ہے۔ ان میں خاصی بڑی تعداد صوم و صلوٰۃ بلکہ جماعت کی پابند ہے جس کی وجہ سے مساجد خوب آباد ہیں، معلوم ہوا کہ ان کے بہت سے گھرانوں میں عورتیں بھی شادی کی پابند ہیں بلکہ روزانہ صبح قرآن مجید کی تلاوت بھی ان کا معمول ہے۔ ایسے لوگ بڑی تعداد میں ہیں جو شرعی دائرہ میں رکھتے ہیں جو اس زمانہ میں بلاشبہ گہری مذہبیت کی علامت ہے۔ خیر کی راہوں میں بڑی کٹھادہ دستی اور فحاشی سے بچ کر رہتے ہیں اور ثوابِ آخرت کی امید پر خوب کھڑے ہیں جو یقیناً دینداری کی نشانی ہے۔ اپنے بچوں اور بچیوں کو دینی تعلیم کے ساتھ قرآن مجید اور دینیات کی تعلیم بھی دلاتے ہیں اور اس کا بڑا اہتمام کرتے ہیں اور اب تو اچھی خاصی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہے جو اپنے بچوں کو حافظ یا عالم بنانے کے لیے ہندوستان یا پاکستان کے مدرسوں میں بھیجتے ہیں جو ان صوبوں کے لیے وہاں کی راہ میں یقیناً بڑی قربانی ہے۔ مگر ان سب چیزوں کے ساتھ خانگی معاشرت معلوم ہوا کہ بڑی حد تک مغربی ہے۔ بہت ہی خاص بلکہ خاص الخاص گھرانوں میں کچھ پردہ ہے ورنہ اکثر گھرانوں کی عموماً اور بہو بیٹیاں دوکان پر بیٹھ کر کاروبار کرتی ہیں، انھیں دیکھ کر ہم جیسے آدمی کو اس کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ کسی ایسے گھرانے سے تعلق رکھتی ہیں جس میں دینداری کا کچھ بھی اثر ہے، بعض دوستوں نے بڑے دکھ کے ساتھ بتایا کہ اس طرز زندگی کے بہت ہی افسوسناک بلکہ شرمناک نتائج پیدا ہونے شروع ہو گئے ہیں یہ خدا کا فضل ہے کہ بعض مخلص دیندار بھائی اسکے لیے بہت فکر مند ہیں۔ یہ معلوم کہ بڑی خوشی ہوئی کہ بعض حضرات جنکو تبلیغی کام سے زیادہ مناسبت اور دلچسپی ہو گئی ہے ان کے گھر میں شرعی پردہ بھی اگلیا ہے اور ان کے گھروں کی خواتین جو پہلے آزادانہ طور پر باہر نکلتی یا دوکانوں پر بیٹھتی تھیں اب بڑے ہنسے لگی ہیں جو دہاں کی دنیا میں ایک عجیب سی بات ہے لوگوں نے یہ بھی بتایا کہ یہاں یہ بہت بڑا اقتصادی مسئلہ ہے۔ دوکانوں پر جو کام گھر کی خواتین کرتی ہیں اگر وہ نہ کریں تو ان کی جگہ اچھی قابلیت کے نوکر رکھنے پڑیں گے اور ایک نوکر کی تنخواہ ہندوستانی سکہ کے حساب سے قریباً دو ہزار ماہوار ہوگی۔ ظاہر ہے کہ اس کا کاروبار پر بہت بوجھ پڑے گا اور پھر نوکروں پر بھر دوسرے بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ معلوم ہونے کے بعد ان دوستوں

کی دینداری کی دل میں بڑی قدر عظمت پیدا ہوئی۔ جنہوں نے اپنے گھر کی خواتین کے لیے شرعی فیصلہ کر کے اتنی بڑی قربانی دی ہے۔ ائٹھ قلعے اپنے خزانہ غیب سے اس کا صلہ اس دنیا میں بھی انکو عطا فرمائے۔

مصری معاشرت اور بے پردگی کے علاوہ ایک دوسری خرابی جو جنوبی افریقہ کے مسلمان بھائیوں میں نظر آئی وہ ان کی انتہائی سرفرازانہ زندگی ہے۔ جن لوگوں میں دینداری اور آخرت کی فکر بالکل نہیں ہے ان کی فضول خرچیوں کا حال تو یہ ہے کہ معلوم ہوا ایک صاحب نے اپنی پہلی چوٹی کی ساگرہ منائی اور اس تقریب پر ہندوستانی مکہ کے حساب سے قریباً بیس ہزار روپے صرف کیے۔ لیکن جن بھائیوں میں خدا کے فضل سے دینی احساس اور آخرت کی فکر ہے ان میں بھی دیکھا کہ کھانے پینے اور لباس میں بڑا اسراف ہے اور غالباً سب سے زیادہ اسراف مکانات کی شان و شوکت اور آرائش میں ہے۔ بعض مکانات کے متعلق معلوم ہوا کہ ان کی تعمیر پر ایک لاکھ پونڈ یا پچاس ہزار پونڈ صرف ہوا ہے۔ ایک پونڈ کم از کم ہمارے ۲۰ روپے کے برابر ہوتا ہے۔ مساجد کی تعمیر میں بھی بیحد اسراف سے کام لیا جاتا ہے۔ جنوبی ایشیا میں ایک شہر • لیڈی اسمتھ • ہے وہاں ایک بڑی ہی شاندار اور انتہائی حسین و جمیل مسجد بنائی گئی ہے یعنی وہ لاکھوں پونڈ کے صرف سے تیار ہوئی ہوگی۔ بلاشبہ تعمیری صنعت کا شاہکار ہے معلوم ہوا کہ دور دور سے لوگ اس کو دیکھنے آتے ہیں۔ کاش اس کی لاگت سے ایسے مقامات پر جہاں مسجد کی ضرورت ہے چالیس پچاس مسجدیں بنادی گئی ہوتیں۔ ائٹھ قلعے ہمارے بھائیوں کو ان باتوں پر غور کرنے کی توفیق دے۔

جب مساجد کا ذکر آگیا ہے تو ایک بات اور بھی قابل ذکر ہے۔ وہاں یہ بہت اچھا رواج ہے کہ ہر مسجد میں وضو خانہ کے قریب دس بیس یا اس سے زیادہ عبا میں تنگی رہتی ہیں جو لوگ کوٹ پستون پہنے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں آتے ہیں وہ ادب سے وہ عبا میں پہن کر نماز پڑھتے ہیں مساجد میں نمازیوں کے لیے وضو کا انتظام بھی نہایت اعلیٰ اور آرام دہ ہے۔ بہر حال مساجد سے بڑی دلچسپی ہے۔ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے بہت سے لوگ کئی کئی میل سے اپنی نو بردوں پر آتے ہیں۔ بعض دوستوں نے بتلایا کہ اس کی وجہ سے اب حکومت نے پابندی

گواہی ہے کہ کسی جگہ مسجد کی تعمیر کی اجازت اُس صورت میں دی جائے گی جبکہ وہاں بہت سے مؤثرین کے کھرب ہونے کے لیے میدان بھی ہو۔

میں نے ادھر پر ذکر کیا ہے کہ وہاں بچوں اور بچوں کو قرآن مجید اور دینیات کی تعلیم دلانے کا بڑا اہتمام ہے اس کے لیے وہاں دو نظام جاری ہیں کچھ اچھے معیاری اسکول بعض مسلم انجمنوں یا اداروں کے اہتمام میں چل رہے ہیں۔ ان میں تعلیم کا وہی نظام و نصاب جاری ہے جو عام سرکاری اسکولوں میں ہے۔ اس لحاظ سے یہ مد سے بھی سرکاری نظام تعلیم کا جز ہیں۔ لیکن انیس ہرودہ جو کہ لیے قریباً ایک گھنٹہ قرون مجید اور دینیات کی تعلیم کے لیے مخصوص ہے جس کی حکومت نے اجازت دے رکھی ہے۔ یہ دینیات کی تعلیم بھی اسی زبان کے ذریعہ ہوتی ہے جو وہاں کی ستر تعلیمی زبان ہے یعنی ”انگریزی“ اور ”افریکان“۔ یہ معلوم کر کے خوشی ہوئی کہ اس تعلیم میں میری کتاب ”اسلام کیا ہے“ اور ”دین و شریعت“ کے انگریزی ترجموں سے مدد لی جاتی ہے اور ان کے کچھ مخصوص حصے مختلف درجات میں پڑھائے جاتے ہیں۔ دینیات کی اس تعلیم پر جو کچھ خرچ ہوتا ہے وہ خود مسلمان برداشت کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ اسکول کا سارا خرچ گورنمنٹ کے ذمہ ہوتا ہے۔ وہاں اسکولوں یا کالجوں کی تعلیم پر کسی کو ایک پائی بھی خرچ نہیں کرنی پڑتی... بلکہ سکتا ہیں وغیرہ بھی حکومت فراہم کرتی ہے۔

دینیات کی تعلیم کا وہی نظام وہاں یہ ہے کہ جو بچے سرکاری اسکولوں میں عام ملکی اور دنیاوی تعلیم حاصل کرتے ہیں وہ اسکول کا وقت ختم ہونے کے بعد دو گھنٹے کے لیے دینی مدرسے میں جاتے ہیں اور قریباً ہر جگہ ایسے ہرودہ قسٹ مدرسے قائم ہیں۔ اور یہ مدرسے زیادہ تر ان اسکولوں کے قریب ہی قائم کیے گئے ہیں۔ گویا سرکاری عمومی تعلیم کے بالکل متوازی مسلمان بچوں کے لیے دینی تعلیم کا یہ تشھل نظام خود مسلمانوں نے قائم کر رکھا ہے۔ ان مدرسوں میں دینیات کی تعلیم عام طور سے ہرودہ کے ذریعہ دی جاتی ہے۔ حضرت مفتی کفایت الرحمنؒ کی تعلیم الاسلام

لے ”افریکان“ دراصل ڈچوں کی زبان ہے جو انگریزی سے مختلف ہے لیکن یہی تعلیم ملتی ہے یہ دونوں زبانیں ”انگریزی“ اور ”افریکان“ ملک کی سرکاری زبانیں ہیں اور ان کی تعلیم لائی ہے۔ سب سے پہلے میں ایک صاحب کے خط سے معلوم ہوا کہ آئندہ تعلیمی سال سے یہ دونوں کتابیں ادھر کے دو مدرسوں میں جزو نصاب بنادی گئی ہیں۔

اور اسی طرح کی بعض اردو کتابیں پڑھائی جاتی ہیں۔ میں نے خود دیکھا کہ بعض اوقات چھوٹے بچوں کو ان کتابوں کی کسی اردو عبارت کا مطلب ان کے استاد گجراتی یا عام ملکی زبان افریکان میں سمجھاتے ہیں۔ اس نظام تعلیم پر لاکھوں کروڑوں روپیہ خرچ ہوا ہے۔

ایک واقعہ قابل ذکر ہے۔ سوہنہ نیپال میں ایک چھوٹا سا شہر ہے۔ غالباً ”جھمنہ“ نام ہے وہاں جانا ہوا وہاں دینیات کا مدرسہ مسجد کے قریب ہے۔ ہم نے عصرے پہلے وہاں کے دستوں کی خواہش پر مدرسہ اور اس کی تعلیم کو دیکھا۔ اس کے بعد جب عصر کی نماز کا وقت قریب آیا تو ہم لوگ نماز کے لیے مسجد میں آگئے۔ تھوڑی دیر کے بعد مدرسہ کے سارے بچے اور بچیاں بھی جماعت سے نماز پڑھنے مسجد آگئے۔ میں نے دیکھا کہ ان بچوں نے آکر وضو نہیں کیا۔ جماعت شروع ہوئی تو سب شریک ہو گئے۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد میں نے مدرسہ کے اساتذہ سے اس بارے میں پوچھا۔ انھوں نے بتایا کہ یہ بچے اور بچیاں چونکہ مدرسہ میں قرآن شریف بھی پڑھتے ہیں اس لیے یہ پابندی ہے کہ وضو کے ساتھ پڑھیں جس کا دشواری نہیں رہتا وہ بنا کر وضو کر لیتا ہے۔ الغرض یہ سب مدرسہ میں با وضو پڑھتے ہیں، اس لیے یہ مسجد آکر وضو نہیں کرتے۔ مجھے یہ معلوم کر کے بڑی خوشی ہوئی۔ کئی ایک دیگر شہروں میں بھی دیکھا کہ مسجد کے قریب ہی وہ دینی مدرسہ ہے جس میں بچے اسکول کی تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد قرآن مجید اور دینیات پڑھنے کے لیے آتے ہیں اور خاص طور سے عصر کی نماز میں سب شریک ہوتے ہیں۔ یہاں بچوں کا لباس بہت با پردہ ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ مدرسہ کی طرف سے اس لباس کی پابندی ہے۔ کاش ایسی اہتمام اس وقت بھی ہے جب یہ بچیاں بچپن کی حدود سے آگے بڑھ جائیں۔

دینی تعلیم کے سلسلہ میں دو مدرسے خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ایک جو ہانسیرگ شہر کے اندر ہے۔ نام شاید ”نور الاسلام“ ہے۔ اس کا واقعہ بڑا عجیب اور سنی کو نہ معلوم ہوا۔ اس وقت جو صاحب اس مدرسہ کے ذمہ دار و کفیل اور گویا روحِ رواں ہیں۔ اُن کا نام حاجی حسن موہی امین ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ میرے والد صاحب حاجی موسیٰ امین سخت بیمار ہوئے اور وہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ ایک رات کو ڈاکٹروں نے بالکل ناامیدی ظاہر کر دی اور کہہ دیا کہ اب کسی علاج اور تدبیر کا وقت نہیں رہا۔ میرے والد صاحب نے اُسی وقت دعا کی۔ اور افسرِ تعالیٰ نے زندہ

ہی کہ اگر مجھے صحت ہو گئی تو میں اپنی غلامی بے رنگ اور بے ثمر کے لیے وقف کر دوں گا اور مدرسہ قائم کر دوں گا۔
 کی شان اسی وقت سے اُن کی حالت سنبھلنے لگی اور صبح تک معلوم ہوا کہ گویا بالکل اچھے ہیں۔ معالج
 ڈاکٹر سے چونکہ خاص تعلق تھا اس لیے اُس نے صبح کو خود ٹیلیفون کر کے دریافت کیا۔ اس کو بتلایا گیا
 کہ ان کی حالت تو بہت اچھی ہے۔ ڈاکٹر نے خود آکر دیکھا اور حیرت سے پوچھا کہ آپسے رات بھر
 تباہی کے بعد کیا دوا استعمال کی؟ انھوں نے بتلایا کہ میں نے کوئی دوا استعمال نہیں کی، بس اثر سے یہ
 عرض کیا اور اس نے فضل فرمایا۔ جس مدرسہ کا بھی میں نے ذکر کیا وہ اسی عمارت میں قائم ہے۔ یہ
 بہت وسیع و عریض بلڈنگ ہے اور پرکے تمام کمروں میں مدرسہ کے درجات ہیں اور بچے کی عمارت کے
 جو کمرہ فی ہفتی ہے اس سے مدرسہ کے مصارف پورے ہوتے ہیں۔ میرا اندازہ ہے کہ مدرسہ کے
 مصارف ہمارے ملک کے حساب سے پندرہ بیس ہزار ماہوار سے کم نہ ہوں گے۔ اس مدرسہ میں
 کئی موبائیل اینڈ پیمیاں قرآن مجید اور اردو کے ذریعہ دینیات کی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ اور ملکی و
 دنیاوی تعلیم حاصل کرنے کے لیے سکول جاتے ہیں۔ حاجی حسن موسیٰ ایت صاحب کی خواہش
 پر میں نے اس مدرسہ کو کسی قدر تفصیل سے دیکھا اور اُن کے والد صاحب کا واقف اُن سے سنکر
 ایک رات اُن کے مکان پر قیام بھی کیا۔ بڑے رادہ اور نیک آدمی معلوم ہوئے۔

دوسرا قابل ذکر مدرسہ ”المعهد الاسلامی“ ہے۔ یہ جنوبی افریقہ کا غالباً سب
 سے بڑا دینی ادارہ ہے۔ ہمارے ایک دوست اور دارالعلوم دیوبند کے رفیق مولانا محمد موسیٰ میاں
 افریقی مرحوم تھے۔ دارالعلوم دیوبند کی طالب علمی کے زمانہ میں گھر کے بڑے دلہندہ اور ذوالان
 ہونے کے باوجود بڑے متقی اور پرہیزگار تھے۔ اب سے قریباً دس سال پہلے افریقہ ہی میں
 ان کا وصال ہو چکا ہے۔ انجمن میں ان پر جو تعزیتی نوٹ لکھا گیا تھا میں اُن کا کسی قدر
 تفصیل سے تذکرہ بھی کیا تھا۔ اُن کے والد ماجد حاجی موسیٰ میاں تھے۔ یہ اصل متوطن
 مسلک ڈابھیل (ضلع سورت) کے تھے۔ اب سے لگ بھگ ایک صدی پہلے یہ جنوبی افریقہ
 پہنچے۔ کوئی بڑا سرمایہ بھی ساتھ نہیں تھا۔ کسی طرح کچھ کام شروع کیا۔ اثر نے بہت برکت دی۔ اور اُن کا
 سرمایہ اُس زمانہ میں لاکھوں تک پہنچ گیا۔ پھر جب وہ وقت آیا کہ ان کے صاحبزادے (جو سب ان ہی
 کی طرح نیک اور باخدا ہیں) کا دوبارہ سنبھالنے کے لائق ہو گئے تو انھوں نے ایک دن اُن سے کہا کہ

”میں جب اس کا۔ میں آیا تھا تو بالکل خالی ہاتھ تھا اب اکثر نے اتنا دیدیا ہے۔ میرا جی چاہتا ہے کہ جو کچھ اکثر نے عطا فرمایا ہے وہ سب اسی کی راہ میں خرچ کر دوں اور جس طرح خالی ہاتھ آیا تھا اسی طرح خالی ہاتھ اپنے مالک کے حضور میں پہنچ جاؤں۔ اور میں نے اس کی صورت پر سوچی ہو کر اس وقت جو کچھ کاروبار ہے یہ سب تیر لوگ مجھ سے بقیمت خرید لو۔ اور وہ قیمت اسی کا دوبارہ سے قسطوں میں ادا کرتے رہو۔ اس طرح تمہارا یہ کاروبار بھی انشاء اللہ چلتا ہے گا اور قیمت بھی ادا ہوتی ہے گی اور وہ پوری رقم اکثر کے لیے کسی کام میں لگا دی جائے گی۔ نیک اور صالح بیٹوں نے خوشی۔ اس بیٹے کو منظور کر لیا“ کاروبار میں جو کچھ سرمایہ لگا ہوا تھا اس کا اندازہ اس وقت چالیس ہزار پونڈ کا کیا گیا اور صاحبزادوں نے چالیس ہزار پونڈ کی ادائیگی اپنے فائدے لی اور کاروبار سنبھال لیا۔ ان کے والد ماجد حاجی موسیٰ میاں مرحوم نے اس پوری رقم سے ایک دینی ادارہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا۔ ”المعهد الاسلامی“ یہی دینی مدرسہ اور ادارہ ہے۔ اپنی بہت سی خصوصیات کے لحاظ سے منفرد اور قابل دید ہے۔ جب تک ہمارے رفیق اور دوست مولانا محمد موسیٰ میاں حیات ہے وہ اس کے مدیر ہے۔ اب مولانا مرحوم کے خلف الصدق مولانا ابراہیم میاں اس کی ذمہ داری سنبھالے ہوئے ہیں۔ رات دن اسی میں قیام رہتا ہے۔ تعلیم تعلق کی بنا پر یہ صاحبزادہاں بھی گیا ایک رات قیام بھی کیا اور وہ کے تمام شعبوں کو دیکھا کھول بہت خوش ہوا۔ سارا خاندان جس کو وہاں ”میاں فیملی“ کہا جاتا ہے وہیں آباد ہے۔ اکثر نکلنے لے دین اور دنیا کی نعمتوں کو جس طرح اس پورے خاندان میں شائع کر دیا ہے۔ اس کی مثالیں پورے عالم اسلامی میں شاذ و نادر ہی ہوں گی۔

ہمارے دوست مولانا محمد موسیٰ میاں اور ان کے والد ماجد حاجی موسیٰ میاں المعهد الاسلامی کے قریب ہی مدفون ہیں۔ یہ عاجز قبروں پر بھی گیا اور سنوں طریقہ پر سلام دعا کی تو فنی نصیب ہوئی۔

دینی کاموں اور کوششوں کے سلسلہ میں تبلیغی جماعت کے کام کا ذکر ابھی تک نہیں آیا۔ خدا کے فضل سے اس کام کو وہاں قبول عامہ حاصل ہے۔ عام طور سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ مخلص ہیں۔ اور صرف فائدہ اور اجر آخرت کے لیے یہ محنت اور کوشش کرتے ہیں اور

دوسروں کو بھی لگانا چاہتے ہیں۔ اکثر کے بعض بندوں کو دیکھا کہ اس کام ہی کے ذریعہ انھیں بڑی دینی ترقی نصیب ہوئی، ان کا حال دیکھ کر بڑا ہی رشک آیا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس وقت جنوبی افریقہ کے شہروں میں جو خاص قسم کی دینداری کی فضا ہے اور ساجد زبادہ آباد ہیں اس میں تبلیغی جماعت کی محنت کا خاص حصہ ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ اب سے ۴۰-۵۰ سال پہلے یہ بات نہیں تھی۔ میں ہر اپریل کو جو انمبر گر پہنچا تھا اس سے ایک ہی ہفتہ پہلے پورے ملک کا تبلیغی اجتماع ہوا تھا۔ دوستوں نے اس کی پوری کوشش کی تھی کہ میں ایسے وقت پہنچوں کہ اجتماع میں میری شرکت ہو سکے۔ لیکن کچھ قانونی مجبوریوں کی وجہ سے میرے لیے یہ ممکن نہ تھا، میں اجتماع کے ایک ہفتہ بعد پہنچا۔ مگر اجتماع سے جو جماعتیں ملک میں کام کرنے کے لیے روانہ ہوئی تھیں وہ شہروں میں پھر رہی تھیں۔ ایک جماعت ہندوستان سے بھی گئی ہوئی تھی اور ان ہی دنوں میں ایک جماعت انگلستان سے بھی آئی ہوئی تھی۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جن شہر میں میرا جانا ہوتا تھا اس شہر میں جماعت ایک دو دن پہلے پہنچ جاتی۔ اس لیے یہ اندازہ کرنے کا پورا موقع ملا کہ الحمد للہ پورے ملک میں جماعت کے کام کو قبولیت حاصل ہے۔

بعض اہل علم نے بعض جماعتوں یا بعض افراد کی بے اصولیوں کی بھی شکایت کی۔ ایسے حضرات کو اس عاجز کا مخلصانہ مشورہ ہے کہ وہ خود کام میں شریک ہوں اس سے انتشار غلطیوں کی اصلاح ہوگی اور اگر دوری کی وجہ سے غلط فہمیاں ہیں تو وہ دور ہوں گی۔ اور افتادہ افراد اس سے ان کی غیر معمولی دینی ترقی ہوگی۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ کی ایک کتاب حال میں خالی ہوئی ہے۔ اس میں جماعت دالوں کی غلطیوں کی اصلاح اور اس کے بارے میں دوسروں کی غلط فہمیوں کے ازالہ کا پورا سامان ہے۔ تبلیغی کام کرنے والوں کو بھی اس کا مطالعہ کرنا چاہیے اور ان کے نمیک نیت ناہین کو بھی اس عاجز کے نزدیک بہت ہی نفع مند کتاب ہے۔

گزشتہ ماہ جولائی کے وسط میں انگلستان میں جو عالمی تبلیغی اجتماع ہوا ہے اس کے

۱۔ اس کتاب کا نام ہے "تبلیغی جماعت پر اعتراضات کا جواب" اس کی قیمت چار روپے ہے۔
کتاب خانہ افریقہ سن لکھنؤ سے بھی طلب کی جاسکتی ہے۔ ناظم کتب خانہ۔

لیے دعوت اور تشکیل کا کام میرے زمانہ قیام میں برابر ہوتا رہا۔ ۲۰ مئی کو حبس میں ڈوبنے سے بارشس کے لیے روانہ ہوا تو یہ معلوم ہوا تھا کہ قریباً ۱۰ حضرات اب تک انگلستان کے اجتماع میں جاسنے اور کچھ وقت لگانے کا ارادہ کر چکے ہیں۔ بعد میں آنے والے خطوط سے معلوم ہوا کہ الحمد للہ ایک مستقل جماعتی جہاز کے ذریعہ تیس سے زیادہ افراد کا وفد جنوبی افریقہ سے گزیر یہ حضرات اپنے ملک سے روانہ ہو پہلے جمناز مقدس پہنچے اور جرمن شریفین میں عمرہ و زیارت کی سعادت حاصل کر کے اور وہاں عاقل کر کے انگلستان گئے۔

جنوبی افریقہ والوں کے لیے انگریزی زبان چونکہ ادوی زبان کی طرح ہے اور اکثر نے اپنے فضل خاص سے ان کو دعوت و امتطاعت بھی بخشی ہے اس لیے اس کی بڑی امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ یورپین ممالک میں دین کی دعوت کا کام لے۔

جو ہا سبرگ میں میری آخری تقریر ۲۰ مئی کو ہوئی تھی اس میں مجمع بھی بہت زیادہ تھا اور معلوم ہوا کہ بہت منتخب علماء میں اگلے دن وہاں سے روانہ ہونے والا تھا اس تقریر میں میں نے خصوصیت کے ساتھ اس پر زور دیا تھا کہ اکثر نے آپ کو بڑی دسمت اور فراغت دی ہے اور بڑے انعامات سے نوازا ہے۔ اس کا شکریہ ہے کہ آپ یہ طے کریں کہ آپ کی اولاد میں جس بچہ میں زیادہ صلاحیت اور ذہانت ہوگی، ہم اس کو اکثر کے لیے اور دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیں گے اور اس کو ایسی تعلیم دلائیں گے اور اس کے لیے تیاری کریں گے کہ وہ خاص کر مغربی ممالک میں دین کی خدمت و دعوت کا کام کر سکے۔ آپ اپنے کاروبار میں اس کا پورا حصہ رکھیں۔ اور اس کے دوسرے بھائی اس کی طرف سے بھی کاروبار کریں۔ مولانا محمد موسیٰ میاں مرحوم جن کا ادھر ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ وہ دین کے لیے وقف تھے کاروبار دوسرے بھائی دیکھتے تھے اور ان کا اس میں پورا حصہ تھا اور اب معلوم ہوا کہ ان کے صاحبزادے مولانا ابوالہیم میاں کے ساتھ بھی ان کے اہل خاندان کا یہی معاملہ ہے وہ کاروبار اور کاروباری ذمہ داریوں سے بالکل سبکدوش صرف دینی کاموں کی فکر کے لیے وقف ہیں اور کاروبار میں ان کا بڑا حصہ ہے۔

ڈوبنے کے بعض مخلص دوستوں کے متعلق بھی یہی معلوم ہوا کہ انھوں نے اپنے بعض شرکاء کو دین کے لیے بالکل فادہ اور وقف کر دیا ہے اور کاروبار میں ان کا پورا حصہ رکھا ہے۔ بڑے

ہی مبارک اور خوش نصیب ہیں اشر کے ایسے بندے۔

دوبن کے مولانا عبدا لہی تھرجی کو اشر قتالی نے جو خاص صلاحیتیں دی ہیں ان کی بنا پر ان سے میں نے خاص طور سے اصرار کیا کہ وہ اپنے کو کامیاب کی فکر نہ کرے اور شغلیوں سے بالکل فانی کر لیں اور کامیاب کامیاب بوجھ ان کی طرف سے بھی ان کے بھائی اور بھتیجے اٹھائیں۔ اشر قتالی اس کو آسان اور مفید فرمادے۔

تبلیغی جماعت کے سلسلہ سے ایک واقعہ کا ذکر کرنے کا اور جی چاہتا ہے۔ ایک دن حاجی موسیٰ بڑھانیا کے ساتھ (جو میرے خاص دائیوں اور میزبانوں میں تھے) جو پانسرگ سے ان کی رہائش گاہ لوڈی پورٹ جا رہے تھے۔ راستہ کی ایک مسجد میں نظر کی جماعت تیار تھی سوئم سے وہیں آکر نماز میں شریک ہو گئے، نماز سے فارغ ہونے کے بعد ایک صاحب سے ملاقات ہوئی، ان کا نام ”میر علول“ بتایا گیا یہ اپنی نوویانہ ڈاٹھی نیچے کرتے اور غلی پاجامے اور خاص قسم کی ٹوپی سے بالکل ایسے علوم ہوتے تھے کہ مظاہر علوم سہارنپور کے کوئی نیک طالب علم ہیں۔ لیکن بتایا گیا کہ یہ میر اترتشی کے خاص کاریگر ہیں، یہاں کے ایک کارخانہ میں بہت اونچی تنخواہ پاتے ہیں، ان کا قصہ یہ ہے کہ یہ سوٹ بوٹ میں پہنتے تھے، اردو بالکل نہیں جانتے سمجھتے تھے، کہیں تبلیغی جماعت والوں کے ہاتھ آگئے، انھوں نے ان سے دین کی اور آخرت کی باتیں کیں اور اپنے طریقہ کے مطابق زندگی میں تبدیلی لانے کے لیے ہمیں کی دعوت دی، ان کی بات اشر کے اس بندہ کے دل نے قبول کر لی اور کارخانہ کے مالک کو ہم ہمیں کی بھٹی کی درخواست نے دی، اس نے بلا کے پوچھا تو انھوں نے پوری بات بتادی کہ میں دین سیکھنے کے لیے اور اپنی زندگی کو صحیح اسلامی زندگی بنانے کے لیے جانا چاہتا ہوں، ان کی بھٹی منظور ہو گئی اور یہ ایک جماعت کے ساتھ ہندوستان کے تبلیغی مرکز نظام الدین آگئے۔

۴۔ ہمیں کے بعد یہاں سے واپس پہنچے تو ان کی صورت اور لباس تک ہر چیز بدل چکی تھی اب یہ اپنی جگہ پر کام کرنے کا بخشنے گئے تو ان کے ساتھ کام کرنے والوں نے کہا کہ ہم ان کے ساتھ اس وقت تک کام نہیں کریں گے جب تک کہ یہ کارخانہ کا دہی لباس نہ پہنیں جو ہم سب پہنتے ہیں۔ انھوں نے کارخانہ کے مالک سے کہا کہ میں لباس نہیں بدلوں گا، آپ چاہیں تو میری ملازمت ختم کر دیں مجھے کوئی شکایت نہ ہوگی۔ کارخانہ کا مالک جو یہودی تھا ان سے باتیں کرنے کے بعد

اس قدر متاثر ہوا کہ اُس نے دوسرے سب ملازم کارکنوں سے کہہ دیا کہ آپ لوگوں کا جی چاہے تو میں
یا نہ رہیں یہ اسی لباس میں رہیں گے اور کام کریں گے۔ انہوں نے کارخانہ کے مالک سے یہ بھی کہا کہ
اب میں ہر چھ تین دن اور سال بھر میں ایک دفعہ چالیس دن جماعت کے ساتھ جایا کر دوں گا اور
ان دنوں کی تنخواہ وصول نہیں کر دوں گا، کارخانہ کے یہودی مالک نے یہ بھی بخوشی منظور کر لیا اور
معلوم ہوا کہ یہ یہودی ان سے بڑا عقیدہ مند نہ تعلق رکھتا ہے۔ ہندوستان میں جماعتوں کے
ساتھ ہونے کی وجہ سے اب یہ متحد عادل اور دلچسپی کچھ بولنے اور سمجھنے لگے ہیں۔ اکثر ترقی ترقی
اور استقامت نصیب فرمائے اور دوسروں کو اس مثال کی پیروی کی توفیق دے۔

حکومتی نظام سے متعلق بعض تاثرات

جذباتی افریقہ کی حکومت کی نسلی تفریق کی پالیسی کے بارے میں اپنے تاثرات پہلے ظاہر کیے جا چکے ہیں۔
واقعہ یہ ہے کہ ہمارے جیسے ہی جمہوری ملک کے باشندے کے لیے اس جمہوری عدوی کی آخری تنہائی میں یہ پالیسی
بڑی ہی عجیب اور ناقابلِ فہم ہے اور اندازہ یہ ہے کہ اب زمانہ اس کو زندگی کی زیادہ مہلت نہ دے گا۔
لیکن اسی کے ساتھ اس حکومت کی اچھی باتوں کی قید و تحین نہ کرنا بھی بے انصافی ہو گی۔
سب سے بڑی بات یہ ہے کہ لوگوں نے بتایا کہ حکومت کے پورے نظام میں بچے سے اوپر
تک رشوت اور بددیانتی اور ناجائز استحصال کے قسم کی کسی چیز کا کہیں نام و نشان نہیں ہے۔ بسرکاری
ملازمین پوری فرض شناسی کے ساتھ اپنی ذمہ داری انجام دیتے ہیں اور عوام کی تکلیف اور اپنی ذمہ داری
کا پورا احساس رکھتے ہیں۔ اس وجہ سے عوام کو کارپردہ اذیت و ستم سے اس طرح کی کوئی شکایت
نہیں ہے جو ہمارے ملک میں ہر اس شخص کو ہوتی ہے جس کا حکومت کے کسی دفتر سے واسطہ پڑتا ہو
اور وہ رشوت نہیں دے سکتا اور نہ کوئی دباؤ ڈال سکتا ہے۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ ملک کے شہریوں کو اپنے عزیزوں اور اہل تعلق کے واسطے ایک معقول حد
تک ملک سے باہر رقم بھجوانے کی اجازت ہے۔
مسلمانوں کے لیے بیچ پر بھی قعدہ وغیرہ کی کوئی پابندی نہیں ہے، جن کا جتنی بار جی چاہے
رج کو جا سکتا ہے اور ہر دفعہ آمد و رفت کے کرایہ کے علاوہ ایک ہزار پونڈ تک کی رقم اپنے ساتھ
لے جا سکتا ہے جو ہمارے ملک کے حساب سے بیس ہزار روپے کے قریب ہوتی ہے اور قوت خرید کے
لحاظ سے بیس ہزار کے قریب ہوتی ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ خاص حالات میں اس سے زیادہ کی بھی اجازت
مل جاتی ہے۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ دہاں کے سفید فاموں میں اہل مغرب کی تمام آرزوئیں اور عیاشیوں کے
ساتھ نہ ہریت ہے بلکہ اس کی وجہ سے مذہبی زندگی رکھنے والوں کو عزت و احترام کی نگاہ سے
دیکھا جاتا ہے۔

مولانا نعمانی کی تالیفات

جو قرآن و حدیث کی تعلیمات کی ترجمان اور دینی اصلاح کا مکمل نصاب میں

اسلام کیلئے؟ نہایت آسان زبان اور مجید لکھنؤ
انڈاز میں اسلامی تعلیمات کا مکمل
خلاصہ جو دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے نہیں
بلکہ کال مسلمان اور اندک دلی جنس کے لیے بھی اس کا مطالعہ
کافی ہے۔ ۲/۵۰

نماز کی حقیقت ایسی نماز کہ حقیقی نماز بنائے اللہ اس میں
زور پیدا کرنے کے لیے اس کا مطالعہ
ضرور کیجئے، شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ثانی اور دیگر اکابر کا خلاصہ
لا بخور ہے۔ قیمت ۱/۲۰

برکات رمضان اپنے موضوع پر منفرد کتاب ہو۔ ۱/-
اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز
روزہ، حج، زکوٰۃ، اخلاق و معاملات،
دعوت و جہاد، سیاست و حکومت، اور احسان و تقویٰ پر ایسی
مختصراً روشنی ڈالی گئی ہو کہ دل و دماغ ایمان و عملین سے غمزد
ہو جائے ہیں۔ قیمت ۲/-

معارج الحدیث احادیث نبوی کا ایک جامع انتخاب
اور ترجمہ اور تشریح کے ساتھ۔ اس
کتاب میں صرف وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں امت کے لیے
ہدایت کا خاص سامان ہے اور جن کا انسان کی فکری و فطری
اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے۔

جلد اول ۲۷۵ جلد دوم ۲۷۵ جلد سوم ۹۱۰ جلد چہارم
۹۰۰ جلد پنجم ۸۰۰ جلد ششم ۲۷۵ جلد ہفتم ۲۷۵
جلد ہشتم ۲۷۵ جلد نواں ۲۷۵ جلد دہم ۲۷۵
صحبہ باہل دل حضرت شاہ محمد یعقوب مجاہد پانی

(پیر خیر میاں) آج ہمارے درمیان نہیں ہیں لیکن ہم آج بھی
ان کی اصلاحی مجالس میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اور ان کے ارشادات
سے فیض حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب ان کی عرفانی و اصلاحی
مجالس کا مرثیہ اور ان کے ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ ہے۔
قیمت جلد ۱-۶

انسانیت نہ ہے مولانا نعمانی کے مجاہد جو چھٹے صفحے میں
کا مجموعہ ہو۔ اس میں کے ہر صفحہ میں
مولانا نے اپنی زندگی کا کوئی خاص سبق آموز اور پر تاثر واقعہ
اور تجربہ نہایت سادہ انداز میں بیان کیا جو قیمت ۵۰/-
شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ اسماعیل شہید پر لکھے گئے
معاذ باہل بدعت کے الزام کا مدلل اور حکمت جواب قیمت ۱/-

قرآن کہ ایک کیا کتاب ہے؟ اس کتاب میں یکڑوں عنوانات
کے تحت قرآنی آیات کو
نہایت مؤثر اور دلچسپ اور شریعت کے ساتھ جمع کیا گیا ہے، جو
پڑھنے والے کو قرآنی عظمت اور تقدیم کے ساتھ اس کے اعجاز
بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہو، غیر مکرر کے لیے خاص تحفہ

قیمت جلد ۵۰/- انگریزی ایڈیشن ۱۲/-
طیغون حضرت مولانا محمد الیاس
کو نہیں پایا وہ اس کتاب کے مطالعے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو پڑھ
طرح جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے اور اس کے لیے
دلی میں سوز و گریہ پیدا کرنے میں یہ کتاب بڑی بڑی کتابوں پر
بھاری ہو۔ جلد ۲/۵۰ غیر جلد ۲/-

مذکرہ مجدد الف ثانی اس کتاب میں امام ربانی حضرت
محمد الف ثانی کی سوانح حیات
آپ کی عرفانی اور ارشادی خصوصیات اور آسمانی کائنات کے
تفصیل بیان کی گئی جو جس نے سلطنت مغلیہ کا رخ و اتحاد سے اسلام
کی طرف مڑ دیا۔ قیمت ۹/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم یہ کتاب حضرت خواجہ
امام کا مکتوبات جو حضرت خواجہ محمد معصوم حضرت مجدد الف ثانی
کے صاحبزادہ اور غلام ہیں۔ آپ ہی کی تربیت سے آواز گزرب
مالگیر کو ایک مثالی حکمران بنادیا تھا قیمت جلد ۵۰/-
توحید اور اہد سات کی شہادت کا
کلمہ طیبہ کی حقیقت کیا مطلب ہو اور اس کے کیا
نتائج اہل کیا مطالعے ہیں۔ ۵۰/-

کتاب خانہ انفتارن، کچھری روڈ، لکھنؤ

مُسْتَنْدَ تَفَاسِیْرُ وِ عَلُوْمِ قُرْآنی

قصص القرآن (از مولانا حفص الرحمن صاحب مرحوم)

جس میں ائمہ سابقہ کے سلسلے میں قرآن کے بیانات پر تالیف و حدیث اور علوم قرآنی کی مدد سے روشنی ڈالی گئی ہو اور ان واقعات کے برسرِ جلوہ کو اجاگر کیا گیا ہے۔

قیمت جلد اول - ۱/- جلد دوم - ۲/- جلد سوم - ۲/- جلد چہارم - ۲/- (تخلیہ کے لیے - ۲/- فی جلد مزید)

ارض القرآن یعنی قرآن مجید کی تاریخی آیات کی تفسیر، سرزمینِ قرآن (عرب) کا جغرافیہ اور قرآن

میں جن عرب اقوام و قبائل کا تذکرہ ہوا ان کی تاریخی اور تاریخی تحقیق مولانا یسلیان ندوی کے قلم سے قیمت مکمل غیر جلد - ۵/۵

قرآن و تفسیر (از ڈاکٹر میر ولی الدین) اس کتاب میں سیرت و ذکرِ ارساؤں کے جامع

نقطہ نظر سے قرآن کی بعض اہم تعلیمات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ یہ کتاب متعدد مقالوں پر مشتمل ہے۔ قیمت صرف - ۶/-

قرآن و نصون یہ بھی ڈاکٹر میر ولی الدین کی تصنیف ہے ڈاکٹر صاحب اپنی حدیثِ تعلیم کے باوجود

نصون کے حال اور دہائی ہیں۔ اس کے مطالعے سے نصون کے بارے میں بہت سے شکوک و شبہات برطرف ہوتے ہیں۔ قیمت - ۳/-

قاموس القرآن (ذی الایضاح) تالیف مولانا قاسمی نے لکھی ہے اس میں کلمہ

سے لے کر ان اس تک بہ ترتیب حروف تہجی تمام الفاظ قرآنی کے معانی اور ان کی مکمل صرفی و نحوی تشریح درج کر دی گئی ہے۔ طبعیت و کاغذ اعلیٰ صفیات آٹھ سو، قیمت جلد - ۱۱/-

لغات القرآن قرآن کرم کے الفاظ کی شرح اور اس کے معانی اعلیٰ معیار پر لکھے اور سمجھنے کے لیے مفید ہیں

میں اس سے بہتر اور جامع کوئی لغت آج تک شائع نہیں ہوئی۔ ایک عام آدمی اسے پڑھنے سے قرآن کا ترجمہ اچھے طرح سے کر سکا ہے

قیمت کال غیر جلد - ۱۲/- جلد - ۱۵/-

فہم قرآن قرآن مجید کے آسان سمجھنے کی اس مہینہ کی قرآن کلمہ طبری کے معانی علم و شرف کا پر رونق ہے؛ قیمت - ۱۲/-

تفسیر ماجدی از مولانا عبد الماجد دریابی قرآن مجید کی یہ تفسیر مستحقِ ستائش ہے

و ممتاز اور سید قابلِ قدس جو قرآن کی تمام مستند تفاسیر پر مرقعہ افروز و برہنہ حقیقتات کا علم کر کے کر دیا گیا ہو۔ ایک عام آدمی کا ان عماد کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکا ہو۔

قیمت جلد اول - ۱۵/- ، دوم جلد - ۱۶/-

تفسیر ابن کثیر محشی (اردو) علامہ ابن کثیر کی عظیم الشان تفسیر جن کو جدید و مفید حاشیہ

اور رسائل کی وضاحت کے ساتھ چھاپا گیا ہو۔ نہایت ہی جامع و مفید کتاب ہو۔ چار جلدوں میں مکمل غیر جلد - ۱۰/- جلد - ۵/-

تفسیر بیان القرآن حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی مشہور زائد تفسیر تین جلدوں میں

مکمل ہے جلد - ۶۳/- مکمل سٹ کی خریداری پر حاجتی قیمت - ۶۶/-

تفسیر حقانی مکمل مولانا عبدالحق حقانی دہلوی کی شہرہ آفاق تفسیر الگ پاروں میں ۲۴

جلدوں میں مکمل ہوئی ہے جس میں مقدمہ بھی شامل ہے۔ جلد ہر جلد میں مکمل ہے۔ قیمت کال جلد - ۷/-

تفسیر موضع القرآن شاہ عبدالغفار محدث دہلوی کی مشہور و معتبر تفسیر تفاسیر میں بنیادی

جست و کج ہے بڑے سادگی ایک ہی جلد میں مکمل ہے جلد - ۲۶/-

کشف الرحمن مع تفسیر القرآن (از مولانا احمد سعید صاحب دہلوی) قرآن شریف کا

ترجمہ اور تفسیر القرآن و تسہیل القرآن کی ترتیب دلیف، مولانا موسوی نے ۱۸ سال محنت اور عرق ریزی کا نتیجہ ہے۔ قیمت مکمل - ۳۰/-

تفسیر منطری شہرہ آفاق شاعر و شاعرانی کی یہ تفسیر ایک عربی زبان میں بھیجی ہوئی اب اسے

اردو میں منتقل کیا جا رہا ہے۔ نہایت مستر اور مستند و مقبول تفسیر ہے۔ ۱۲ پاروں کی تفسیر چھپ کر چلی ہے۔ قیمت - ۱۲/-

کتاب خانہ افستان، چھری روڈ، لکھنؤ

علم حدیث اور فقہ پر اہم اور مستند کتابیں

ایضاح البخاری احادیث کی سب سے مستند کتاب دینا کا شرف ہے۔ شریف علی اردو شرح۔ افادہ حضرت مولانا محمد زکریا صاحب (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) ۱۲ حصے طبع ہو چکے ہیں۔ قیمت فی حصہ ۲/۲۵۔
زاد مغیر ایضاح الصالحین کا اردو ترجمہ۔ ازمانہ اللہ تعالیٰ۔ یہ کتاب بہترین مصلح و مرشد کا کام کرتی جو عنوان کے نیچے پہلے قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ پھر احادیث ہیں۔ قیمت جلد اول ۴/۵۰۔

شہائے ترمذی و خصال نبوی (اردو) شہائے ترمذی کی عارفانہ و فاضلانہ شرح جس میں احادیث کی روشنی میں جنتوں کی سیرت و صورت عبادت خالصتیں، معمولات و لباس وغیرہ کی تفصیل ہے۔ قیمت ۶/-
فتاویٰ دارالعلوم دیوبند افادات حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی قدس سرہ۔ دارالعلوم دیوبند سے جیسے کہ ہزاروں فقہی سوالات اور ان کے جوابات کا یہ پرنٹ مجموعہ جو آج تک بطور اوراق میں مجموعہ تھا مولانا ظیف اللہ صاحب نے ۵ جلدوں میں مرتب کیا جو قیمت ۵/- ۵/-

فتاویٰ ارشدیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی شخصیت علمی حلقہ میں کی شان و کرامت کی عکاسی نہیں ہے۔ آپ کو تمام علوم اسلامیہ میں منصب امامت حاصل تھا اگر خصوصی مناسبت آپ کو فقہ و حدیث میں تھی۔ زندگی کے تمام ضروری مسائل کے بارے میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ۸/-
فتاویٰ مولانا عبدالحی فرنگی علی مولانا عبدالحی فرنگی علی جو فقہی اور فقہاء مسائل کا ایک اندر ذخیرہ ہے۔ اردو فتاویٰ کے ساتھ عربی و فارسی فتاویٰ کا نہایت سلیس و سلیس اردو میں ترجمہ بھی ہے۔ قیمت جلد اول ۱۶/-

کتاب الزہد الرافق امت کے عظیم القہد امام عبد اللہ ابن مبارک کی مقبول و مشہور تالیف جو عرصہ سے نایاب تھی اس کو ہمارے ملک کے ایسے ناز و محبت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے ایدہ کی کہ نہایت معینہ اور ایمان افروز مقدمہ کے ساتھ شائع کر دیا جو کوئی کتب خانہ اور لائبریری اس کتاب کے بغیر مکمل نہیں۔ قیمت جلد صرف ۳۰/-
ترجمان السنن (تالیف: مولانا بدر عالم میرٹھی) ہمارے مدنی اور دو زبان میں ضروری تشریح و مباحث کے ساتھ ارشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ ہے۔ حدیث کے مستند ائمہ پرچہ میں یہ کتاب بلاشبہ عظیم نظر ہے۔ قیمت جلد اول ۱۰/- جلد دوم ۱۰/- جلد سوم ۱۲/- جلد چہارم ۱۲/- (مجموعہ کے لیے فی جلد ۴۰/-)

نصرۃ الحکایت کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہو؟ ہمارے وقت کے مشہور صاحب نظر فاضل اور محقق حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے اپنی اس کتاب میں اس سوال کا جواب دیا جو اور حدیث کی حیثیت کے مسئلہ کے بیان کر دیا جو۔ قیمت ۲/۵۰۔

محدثین عظام اور ان کے علمی کارنامے مولانا تقی الدین ان کی کتاب میں ائمہ اربعہ اور بابیہ و مصلحانہ اور امام غامدی کا تحقیقی تذکرہ اور تاریخ تدریس حدیث اور محدثین عظام کی کوششوں کا ذکر ہے نیز محدثین عظام کے علمی کارناموں پر یہ مسائل بحث کی گئی جو قیمت ۱۰/-
فن اسماء الرجال مصنف تاج رجال حدیث کی تدوین و تحقیق کتبہ اسرار الرجال سے استفادہ کا طریقہ اہم مشہور کتب رجال پر تبصرہ و مناقب۔ مولانا تقی الدین ندوی (اردو و عربی) حدیث کی مشہور و مقبول ترین کتاب **مظاہر حق** (مترجم) "مسئلہ تشریف" کی اردو زبان میں شرح پانچ جلدوں میں مکمل۔ قیمت غیر جلد اول ۲۵/-

کتب خانہ افستار، پچھری روڈ لکھنؤ

سیرت صحابہ و تابعین

حیاء الصحابہ حضرت حمی حضرت مولانا محمد یونس کاغذی ندوی کی حیاء الصحابہ کا اردو ترجمہ صحابہ کرام کی دعوت اسلام کے لیے محنت و جدوجہد ان کے سرفروشان مجاہدات مخصوص صفات و کمالات پاکیزہ حالات، فقر و صبر و ہمدردی و سخاوت اور ایمان و یقین سے متعلق احادیث و قصص کا دلکش مجموعہ جو تین جلدیں مکمل قیمت مکمل سیٹ **سیرت خلفاء راشدین** سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبدالحق لکھنؤ کی عظیم تصنیف ضمناً اس میں اس دور کے اہم تاریخی واقعات بھی ملتے آجاتے ہیں۔ قیمت جلد ۲/۱۵۰

صدیق اکبر اس کتاب میں حضرت ابو بکر صدیق کے بعض سوانح حیات اور ان کے عہد کے تمام حالات کا تفصیلاً اور دراصلتاً ذکر ہے جو اس کتاب میں ایک بڑے خلا کو پُر کر دیا ہے۔

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ قیمت جلد ۱/۱۰۰

الفاروق علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے اس کتاب میں حضرت عمر فاروق کے بعض سوانح حیات عادات و خصائص علمی کمالات ان کے عہد کے تمام علمی اور فوجی انتظامات اور ان کے مجاہدات کا تذکرہ کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قیمت جلد ۶/۱

سیرت عائشہ از علامہ سید سلیمان ندوی۔ اس کتاب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واقعات زندگی اور اخلاق و عادات کی تفصیل اور ان کے علوم و مجاہدات پر بحث کی گئی ہے۔ قیمت صرف ۱/۱۰۰

خلفاء راشدین از مولانا شاہ معین الدین صاحب ندوی

اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات اور ان کے سیاسی انتظامی مذہبی اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت ۱۵/۰

مہاجرین اس میں فقیر حضرت عشرہ مبشرہ و اکابر بنی ہاشم اور تبع مکہ سے پہلے اسلام لانے والے اکثر صحابہ کرام کے حالات مجاہدات اور کارنامے بیان کیے گئے ہیں قیمت اول ۱/۰۰ دوم ۶/۰ **سیر انصاف** اس کتاب کے پہلے حصے میں بیچاس انصاف کرام اور دوسرے حصے میں ۶۴ انصاف کرام کے سوانح حیات اور ان کے فضائل و کمالات کا ذکر ہے۔

قیمت اول ۸/۰ دوم ۵/۰

سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبی علامہ شبلی نعمانی اور علامہ سید سلیمان ندوی کی تصنیف یہ رسول اکرم کے حالات و دعوات اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ ہے سیرت کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار ہے۔ پچھ جلدوں میں مکمل قیمت مکمل غیر جلد ۸/۵۰ **مختارہ المین** از علامہ قاضی محمد سلیمان حق سلیمان ندوی یہ کتاب جامعیت و کاملیت اور تازہ بحث میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔ حوالہ جات مستند دلائل مضبوطہ انداز بیان نکتہ اور بحث نبوی میں شہرہ آفاق والا ہے تین ضخیم جلدوں میں مکمل، جین و لیکن گزشتہ سے مزین۔ قیمت کاسل سیٹ ۲۶/۰

سیرت طیبہ از مولانا قاضی زین العابدین بنیاد سیرت سیرت نبوی کے موضوع پر ایک عظیم شاہکار۔ حدیث کی تشریحات کا بنیاد پر جدید انداز و فقیر کے ساتھ ۵۰ صفحات قیمت صرف ۵/۰ **بہت عالم** علامہ سید سلیمان ندوی نے سیرت کے موضوع پر یہ کتاب خاص طور سے مدارس کے طلباء کے لیے لکھی ہے قیمت صرف ۵/۰ **محکم انبیا** اس میں سیرت رسول اکرم کے دو دلائل اور انداز میں بیان کی گئی ہے۔ آپ کے عہد کی ایک مکمل تاریخ جو ایک

مفید ترین کتاب قیمت ۱۰/۰

خطبات مدراس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید

سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کے علم و تحقیق کا کچھ ہیں قیمت ۳/۰

مقالات سیرت سیرت نبوی پر آٹھ گراں قدر مقالات کا مجموعہ۔

از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے بی۔ ایچ۔ ڈی۔ قیمت ۵/۰

تقریر سیرت سیرت پاک پر مولانا محمد سعید صاحب دہلوی کی دو

مکمل کتابیں۔ پہلی تقریر سیرت ۱/۱۰۰ دوسری تقریر سیرت ۲/۱۰۰

نبی عربی اس کتاب میں متوسط استاد کے بچوں کیلئے سیرت نبوی

کے تمام واقعات کو مختصراً کیا ہے تیس زبان میں بیان کیا گیا

ہے۔ قیمت غیر جلد ۱/۰۵ جلد ۲/۰

چائے حضور سیرت نبوی کے صحیح اور مستند واقعات پر مبنی یہ کتاب

خاص طور پر کم سن طالب علموں کے لیے نہایت شیریں و آسان

زبان میں لکھی گئی ہے۔ قیمت ۱/۸۰

نوٹ: تفصیلات کے لیے کتب خانہ کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے

ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفتنہ پٹنہ بھری روڈ لکھنؤ

PHONE :

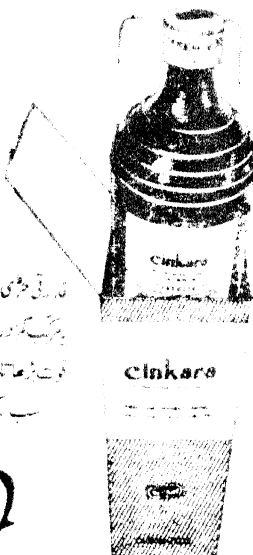
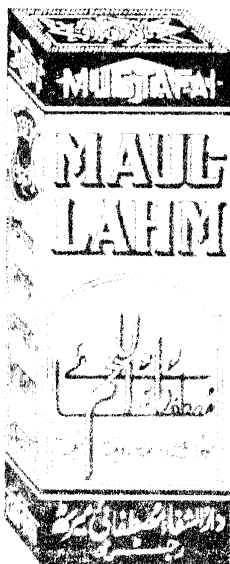
4301

ماء اللحم مصطفائی

طاقت و خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف نمائند

اس مشہور و معروف نمائند کے
میں جو طاقت و خون پیدا کرنے والا
ہے اس کی وجہ سے اس کو
بہت سے لوگ خریدتے ہیں
اور اس کی وجہ سے اس کو
بہت سے لوگ خریدتے ہیں

دکھانا مصطفائی میرٹھ (میرٹھ)



نارنگی دھاری اور نیلے دھاری
پیشہ کاری کو دیکھ کر اسے بہت
توڑا کرتا ہے اور ہر کوئی اسے
بے گارہ کیسا سمجھتا ہے

بھار د

خیر بھر کے لیے

یتکارا

طاقت و آندہ

اور

بستی و توانائی کا سرچشمہ

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 6, 7

SEPT. 1972

Phone No. 25547


ROLEX


OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روسر

اومیگا

ویسٹ اینڈ

سیٹیزن

سارجنٹ



فیو لوبا

روسر

مکتہ المکرمہ و مدنیۃ المنورۃ میں

جج وزارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت

محسوس ہو تو ہاں محسوس کے

مسیحی شہر میں تشریف لاکر ہم

قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارگاہیت خرید فرمائیں۔ اپنے آنیوالے دوست اہباب کو یہ نوٹ کروادیں

پاک ریل **الغزۃ مکتہ المکرمہ**

افسانہ

۱۰/۲۳/۱۳۵۴

مکتوب

عشقِ حسین بن علی

رہنمائاں المبارک
ہیں

جسمانی توانائی برقرار رکھنا اسٹانڈرڈ ہے

ہیٹ سکارا

آپ کو روزے رکھنے کی طاقت دیتا ہے

پرانہ قدرتی چلی ہوئی اور دماغوں وغیرہ کا مرکب کمزوری کو
زور لے اور روزے کی حالت میں پختہ بنائے رکھتا ہے۔
ماہرہ خانا میں ہیٹ سکارا کو باقاعدہ رکھیے۔



سحری کے وقت ہیٹ سکارا کا استعمال توانائی اور طاقت
دیتا ہے اور آپ تمام دن تروتازہ رہتے ہیں۔

افطار کے وقت اس کا استعمال ممکن ہوگا تاکہ آپ
تازہ دم ہو جاتے ہیں اور اگلے روزے کے لیے آپ کی توانائی
بکمال ہو جاتی ہے۔

ہیٹ سکارا

گھر پر رکھیے اور ان لوگوں کو ایک قالی ایک

میں دوستان سے ۸/-
 بھلاؤ میں سے ۸/-
 ضحاکت ۵۶ صفحہ
 قیمت
 ۴۷۳ ۵۰ روپے

لَفُتَانِ
لَكُنُوْا
مَا هُنَا مَعَهُ

غیر ممالک سے
اشلنگ
ہوائی ڈاک کے لیے مز
محصول ڈاک کا اضافہ

جلد ۴۰ | ایت ماه شعبان ۱۳۹۲ هـ مطابق اکتوبر ۱۹۷۲ء | شمارہ ۸

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنبللی	۲
۲	جرح و تقدیر	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۴
۳	شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن القیم شاہ ولی اللہ اور اکابر علماء دیوبند کی نظر میں	مولانا محمد منظور نعمانی	۲۰
۴	گزر چکی ہے یہ فصل بہار	مولوی حافظ محمد نعیم صاحب غروی اہم اے	۲۸
۵	انشورس اسلامی معیشت میں	ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی	۳۹
۶	نئی مطبوعات	ع۔ س	۵۵

اگر اس دُائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی عزت خریداری ختم ہوگئی ہے بلکہ کم آمدنہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۲ نومبر تک ارسال نہ کی جائے ورنہ اگلا شمارہ عیسیتہ دی نی ارسال ہوگا۔

نمبر خریداری :- بلکہ کم خط و کتابت اور کسی ڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا جاتا ہے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع تاریخ تک آجانی جاسیے اسکی بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر افتخار، کجھری روڈ، لکھنؤ

(۱۱) محمد منظر نعمانی پرنسز پبلشرز، ایڈیٹر دہرہ دوبا سڑک نے توہیر پرپس میں چھپوا کر، دفتر الفتنہ کھڑی روڈ لکھنؤ شائع کیا

رحمۃ اللہ علیہا

جس کوئی تو انسانی برقرار رکھنا اس شد ضروری ہے

سینکھارا

آپ کو روزے رکھنے کی طاقت دیتا ہے

یہ ایک قدرتی پڑی روٹیوں اور دواؤں وغیرہ کا مرکب کمزوری کو
دور کرنا اور روزے کی حالت میں چٹت بنائے رکھتا ہے۔
ماہر معالجین میں سینکھارا کو بار بار ضروری ہے۔



سحری کے وقت سینکھارا کا استعمال تو انسانی اور طاقت
دیتا ہے اور آپ تمام دن تروتازہ رہتے ہیں۔

افطار کے وقت اس کا استعمال انگلیں ڈور کرتا ہے اور آپ
تازہ دم بن جاتے ہیں اور اگلے روزے کے لیے آپ کی توانائی
بحال ہو جاتی ہے۔

سینکھارا

گھر گھر کے لیے دواؤں اور پڑی روٹیوں کا ایک مثالی مرکب

سینکھارا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

۱۔ عتیق الرحمن سنہلی

یہ شمارہ ناظرین کے ہاتھوں میں پہنچے گا تو رمضان کا مقدس مہینہ شروع ہو چکا ہو گا۔ آج کا مادہ پرتلاہ ماحول و سوسہ اندازی کرتا ہے کہ جیسے بھر کے روزے اس دور کے مناسب ہیں بھی؟ آج ہمہ وقت جہد و عمل کی طالب دنیا میں کوئی قوم پورے مہینے روزے رکھنے لگے تو دنیا کی رفتار کا ساتھ کیسے دے گی؟ اتفاق سے ان دنوں مولانا امین احسن اصلاحی مظلہ کی تفسیر تذبذب قرآن کا وہ مقام نظر سے گزرا جس میں روزوں سے متعلق آیات کی تفسیر کی گئی ہے۔ اس کے اختتام پر مولانا نے اس طرز فکر پر بھی چند صفحات لکھے ہیں اسی کا ایک ٹکڑا ذیل میں پیش ہے۔

مولانا اس طرز فکر کے لوگوں کی نسبت فرماتے ہیں :-

”ان لوگوں کی نظر میں انسان کی جو کچھ قدر قیمت ہے وہ محض اس کے مادی وجود کی ہے۔ اس کے روحانی وجود کی ان لوگوں کی نگاہ میں کوئی قدر قیمت نہیں ہو۔ ان کے نزدیک جس طرح ایک فربہ میں زیادہ ہل چلا سکتا ہو اسی طرح ایک سمودہ اور پیٹ بھر آدمی زیادہ کام کر سکتا ہو۔ یہ لوگ یہ سنا سچ کی اس حکمت سے بالکل نا آشنا ہیں کہ مادی صورت روٹی سے نہیں جیتا بلکہ اس کلمہ سے جیتا ہو جو خداوند کی طرف سے آتا ہو۔“ اسی طرح یہ لوگ اس حقیقت سے بھی بالکل بے بہرہ ہیں جس کی طرف ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہو کہ ”إِنِّي أُنَبِّئُ لَكُمْ مَعْطُومٌ يُطْعَمُنِي دَسَاقٌ يُنْقِئُنِي“ میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ ایک کھلانے والا مجھے کھلاتا ہو اور ایک ملانے والا مجھے ملاتا ہے۔

انسان اگر صرف گوشت، پوست کا مجموعہ ہو تو بلاشبہ ان مقررین کے اعتراض کے اندر کچھ دخل ہو۔ لیکن اگر انسان کے اندر روح نامی کوئی شے بھی ہو تو سوال یہ ہو کہ اس کی تازگی اور توانائی کے لیے بھی کوئی غذا اور تدبیر ضروری ہو یا نہیں؟ اگر ضروری ہو تو کیا یہی وہ دھمکھن جس سے ہمارے جسم کی پرورش ہوتی ہو اسکے لیے بھی کافی ہیں یا اس کے لیے کسی اور تدبیر و غذا کی ضرورت ہو؟ مذہب اس سوال کا جواب یہ دیتا ہے کہ انسان کے اندر روح کا جوہر ارضی نہیں بلکہ آسمانی اور خدائی ہو اس وجہ سے اس کی غذا اس زمین سے نہیں بلکہ خدا کے قلعن اور توصل اور اسکے کلام و

الهام سے حاصل ہوتی ہے اور اس کا قلعی حراسے قریب تر اور قوی تر اُسی وقت ہوتا ہے جب یہ جسم کے (جو اس کے لیے صرف ایک مرکب کی حیثیت رکھتا ہے) تقاضوں، اُس کی خواہشات اور اُس کے جذبات و میلانات سے فی الجملہ آزاد ہوتی ہو۔ جب تک یہ انہی مغلی پابندیوں میں گرفتار رہتی ہے اس وقت تک یہ اُن لذیذوں میں پرواز نہیں کر سکتی جو اس کی فطرت کے لحاظ سے اُس کی اصل جلا گاہ ہیں اور جن میں پرواز کرنے ہی سے اُس کے وہ شاہین کا زمانے ظہور میں آتے ہیں جو اس کی فطرت کے اندر ودیعت ہیں۔

روزہ رُوح کو یہ آزادی دلانے کا سب سے مؤثر ذریعہ ہے۔ اس سے انسان کے نفس کی جو تربیت ہوتی ہے، اُس کا سب سے زیادہ نمایاں پہلو یہ ہے کہ رُوح پر خواہشات و شہوات کا غلبہ کمزور ہو جاتا ہو۔ انسان کی قوت ضبط اور قوت ارادی مضبوط ہو جاتی ہے اور اس طرح اُس کے اندر یہ صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ بجائے اس کے کہ وہ ایک فرمانبردار غلام کی طرح ہاتھ باندھے ہوئے اپنی خواہشات کے پیچھے پیچھے چلے وہ ایک صاحبِ عزم و ایمان کی طرح اپنی خواہشات و جذبات کو اپنے رب کی رضا اور اُس کے احکام کے پیچھے لگا دیتا ہے۔

غور کیجئے تو ہمیں سے یہ حقیقت بھی واضح ہو گئی کہ انسان کے اندر قوت اور طاقت کا اصل خزانہ اُس کے جسم کے اندر نہیں بلکہ اُس کے دل اور اُس کی رُوح کے اندر ہے۔ اگر دل کمزور اور رُوح پرانگہ ہو تو نہایت راحت و تنعم میں پلے ہوئے جسموں کا یہ حال ہوتا ہے کہ گویا وہ لکڑی کے کُندے ہیں جن کو خوبصورت پوشاک پہنا کر گھڑا کر دیا گیا ہے۔ قرآن نے ایسے لوگوں کو ”خَشَبٌ مُسْتَدَقٌ“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ اور اُن کے خوف اور بزدلی کی تصویر اس طرح کھینچی ہے کہ ”يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ“ دُنیا کے کسی گوشہ میں بھی کوئی خطرہ نمودار ہو اُن کے دل دھڑکنے لگتے ہیں کہ ہونہ ہو نہ بکلی ہمارے ہی دشمن پر گرنے والی ہے۔ برعکس اس کے جن کی رُوح بیدار، جن کے دل پر عزم اور جن کے حوصلے بلند ہوتے ہیں وہ ناہنجویں پر گرا رہ کر کے بھی بازوئے حیدر کے کا زمانے دکھاتے ہیں۔۔۔۔۔ اسی چیز کی طعن شاعر نے بھی اشارہ کیا ہے۔

مجھے یہ ڈر ہے دلِ رزہ تو نہ مر جائے کہ زندگانی عبارت ہے تیرے جینے سے

اگت استمبر کا مشترک الفرقان دفتر میں کم رہ گیا جو صاحبِ فائز نہ رکھتے ہوں اُن سے مددات کی جاتی ہو کہ قیمتاً یا ہدیہ ہمیں واپس فراویں منیر

جرح و تعدیل

(۲)

(مولانا مفتی محمد رضا انصاری) فرائضی محلی
استاد شعبۂ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۳) جرح و تعدیل کے اقسام

جرح (کسی راوی کو نامعتبر قرار دینا) اور اسی طرح تعدیل (معتبر قرار دینا) کبھی مفصل ہوتی ہے اور کبھی مبہم، بایں طور کہ جاسح یا صفائی دینے والا، وجہ جرح اور وجہ تعدیل بھی بیان کر دیتا ہو۔ یہ مفصل اور مختصر ہوئی۔ اور کبھی نہیں بیان کرتا ہے، یہ جرح مبہم یا تعدیل مبہم ہوئی۔ اس بات پر تو سب علماء متفق ہیں کہ جرح مختصر اور تعدیل مختصر، جب کہ ان شرائط کے مطابق ہوں جن میں سے بعض مذکور ہو چکی ہیں اور بعض آگے آئیں گی، دونوں قابل قبول ہیں۔ اختلاف رائے مبہم کے سلسلے میں ہے، اس باب میں حسب ذیل آراء کا اظہار کیا گیا ہے۔

(۱) تعدیل مبہم۔ وہ صفائی جو بغیر وجہ بیان کیے ہو۔ مقبول ہے، اس لیے کہ صفائی کے وجہ بہت سے ہوتے ہیں اور ان سب کا بیان باعث زحمت ہے۔ اگر تعدیل کرنے والے کے لیے وجہ کی تشریح لازم قرار دے دی جائے تو اس کو کہنا ہو گا کہ وہ یہ نہیں کرتا، یہ نہیں کرتا نہ یہ کرتا ہے۔ وہ تمام باتیں گوائے گا جن سے دامن بچانا لازم ہے، پھر یہ بھی کہے گا کہ "اور وہ یہ کرتا ہے، یہ کرتا ہے" اور یہ بھی کرتا ہے۔ وہ سب امور ایک ایک کر کے گنا جس کا کرنا کسی کے معتبر ہونے کے لیے ضروری ہے۔ مگر جرح کا سوال تو وہ جب تک مختصر نہ ہو اور وجہ جرح وضاحت کے ساتھ نہ بیان کی گئی ہو اسے قبول نہیں کیا جائے گا اس لیے کہ جرح کا حق تو ایک ہی سبب اور وجہ بیان کر دینے سے ادا ہو جاتا ہے۔ برخلاف تعدیل مختصر کے کہ اس میں تمام واجب العمل اور واجب الترتیب امور کا بیان ضروری ہو گا تو

جرح منہ کر کے میں کوئی زحمت نہیں کرنا پڑتی۔

اس کے علاوہ مختلف حضرات کے نزدیک اسباب جرح الگ الگ ہیں بہت ممکن ہے کہ ہالاج اپنی رائے کے مطابق کسی ایسی وجہ پر جو درحقیقت وجہ جرح ہے ہی نہیں (بلا تشریح وجہ) کسی کو مجروح قرار دے رہا ہے اس لیے جرح کا مفسر اور مشرح ہونا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو سکے کہ کسی واقعی وجہ جرح کو بنا پر جارج کسی کو مجروح قرار دے رہا ہے یا محض اپنی من مانی وجہ پر۔ اس کی مثالیں بہت ہیں، خطیب بغدادی نے (وفات ۳۶۳ھ) اپنی کتاب "الکفایہ" میں ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ مثلاً محدث شعبہ سے پوچھا گیا کہ فلاں شخص کی حدیث کو وہ کیوں قبول نہیں کرتے؟ انھوں نے جواب دیا کہ میں نے اُسے خچر پر سوار کو دتے اُچکے جاتے خود دیکھا ہے۔ (شعبہ کے نزدیک محض اس بنا پر وہ محدث مجروح و متروک ہو گیا) حالانکہ سب جانتے ہیں کہ خچر پر سواری وجہ جرح ہرگز نہیں ہے۔

یاشلاً: شعبہ ایک دفعہ منہال بن عمرو کے یہاں گئے اُن کے گھر سے کسی ساز (آلہ موسیقی) یا خوش الحانی کی آواز انھوں نے سُنی اس کے بعد سے انھوں نے منہالی سے حدیث روایت کرنا ترک کر دیا۔ (۱)

یاشلاً: حکم بن عقیبہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ فلاں راوی سے روایت کیوں نہیں کرتے؟ حکم نے وجہ یہ بتائی کہ "وہ باتیں بہت کرتا ہے" (یعنی بکثرت ہے) (۲)

(۱) "الکفایہ" میں معانی کی پوری تفصیل یوں ہے کہ "شعبہ نے کہا "جب میں نے اُن کے گھر سے طنبورہ کی آواز سنی تو میں بٹ گیا۔" وجہ ابن جریر نے جن سے شعبہ سے اس سلسلے میں بات چیت ہو رہی تھی اور جو شعبہ کے شاگرد بھی تھے پوچھا "آپ نے منہال سے پوچھا تو اگر یہ کیسی آواز ہے؟ شاید اُن کو خود بھی پتہ نہ ہو کہ گھن گناہوں پر ہے؟" "خدا ہی بخیر اپنی کتاب تشریح العلیہ" میں لکھا ہے کہ ہائے ارسا و مافذ ابن حجر کہتے تھے کہ شعبہ بن جریر کا اعتداف درست تھا اور گمراہی آواز انھوں کو مجروح نہیں قرار دیتا۔ " (عبد القادر بن عابد)

(۲) سہادی نے اپنی کتاب تشریح العلیہ میں لکھا ہے کہ حکم نے باتیں بہت کرنے والے کو شاید اس بنا پر مجروح قرار دیا کہ وہ حضرت رضی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ جو شخص باتیں بہت کرے گا وہ غلط بیانی بھی بہ کثرت کرے گا اور جو کثرت غلط بیانی کرے گا، اس کے گناہ کا پورا بھی زیادہ ہوگا اور جس کے گناہ زیادہ ہوں گے وہ دوزخ کا زیادہ متحمل ہوگا یہ حدیث (اٹنی اگلے صفحہ)

ایشانؒ: "بیر (بن عبد الحمید الغنوی) نے سہاک بن حرب کو کھڑے کھڑے پیشاب کرتے دیکھا تو ان سے حدیث روایت کرنا ترک کر دیا۔ (۱)"

ایشانؒ: وہ علماء جو 'عل' کو ایمان کا جزا مانتے تھے، اُن لوگوں پر جو جزا نہیں مانتے تھے (یعنی عموماً اہل کونہ پر) ارجاء کی اصطلاح کا اطلاق کرتے تھے اور ان سے روایت حدیث نہیں کرتے تھے بلکہ ان کی گواہی بھی قبول نہیں کرتے تھے، حالانکہ یہ مسلک کہ 'عل' ایمان کا جزا نہیں ہے۔ ایسا سبب جرح نہیں قرار دیا جاسکتا کہ اس مسلک پر پٹنے والوں کی روایت حدیث کو متردک قرار دے دیا جائے۔

(تبیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) طبرانی نے "امسا" میں روایت کی ہے اس کی سند ضعیف ہے۔ اس سلسلے میں نہایت کئی فیض القدیر" دیکھئے ۱۱ عبدالقداح۔

(۱) بخاری کا خیال ہے کہ کھڑے کھڑے پیشاب کرنے کی بنا پر جریر نے راوی کو ترک نہیں کیا ہوگا۔ شاید اس بنا پر ترک کیا ہو کہ اس طرح اس کی ستر کھل گئی ہوگی ۱۱ عبدالقداح۔

(۲) ہمارے استاد امام محمد زامہ لکھنویؒ نے اپنی کتاب "تأنیب الخطیب علی ماساتہ فی ترجمۃ ابی حنیفہ" میں الا کا ذیہ میں لکھا ہے: "امام ابو حنیفہ کے زمانے میں اودان کے بعد بھی بہت سے ایسے متدین حضرات تھے جن کا مسلک تھا کہ ایمان نام ہے" اقرا اور عل کا اور ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے، جو لوگ ایمان کو 'عقیدہ اور اقرا' کہتے تھے 'اور عل' کو جزا ایمان نہیں مانتے تھے، ان پر "ارجاء" کا الزام اول الذکر حضرات لگایا کرتے تھے، یہاں تک وہ اپنی شرعیہ کا معاملہ ہے کھلی حقیقت یہ ہے کہ آخر الذکر مسلک ہی درست ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ولم یجد خذل الایمان فی قلوبکم" (اور ایمان تو ابھی تمہارے دلوں میں داخل ہوا ہی نہیں ہے)، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "ایمان یہ ہو کہ تم اللہ تعالیٰ پر، اُس کے فرشتوں پر، اُس کی کتابوں پر، اُس کے رسولوں پر اور یوم آخرت پر یقین کرو اور تضاد و قدر کے خیر و شر پر یقین کرو۔ یہ حدیث امام مسلم نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے اور تمام اہل سنت اسے قبول کرتے ہیں۔

یہ متدین حضرات (جو عل کو ایمان کا جزا مانتے ہیں) اپنے اس عقیدے کی بنا پر حتماً معتزلہ اور خواص کے ہم خیال ہیں مگر یہ بھی ان کا خیال ہے کہ ان کے مسلک کے خلاف جو مسلک ہے (عل کو ایمان کا جزو نہ ماننے والا مسلک) وہ بدعت اور گمراہی ہے؛ اس لیے کہ جب ان کی نظر میں عل، ایمان کا جزو ہے تو کبھی ایک عل میں بھی غلطی پڑنے سے ایمان میں بھی غلطی پڑنا لازمی ہے۔ (۱) اچھے صنفی

یا مثلاً: بہت سے اصحاب جرح و تعدیل وہ ہیں جو امام ابو حنیفہ اور کوفہ کے بعض دوسرے عالموں پر
"اصحاب رائے" کا اطلاق کرتے ہیں (اور چونکہ ان کو اصحاب رائے" قرار دیا گیا ہے اس لیے، ان کی روایت
کی پوری حدیثوں کی طرف توجہ نہیں کرتے، یہ طریقہ کلہر و گڑھ اصحاب جرح و تعدیل کے نزدیک لغو و باطل ہے)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اب جو شخص کسی عمل کے سلسلے میں غلطی سے مبتلا ہوا وہ دائرہ ایمان سے خارج ہو گیا۔
ایمان سے باہر ہوا تو یا تو کفر میں داخل ہو گیا یا کفر سے یا کفر میں نہیں۔ (داخل ہوا (مگر ایمان سے باہر ہو گیا)
تو وہ دونوں درجوں "ایمان و کفر" کے درمیان کے درجے میں آگیا، جیسا کہ معتزلہ کا مسلک ہے، حقیقت یہ ہے کہ
یہ حضرات خوارج اور معتزلہ کے ایسے فرقوں سے کہوں (اور ہیں) (انتہائی بیزاری) اب جبکہ وہ اس مسلک سے بھی بیزار
ہوئے جس پر امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال دوسرے ائمہ میں تو ان کا مطلب اور مسلک بے معنی اور مردہ ہے کہ وہ گمراہ
یہ لوگ عمل کو کمال ایمان کی شرط قرار دیتے تو اختلاف و رد و قدح کی کوئی گنجائش نہیں رہتی، لیکن جب وہ
اس قدر تشدد کرتے ہیں تو یہی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عمل کو محض کمال ایمان کی شرط نہیں مانتے بلکہ ایمان کا جز و حصی قرار
دیتے ہیں۔ اب اس کا نتیجہ کیا ملا وہ آپ نے دیکھ ہی لیا۔

لفظ کی بات یہ کہ بعض وہ حضرات جو حدیث میں امیر المؤمنین کا درجہ رکھتے ہیں ایک طرف فخریہ اعزاز میں
فرماتے ہیں "میں نے اپنی تعینیت میں ان لوگوں کی حدیثیں درج نہیں کی ہیں جو ایمان کو" عمل اور اقرار" نہیں مانتے
اور ایمان میں کسی بیشی کے قائل نہیں ہیں، دوسری طرف ان کی تعینیت میں فانی خوارج اور ان کے ایسے دوسرے
فرقوں کی حدیثیں تک درج ہیں! حالانکہ وہ بخوبی جانتے ہیں کہ ایمان کو قول و عمل قرار دینے اور ایمان میں کسی بیشی کا
معتقدہ جس حدیث پر سبھی سمجھا جاتا ہے ناقدین حدیث کی نظر میں وہ غیر مستند اور غیر ثابت حدیث ہے، یہ حال ہے
بعض ان لوگوں کا جو حدیث میں امیر المؤمنین سمجھے جاتے ہیں، ان حضرات کا کیا ذکر جو حدیث سے الگے کافروں کی حدیثیں مانتے
مگر ذریعہ بحث کی دلیل کے ساتھ وضاحت کے بعد اس شخص پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے جو یہ سمجھتا ہے کہ "عمل" ایمان
کا جز نہیں بلکہ ایمان کا اصلی رکن ہے۔ یہی تو وہ مسلک ہے جو قرآن میں ہے حدیث میں ہے جس پر ہر صحابہ کا عمل
درآمد ہے اور جس پر تمام اہل سنت کا وہ اہل سنت جو معتزلہ اور خوارج دونوں کے مسلک کے منکر ہیں۔ عمل و قول
دو ہے، تو عمل کو ایمان کے ارکان اصلیہ میں شمار کرنا، سنت ہے، ارباب کا جو مفہوم بعد میں ہو گیا وہ مفہود بہت ہو۔
یعنی یہ کہنا کہ "ایمان ہے تو پھر کوئی گناہ نقصان دہ نہیں ہے" ہمارے علمائے احسان اس قسم کے قول سے انکساح
(بانی اگلے صفحہ)

مثالیں اس کی بہت سی پیش کی جا سکتی ہیں۔ (۱)

(ب) دوسرا مسلک پہلے مسلک کا بالکل الٹا ہے، تعدیل (راوی کے معتبر قرار دیے جانے) کی وجہ
بین کرنا ضروری ہے، جب ہی وہ معتبر ہوگی، ہر طرح کا معاملہ تو وہ مقبول ہوگی اگرچہ اسباب جرح ذ
بھی بیان کیے جائیں، کیوں؟ اس لیے کہ اس مسلک والوں کے خیال میں تعدیل کے اسباب و وجوہ میں سے اکثر
خود ساختہ ہوتے ہیں، اس لیے یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ فلاں شخص اس وجہ سے معتبر ہے، جرح کے اسباب
بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

دقیقہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) بری الذمہ ہیں جس طرح سہرت پوست کے غن سے ٹھیکڑا! — ہر حال اگر امام ابوحنیفہ
کا یہ نکتہ ہو تو اگر ایمان عقیدہ اور آثار کا نام ہے اور عمل ایمان کا جز نہیں ہے تو سوائے مصوم شخص کے تمام مسلمانوں کا کافر ہونا ظہم
ہوگا اس لیے کہ کسی ذمہ داری سے بڑے مسلمان سے کسی ذمہ داری کے سلسلے میں غلط ضرور وقوع پذیر ہو جائے، پھر تو بڑی
مصیبت ہو جاتی۔

ہمارے استاد امام کوثریؒ کے اس واضح اور شافی بیان کے بعد آپ پر امام ابوحنیفہؒ کا وہ قول بھی پوری طرح واضح اور
بہکشف ہو گیا ہو گا جو انہوں نے عثمان البتیؒ کے ایک عالم کے نام اپنے خط میں درج کیا ہے، عثمان البتیؒ نے امام ابوحنیفہؒ
کو لکھا تھا کہ اطلاق علی ہے کہ آپ فرمودہ مجید میں ہیں؟ امام صاحب نے جواب میں تحریر فرمایا: ”یہ جو ترجمہ“ اطلاق
کا آپ نے ذکر کیا ہے تو بتائیے کہ ان لوگوں کا اس میں کیا قصور ہے جو عدل کی بات کریں اور جو متکلم انھیں مرجئہ کے نام
موسوم کر دیں، یہ لوگ اہل عدل اور اہل سنت ہیں، مرجئہ کے نام سے انھیں دشمنوں نے پکارنا شروع کر دیا ہے، عبدالقادر ابوفدہ
(۱) کو مذکور علماء اور فقہاء پر اصحاب نے اے کے لقب کا اطلاق ان راویان حدیث نے کیا ہے جن کا خاص کارنامہ حدیث کے
ظہم و افلاک کی خدمت میں لگے رہا تھا یہ راویان حدیث، حدیث کے مطالب کی بارگاہوں اور اس سے متعلق ہونے والے اہم نوام کے
سب سے مہتمم ہیں انھیں کہتے تھے یہ راویان حدیث ہر اُس شخص سے رنگ ملتا رہتے ہیں جو الفاظ حدیث (لفظ) کے سمجھنے اور اس حدیث
سے نکلنے والے حکم کی وجہ اور طرقت کو ڈھونڈنے میں عقل سے کام لیتا ہو اور وہاں حدیث پر بظاہر نہیں ہوجاتے ان کو
تکاش کہہ سانسے گا ہے عقل سے کام لینے والے ہر ایسے شخص کو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ عبادہ حق سے مخزن ہو گیا ہے اور حدیث کو ترک کر کے
اپنے ذمے اور قیاس کا حال ہے، اسی بنا پر یہ راویان حدیث اپنے ذمہ کے مطابق عقل سے کام لینے والے کی ذمہ داری کرتے ہیں اور اس
کو دہلیہ کا سرور قرار دیتے ہیں۔“ (باقی لکھے صفحہ پر)

اس ملک — ملک دوم — دلوں کی دلیں، خطیب بغدادی نے اپنی کتاب "الکفایہ" میں جو بیان کیا ہے وہ یہ ہے "ایقوب الحموی نے اپنی سند سے اپنی تاریخ میں یہ واقعہ بیان کیا کہ میں نے ایک شخص کو احمد بن یونس سے پوچھتے ہوا کہا کیا عبد اللہ العمری روایت حدیث میں ضعیف ہیں؟ احمد بن یونس نے کہا ضعیف اُن کو رافضی نے قرار دیا جو اُن کے آباؤ اجداد یعنی حضرت عمرؓ سے عداوت رکھتا ہے، تم خود اگر عبد اللہ العمری (رافضی) کی دائمی، خضاب، اور پوشاک وغیرہ دیکھتے تو یقین کر لیتے کہ وہ ثقہ ہیں۔ خطیب بغدادی نے اس واقعہ کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے "دیکھو احمد بن یونس نے عبد اللہ العمری (رافضی) کو جس بنا پر ثقہ قرار دیا ہے وہ ہرگز معقول وجہ نہیں، خوش قطع اور اچھی ہدایت وہ اوصاف ہیں جن میں ثقہ اور غیر ثقہ دونوں یکساں ہیں ۱۲ (ابو غزہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) "اصحاب رائے" کا لقب، ان تمام ثقہ راویوں کے حق میں جو فقہ بھی ہیں، معتدل کہے کہ یہ ایمان صحیح اور کبریا کرتے ہیں اس کی مثالیں اُن راویان حدیث کا رجال حدیث کے مخصوص پر تصانیف میں آپ دیکھ سکتے ہیں حالانکہ حق یہ ہے کہ یہ فقہ حدیث ہر طرح کی توثیق اور احترام کے مستحق ہیں امدان کا فقہ بڑا کسی طرح بھی ان کے فقیہ کہایا ان کے بارے میں طعن کا سبب نہیں بن سکتا۔ میرا کہ ابن حجر کی تفسیر نے اپنی کتاب الخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفۃ النعمان میں لکھا ہے "یہ خوب سمجھ لو کہ ابو حنیفہ امدان کے شاگردوں کے بارے میں علماء کہیں کہنے کا کردہ اصحاب رائے، یہی مطلب نہ سمجھو مگر اس سے عقیدہ توہین یا تفسیر ہے اور نہ یہ انتساب صحیح ہے کہ ابو حنیفہ امدان کے شاگرد اپنی رائے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث یا اقوال مبارکہ پر مقدم رکھتے تھے۔ اس الزام سے یہ عزت و اہل بری ہیں، ابی حجر کی رائے کے بعد اس طریقہ کار کا تفصیلی ذکر کیا ہے جو امام ابو حنیفہ امدان کے شاگردوں نے فقہی احکام میں قرآن، حدیث اور اقوال مبارکہ سے استنباط کے سلسلے میں متعین اور مقرر کیا ہے۔

یہاں یہ یاد رکھنا کہ کڑی رائے "فہم الایہ" کے مقدمہ میں لکھا ہے "میں متکرمین ہوں کہ متہین امدان کے اصحاب حدیث میں ایسے حضرات تھے جو ہر جہت سے فقہاء کے گرد ہمیں سے خاص ہیں، بلکہ ابو حنیفہ امدان کے شاگردوں کی خدمت کے تحت تھے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ ان اصحاب حدیث کی توجہ اُن کے طریقہ میں نہیں تھی جو ان حدیثوں میں پائی جاتی ہیں، جن کو امام ابو حنیفہ امدان کے شاگردوں نے قبول نہیں کیا ہے۔ ان کمزورین پر نگاہ نہ پڑنے کے نتیجہ میں یہ گمان قائم کر لیتے ہیں کہ ابو حنیفہ امدان کے شاگردوں نے حدیث کو ترک کر کے رائے کو مقدم کر دیا ہے، یہ غلط گمان اکثر اُن وجہ سے قائم کیا جاتا ہے کہ (باقی صفحہ)

(ج) تیسرے مسلک یہ ہے کہ اسبابہ تبدیل کا بھی بیان کرنا ضروری ہے اور اسباب جرح کا بھی (یعنی تبدیل مفسر اور جرح مفسر ہی معتبر ہیں۔ تبدیل مبہم اور جرح مبہم دونوں ناقابل اعتبار ہیں)
(د) چوتھا مسلک اس کا بالکل الٹا ہے، وہ یہ کہ اگر تبدیل بیان کرنے والا یا جرح کرنے والا خود اسباب جرح و تبدیل کا باہر اور عاریت ہے تو اس کو نہ وجہ تبدیل بیان کرنا لازم ہے نہ وجہ جرح۔

ان چاروں مسلکوں میں سے ابن صلاح نے (اصول حدیث کی مشہور و مقبول کتاب مقدمہ ابن صلاح) کے مصنف جن کا پورا نام تقی الدین ابو عمر عثمان بن صلاح الدین عبدالرحمن شہزوری (اصلی) موصلی دمشقی (قیانا) ہے اور جن کی وفات ۶۱۷ھ میں دمشق میں ہوئی اور ولادت شہزادہ ۶۱۷ھ میں ہوئی ان کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) دلیل (فصل حدیث) سے حکم نکالنے کی علت کا احکام پرگمانی قائم کرنے والوں کے فہم پر بندہ تو اس میں وہ غلط فہمی کرنے لگے ہیں کہ ان فقہاء کو دیکھ کر حدیث کو چھوڑ کر اسے کو اختیار کیے ہوئے ہیں، بہر حال اس پر غلطی سے اگر ایسا رسانی مقصود ہے تو اس کا نشانہ فقہاء نہیں بلکہ یہ لوگ خود بن گئے ہیں۔

ہائے اساتذہ امام کوثریؒ نے علامہ ذہبیؒ کی کتاب "بیان زغل العلم والطلب" کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ "چوتھے فقہاء کے بالغ نظری راویان حدیث کی کچھ سے بالاتر ہوتی ہے اس لیے وہ فقہاء کے ایسے میں حکم گارنے میں جلد بازی کرتے تھے ہیں۔ حالانکہ یہ حکم لگانے کے لیے کہ ان شخص متروک الحدیث ہے، علم منظرہ کلام اور اصولی فقہ پر عہد کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ جن احادیث یا آیات سے حکم اخذ کیے گئے ہیں ان پر اور کیوں حکم اخذ کیے گئے ہیں اس کی علتوں اور وجہوں پر نیز محدثوں کے قبول کرنے اور ایک حدیث کو دوسری پر ترجیح دینے کے سلسلے میں علما کے درمیان مشرکات پر جو اختلاف رائے ہے اس پر وسیع نظر بھی ہو۔ اور جو شخص ان میں سے کسی سے بھی پسیدہ ہے وہ اس دور میں شرکت کا حجت دار نہیں؟"

اس موقع پر علامہ علی قاریؒ کی کتاب "الاحیاء معتقدہ ابی حنیفۃ الامام فی ابوی الوصل علیہ الصلوٰۃ والسلام" میں جو میں نے پڑھا جو اس کو نقل کر دیا مناسب ہو گا۔ وہ فرماتے ہیں بزرگان اکابر کو کہ وہ محدث جو فقہ میں جانتا اس دور فرشتہ کی طرح ہے جسے علم طب سے کوئی وقعت نہیں ہو، اس کی دوکان میں دوڑیں تو بھری ہوئی پیسہ گر وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ اس مرض میں سفید ہو گا۔ مزادہ فقہیہ جو حدیث کا علم نہیں رکھتا تو اس کی مثال اس طبیب کی سی ہے جو دور فرشتہ نہیں ہے، یہ تو وہ جانتا ہے کہ فلاں دو فلاں مرض کی ہے، لیکن کوئی دوا دوا اس کے پاس موجود نہیں ہے۔
— ۱۴ — عبدالغفار ابو غزہ۔

ایک تصنیف طبقات شافعیہ بھی ہے اور صحیح مسلم کے بعض ابزاد کی شرح بھی انھوں نے کی ہے۔ "مضعف" پہلے مسلک ہی کو قابل قبول قرار دیا ہے ان کا کہنا ہے "خطیب بغدادی (حافظ حدیث) نے اپنی تصنیف الکفایہ میں تحریر کیا ہے کہ سنی مسلک (تقدیل مبہم اور حرج مفسر کا معتبر ہونا) علمائے حدیث اور ماترین فن حدیث جیسا امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ کے ایسے امان فن کا ہے، یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے ان بہت سے راویانہ حدیث کو مقبول قرار دیا ہے جن کے بارے میں ان سے پہلے بعض حضرات نے حرج کی تھی جیسے عکرمہ جو ابن عباسؓ کے شاگرد اور غلام تھے، یاجیہ اسماعیل بن ابی اؤس یا جیہ عالم بن علی اور عمر بن مرزوق وغیرہ۔ اسی طرف امام مسلم نے نوید بن سعید کو اور ان بنو کو جن کے بارے میں جو میں مشہور ہو چکی تھیں معتبر و مقبول قرار دے کر ان سے روایت حدیث کی ہے، اور بالکل یہی طرز عمل ابو داؤد سجستانی نے بھی اختیار کیا ہے، اس سے بخوبی ثابت ہے کہ امام بخاری امام مسلم اور ابو داؤد وغیرہ کا خیال یہی ہے کہ وہ حرج معتبر نہیں ہے جس میں سبب حرج کی تشریح نہ ہو۔

علامہ زین العزاقی نے اپنی شرح الفقیہ میں دیور نام حافظ زین الدینی عبد الرحیم بن المحیی البغوی الفضل العراقی المعمری وفات سنہ ۳۸۰ھ اسی مسلک۔ مسلک اول۔ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ ہی درست اور مشہور مسلک ہے۔ دوسرے مسلک کے بارے میں عراقی کا کہنا ہے کہ یہ مسلک "المحصل" کے مصنف دیرہ نامی اس کی نقل میں امام الحرمین نے اپنی کتاب البرہان میں اور امام خزاز نے امام الحرمین کی تصانیف میں اپنی کتاب المنہل میں قاضی ابوبکر الباقلائی کی طرف منسوب کیا ہے (قاضی باقلانی اپنے زمانے میں کلام اور مناظرے کے استاد تھے ان کی وفات سنہ ۳۸۰ھ میں ہوئی) بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دونوں (عاصب المحصل اولیام الحرمین) دہم میں مبتلا ہو گئے۔ ابوبکر الباقلائی کا یہ مسلک۔ مسلک دوم۔ نہیں ہے، ان کا مشہور مسلک تو یہ جو کہ نہ اسباب حرج کے ذکر کی ضرورت ہے نہ اسباب تقدیل کی: (یعنی وہ جو تھے مسلک کے حامل ہیں)

تیسرے مسلک کے بارے میں۔ اسباب حرج اور اسباب تقدیل دونوں کا اظہار و بیان لازمی ہونا۔ زین العراقی نے لکھا ہے کہ یہ مسلک خطیب بغدادی اور اہل حدیث کے عالموں۔ اصولوں کا ہے۔

زین العراقی نے جو تھے مسلک کو۔ جارح اور مداخل اگر ماہرین فن ہیں تو ان دونوں میں سے کسی کو اسباب وجہ کی وضاحت لازم نہیں ہے۔ قاضی ابوبکر الباقلائی کا دوسرا ذکر وہ

ملک تیار دیا ہے اور دکھا ہے کہ قاضی باقلانی نے اسی ملک کو جمہور علماء کا ملک بتایا ہے، قاضی باقلانی کا کہنا ہے کہ اہل علم و فن کی اکثریت کا کہنا ہے کہ اگر وہ آدمی جرح کرے جو جرح کی ہدایت کو پوری طرح نہیں جانتا ہے تو اس کو اسباب و وجوہ جرح کا انکشاف لازم ہے، اہل ائمہ فن حدیث (نقد حدیث) کے لیے اسباب جرح کی وضاحت، یہ لوگ (اہل علم کی غالب تعداد) لازم نہیں مانتے ہیں۔ باقلانی نے مزید کہا کہ جرح کے فن کے عالم سے اسباب جرح کی وضاحت کا مطالبہ نہ کرنے کے نقطہ نظر کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ معتدل سے (صفائی کرنے والے سے) یہ پوچھنا ضروری نہیں مانا گیا ہے کہ کسی راوی کو کس وجہ سے اس نے معتبر سمجھا ہے..... قاضی ابوبکر باقلانی سے اس ملک کی روایت جن لوگوں نے کی ہے ان میں، امام غزالی ہیں جنہوں نے اپنی کتاب "المستصفیٰ" میں اسے نقل کیا جو امام غزالی نے اپنی کتاب "المختول" میں اس کا اٹا باقلانی کا ملک روایت کیا ہے، جو کچھ انہوں نے "المستصفیٰ" میں قاضی باقلانی کا ملک روایت کیا ہے وہ بہن المصنوعہ کے مصنف نے اور آدمی نے بھی ملک قاضی کے بارے میں لکھا ہے اور یہی ملک قاضی باقلانی کا مشہور و معروف ہے جیسا کہ خلیف بغدادی نے "المکفایہ" میں لکھا ہے۔

علامہ فودی (شراح مسلم) نے بھی اہل صلاح کی طرح، اپنی کتاب "التقریب" میں مذکورہ چاندوں ملکوں میں سے ملک اول — اسباب قدیل کا عدم انکشاف اور اسباب جرح کی لازمی وضاحت کے بارے میں لکھا ہے کہ یہی ملک صحیح اور درست ہے۔

علامہ سیوطی "التقریب" کی شرح "التدریب" میں کہتے ہیں کہ "اس صحیح اور درست ملک کے مقابل تین ملک اور ہیں" پھر ان بقیہ مذکورہ تینوں ملکوں کو نقل کر کے وہ لکھتے ہیں کہ "ملک دوم کے ناقل امام الحرمین، امام غزالی اور امام رازی ہیں جنہوں نے "المختول" میں اس ملک کا ذکر کیا ہے۔" ملک سوم کے راوی خلیف بغدادی اور دیگر ماہرین (مصول حدیث) ہیں۔ ملک چہارم کے قاضی ابوبکر باقلانی قائل ہیں اور اس کو جمہور کا ملک بتاتے ہیں اور اسی ملک کو امام غزالی، امام رازی اور خلیف بغدادی نے اختیار کیا ہے اور ابوالفضل العراقي نے بھی اسی کو صحیح قرار دیا ہے اور طبعی نے اپنی کتاب "مماں الامتلاہ" میں اسی کو اختیار کیا ہے۔

علامہ بدر بن جابر نے اپنی کتاب "المختصر میں ملک اول کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا ہے کہ

یہی مسلک صحیح اور مختار ہے اور امام شافعی بھی اسی کے قائل ہیں۔

علامہ طیبی نے (پورا نام حسین بن محمد بن عبداللہ طیبی وفات ۳۷۵ھ) اپنی کتاب "خلاصہ" میں اسی مسلک باطل کے بارے میں لکھا ہے کہ یہی صحیح اور مشہور مسلک ہے۔

"۱۰۔ معان النفل بشرح شرح نخبة الفكر" میں ہے "حفاظ حدیث کی اکثریت کا یہی مسلک ہے کہ بلا اظہار سبب تعدیل مقبول ہے اور جرح اس وقت تک مقبول نہیں ہے جب تک کہ سبب جرح بیان نہ کر دیا جائے۔" (۱)

لاعلی قاری (پورا نام لاعلی بن سلطان محمد یا محمد سلطان المرادی وفات ۳۳۵ھ) کی شرح شرح نخبة الفكر میں ہے کہ "جرح اس وقت تک قبول نہیں کی جائے گا جب تک وجہ جرح بیان نہ کر دی جائے بخلاف تعدیل کے کہ اس میں محض یہ کہنا مثلاً کافی ہے کہ ظالم عادل ہے یا فاجر ہے۔" علامہ ابن دین العیثی (پورا نام شیخ الاسلام تقی الدین محمد بن علی بن وریب بن طیب القوسی المصری المالکی وفات ۳۳۵ھ) جن کو ساتویں صدی ہجری کا مجدد مانا جاتا ہے، اپنی تصنیف "الامام باعادیت الاحکام" کی جو خود شرح کی ہے یعنی "الامام فی شرح الامام" اس میں لکھتا ہے کہ

(۱) میں نے اس عظیم شرح — سلطان النفل — کو ۳۷۵ھ کے اپنے دور ہندوستان کے دارالافتاء شیخ محب اللہ شاہ رحمت پور ہندوستان کے کتب خانہ میں لکھا تھا یہ کتب خانہ حیدر آباد سندھ کے صفحات میں آج قریب پیر پٹنہ میں ہے یہ شرح نخبة الفكر کی بے حد ضخیم شرح ہے جس کے بڑے سائز کے صفحات گنگ بہگ ساڑھے تین سو ہیں۔ کتب خانہ پیر پٹنہ میں فی اصول حدیث میں اس کا نمبر ۱۲ ہے، اس شرح شرح نخبة الفكر کی تصنیف دو صدیوں سے دانت باندی — امام عبدالحی لکھنوی "مولفہ" ارفع و اعلیٰ — کا یہ فردا دنیا بہت کافی ہے کہ "شرح نخبة الفكر کی شرح میں بہت بہتر" میں نے جس خطوط کو دیکھا ہے اس میں بعض سائے اوراق دیباچہ بھی ہیں ہاں اس نسخے کے مطابق میں جس سے نقل کیا ہوں ہندوستان کے اپنے دورے میں میں نے مملو کلمات کے جتنے بھی کتب خانے دیکھے ان میں یہ کتب زیادہ سب سے زیادہ جامع ہے، اس کتب خانے میں حدیث اور علوم حدیث کی جو کتابیں ہیں وہ نقائص اور ذات میں انما کو پوچھ کر پائی ہیں۔ میں اس دورے میں اس کتب خانے کے دیکھنے کے لیے دہلی مندرجہ "دوران میری زندگی کے خوش گوار ترین دن تھے اللہ تعالیٰ اس کتب خانے کے بانی اور اس کے مالک کو سترجہ و جرح عطا فرمائے۔" عبد الفتاح ابو عذہ۔

یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک راوی جس کو علل جرح و تعدیل نے فقہ قرار دیا ہے، بعض لوگ اس کے بارے میں بہم جرح کرتے ہیں اور وجہ جرح نہیں بیان کرتے، فن جرح و تعدیل کے قواعد و ضوابط کا تقاضا یہ ہے کہ جرح جو مفسر نہ ہو قبول نہ کی جائے۔

علامہ نووی کی شرح صحیح مسلم میں ہے کہ "جرح جب ہی قبول کی جائے گی جب وہ مفسر ہو اور سب جرح کی نظر۔"

"شرح اصول البرزوی" میں جس کا نام "کشف الاسرار" ہے (شرح علامہ عبدالعزیز احمدری محمد بن ابی مؤلف التتبع شرح المنتخب الحسامی وغیرہ وفات ۸۵۷ھ) لکھا ہے "امان حدیث کا راوی کی حدیث کے بارے میں طعن (جرح) کا جہاں تک تعلق ہے تو وہ اگر محمل بہم ہے تو نہیں قبول کیا جائے گا مثلاً کوئی یہ کہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے" یا "یہ حدیث منکر ہے" ذکر و ترین راوی کی بیان کی ہوئی حدیث ہے، یا یہ کہے کہ یہ راوی وہ ہے جس کی روایت ترک ہے" یا "جس کی روایت گئی گزری ہے" (اذہب الحدیث ہے) یا "یہ راوی مجروح ہے" یا "یہ راوی عادل نہیں ہے" کہنے والا یہ سب کہتا ہے مگر اس کہنے کی وجہ کیا ہے اس کو بیان نہیں کرتا ہے تو عام طور پر فقہاء اور محدثین کا مسلک یہی ہے کہ ایسا طعن مقبول نہ ہوگا۔

علامہ ابن الہمام (پورا نام کمال الدین محمد بن ضمام الدین عبدالواحد الکندی السوای) "فتح القدیر" کے مصنف وفات ۸۱۷ھ کی تصنیف "تحریر الاصول" میں ہے "بیشتر فقہاء جن میں حنفیہ شامل ہیں، اور بیشتر محدثین اس رائے کے ہیں کہ جرح اگر مفسر نہ ہو تو قبول نہیں کی جائے گی اور تعدیل قبول کی جائے گی اگرچہ مفسر نہ ہو، بیضوں کی رائے یہ بھی کہی جاتی ہے کہ تعدیل نہیں قبول کی جائے گی اگر شرح نہ ہو اور جرح بہم قبول کر لی جائے گی، بیضوں کی یہ رائے بتائی جاتی ہے کہ دونوں کو مفسر ہونا چاہیے اور بعضوں کا یہ خیال بھی بیان کیا گیا ہے کہ جرح اور تعدیل دونوں میں اظہار سبب ضروری نہیں ہے۔"

"المنار" میں (جس کے مصنف کنز الدقائق، اور تفسیر مدارک وغیرہ کے مصنف ہیں اور جن کا نام حافظ الدین عبداللہ بن احمد النضی ہے وفات ۸۷۷ھ) اور "انوار" کی شرح "فتح المغار" میں جو شرح کا نام زین العابدین ابن ابراہیم بن نعیم المعمری ہے جو "کنز الدقائق" کی شرح "بحر الرائق" کے اور "الاشاہ والنظار" کے مؤلف بھی ہیں وفات ۸۷۷ھ) کہ "امہ حدیث کا طعن بہم مثلاً یہ کہنا کہ یہ

حدیث ثابت نہیں ہے۔ "یا منکر لے" یا "مخرج ہے" یا "اس حدیث کا راوی متروک ہے" یا "غیر عادل ہے" کسی راوی کو مخرج نہیں کرتے مخرج جب ہی مقبول ہوگی جب اس وضاحت کے ساتھ ہو کہ اس متفق علیہ جہ سے مخرج ہے۔

علامہ قاسم بن قطلوبغا کی "شرح مختصر المنار" میں ہے (دشاح کا پورا نام قاسم بن قطلوبغا زین الدین ہے جو بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں، ان کے شاگرد رشید علامہ سخاوی نے "الضوء اللامع" میں ان کا مفصل ذکر کیا ہے۔ وفات ۷۸۹ھ) کہ "کسی راوی کے بارے میں جرح اس وقت تک قبول نہیں کی جائے گی جب تک یہ وضاحت نہ ہو کہ کس بنا پر اسے مخرج کیا گیا ہے۔"

علامہ ابن الملک کی "شرح المنار" میں ہے (دشاح کا پورا نام عبد اللطیف بن عبد العزیز ابن ملک "مبارق الانوار" شرح مشارق الانوار" اور "شیخ مجمع البحرین" کے مصنف وفات ۷۸۵ھ) "مفسر علماء نے کہا ہے کہ طعن مبہم اسی طرح مقبول ہے جس طرح تعدیل مطلق (غیر مفسر اور غیر شرح) مقبول ہے ہمارا جواب یہ ہے کہ تعدیل کے اسباب بہت ہوتے ہیں جن کی یکجائی اور انضباط نہیں ہو سکتے، لیکن جرح کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔"

"الاتراح" یا حکام السماع میں ہے (جس کے مصنف کمال الدین جعفر بن ثعلب الادؤنی شافعی ہیں وفات ۷۸۵ھ) جو ابن دبی العید کے شاگرد تھے "سماع" (گناہ) سے خاص ذوق رکھتے تھے جو اراح سماع میں ان کا رسالہ "الاتراح" بڑی معلومات کا حامل ہے) "ناقدین کا یہ کہنا کہ "یہ راوی ضعیف ہے" اور وجہ نہ بتانا کہ کیوں ضعیف ہے "جرح مطلق" ہے (یعنی مبہم ہے) ایسی جرح کو قبول کرنے میں اختلاف ہیں العلماء اسے جس کی تفصیل ہم نے "اصول" کی بحث میں بیان کی ہے۔ ادلی اور اعلیٰ یہی ہے کہ ان محدثین سے جو متاخرین میں ہیں ایسی جرح (جرح مطلق) قبول نہ کی جائے کیونکہ یہ متاخرین ایسے امور کی بنا پر جو حقیقت وجہ جرح ہیں ہی نہیں راوی کو مخرج قرار دیتے ہیں اسی طرح یہ کہنا کہ یہ راوی حافظہ کے اعتبار سے ناقص ہے۔ "یا حافظے کا الگ نہیں ہے" بالکل جرح نہیں ہے ایسے موقعوں پر حدیث بیان کرنے والے کا اور خود حدیث کا حال جانچنا چاہیے۔"

الفیق شمس المصنوع الخاسمی میں ہے "مبہم طعن (جرح) اگر کسی نے کیا ہے تو اس کو قبول نہیں کیا جائے گا جس طرح اگر اسی میں مبہم بات کو قبول نہیں کیا جاتا اسی طرح وہ طعن بھی مقبول

نہیں ہے جو کسی ایسی وجہ کے انکشاف کے ساتھ ہو جس میں تکلف پایا جاتا ہو (یعنی کسی دوزخ کا ربات کو بنیاد جرح بنایا گیا ہو) اور اسی طرح وہ جرح بھی مقبول نہیں ہے جس میں سبب جرح خود ہی ہو جو بالاتفاق سبب جرح ہے لیکن جرح کرنے والا خود تعصب میں مشہور اور بدنام ہو۔

”البقیہ شرح المنتخب الحنفی“ میں ہے (جس کے مؤلف امیر کاتب بن امیر غازی قوام اللہ اتقانی متوفی ۱۱۵۵ھ ہیں) اگر ائمہ فہم میں سے کسی نے کسی راوی کو معتبر قرار دینے سے انکار کیا ہو تو اگر محض یہ کہہ کر انکار کیا ہے کہ ”یہ راوی مطعون ہے“ یا ”مخرج ہے“ (یعنی مبہم طعن کیا ہے) تو ایسا مبہم انکار مقبول نہیں ہے۔

”التوضیح شرح النفع“ میں ہے (جس کے مصنف اور شائع ایک ہی ہیں عہد الشریعہ عبد القدر بن سعد بن تاج الشریعہ مصنف شرح وقایہ متوفی ۱۱۴۶ھ یا ۱۱۵۵ھ) اگر طعن محلی ہے تو غیر مقبول ہے، اگر مفسر ہے اور درجہ طعن وہ ہے جو بالاتفاق درجہ طعن ہے اور طعن کرنے والا مخلصوں اور خیر خواہوں میں سے ہے نہ کہ عداوت اور تعصب رکھنے والوں میں تو ایسے طعن کچھ جرح مانا جائے گا ورنہ نہیں۔

”البنایہ شرح الہدایہ“ میں ہے۔ (جس کے مؤلف قاضی برادر الدین محمود بن احمد العینی متوفی ۱۱۵۵ھ ہیں اور جنہوں نے صحیح بخاری کی ضخیم شرح بھی لکھی ہے جس کا نام ”عمدة القاری“ ہے) فرداد کے بالوں کی بحث میں ہے ”اصول حدیث کے بناء اصول کے نزدیک جرح مبہم غیر مقبول“ اسی کتاب (شرح ہدایہ) میں کچھ کے بھولنے کے بارے میں ”تقریر القدری“ سے منقول ہے کہ ”جرح مبہم غیر معتبر ہے۔“

”معراج الاصول شرح مرقاة الموصول“ میں ہے (شرح اور اصل دونوں کے مصنف محمد بن فراموز الرومی ہیں جو ملا خضر کے نام سے مشہور ہیں وفات ۱۱۵۵ھ) طعن کرنے والا اگر اہل فہم حدیث میں ہے تو کبھی اس کا طعن بھی مقبول نہیں ہے جیسے یہ کہنا کہ ”یہ حدیث ثابت نہیں ہے“ یا ”مخرج ہے“ یا ”متروک ہے“ اس کا راوی عادل نہیں ہے“ اور اگر طعن مفسر ہے اور درجہ طعن وہ ہے جو بالاتفاق درجہ طعن ہے نیز طعن کچھ والا خیر خواہوں میں سے ہے تو ایسے طعن کو جرح مانا جائے گا ورنہ نہیں۔ ”فتح الباقی بشرح والفتیۃ العرفانی“ میں دشائع کا نام شیخ الاسلام زکریا بن محمد الانصاری مصری

وفات ۹۲۶ھ جو علامہ ابن حجر اور علامہ ابن حمام کے شاگردوں میں تھے، مسلک اول دفعہ بیہم جبر ہے اور جرح بہم غیر مستبر ہے، کے بارے میں ہے کہ یہی مسلک چاروں مسلمانوں میں سے صحیح ہے اور فقہ اصول فقہ میں مستند مانا گیا ہے اور خطیب بغدادی نے لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک یہی مسلک درست اور حق ہے۔

اسی کتاب (فتح الباقی) میں چوتھے مسلک کے بارے میں لکھا ہے کہ ”اس کو قاضی ابوبکر باطلانی نے اختیار کیا ہے اور اسے جمہور کا مسلک کہہ کر نقل کیا ہے“ اور چونکہ یہ مسلک علامہ ابن صلاح کے اختیار کردہ مسلک کے خلاف ہے (ابن صلاح کے نزدیک جرح بہم غیر مقبول ہے) اس لیے بعض علماء نے بھی میں علامہ تاج الدین الشیخ کی بھی شائیں ہیں، کہا ہے کہ یہ مسلک (جرح بہم) کا مقبول ہونا جس کو قاضی ابوبکر باطلانی نے اختیار کیا ہے، کوئی جدا گانہ مسلک نہیں ہے بلکہ عمل اختلاف کی توضیح ہے اس لیے کہ جو شخص اسباب جرح و تعدیل کا ماہر اور عارف نہیں ہے اس کی جرح اور تعدیل جو وہ مجمل ہوں یا مفسر مقبول نہیں ہیں اس لیے کہ کسی شے کے بارے میں کوئی حکم کرنا، اس شے کے تصور کی ایک شاخ ہے یعنی اختلاف اس امر میں ہے کہ ماہر اور عارف کی بہم جرح یا تعدیل مقبول ہے یا نہیں، غیر ماہر کوئی سوال نہیں ہے۔“

علامہ سخاوی کی ”فتح المغنی شرح المغنی الحدیث“ میں بھی چوتھے مسلک کے بارے میں بیحد ہی نقطہ نظر اختیار کیا گیا ہے جو ”فتح الباقی“ کے حوالے سے ابھی مذکور ہو رہے۔

یہ اقتباسات جو مذکور ہوئے، اسی طرح کی بے شمار عبارتیں اصول فقہ، اصول حدیث اور فقہ کی کتابوں میں پائی جاتی ہے بشریعت کے ماہرین ان سے بخوبی واقف ہوں گے۔ یہ سب اقتباسات اور عبارات گواہ ہیں کہ جرح بہم کا مقبول ہونا ہی صحیح اور کامیاب مسلک ہے، یہی حنفیوں کا مسلک ہے اور بیشتر محدثین کا بھی یہی مسلک ہے۔ ان محدثین میں امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ابی شیبہ شامل ہیں، یہی جمہور کا مسلک ہے اور یہی وہ قول ہے جس کی عام طور پر تائید کی گئی ہے۔

بعض لوگوں کا جو یہ گمان ہے کہ ”ماہر اور عارف کی جرح بہم مقبول ہوتی ہے اور یہی مسلک جمہور علماء کا بھی ہے نیز یہی محدثین اور اصولیین کے نزدیک صحیح مسلک ہے“ تو آپ نے

جانب لیا ہوگا کہ یہ قاضی ابوبکر باقلانی اور بعض اصولیوں کی ایک رائے ہے۔ محققین کے نزدیک کوئی مستقل مسلک نہیں ہے۔ بالفرض مستقل مسلک بھی ہو تو امام بخاری اور امام مسلم وغیرہ کے ایسے ماہرین و خدا قی حدیث کے مسلک کے مقابلے میں قاضی باقلانی کے مسلک کا کوئی مقام نہیں۔

ابن صلاح نے اپنے ”مقدمہ“ میں اس مسلک کو صحیح قرار دیتے ہوئے کہ جرح مبہم اذا الشک مطلقاً معتبر نہیں ہے، خیال ظاہر کیا ہے کہ اس موقع پر کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ راویوں پر جرح اور ان کی بیان کردہ احادیث کے رد و قبول کے معاملے میں سارا راوی و راویہ تصانیف پر ہے جو جمع، یا جمع و قد لی کے مجموع پر اگر حدیث نے تصنیف کی ہیں اور ان مصنفین کا معاملہ یہ ہے کہ سبب جرح (دفعہ ثانی) کے بیان کی طرف بہت ہی کم توجہ کئے ہیں، اس اتنا ہی کہہ کر کہ گئے بڑھ جائے ہیں یہ راوی ضعیف ہے۔ ”یہ راوی کچھ نہیں ہے“ وغیرہ یا ”یہ حدیث ضعیف ہے“ یا ”یہ حدیث ثابت نہیں ہے“ وغیرہ تو اگر سبب جرح کا اظہار و بیان ضروری قرار دیا جاتا ہے تو اکثر بیشتر جرح کا رد و اذہ بند ہی ہے گا اور سارا معاملہ تعطل کا شکار ہو کر رہ جائے گا۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ جرح کے اور حکم حدیث کے اثبات کے سلسلے میں ہم ان مصنفین پر واردہ اور نہیں مانتے ہیں پس اس حدیث کا رد و اذہ ہوتا ہے کہ جس حدیث کے بائے میں ان مصنفین نے مذکورہ الفاظ کہے ہیں ان کے قبول کرنے میں ہی بنا پر ہم توقف سے کام لیتے ہیں کہ ان الفاظ مذکورہ نے ایک قوی شک پیدا کر دیا ہے جس کے بعد توقف سے کام لینا ضروری ہو گیا ہے اب اگر حدیث اور راوی کے بائے میں تحقیق اور جستجو کے نتیجے میں یہ شک نفع ہو گیا تو توقف ختم کر کے ہم اُسے قبول کر لیں گے مثلاً کچھ ایسے راوی ہیں جن کے بائے میں دوسرے اگر حدیث نے اسی طرح کی مبہم جرح سے کام لیا ہے لیکن امام بخاری اور امام مسلم اور اسی وجہ کے دوسرے امامان حدیث نے ان کی روایتیں قبول کی ہیں تو ان کے بائے میں کتب مصنفہ جرح و قد لی سے جو توقف عارض ہو گیا تھا وہ ختم ہو جائے گا۔

جرح مبہم کے بائے میں مشہور اور صحیح مسلک — یعنی عدم قبول کے سلسلے میں اس نادر نکتہ کو جو ابن صلاح نے پیش کیا ہے، اچھی طرح ذہن نشین کر لیجئے، اور ان لوگوں کی دیکھا دیکھی جو نہ حدیث کی معرفت لکھتے ہیں نہ اصول و فروع حدیث کی ایسی حدیثوں کو محض اُن مبہم اقوال اور غیر مشرح جرح کی بنا پر جو نقادان حدیث نے ان کے راویوں کے بائے میں کہ دیے ہیں۔

ضعیف اور کمزور قرار دینے کی طرف مت بھٹیے!

انشاء تعالیٰ ہی سے ہمارے زمانے کے ان لوگوں کے اس طرز عمل کے بارے میں فریاد کی جاسکتی ہے جو ہمارے ہندو مسلمین ائمہ شریعت کے طریقے کے برخلاف بغیر غور و فکر کے اور بلا محنت اور درہمینی سے کام لے کر قوی کو ضعیف اور صحیح کو کمزور کرنے کی طرف دوڑے پڑتے ہیں۔

علامہ حافظ ابن حجر نے اپنی تصنیف 'بجۃ الفکر' اور اس کی شرح میں جرح بھی [ایک نکتہ اور!] مبہم کے بارے میں ایک نیا پہلو اختیار کیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ وہ راوی جس کے بارے میں کسی ناقد حدیث نے معتبر ہونے کی کوئی بات نہیں کہی ہے (یعنی وہ تبدیل سے خالی ہے)، اس کے حق میں جرح مبہم مقبول ہو جائے گی اس کی وجہ یہ ہے کہ جب راوی تبدیل سے خالی ہے تو وہ 'مجهول' دجہ کا حامل کسی کو نہیں معلوم، کے دے میں ہوا اور مجهول کے حق میں جرح کہنے والے کے اقوال کو با معنی قرار دینا، مکمل ٹھہرائینے سے بہتر ہے، ان جس راوی کی توثیق کی گئی ہے اور وہ عادل بنا یا گیا ہے اس کے بارے میں جرح مبہم بے شک مقبول نہیں کی جائے گی۔

علامہ حافظ ابن حجر کا یہ قول اگرچہ علامہ ابن صلاح وغیرہ کی تحقیق کے خلاف جاتا ہے کہ وہ جرح مبہم کو سرے سے قبول ہی نہیں کرتے ہیں، پھر بھی یہ پسندیدہ قول ہے اور عمدہ نکتہ دیکھئے، اس قول ابن حجر کے بعد کچھ لینا چاہیے کہ جرح اور تبدیل کے بارے میں چار مسلک نہیں بلکہ پانچ مسلک ہیں۔

وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيُهَا
فَأَسْتَبْقُوا الْخَيْرَاتِ۔

ہر ایک کی ایک سمت ہے جو بعدہ منہ کی
ہوئے ہے تو تم بھی یہ کیوں کی طرف سبقت کر

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT Co.

(TRANSPORT CONTRACTORS)

113, BHANDARI STREET (CHAKLA)

BOMBAY - 3

شیخ الاسلام ابن تیمیہ حافظ ابن قیم

حضرت شاہ ولی اللہ اور اکابر جماعت دیوبند کی نظر میں

محمد منظور نعمانی

— (۲) —

محرم ۸۷۵ اشاعت میں اس سلسلہ کی پہلی خط شائع ہو چکی ہے جس میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کا ایک مفصل مکتوب کئی صفحے کا درج کیا جا چکا ہے جو شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ ہی سے متعلق ہے۔ اس میں شاہ صاحبؒ نے بلند لغات میں اللہ کی عظمت و جلالت کا اعتراف و اظہار فرمایا اور اہل اعرضات اور الزامات کا جواب بھی دیا ہے جو بعض معلقوں کی طرف سے ان پر لکھتے ملتے ہیں۔ اس مضمون کا بقیہ حصہ اس شمارہ میں پیش کیا جا رہا ہے۔

جماعت دیوبند کے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کے بعد حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا مقام سمجھا جاتا ہے۔ شاہ صاحبؒ اپنی کتاب ”البيان المحمدين“ میں ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں۔

”شیخ تقی الدین ابن تیمیہ سے یہ بات بطور تواتر و شہرت نقل ہے کہ آپ نے سورۃ نوح کی تفسیر ایک سال تک بیان کی۔ ذہبی نے اس واقعہ کو اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ یہاں اللہ اُمّت مروجہ کو بھی اس ذات مقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضیل جن کی دعا ”رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا“ تھی، کیسی وسعت علمی نصیب ہوئی کہ عقل دنگ رہ جاتی ہے۔“

(اردو ترجمہ بیان المحمدين ص ۱۴۷)

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کی اس عبارت سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ وہ شیخ الاسلام

ابن تیمیہ کے بارے میں کسی بلند رائے رکھتے ہیں اور اُن کی علمی رفعت و جلال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دُعا قرآنی ”رَبِّتْ ذِي نِعْمَةٍ“ کا صدقہ اور اس کی برکات میں سے سمجھتے ہیں کیا کسی ملحد و زندقہ یا مبتدع کے بارے میں کسی عالم ربانی کے قلم سے ایسے کلمات نکل سکتے ہیں۔

”بستان المحمّدين“ کی اس عبارت سے یہ بات بھی واضح طور پر معلوم ہو گئی کہ مطبوعہ فتاویٰ عزیزی میں ایک مقام پر سیاق و سباق سے بالکل غیر متعلق اور بے جوڑ جو چند سطریں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں بھیجی ہوئی ہیں جن میں اُن کی طرف وہی غلاما باتیں منسوب کی گئی ہیں جو ان کے بعض مخالفین یا بدعتی مخالفین نے لکھی ہیں (اور حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اپنے مندرجہ سابق مکتوب میں اُن کا تفصیل کے ساتھ مدلل رد کیا ہے) وہ سطریں شاہ عبدالعزیز صاحب کی ہرگز نہیں ہو سکتیں۔ یہ بات ناقابلِ فہم ہے کہ ان کو اپنے والد ماجد اور معلم و مربی حضرت شاہ ولی اللہؒ کے اس اہم مکتوب کی خبر نہ ہو یا ابن تیمیہ کے بارے میں وہ اُن کے خلاف رائے رکھتے ہوں، جبکہ ان کو شیخ الاسلام کی کتابوں کے براہِ راست مطالعہ کا وہ موقع بھی نہیں ملا جو حضرت شاہ ولی اللہؒ کو ملا تھا۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ ”فتاویٰ عزیزی“ کے نام سے جو مجموعہ فتاویٰ چھاپا ہوا ہے اُس کی نوعیت اور تاریخی حیثیت یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحبؒ کی وفات سے تقریباً ۸۰-۹۰ سال کے بعد جبکہ شاہ صاحب کے شاگرد بھی اس دُنیا میں نہیں رہے تھے مطبعِ جمعیاتی دہلی کے بانی و مالک مولوی عبدالاحد مرحوم نے اپنے شاہِ راہِ بعض علماء سے یہ کام لیا تھا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کے فتاویٰ کیسے سے حاصل ہو سکیں وہ ان کو ایک مجموعہ میں مرتب کر دیں، انہی حضرات نے اس طرح یہ مجموعہ مرتب کیا تھا جیسا کہ فتاویٰ عزیزی کے دیباچہ میں خود مولوی عبدالاحد مرحوم نے لکھ لیا ہے۔ اس طرح جو چیزیں مرتب کی جاتی ہیں ظاہر ہے کہ ان کا درجہ متنتہ الضعیف کا نہیں ہوتا اور ہر اوقات ان میں غیر صحیح اور غیر متنتہ چیزیں بھی شامل ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اس فتاویٰ عزیزی میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے متعلق ان سطروں کے علاوہ بھی بعض ایسے مسائل موجود ہیں جن کی نسبت حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی۔

اگر حضرت شاہ عبدالعزیز کے فتاویٰ کو شاہ اسحاق صاحب یا املا احمداحمدا صاحب جیسے شاہ صاحب کے کوئی معتد شاگرد مرتب کرتے تو اس میں اس طرح کی چیزیں شامل نہ ہو سکتیں۔

مطبوعہ "فادائی عزیز" کے سلسلہ میں سارا اعتماد مولوی عبدالاحد صاحب اور ان حضرات پر کرتا پڑتا ہے جن سے انھوں نے اس سلسلے میں کام لیا اور ان حضرات کی واقفیت کا حال یہ ہے کہ اس کے شروع میں ۱۰-۱۲ صفحہ کا جو مقدمہ ہے جس میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات زندگی لکھے گئے ہیں ان میں لکھا ہے۔

بند حضرت مولانا ہر سہ ماہہ ان ایٹاں حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز کی وفات کے
قام مقام ایٹاں شہنہ دیدس و مدریں بعد ان کے تیوں کھائی (شاہ رفیع الدین،
مشغولی گشتندہ شاہ عبدالقادر شاہ عبدالغنی) ان کے

جائیں پئے اور تعلیم و تدبیر کا کام انھوں نے نبھالا

مالا کو واقعہ یہ ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے یہ تیوں بھائی جو عمر میں ان سے چھوٹے تھے، یکے بعد دیگرے ان کے سامنے ہی وفات پا چکے تھے۔ اور جب ۱۲۲۱ھ میں شاہ صاحب کی وفات ہوئی تو ان کے بھائیوں میں کوئی بھی باقی نہیں تھا۔

مطبوعہ "فادائی عزیز" کی نوعیت اور اس کے استناد کے بارے میں یہاں یہ گفتگو صرف اس لیے کی گئی ہے کہ اس میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں جو چند سطور بھی ہوئی ہیں جو شاہ عبدالعزیز صاحب کی مستند تالیف "برہان المحرمین" کی مندرجہ بالا عبارت کے صریح خلاف ہیں وہ کسی کیلئے باعث ظہان نہ بنیں۔ اللہ تعالیٰ نے جس کو ان باتوں کا کچھ بھی ادراک دیا ہے وہ سمجھ سکتا ہے کہ وہ سطور ہرگز شاہ عبدالعزیز صاحب کی نہیں ہو سکتیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ کے بعد ہمارے اسلاف اور اکابر میں جس نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور عارف ابن قیم کی کتابوں کا براہ راست زیادہ مطالعہ کیا ہے وہ استادنا حضرت مولانا سید انور شاہ قدس سرہ ہیں۔ وہ اپنے دس حدیث میں مختلف مسائل و مباحث میں ان دونوں حضرات پر خاص کر شیخ الاسلام ابن تیمیہ پر بعض اوقات سخت تنقید بھی فرماتے تھے، لیکن ان کی علمی عظمت و عظمت کا بلند الفاظ میں اعتراف بھی فرماتے تھے وہ ان کو "جبل العلم" اور "جبل الاساحل" فرمایا کرتے تھے۔ ان کی ایک تقریر کا احوال

لے علم کے پہاڑ۔ ۵۲ صفحہ ۱۰ پیداکنا

بھی اور گنہگار ہے، اس کے علاوہ اُن کی تصانیف میں بھی اس کی شہادت محفوظ ہے۔

اپنے رسائل "عقیدۃ الاسلام فی حیۃ عیسیٰ علیہ السلام" اور "اکفار الملحدين" وغیرہ میں جس طرح وہ دوسرے اکابر علماء و متقدمین کا احترام سے ذکر فرماتے ہیں، اسی طرح اور اسی احترام سے ان دونوں بزرگوں کا بھی ذکر فرماتے ہیں اور ان کی تصانیف سے اقتداء کرتے ہیں، اور اُن کے نام کے ساتھ ہمہ حمد اللہ لکھتے ہیں۔ "عقیدۃ الاسلام" میں "شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی مشہور تصنیف "الجواب النصح" اور ابن قیم کی "درايۃ الحیاری" سے وہ عبارتیں نقل فرمانے کے بعد جن میں ان دونوں حضرات نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کے بارے میں اپنا ذہنی عقیدہ ظاہر فرمایا ہے اور اسی کو کتب و سنت سے ثابت کیا ہے جو جمہور اُمت کا عقیدہ ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں

وقد علم بهذه العبادات اعتقاد هذين الطودين العظيمين في هذه المسئلة وهو حياته عليه السلام على ما استدل به اهل الاسلام عليه
ان عبادتوں سے ان دونوں بلند ترین اور عظیم ہستیوں (ابن تیمیہ و ابن قیم) کا اس مسئلہ حیات مسیح میں عقیدہ معلوم ہو گیا اور وہ اُن کی سمات کا عقیدہ ہے مگر ہمیشہ سے اُمت مسلمہ کا اس پر اجماع رہا ہے۔
اور "اکفار الملحدين" میں حافظ ابن تیمیہ کی مشہور کتاب "الاصنام المسلوٰں" سے چند عبارتیں نقل فرمائی ہیں، ان کے شروع میں بطور تمیہ حضرت شاہ صاحب ارقام فرماتے ہیں۔

- قطرة في بحيرة من كتاب الصادرة المسلول على شانه الرحمن
حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب "الاصنام المسلوٰں علی شانہ الرحمن" کے
سند سے ایک فقرہ جس میں ثابت کیا گیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو کسی صیب اور نقص
آلودہ کو ناکفر ہے اور بھلا کفر ہے اور
ضعف محمود نے اپنی اس کتاب میں اس
مسئلہ کے تمام اطراف و جواب پر کام کیا ہے۔
هذه المسئلة فاعبأ من

الکتاب والسنة والاجماع و اور نفوس کتاب و سنت اور اہل و قیاس
القیاس : (اکفار الملحدین ص ۱) سے یہی طرح مبرہن کیا ہے۔

اسی طرح ہمارے شیخ المشائخ حضرت مولانا خلیل احمد سمان لہوی نور اللہ مرقدہ نے قبل الجہود
فی حل الابی داؤد میں جہاں جہاں ان نبیوں کا کلام نقل کیا ہے یا کسی سلسلہ سے ان کا ذکر فرمایا ہے
ہر جگہ ان کا نام پورے اعزاز و احترام سے لیا ہے۔ کہیں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور کہیں الحافظ
ابن تیمیہ لکھا ہے۔ ملاحظہ ہو مثلاً قبل الجہود جلد ۲ ص ۲۳ و جلد ۳ ص ۱۲۵ و جلد ۵ ص ۱۳۵۔
علیٰ بذالشیخ ابن العقیم کو بھی کہیں الحافظ ابن العقیم اور کہیں شیخ الاسلام ابن العقیم کے الفاظ سے
یاد فرمایا ہے ملاحظہ ہو مثلاً ج ۵ ص ۱۳۵۔

یہی روئے فتح الملہم شرح صحیح مسلم میں حضرت علامہ عثمانی کا بھی کئی ایسا بیان ہے بالکل شرع میں یا ان سے
متعلق جو اصولی بحث چند صفحات پر ہے اُس میں کم از کم ۱۰۰ جگہ الحافظ ابن تیمیہ کا حوالہ ہے اور ہر جگہ
الحافظ ابن تیمیہ یا شیخ الاسلام ابن تیمیہ لکھا ہے۔

اس سلسلہ میں حکیم الامتہ حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کے دو ملفوظات بھی قابل ذکر ہیں یہ دونوں
ملفوظات حضرت کے مجموعہ ملفوظات "الفصل للوصل" میں منقول ہیں۔ ان دونوں ملفوظوں کی کُتب
یہی ہے کہ مسائل اور تحقیقات میں بہت سے اختلافات کے باوجود ان حضرات (شیخ الاسلام ابن تیمیہ
اور ابن العقیم) کے ساتھ ہمارے اکابر کا رویہ ادب و احترام کا ہے جیسا کہ امت کے اکابر علماء کے
ساتھ چھنا چاہیے۔

فشرایا۔ ابن العقیم اور ابن تیمیہ دونوں استادِ شاگرد و بہت سے مسائل میں متفرق ہیں۔ یہی
وجہ ہے کہ جابر علماء ان سے خوش نہیں۔ لیکن باوجود اس کے خود علماء اُن کے علم و فضل کی
بہت عظمت کرتے ہیں۔

ایک عالم صاحب سے کسی نے ان کے متعلق دریافت کیا کہ یہ دونوں بزرگ کس پایہ کے تھے؟
انہوں نے ایک عجیب عنوان سے جواب دیا کہ "علیہما اکثر من عقلہما" یعنی ان دونوں
کا علم و فضل ان کی عقل و اجتہاد سے زیادہ ہے، اس جملہ سے ان کا صحیح درجہ بھی بتا دیا کہ
ان کی عقل و متبرہ ہو مگر ان کا اجتہاد مہر کی مخالفت میں غیر متبرہ ہے اور ان کے احترام کو

بھی ائمہ سے نہ جلنے دیا۔ (افضل للوسل ص ۳۲)

دوسرا مطلقاً توسل کے مسئلہ سے متعلق کئی مسنفہ کا ایک طویل ملفوظ ہے گویا اس مسئلہ پر حضرت حکیم لائے کی ایک مہجوط تقریر ہے۔ اس میں سے صرف وہ حصے یہاں نقل کیے جاتے ہیں جن میں توسل کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے مسلک اور پھر اس کے بارے میں اپنی رائے اور تحقیق کا ذکر فرمایا گیا ہے۔
..... پس زایا کہ "اولیٰ میں ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا مذہب بیان کیے دیتا ہوں۔ پھر توسل کی حقیقت عرض کروں گا۔

ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ توسل اعمال صالحہ سے تو مطلقاً جائز ہے اور احوال میں یہ تفصیل ہے کہ اگر وہ زندہ ہوں تو باہر معنی جانے ہے کہ ان سے دُعا کی درخواست کی جاتی ہے۔ اور اہل بیت سے جائز کیونکہ وہ ان سے معنی تحقیق نہیں اور اس پر احادیث سے استدلال کیا گیا ہے.....
توسل بالاعمال کو تو ابن تیمیہ بھی جائز کہتے ہیں، اگر میں ان کے زمانہ میں نہ تویا میرے زمانے میں ہوتے تو میں نہایت ادب سے عرض کرتا کہ حضرت اس توسل بالاعمال کی حقیقت ہے کیا! میری سمجھ میں توسل کی حقیقت یہ آئی ہے کہ جب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ اے اللہ فلاں عمل کے طفیل وعدہ میں یہ کام کر دے تو اس کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ اے اللہ یہ عمل آپ کے نزدیک محبوب ہے اور آپ کا وعدہ ہے کہ آپ کے عمل محبوب سے جس کو کبھی ہوا اس پر خاص رحمت ہوتی ہے اور اس عمل کے ساتھ ہم کو بھی کب اور وعدہ و کاغذ ہے لہذا اس تلبس پر جو وعدہ رحمت کا ہے ہم آپ سے اس رحمت کو طلب کرتے ہیں۔

اس حقیقت کو سامنے رکھ کر اگر کوئی توسل بالاعمال بھی کرے تو توسل بالاعمال اور توسل بالاعمال میں کیا فرق ہے؟ پھر خواہ وہ احوال احوال ہوں یا اہل بیت، کیونکہ اب اس توسل بالاعمال کا مصل یہ ہو گا کہ اے اللہ یہ بزرگ زندہ یا مردہ آپ کے محبوب ہیں اور آپ کا وعدہ ہے کہ آپ کے محبوب سے جس کو تلبس ہو اس پر رحمت ہوتی ہے اور ہم کو ان بزرگ کے ساتھ عقیدت و محبت کا تلبس ہے اس لیے ہم آپ کی اس رحمت کو وعدہ کے طلب کا کریں۔

اب فرمائیے کہ اس میں احوال اور اہل بیت کا کیا فرق رہ گیا۔ مجھ کو یقین ہے کہ اس حقیقت

کے واضح ہو جانے کے بعد ابن تیمیہؒ اگر زندہ ہوتے تو علی الاطلاق توسل بالاعیان الموتیٰ کی
مانعت سے رجوع فرمائیے۔

الفصل الموصل ۳۳۲ تا ۳۳۹

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مندرجہ سابق مکتوب سے لے کر حکیم الامتہ حضرت تھانویؒ
کے اس محفوظ نامک جو حوالے دیئے گئے ہیں وہ یہ جاننے کے لیے کافی ہیں کہ جماعت دیوبند کے اکابر و
اساطین بہت سے مسائل میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن قیمؒ سے اختلاف رائے کے باوجود
ان کو اکابر علماء امت میں سمجھتے تھے اور امت کے دوسرے اکابر علماء متقدمین کی طرح ان کا ذکر بھی
عظمت و احترام کے ساتھ کرتے تھے جس کی حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنے مکتوب میں خاص اہتمام
سے وصیت اور تاکید فرمائی ہے۔

یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا اسید ہے کہ اس سے واقف ہونے کے بعد کسی کو بھی اس میں شک

نہیں۔ یہاں اس بات کا اظہار بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ راقم مسطور اس سے ناواقف نہیں ہے کہ ان حضرات شیعین
(ابن تیمیہ و ابن قیم) کے بارے میں ہمارے بزرگوں میں سے حضرت مولانا حسین احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے میں
شدت تھی۔ لیکن ان کے اکابر اور اساتذہ میں سے کسی کی بھی وہ رائے نہیں تھی۔ بلکہ حضرت مولانا اس میں متفرد تھے
اور اس کے کچھ خاص اسباب تھے جن کا ذکر یہاں غیر ضروری ہے۔

اس سلسلہ میں ناچیز راقم مسطور نے ایک مفصل نیا مذاکرہ عربیہ بھی حضرت مولانا کی خدمت میں لکھا تھا
جس میں ان چیزوں کی طرف بھی اشارہ کیا گیا تھا جو ان معنوں میں عرض کی گئی ہیں۔ مجھے پوری امید تھی کہ میری
ان معروضات کے لحاظ کے بعد حضرت مولانا کی رائے میں وہ شدت نہیں رہے گی۔ میں نے اس عربیہ میں یہ بھی عرض
کر دیا تھا کہ اس کا جواب مطلوب نہیں ہے، مقصد صرف یہ ہے کہ جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس پر غور فرمایا جائے۔

اس کے بعد مجھے یہ تو معلوم نہیں ہو سکا اور میں نے معلوم کرنے کی کوشش بھی نہیں کی کہ میرے اس عربیہ کا
کوئی اثر حضرت مولانا کی رائے پر پڑا یا نہیں۔ لیکن حضرت کے دربار میں سے یہی سمجھا کہ غالباً وہ شدت باقی نہیں رہی
والعلم عند اللہ تعالیٰ۔

شعبہ کی گنجائش نہیں رہے گی کہ ”الجواہر الہیہ“ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ و حافظ ابن القیم اور حافظ ابن کثیر اور ان کے مکتب فکر کے بارے میں جن آراء کا اظہار کیا گیا ہے اور جس زبان میں کہا گیا ہے وہ کابیر جماعت دیوبند کے مسلک و رویہ سے بالکل مختلف ہے۔ اور اس تحریر کا مقصد مدعا میں اتنا ہی تھا کہ دارالعلوم دیوبند کی طرف مصنف کے انتساب سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

آخر میں اتنا عرض کر دینا اور مناسب معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی مخالفت اور حیات میں گزشتہ ۵-۶ صدیوں میں امت کی خوش قسمتی یا بد قسمتی سے تہی کتابیں لکھی جا چکی ہیں کہ اگر ان سب کا صرف ایک ایک نسخہ جمع کیا جائے تو ایک اچھا خاصا کتب خانہ ہو جائے گا۔ اس لیے اس موضوع پر لکھنے کی اب کوئی ضرورت باقی نہیں رہی ہے۔ تاہم اگر کوئی صاحب لکھنا چاہی تو انھیں کم از کم اسی زادہ کی جلا، یعنی ن کا مطالعہ ضرور کر لینا چاہیے۔

۱۔ الفرقان کے گزشتہ شمارہ میں اس معنوں کی پہلی قطعہ کچھ بعض حضرات نے اس پر حیرت و استعجاب کا اظہار کیا ہے کہ دارالعلوم دیوبند اور جماعت دیوبند سے انتساب رکھنے والے کسی عالم اور مصنف نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ و حافظ ابن القیم اور اسماعیل بن کثیر کی تکفیر کی ہے اور الخبیث اللعین اور الملحد الزندقی جیسے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ — درحقیقت یہ بات حیرت و استعجاب ہی کے لائق ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے — الجواہر الہیہ کے صفحہ ۲۰ پر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں لکھا ہے — وهذا الخبيث اللعین لا يعرج علی ما فیہ التنزیہ وانما يتبع المتشابه (الی ان قال) فالمجسمه والمشبہة اهل زینع وكفار فمن اشبه او عطل فمأواه النار وكان علی هذا الاعتقاد الفاسد تلمیذا ابن القیم الجوزیة الزرقی واسماعیل بن کثیر“ — یہ صفحہ ۲۹ پر حافظ ابن القیم کے بارے میں لکھا ہے۔ ولا يستحي من الله ولا من الناس هذا الملحد والزندقی“ — یہ صفحہ ۲۹ پر حافظ ابن القیم ہی کے بارے میں لکھا ہے۔ هذا المتخلف الغصص فهو الملحد والزندقی علیہ لعنة الله واخره الله يوم الميعاد“

یہ عبارتیں دراصل نقل کرنے کے لائق نہیں سمجھیں۔ لیکن بعض خطوط ایسے آئے جن کی وجہ سے ان کا الفرقان میں نقل کر دینا ضروری معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی اصلاح فرمائے اور غلطیوں کے تدارک کی توفیق دے۔

گزر چکی ہے یہ فصل بہار

حافظ محمد نعیم ندوی صدیقی ایم۔ اے

رفیق دار المسنفین اعظم گڑھ

مردِ ایم سے آفتابِ نبوت کی کرنیں جلتی مدھم ہوتی جا رہی ہیں اسی نسبت سے تاریکی کی تہوں میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ دین سے بے رغبتی بڑھ رہی ہے دنیا کی محبت غالب رہی ہے۔ ایمان عمل اور اخلاق و کدواں کا دامن ہاتھ سے چھوٹ رہا ہے حلال و حرام اور جائز و ناجائز کی تیز کا احساس مٹ رہا ہے۔ روزمرہ کی زندگی میں ایسی گڑھیں پڑتی جا رہی ہیں کہ ناخن تدبیر انھیں کھولنے سے عاجز نظر آتا ہے۔

مسلمانوں کی موجودہ پستی اور زوال کے اسباب و علل کی جستجو کئی مشکل کام نہیں۔ اربابِ تذکرہ تراجم اور رجال و تاریخ نے اسلام کے روزِ اوّل سے تا مہزِ ملتِ مسلمہ کی مذہبی، ثقافتی اور معاشرتی حالت کی پوری تصویر پیش کر دی ہے اور اس عہدِ تاباں کا ایک ایک نقش ہمارے سامنے اُجھا لگوا دیا ہے۔ جب نفوسِ بشریہ تہذیبِ اخلاق کے ذرہ کمال تک پہنچ گئے تھے۔ خدا اس آئینہ میں ہم اپنا عکس تو دیکھیں۔ آج ہمارے اعمال شاہِ عدل ہیں کہ استہزاءِ ایمان کے باوجود ہمیں خدا اور رسول کے وعدوں پر اعتبار نہیں رہا صحابہ کرام، تابعین، متبع تابعین اور اصغیاء کے وہ نقوشِ قدم ہماری شہوتِ نفسانی کے غبار میں گم ہو کر رہ گئے جو فلاح و کامرانی کی راہ کے ضامن تھے۔

اس وقت سب سے اہم ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم گزشتہ عہدِ تاباں کے اس نگار خانے کو نظر سے ادھل نہ ہونے دیں جس میں ہر طرف اسلام اپنی پوری زندگی و تابانی کے ساتھ مجسم و متحرک

تظاراً ہے۔ ذیل میں ناظرین کرام کو اسی گزری ہوئی فصل بہار کی ایک جھلک دکھانا مقصود ہے مگر یہ

اس کے مطالعہ سے کسی ایک مرد مسلم کے نہاں غائد دل میں گرمی اور سوز پیدا ہو جائے۔
 واضح ہے کہ ذیل میں جو کچھ پیش خدمت ہے یہ اہل اہم کی غیر مطبوعہ کتاب ”تبیح تابعین“ حصہ دوم
 سے انڈس ہے (جو انشاء اللہ عنقریب دار الضعیفین سے شائع ہوگی) اس لیے دوسرے طبقوں مثلاً
 صحابہ و تابعین کے فضائل اخلاق کا ذکر اس میں نہ ملے گا۔

عفان بن مسلم | امام عفان بن مسلم اپنے عہد میں حدیث کے قلعہ معنی کا اہم ستون شمار ہوتے تھے۔
 بغداد میں ان کی ذات علم کا شیعہ تھی جہاں سے اقصائے عالم کے تشنگان علم نے سیرابی حاصل کی۔
 ابن حاتم علی انھیں ”احد اركان الحديث“ اور حافظ ذہبی ”محدث بغداد“
 لکھتے ہیں۔

انھیں خلیفہ مامون الرشید کی طرف سے پانچ سو روپے ماہانہ وظیفہ ملتا تھا اور اسی پر ان کی معیشت
 کا زیادہ تر مدار تھا۔ لیکن جب معتزلہ کے اثر سے خلقِ قرآن کا فتنہ گرم ہوا تو مامون نے بغداد کے نائب
 حاکم اسحاق بن ابراہیم کے نام ایک فرمان بھیجا اور انہیں تمام مقامی فقہاء و محدثین سے عقیدہ خلقِ
 قرآن کا اقرار لینے کا حکم دیا۔ اس فرمان میں مامون نے عفان بن مسلم کے بارے میں خصوصیت کی کہ انہ
 یہ لکھا کہ

امتن عفان وادعه إلى إن	(امام) عفان کی جان بچ کر دو اور ان کو عقیدہ
يقول العران كذا وكذا فان	خلق کا اقرار کرنے کی دعوت دو۔ اگر وہ اس
قال ذلك فاقره على أمرة	کے قائل ہو جاتے ہیں تو نبھائے۔ لیکن اگر وہ
وان لم يجيبك إلى ما كتبت	تہا دی بات قبول نہ کریں تو پھر ان کا وظیفہ
به اليك فاقطع عنه الذي	بند کر دو۔
يجري عليه	

خود امام عفان ہی کا بیان ہے کہ ”اسحاق نے قرآن کی یہ سطور مجھ کو سنائیں تو میں نے

اس کے جواب میں سورہٴ اعراس پڑھی اور کہا یہ مخلوق ہے؟ اسحاق نے بڑے طیش سے کہا کہ جناب امیر المومنین کا حکم ہے ”اگر آپ قرآن کے مخلوق ہوئے کا قراء نہیں کرتے تو آپ کو ملنے والا پانچ سو درہم ہمارے کا وظیفہ بند کر دیا جائے گا۔“

اس دھمکی کے جواب میں ابن مسلم نے نہایت صبر و یکسوئی کے ساتھ جو جواب دیا وہ زندہ رہنے والی چیز ہے، فرمایا۔

یَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَفِي السَّمَاءِ
رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ
ہے روزی تمہاری اور جو تم سے وعدہ کیا گیا ہے
اسحاق یہ جواب سن کر بالکل مبہوت رہ گیا۔ اور عفان مکان واپس آگئے اس کے بعد ابراہیم بن الحسین بیان کرتے ہیں کہ جب عفان کی مالی امداد منقطع کر دی گئی اور وہ گھر واپس آئے تو اہل خانہ نے دانتوں کی کھانکنا سخت لعنت سلامت کی۔ اس وقت ان کے یہاں چالیس نفوس کھانے والے تھے۔ اسی آٹارہویں کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ دیکھا گیا کہ ایک عجیب و غریب شکل کا شخص کھڑا ہے، اس کے ہاتھ میں ایک ہزار درہم کی تھیلی تھی اس نے امام عفان کو وہ تھیلی دیتے ہوئے کہا۔

خَبَرْتُ اللَّهَ كَمَا ثَبَتَ الدِّينَ
وَهَذَا فِي كُلِّ مَشْهُرٍ
جن طرح تم نے دین کو مستحکم کیا خدا تمہیں بھی
استقامت عطا فرمائے۔ تم کو ہر ماہ اسی طرح
ایک ہزار کی تھیلی ملتی رہے گی۔

امام عفان نے حق کے معاملے میں کبھی نہ تو اور باب سطوت کے سامنے سرخم کیا اور نہ مال و زر کی حرص ان کے پایہ استقامت کو متزلزل کر سکی جن کی ایک مثال ادھر گزر چکی ہے۔ اسی طرح بروایت صحیح منقول ہے کہ ایک بار ان کو دس ہزار دینار اس غرض سے دیے جا رہے تھے کہ فلاں شخص کی قتل کے بارے میں سکوت اختیار کر لیں۔ نہ اسے عدول کہیں اور نہ غیر عدول۔ لیکن ابن مسلم نے اس نذر خطر کو ٹھوکر مار کر فرمایا کہ

لَا أَبْطُلُ حَقَّ مَنْ أَحَقُّقَ نَعَمْ
میں کسی شخص کے حق کا خلاف روزی نہیں کر سکتا

۱۔ تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۲۷۲، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۰۲

۲۔ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۳۱، شذرات الذهب ج ۲ ص ۳۸

اسی طرح حضرت فلاس سے مروی ہے کہ ایک شخص نے امام عفان کو دہرا دینا دیکھ کر کہا کہ آپ فلاں آدمی کی حدالت پر ہر قصد بنی مثبت فرما دیجئے۔ امام موصوف نے ایسا کرنے سے یہ کہہ کر صاف انکار کر دیا کہ میں ایک غلط بات کو ہرگز صحیح نہیں کہہ سکتا ہوں۔

ابوداؤد الحنفی [ما قبط ابوداؤد عمر بن سعد الحنفی علمی حیثیت سے نہایت پاکمال ہونے کے ساتھ عبادت، انابت الی اللہ اور فقر و استغنائیں بھی نہایت بلند مقام رکھتے تھے۔ عملی کامیاب تھے کہ تین ہزار ایسی حدیثیں ان کے خزانہ دارغ میں محفوظ تھیں جن کی بحیثیت اور استاد پر ماہرین فن کا اتفاق ہے کہ دنیا کے دل کی آبادی کا یہ عالم تھا کہ جس مقام پر وہ ہوتے وہاں کے لوگ اس جگہ کو ہر آفت اور بلا سے امان تصور کرتے تھے۔ ما قبط دکنج جیسے جلیل القدر تبحر آبا بھی فرماتے ہیں کہ

ان کان یبذل المبلع باحد
اگر ہاں سے زمانے میں کسی کی برکت سے
فی زماننا ضیابی داؤد الحنفیؒ
بلاؤں دور ہوتی ہیں تو وہ ابوداؤد الحنفیؒ

ہیں۔
بائیں ہمہ تنہر علم و عمل ان کی زندگی قرون اولیٰ کی سادگی، تواضع اور درویشی و قلندری کا مثالی نمونہ تھی علامہ ابن سعد رقمطراز ہیں۔

کان زاہداً ناسکاً لہ فضل
و تواضع ۵
امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں۔

”رأیت ابا داؤد الحنفی و علیہ
جبة مخزقة و قد خرج العطن
منہا یصلی بین المغرب و العشاء
و هو یتدحرج من الجوع ۵
میں نے ابوداؤد الحنفی کو اس عالم میں
دیکھا کہ وہ پھٹا پراٹا جہم پہنے ہوئے تھے
جس کی روئی تھلی پڑھی تھی وہ مغرب و عشا
کے درمیان نماز پڑھ لیتے تھے اور بھوک
سے تڑپتا ہوا تھا۔“

۱۔ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۰۲ ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۴۵۳ ۳۔ العبر فی خبر من غبر ج ۱

ص ۲۴۰ ۴۔ صفوة الصفوة ج ۳ ص ۱۰۸

حسین علی الصمدی بیان کرتے ہیں کہ ایک دن میں ابو داؤد الحنفی کی قیام گاہ پر گیا اور دروازہ کھٹکھٹایا۔ انھوں نے اندر سے دریافت کیا: "کون ہے؟" میں نے عرض کیا: "ایک حدیث کا طالب علم حاضر ہے۔" فرمایا: "ابھا ذرا اٹھو۔" راوی کا بیان ہے کہ "اسی آواز میں میں نے دروازے کے ایک سووار سے اندر جھانکنا کیا دیکھتا ہوں کہ شیخ ایک تہمد باندھے اور کات لہے ہیں۔ جس کو دوزخ پہنچ کر لذت میا کہتے تھے۔ چنانچہ میری آواز پر اون سمیٹ کر اکٹھا کی اور اس پر ایک کپڑا ڈھکا دیا پھر مجھے اندر بلایا اور حدیثیں املا کرانا شروع کیں۔ یہاں تک کہ کاغذ ختم ہو گیا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے ان کے علاوہ خالصتہً لوجہ اثر روایت کرنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔

ابن عبد رب فرماتے ہیں کہ میں نے عباس المدوری کو اکثر یہ کہتے سنا کہ

حدیث ابو داؤد الحنفی ولو	ہم سے ابو داؤد الحنفی نے حدیثیں روایت
رأیت ابھا داؤد الحنفی لرأیت	کی ہیں اور اگر تم ان کو دیکھتے تو ایک ایسا شخص
رجلاً کانہ اطلع الی النار	پاتے جس نے گویا نارِ جہنم کے اندر جھانک کر
فرأی ما فیہا	اس کی حقیقت کو دیکھ لیا ہو۔

میں خونِ آخرت اور خشیتِ الہی سے ہمہ وقت لرزاں ہوتے تھے۔ اسی فقرہ استغنا اور دنیا سے کنہ کشی کا نتیجہ تھا کہ وفات کے وقت ان کے گھر میں ایک بھوئی کوڑی بھی نہ تھی۔ چنانچہ ابو محمد جو شیخ کے جنازہ میں شریک تھے کہتے ہیں کہ

لما دفنا ترکنا بابہ مفتوحاً	جب ہم نے اللہ کو دفن کر دیا تو ان کے گھر کے
ما خلف شیباً	دروازہ کو کھلا چھوڑ دیا۔ کیونکہ انھوں نے
	لپٹے بیچے کچھ چھوڑا ہی نہ تھا۔

حماد بن سلمہ | جن اتباع تابعین نے عمل و فضل کے چراغ روشن کرنے کے ساتھ قرطاس و قلم کے میدان میں بھی توفیقِ اولیت حاصل کیا ان میں حماد بن سلمہ بہت امتیازی حیثیت رکھتے ہیں۔ حدیث کے تمام مجموعوں میں ان کی مرویات موجود ہیں۔ خصوصیت سے امام ابو داؤد الطیالسی نے انھیں

ان سے شرفِ تلمذ بھی حاصل تھا، اپنی سند میں کئی سو روایتیں ان کے واسطے سے نقل کی ہیں۔
 امام وقت ہونے کے باوجود وہ کپڑے کا کاروبار کرتے تھے مگر وہ کبھی محض رزق کھانے کے
 لیے تھا۔ چنانچہ سوار بن عبد اللہ اپنے والد کے واسطے سے بیان کرتے ہیں۔

کذت آتی حماد بن سلمة فی میں بازار میں حماد بن سلمہ کی دکان پر برابر آیا
 سوقہ فاذا رجع فی ثوب حبة کرتا تھا جب کئی کپڑے میں ایک دو حبة مناف
 او حبتین مثد حیویہ وقام لہ ہو گیا تو وہ فوراً دکان اٹھائی تھے۔
 یعنی جہاں سداً حق کا انتظام ہوا گا دوبارہ بند کر دیا۔

حماد بن سلمہ کی کتاب زندگی کا ہر ورق ہی نہایت تابناک ہے۔ مذہب و عبادت دنیا اور اہل دنیا سے
 استغنا اور امراء کی صحبت سے گریز مرہ اتباع تابعین کی ایک عمومی و مشترک خصوصیت تھی حماد بن
 سلمہ اس خصوصیت و امتیاز میں کبھی نہ صرف ان کے شریکِ سہیم تھے بلکہ ممتاز مقام رکھتے تھے اس
 سلسلہ میں محدث ابن جوزی نے ان کا ایک واقعہ بہت تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے ذیل میں اس کی
 تفصیل پیش کی جاتی ہے۔

مقاتل بن صالح الخراسانی کا بیان ہے کہ میں ایک روز حماد بن سلمہ کے پاس گیا تو ان کے گھر میں
 ایک چٹائی کے سوا کچھ نہ پایا۔ اسی پردہ بیٹھے قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ ایک چمڑے کا تو بڑا تھا جس میں
 ان کا سارا علم (یعنی روایات وغیرہ) بند تھا۔ ایک وضوء کا برتن تھا جس سے وضوء کرتے تھے۔ ان ہی
 کا بیان ہے کہ ایک دن میری موجودگی میں کسی نے دروازے پر آواز دی۔ انھوں نے اپنی لڑٹی سے
 کہا دیکھ بیٹی کون ہے؟ وہ واپس آکر بولی کہ محمد بن سلیمان کا قاصد ہے (غالباً وہ بصرہ کا امیر تھا) فرمایا
 کہ جاؤ کہہ دو کہ وہ تمہارا میرے پاس آئے۔ وہ قاصد حاضر ہوا اور اس نے ایک خط پیش کیا جس کا
 مضمون یہ تھا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ خط محمد بن سلیمان کی طرف سے حماد بن سلمہ کے نام۔ اے امیر
 خدا آپ کو اسی طرح سلامت رکھے جس طرح اس نے اپنے اولیاء اور اطاعت گزاروں کو

سلامت رکھا ہے۔ لیکن مسئلہ یہ ہے اگر آپ تشریف لائیں تو اس کے ایک میں آپ سے استفادہ کا شرف حاصل کریں۔ والسلام۔“

خط پڑھ کر آپ نے نوٹ دی سے کہا کہ قلم دادات لاؤ اور اس کی پشت پر یہ جواب لکھ دو۔

”ااجعلہ! آپ کو بھی خدا کی طرح سلامت رکھے جس طرح اپنے دوستوں اور فرزندوں کو سلامتی عطا کرتا ہے۔ میں نے بہت سے ایسے علماء کی صحبت اختیار کی ہے جو کسی کے پاس جایا نہیں کرتے تھے اس لیے میں بھی معذور ہوں۔ اگر آپ کو کوئی مسئلہ سمجھنا ہے تو آپ خود تشریف لے آئیں اور ہمدفاً کو بنا جائیں دریافت کریں۔ اور ہاں اگر آئے گا ارادہ ہو تو تمنا تشریف لائے گا۔ آپ کے ساتھ خدم دشمن ہوں دہ میں آپ کے اور اپنے ساتھ خیر خواہی نہ کر سوں گا۔ والسلام۔“

قاصد یہ جواب لے کر واپس چلا گیا۔ رادوی کا بیان ہے کہ ہم ابھی بیٹھے ہی ہوئے تھے کہ کسی نے پھر دواذہ کھٹکھٹایا۔ نوٹ دی کو حکم دیا کہ دیکھو کون ہے۔ اس نے آکر کہا محمد بن سلیمان۔ فرمایا کہند کہ آجائیں مگر تنہا آئیں۔ چنانچہ وہ خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کر کے بیٹھ گیا۔ اور تھوڑی دیر بعد بولا کہ کیا وجہ ہے کہ جب بھی میں آپ کے سامنے ہوتا ہوں میرے اوپر خوف و دہشت طاری ہو جاتی ہے۔ حماد بن سلمہ نے ثابت البنانی کے واسطے سے حضرت انس کی یہ روایت بیان کی کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب عالم علم دین کے ذریعہ خدا کی خوشنودی حاصل کرنا چاہتا ہے تو اس سے ہر چیز ڈسنے لگتی ہے اور جب وہ اس سے دنیا کے خزانے چاہتا ہے تو وہ خود ہر چیز سے خوف کھانے لگتا ہے۔

محمد بن سلیمان نے پوری توجہ اور انہماک کے ساتھ یہ ساری باتیں سنیں اور پھر کہا کہ یہ چالیس ہزار درہم حاضر خدمت ہیں انھیں اپنی ضروریات میں صرف فرمائیں۔ ابن سلمہ نے کامل استغنا کے ساتھ فرمایا کہ انھیں لے جاؤ اور میں لوگوں پر ظلم کر کے انھیں حاصل کیا ہے انہ کو دے ڈالو۔ وہ بولا کہ بخدا میں یہ اپنے خاندانی ورثہ سے دے رہا ہوں۔ فرمایا مجھے اس کی ضرورت بالکل نہیں ہے۔ مجھے سمان کہو۔ خدا تعالیٰ تمہیں سمان کرے۔ تم اس رقم کو تقسیم کر دو۔ وہ بولا کہ میری تقسیم میں اگر کسی شخص کو نہ ملا تو وہ ناانصافی کی شکایت کرے گا۔ آپ نے اس سے پھر یہی فرمایا کہ مجھے بہر حال سمان کر دو۔“

ابن ابی ذئبؒ محمد بن ابی ذئبؒ نے اپنی بخت کو دی سے وہ زمانہ پایا تھا جب صحابہ کرام کی فیض یافتہ ایک بڑی جماعت علم و فضل کی بساتین پر پھولیں بکھیر رہی تھی۔ اور ان کے پر تو فیض سے دنیا بھر نورانی ہوئی تھی۔ حدیث میں مرتبہ بلند رکھتے تھے۔ اور فقہ میں خصوصی درجہ حاصل تھا۔ یہاں تک کہ - فقہیہ اہل المدینہ ان کا لقب ہی پڑ گیا تھا۔ امام احمد کا قول ہے کہ نہ صرف اپنے ملک بلکہ دوسرے ممالک میں بھی ان کی نظیر مفقود تھی۔ امام شافعیؒ بایں ہمہ جلال و مرتبت اکثر بڑی حسرت سے فرمایا کرتے تھے۔

ما فاستنى احد فاستغث عليه
ما استغث على الليث وابن
ابى ذئب
مجھے کسی اور امام سے سفید نہ ہو سکے گا اتنا
افسوس نہیں جتنا اس بات کا رنج اور اندول
ہے کہ مجھے لیث بن سعد اور ابن ابی ذئب
سے کسب فیض کی سعادت نصیب نہ ہو سکی۔

ابن ابی ذئبؒ نہایت حق گو اور مبرا ک واقع ہوئے تھے۔ انھوں نے حق بات کہہ کر نہ ڈرنے سے کبھی کبھی امر اور ایمان سلطنت کے سامنے تلقین اختیار نہیں کیا۔ اس معاملے میں وہ اتنے متشدد تھے کہ بڑا اوقات ان کے عقیدہ مندوں کو بڑی تشویش پیدا ہو جاتی تھی مگر انھوں نے اپنے اس ”ایس جو انفراد“ میں تا عمر کوئی تزلزل نہ پیدا ہونے دیا۔ ان کی اس خصوصیت کا ذکر تمام ائمہ متحققین نے کیا ہے۔ چنانچہ ابن حبانؒ لکھتے ہیں۔

كان من أقول أهل زمانه
للحق
اپنے زمانہ میں وہ سب سے زیادہ حق گو
تھے۔

واقدي كما بيان ہے "كان رجال الناس صرامه وقولاً بالحق"
امام احمد کا قول ہے

ابن ابی ذئبؒ اقوام بالحق
من مالک عند السلاطين
ابن ابی ذئبؒ سلاطین کے سامنے امام ملک
سے کہیں زیادہ حق گو ثابت ہوتے تھے۔

ان کی جرأت ذیبا کی کے متعدد واقعات ملتے ہیں جن میں سے چند کا ذکر یہاں کیا جاتا ہے۔
محمد بن القاسم بن غلاد کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ زمانہ حج میں خلیفہ ہمدی مسجد نبوی میں داخل
ہوا تو تمام حاضرین نے درود یہ کھڑے ہو کر اس کا استقبال کیا۔ اتفاق سے ابن ابی ذئب بھی وہاں
موجود تھے۔ مگر وہ حسب معمول بیٹھے رہے۔ سبب بن زہیر نے جب ان سے کہا کہ ”کھڑے ہو جائیے نا
امیر المؤمنین تشریف لائے ہیں“ تو بڑے پر سکون اور طمانیت بھرے لہجہ میں فرمایا
”انما یقوم الناس لرب العالمین“ صرف پروردگار عالم کے لیے لوگ کھڑے ہوتے ہیں۔
سنا نہ تکنت کے خلاف یہ جواب سن کر مقررین کی چٹانیاں ٹکنی آلود ہو گئیں لیکن صورت حال
کی نزاکت کا احساس کر کے فوراً ہی ہمدی نے کہا: ”بھوڑو بھوڑو دجانے دو۔“

اسی طرح ایک دوسرا واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ وہ خلیفہ ابو جعفر منصور کے پاس
جا کر بہت سخت الفاظ میں اس کو اس کے ظلم و جور پر تنبیہ اور اس سے باز رہنے کی تلقین کرنے
لگے منصور نے سب کچھ سن لینے کے بعد گردن جھکا لی اور پھر محمد بن ابراہیم سے کہا کہ —
”ہذا الشیخ خیر اهل الجواز“ ایک بار خلیفہ منصور نے ان سے پوچھا کہ میرے باپ
میں آپ کا کیا خیال ہے۔ پہلے تو وہ کچھ کہنے سے انکار کرتے رہے پھر جب اس نے قسم دلا کر پوچھا تو
فرمایا۔

اللہم لا اظلمک الا ظالمًا جائرًا
بندہ میں تجھے ظالم اور جابر خیال کرتا ہوں۔
ابن ابی ذئب نے پوری زندگی نہایت تنگدستی اور عسرت کے عالم میں گزار دی۔ یہ محض انکی
دنیا دانیہا سے بے رغبتی اور استغنا کا نتیجہ تھا وہ نہ ایمان سلطنت انھیں ہزاروں دینار دینا
چاہتے تھے مگر وہ اسے قبول نہ کرتے۔ آخر میں میں بعد اصرار ایک ہزار دینار اس شرط پر لینا
قبول کیا کہ انھیں اپنے استعمال میں نہ لائیں گے بلکہ مستحقین میں تقسیم کر دیں گے۔

یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ ”کان ابن ابی ذئب عسراً وواقعی لکھتے ہیں
کہ ابن ابی ذئب کی مالی حالت محدود و جہتہ تقیم تھی۔ حتیٰ کہ روغن زیتون اور روغن ان کی تنقہ خوراک

تھو کہ ان کے پاس صرف ایک چادر اور ایک کراٹھا تھا، اور گرمی دونوں میں اسی کو استعمال کرتے تھے۔ وہ اپنے زمانے کے بہت عابد اور صاحب تقویٰ بزرگ تھے۔ ہمدقت غنیمت الہی سے لڑزاں رہتے۔ عبادت و ریاضت کی انتہا یہ تھی کہ تمام رات نماز پڑھتے رہتے تھے۔ ابن سعد کا بیان ہے کہ ابن ابی ذئب کی کثرت عبادت کا یہ عالم تھا کہ اگر اس سے کہہ دیا جاتا کہ کل قیامت ہوگی تو بھی اس سے مزید کسی عبادت کی گنجائش نہ ہوتی۔ لَوْ قِيلَ لَهُ أَنْ الْقِيَامَةَ تَقُومُ غَدًا مَا كَانَ فِيهِ مِنْ يَدٍ مِنَ الْاجْتِهَادِ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ يَزِدْ۔ ان کے بھائی کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ ابن ابی ذئب نے ایک زمانے تک صوم وادوی کو معمول بنائے رکھا یعنی ایک روز صائم رہتے اور ایک روز مفطر۔ پھر آخر عمر میں صوم وصال شروع کر دیا تھا۔

تاسم بن من | قاضی قاسم بن من | غزنوی علم کو فہ کے لئے دلا تھے، ان کے جہاد مجد حضرت عبدالعزیز بن محمد آسمان عصامیت کا کوکب تھا۔ قاضی قاسم نے قرآن و حدیث، فقہ و رجال اور زبان و ادب میں مہارت درجہ میں پائی تھی۔ امام ابو حاتم بیان کرتے ہیں۔

كان من أروى الناس الحديث
والشعر وعلمهم بالفقه والعربية
ابن ناصر الدين كُتِبَ.

کان امام اعداۃ ذمّہ قاضی
الکوفۃ
علامہ ابن سعید قنطاری۔

كان ثقة عالماً بالحديث والفقه والشعر وأيام الناس.
وہ بڑے ثقہ حدیث و فقہ اور شعر و ادب کے عالم تھے۔

فقہ و اخلا میں غیر معمولی مہارت کے باعث کوفہ کے عہدہ قضا پر بھی ایک طویل عرصہ تک

۲۰۳۔ لے تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۰۳ کے مرآة الجنان ج ۱ ص ۴۲۰ شذرات الذهب کے ۳ تاریخ بغداد ج ۲
ص ۲۰۱ کے تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۴ شذرات الذهب ج ۱ ص ۲۸۶۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۸۶

امور ہے۔ قاضی شریک کی معزولی کے بعد انھوں نے اس فرض کو ایسی شان و شوکت، عزت و احتیاط اور انصاف کے ساتھ انجام دیا کہ ان کے جہاد مجاہد عبداللہ بن مسعود کے زمانہ کی یاد تازہ ہو گئی۔ ان کے استغناء اور بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ اپنے طویل زمانہ قضا میں کبھی مشاہیر اور خواہ لینا چاہتے نہ فرمایا اور حین حیات تبرعاً یہ خدمت انجام دیتے رہے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ

ولی قضاء الکوفة ولم یرمزق
مکونہ کے قاضی تھے جسے اور زمانہ کی عمر
علیہ حتی مات

جب ان کی خدمت میں تنخواہ پیش کی جاتی تو اس کو فوراً مستحقین میں تقسیم کر دیتے اور اس میں سے ایک حبہ بھی اپنے استعمال میں نہ لاتے تھے۔ یزید بن یحییٰ کہتے ہیں۔

کان القاسم یقسم اذ اذ
امام قاسم کے پاس جب تنخواہ آتی تو اس کو
جاء ته ولا یستحل ان یمأخذ
تقسیم کر دیتے تھے اور خود کچھ لینا جائز
رزقاً نہ
نہیں لیتے تھے۔

اس تبرع اور بے نیازی کے باوجود قضاوت کی منصبی ذمہ داریوں کی ادائیگی میں سرمخوف اور کوتاہی نہ آنے دیتے۔ یہاں تک کہ شدید علالت و نقاہت کی حالت میں بھی مجلس عدالت منعقد کرتے اور پوری حاضر و ناغي دل جمعی کے ساتھ عدالتی فیصلے نافذ کرتے۔ ابن کثیر نے بیان کرتے ہیں کہ قاسم سخت بیماری کے عالم میں بھی عدالت میں بیٹھتے تھے۔

اسی زمانہ قضا کا واقعہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے مکان کا بچہ اتنا بچا لگوا یا کہ اس سے راہ گیروں کو دقت پیش آتی تھی۔ لوگوں نے اس معاملہ کو قاضی قاسم کی بارگاہ عدل و انصاف میں پیش کیا۔ قاضی صاحب نے اس کے اندام کا فیصلہ صادر کیا۔ اس پر اس مالک مکان نے بغیر کسی رد و رعایت کے قاضی موصوفے کہا۔ ”پھر کپ نے کیوں اپنے مکان میں سر راہ روزن کھلوا دیے ہیں۔“ فرمایا ”اے کسی راہ گیر کو مر سکتے نہیں ہوتی ہے“ اس کے بعد فوراً اپنے بعض خدام کو حکم دیا کہ وہ پہلے جا کر ان کے مکان کے روزن بند کر دیں اور پھر بعد میں وہی شخص کے بچے کو سہم کریں تاکہ پھر اُس زندہ کوئی شخص انھیں اس معاملہ میں شرمندہ نہ کر سکے۔

انٹرنیشنل اسلامی معیشت میں

ڈاکٹر محمد نجاث اللہ صدیقی

عصر جدید میں معاشی اور مالی امور کی تنظیم کے جوئے طریقے اختیار کیے گئے ہیں ان میں سے ایک انٹرنیشنل معیشت ہے جو جوہرہ دور کی صنعتی ترقی اور بڑے پیمانے کی تجارت، صنعت اور زراعت کی تنظیم میں اس طریقہ کو کلیدی اہمیت حاصل ہے۔ انٹرنیشنل معیشت کا رخ اس کے سلسلے میں معاشی اور مالی امور کی تنظیم پر غور کرتے وقت بنک کاری کی طرح انٹرنیشنل کا مسئلہ بھی سامنے آتا ہے۔ اس مقالے میں انٹرنیشنل کو اسکی ضرورت سے زیر بحث لایا گیا ہے۔ ہمارا موضوع یہ ہے کہ اگر زندگی کے تمام شعبوں کی تنظیم اسلام کے مطابق کی جا رہی ہو اور پورا معاشی اور مالی نظام اسلامی اصولوں کے مطابق ڈھلا جا رہا ہو تو انٹرنیشنل کے جدید طریقوں کے بارے میں ہمارا موقف کیا ہوگا۔ ہم اس کا جائزہ لیں گے کہ یہ طریقہ کن اصولوں پر مبنی ہے، آیا ان اصولوں کو اسلامی اصول زندگی کے ساتھ اختیار کر کے بتا جا سکتا ہے یا نہیں، اور ان کے اختیار کرنے اور برتنے سے کیا فوائد حاصل ہونگے۔ ہم اس پر بھی نظر ڈالیں گے کہ دور جدید میں ان اصولوں کو کس طرح برتا گیا اور ہم ان خیالوں سے کس طرح بچ سکتے ہیں جو موجودہ نظام انٹرنیشنل کے ساتھ وابستہ ہیں۔ آخر میں ہم اسلامی نظام میں انٹرنیشنل کی تنظیم کے بارے میں کچھ تجویزیں بھی سامنے لائیں گے۔ یہ پوری بحث محض اصولوں تک محدود ہوگی اور نظام انٹرنیشنل کی نئی تفصیلات سے یا ان جزئی

عہ بشکر یہ "اسلام اور عصر جدید" نئی دہلی

ترمیمات سے جس کو تنظیم نو کے سلسلے میں ضرورت پڑ سکتی ہے؟

انٹرنیشنل کا طریقہ انسان کی ایک مفید علمی دریافت پر مبنی ہے، جس کی روشنی میں تھوڑی سی لاگت سے افراد ان حادثات کے مالی عواقب سے بے نیاز ہو سکتے ہیں جن کے وقوع کا حساب افراد کی کثیر تعداد کی نسبت سے تقریباً پوری صحت کے ساتھ لگایا جاسکتا ہے۔ دوسری تمام علمی دریافتوں اور انکشافات کی طرح یہ اصول بھی انٹر کی ایک نعمت ہے جس سے استفادہ کرنا صرف مومنوں اور مناسب ہے بلکہ تمدنی ترقی کے لیے ناگزیر ہے اور اس میں اس قدر عموماً کوئی شائبہ نہیں پایا جاتا جسے انٹرنے حرام کیا ہے۔ اسلامی نظام میں انٹرنیشن کی تنظیم اس طرح کی جاسکتی ہے کہ وہ ہر طرح کے ناجائز عناصر سے پاک اور سماج کے لیے خیر و بہت کا موجب ہو۔ جدید انٹرنیشن میں سود و سرمایہ کیے ہوئے ہے مگر یہ اس نظام کا لازمی جز نہیں ہے۔ سود کے بغیر بھی انٹرنیشن کی تنظیم ممکن ہے۔ اس تنظیم کے سلسلے میں یہ سوال بہت اہم ہے کہ اسے فلاح کمانے کے لیے نجی کاروبار کا میدان بن دیا جائے یا اس کی تنظیم ایک بنیادی خدمت کے طور پر ریاست خود کرے۔ یہاں نزدیک زندگی کے نیچے اور دوسرے اہم دائروں میں انٹرنیشن کو ریاست کی تحویل میں ہونا چاہیے اور اسے کفالت عامہ اور سماجی تحفظ کے وسیع تر نظام سے مربوط کیے منظم کرنا چاہیے۔ البتہ انٹرنیشن کے کچھ مخصوص دائروں میں جو تقابلت کم اہمیت رکھتے ہیں۔ نجی کاروبار اور تعاونی انجمنوں کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔ انٹرنیشن سماجی تحفظ کفالت عامہ اور مالیات عامہ کے باہم مربوط نظام سے ایک ایسی فضا قائم ہونی چاہیے جو سماج میں حاجت روائی اور عدل و مساوات کے پہلو بہ پہلو معاشی کارکردگی کی بجائی اس میں اضافے اور مجموعی طور پر معاشی تعمیر و ترقی کے لیے سازگار ہو۔

اس مقالہ کا اولیٰ مقصد ایک اسلامی معاشرے کے سیاق میں انٹرنیشن کے مسئلہ کی تنقیح و تحقیق ہے، اس لیے ان حضرات سے جو اسلام اور معاشیات دونوں پر نظر رکھتے ہیں، اس پر غور و بحث کی کبھی درخواست ہے۔

خطر اور عدم یقین انسانی زندگی میں
انسانی زندگی میں خطر Risk اور عدم یقین UNCERTAINTY

سے مضر نہیں۔ اکثر انسانی سرگرمیاں بڑے خطر اور غیر یقینی حالات میں انجام پاتی ہیں، یہ دوسری بات ہے کہ ہم چھوٹے خطر اور معمولی کم کے عادی ہو جاتے ہیں لیکن معاشی سرگرمیوں کا دائرہ ایسا ہے جہاں اس خطر اور عدم یقین کے ساتھ مالی خسارے کا اندیشہ یا..... مالی نفع کی امید دونوں ہی وابستہ ہوتے ہیں جس کی وجہ سے ہم کو متعلقہ خطر یا عدم یقین کا زیادہ احساس رہتا ہے۔

تمام انسانی سرگرمیاں زمانہ حال میں انجام پاتی ہیں جب کہ ان کے نتائج مستقبل میں برآمد ہوتے ہیں۔ ان کا محرک بھی مستقبل میں کسی مفاد یا مصلحت کی تکمیل، کسی مرغوب چیز کو حاصل کرنا یا کسی ناگوار چیز سے بچنا ہوتا ہے۔ ماضی کا طویل تجربہ موجودہ حالات کا جائزہ اور ان قوانین فطرت کا علم جو کائنات میں حکمراں ہیں، ہمارے اقدامات اور فیصلوں میں ہماری رہنمائی کرتا ہے۔ ان ہی کی بنیاد پر کسی قدر اعتماد کے ساتھ نتائج کا اندازہ لگاتے رہتے ہیں..... بعض اعمال اور سرگرمیاں ایسی ہیں جن کے نتائج معلوم اور متعین ہوتے ہیں۔ دوسرے سرے پر وہ فیصلے اور اقدامات ہیں جن کی ماضی میں کوئی نظیر نہیں اس لیے ان کے بارے میں نہ تو ماضی ہماری کوئی رہنمائی کر سکتا ہے اور نہ موجودہ حالات کا جائزہ، مددگار ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ ہمیں یہ نظر آتا ہے کہ آئندہ حالات موجودہ حالات سے مختلف ہوں گے۔ بعض اوقات ہمارے فیصلوں اور اقدامات کا تعلق ایسے امور سے ہوتا ہے جن سے وابستہ قوانین فطرت کا ابھی تک ہمیں علم نہیں حاصل ہو سکا ہے۔ ایسی صورت میں بجز فیصلہ کرنے والے کی عام بصیرت، پیشین بینی یا اندازے کسی چیز کا سہارا لینا ممکن نہیں ہوتا اور نتائج غیر متعین اور غیر متیقن ہوتے ہیں۔ انسانی اعمال اور سرگرمیوں کا بڑا حصہ ان دونوں سرور کے درمیان واقع ہوتا ہے۔

معاشی زندگی میں مستقبل سے وابستہ توقعات کی تکمیل یا عدم تکمیل خود کے مفادات و مصالح پر گہرا اثر ڈالتی ہے۔ اسی لیے انسان کی ہمیشہ سے یہ کوشش رہی ہے کہ علم و تجربہ ظن و تخمین، اتحاد و تعاون اور دوسری ممکن تدابیر سے کام لے کر عدم یقین اور خطر کو کم سے کم کیا جائے اگر معاشی سرگرمیاں نسبتاً زیادہ اطمینان و اعتماد کے ساتھ انجام دی جاسکیں۔

کاروباری خطر یا عدم یقین
اس مرحلے پر یہ مناسب ہوگا کہ ہم خطر اور عدم یقین کی مختلف قسموں کے درمیان

امتیاز کرنے کی کوشش کریں۔ خطر کی ایک قسم وہ ہے جس کی پیمائش کسی طرح ممکن نہیں۔ مزید براں خطر کی اس قسم کے ساتھ نقصان کا اندیشہ اور نفع کی امید دونوں وابستہ ہیں۔ مثال کے طور پر ایک صناع آج جس سامان کی تیاری کا فیصلہ کر رہا ہے وہ چند ماہ بعد تیار ہو کر بازار میں فروخت کے قابل ہوگا۔ تیار شدہ سامان سے اسے جو آمدنی ہوگی اس کی مقدار اس پر منحصر ہے کہ چند ماہ بعد بازار میں اس سامان کی قیمت فروخت کیا ہوگی۔ یہ قیمت فروخت آج تین اور قطعیت کے ساتھ نہیں معلوم کی جاسکتی۔ صرف اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اگر یہ سامان اٹو کھا اور اچھوٹا ہے جس کے مثل سامان اب تک نہیں تیار کیے گئے تھے تو یہ اندازہ بھی دشوار ہوگا۔ دوسری طرف سامان کی تیاری پر کئے والی لاگت بڑی حد تک معلوم اور یقین ہے اور آج ہی ادا کرنی ہے۔ ایسی صورت حال میں جو صناع سامان کی تیاری کا فیصلہ کر کے اس میں سرمایہ لگا رہا ہے وہ اپنے اس اندازے کی بناء پر ایسا کرتا ہے کہ سامان کی قیمت فروخت اس کی لاگت سے زیادہ ہوگی۔ یہ اندازہ صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی۔ اندازہ غلط ثابت ہوا تو اسے خسارہ ہوگا۔ صحیح ثابت ہوا تو اسے نفع ہوگا۔ اس نفع یا نقصان کی مقدار قابل پیمائش ہے یعنی سامان کی تیاری کا فیصلہ کرتے وقت نہیں معلوم کی جاسکتی۔ یہ خالص معاشی عدم یقین کی مثال ہے جس پر جدید نظریہ نفع کی بنیاد رکھی گئی ہے۔

خطر محض

دوسری قسم ایسے خطرات کی ہے جن کے پٹن آنے سے صرف نقصان کا اندیشہ وابستہ ہے، نفع کی امید کا ان سے کوئی تعلق نہیں۔ ان خطرات کا وقوع قابل پیمائش بھی ہے۔ شیشے کے برتن بنانے والا کارخانہ دار جانتا ہے کہ کچھ برتن ٹوٹ جاتے ہیں۔ اسے یہ نہیں معلوم کہ کسی ایکسچین میں برتنوں کے ٹوٹنے سے کتنا نقصان ہوگا۔ البتہ اگر وہ سال بھر کا اوسط نکال لے تو اپنے روزانہ نقصان کا ایک ایسا تخمینہ قائم کر سکتا ہے جو عملی مقاصد کے لیے قابل اعتماد ہو۔ بحری سفر پر جانے والے جہازوں میں سے بعض ڈوب جاتے ہیں۔ کسی ایک جہاز کے بارے میں نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ڈوبے گا یا نہیں۔ مگر ایک طویل عرصہ کا جائزہ لے کر یہ معلوم کیا جائے کہ ایسے ہی ہزاروں لاکھوں جہازوں میں سے کتنے جہازوں کو بحری سفر میں ڈوبنے کا حادثہ پیش آیا تو ایک ایسا اوسط نکالا

جاسکتا ہے جو ڈوبنے کے اسکان کی پیمائش کا کام دے صنعتی کارخانوں میں کام کرنے والے مزدور کبھی کبھی مشینوں کی زد میں آکر مجروح ہو جاتے ہیں کسی ایک مزدور کے بارے میں نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کسی حادثے کا شکار ہوگا یا نہیں۔ مگر ایک طویل عرصہ میں بہت سے کارخانوں کے تجربے کی روشنی میں اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ایک سال میں ایک لاکھ صنعتی مزدوروں میں کتنے مزدور حادثے کا شکار ہوں گے۔

خطرات کی یہی قسم ہے جس کا مقابلہ اجتماعی طور پر کھنسنے سے افراد کے لیے سہولت پیدا ہو جاتی ہے اور گاہگاہ حیات میں ان کی کارکردگی میں اضافہ ہوتا ہے۔ ایسا کرنے کا موقع اس اصول کی بنا پر حاصل ہوتا ہے اب قانون اعداد کثیر LAW OF LARGE NUMBERS یا قانون اوسط LAW OF AVERAGES کہا جاتا ہے۔ اس کی تشریح ہم آئندہ کریں گے انشورنس کا ہرن یہی قابل پیمائش خطر محض ہے۔

قمار

خطرات کی مذکورہ بالا دونوں قسمیں غیر اختیاری ہیں یعنی وہ انسان کی بعض روزمرہ کی سرگرمیوں کے ساتھ لازمی طور پر وابستہ ہیں۔ خطرات کی تیسری قسم ان خطرات پر مشتمل ہے جو روزمرہ کی سرگرمیوں سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ انھیں انسان خود پیدا کرتا ہے یا ان سے ارادی طور پر اپنا تعلق قائم کرتا ہے ان خطرات کے مول لینے کے نتیجے میں جہاں نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے وہاں نفع کی بھی امید پائی جاتی ہے اور یہی امید ان خطرات کے مول لینے کا محرک ہوتی ہے جو اکیلے والا یا بازی لگانے والا ایسے ہی خطرات مول لیتا ہے اور ایسے خطرات مول لینے کو ہم قمار کہتے ہیں۔ مثال کے طور پر زید اور عمر اپنے گھوڑے دوڑا رہے ہیں اور رام اور موہن بازی لگاتے ہیں کہ اگر زید کا گھوڑا آگے نکل گیا تو رام موہن کو ایک رقم ادا کرے گا۔ عمر کا گھوڑا آگے نکل گیا تو موہن رام کو ایک رقم ادا کرے گا۔ یا زید اور عمر آپس میں یہ معاہدہ کرتے ہیں کہ جس کا گھوڑا آگے نکل جائے اسے دوسرا فرد ایک رقم ادا کرے گا۔ اسی طرح بہت سے افراد لٹری کا ٹکٹ خریدتے ہیں اس شرط پر کہ قرعہ میں جس کا نام نکل آئے گا اسے ایک بڑی رقم ملے گی اور جس کا نام نہیں نکلے گا

اس کی وہ رقم سوخت ہو جائے گی جو اس نے ٹخن کی قیمت کے طور پر ادا کی ہے۔ اس طرح کی خطر جوئی کا محرک بعض اوقات تفریح یا تقدیر آزمائی کا بھی ہوتا ہے۔ ایسی خطر بازی قمار GAMBLING کہلاتی ہے۔

پہلی قسم کی خطر جوئی کا رداء ENTERPRISE کا جوہر ہے۔ یہ ایک ناگزیر اور مفید سماجی عمل ہے جو پیداوار و ترقی کا حامل ہے۔ اس سے کسی طرح ضرر نہیں۔ زندگی گزارنے اور زندگی کے تقاضے پورا کرنے کے لیے ایسے خطرات انگیر کرنے لازمی ہیں اگرچہ علمی اور فنی ترقی پیداواری عمل کی بڑے پیمانے پر تنظیم اور منصوبہ بندی ان خطرات کا دائرہ دن بدن محدود کرتی جا رہی ہے۔ ایسی خطر جوئی میں کوئی اخلاقی خرابی نہیں پائی جاتی بلکہ خود اس عمل سے بعض اخلاقی خوبیوں کو پروان چڑھنے اور مستحکم ہونے کا موقع ملتا ہے، مثلاً ہمت و جرأت، صبر و استقلال، خود اعتمادی وغیرہ۔ ایسی خطر جوئی سے سماج کو مجموعی طور پر فائدہ ہوتا ہے۔ طلب کے مطابق رسد کا اہتمام، نئے مصنوعات کی فراہمی اور فی الجملہ معیشت میں توسیع اور تنوع بڑی حد تک ایسی خطر جوئی کا دیرین منت رہا ہے۔ خطر جو سہراؤ کو نفع بھی حاصل ہوتا ہے اور بعض اوقات خسارہ بھی برداشت کرنا ہوتا ہے۔ مگر یہ بات کہ سماج کو براہ راست خطر جو ملتے جلتے ہیں اس بات پر گواہ ہے کہ مجموعی طور پر نفع کا پلڑا نقصان پر بھاری رہتا ہے۔

دوسری قسم کے خطرات کے مقابلے کے لیے انشورنس کا طریقہ اپنایا گیا ہے۔ پہلی قسم کے برخلاف اس قسم کے خطرات کا مقابلہ کرنے کے لیے کثیر تعداد میں افراد کی شرکت اور تعاون کی ضرورت ہے اس لیے واضح شکل میں اس کا ٹھوس نسبتہ دیر میں ہوا۔ اس سے متعلق اصول و قوانین کی دریافت چند سو سال سے زیادہ پرانی نہیں ہے۔ البتہ اس بارے میں ہم اس طرح کے قبائلی رواج اور دستور کا حوالہ دے سکتے ہیں جس کے مطابق ان زرداروں کو جو کسی ناگہانی حادثے کی بنا پر ایک فرد یا چند افراد پر عائد ہوتی ہیں اجتماعی طور پر ادا کرنے کا اہتمام ہوتا ہے یہ دستور انسانی زندگی میں زمانہ قدیم سے پایا جاتا ہے اس کی ایک مثال قتل خطا کی دیت ہو جو قاتل کے رشتے داروں کے ایک حلقہ پر ڈالی گئی ہے۔ قتل خطا بھی دراصل ایک حادثہ ہو جس کے مالی عواقب کی تلافی کے لیے ایک بڑے گروہ کو زردار بنایا گیا ہے۔ اس طرح ایک فرد کو جس کے ہاتھوں یہ سانحہ واقع ہو (زبردست مالی حد سے بچایا گیا ہے اور اس گروہ

کے دوسرے افراد کو اس بات کی ضمانت دی گئی ہے کہ اگر انھیں کسی اس حد سے کاہن بنائے تو ان کا بھی اسی طرح تحفظ کیا جائے گا۔ البتہ اس تحفظ کے بدلے ہر ایک کو کچھ لاگت ادا کرنی ہوتی ہے یعنی دیت کا متناسب حصہ اپنی جیب سے ادا کرنا ہوتا ہے۔

قانون اعداد و کثیر

قانون اعداد و کثیر کا واضح اور مکمل بیان نظریہ اقلیت - THEORY OF PROBABILITY کے متعدد اصولوں کو سمجھنے بغیر ممکن نہیں۔ اس لیے یہاں ہم اس کے عام فہم بیان پر اکتفا کریں گے اس کا حاصل یہ ہے کہ کسی تجربے کے مختلف ممکن نتائج میں سے ایک مخصوص نتیجے کے عملاً واقع ہونے کے امکان کا حساب اگرچہ ایک بار کے تجربے میں نہیں لگایا جاسکتا۔ مگر بہت سے تجربات میں اس مخصوص نتیجے کی اضافی نسبت متعین کی جاسکتی ہے۔ یہی نسبت ایک تجربہ میں اس مخصوص نتیجے کے برآمد ہونے کے امکان کی پیمائش ہے نیز یہ کہ ایک ہی جیسے افراد کے کثیر التعداد گروہ میں بعض افراد کی بعض مشترک خصوصیات کی اوسط مقدار ایک متعین سطح پر قائم رہتی ہے خواہ اس کثیر التعداد گروہ کے افراد میں کسی بیشی اور تہہ کی عمل میں آتی ہے۔ مگر الذرا اصول کو مختاروں اوسط کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

پہلے اصول کو ایک مثال کے ذریعہ سمجھا جاسکتا ہے۔ ایک آدمی ایک خاص ہرن پر نشانہ لگا کر بندہ دق سے گولی چلاتا ہے۔ ممکن ہے گولی ہرن پر لگے، ممکن ہے کہ نہ لگے۔ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ ایک بار گولی چلانے کا نتیجہ ان دونوں صدوتوں میں سے کس صورت میں برآمد ہوگا۔ اگر وہی آدمی اسی ہرن پر اسی بندہ دق سے ان ہی حالات میں بار بار گولی چلائے اور یہ تجربہ ہزار بار اندوہرا یا جائے تو معلوم کیا جاسکتا ہے کہ گولی کے ہرن پر لگنے کی اضافی نسبت کیلئے کثیر التعداد و تجربات سے جو اضافی نسبت حاصل ہوگی وہی ایک بار گولی چلانے میں اس کے ہرن پر لگنے کے امکان کی پیمائش قرار پائے گی۔

دوسرے اصول کو سمجھنے کے لیے کسی متعین علاقہ میں بسنے والے لاکھوں افراد کے قدر

لے اس سلسلہ کی تفصیلات کے لیے فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کی ادنیٰ کجائی کا اوسط نگاہ میں رکھیے۔ یہ اوسط ان افراد کی تعداد میں کئی بیشی، بعض افراد کے اس علاقے سے باہر چلے جانے اور بعض دوسرے افراد کے اس علاقہ میں آجسے سے متاثر نہیں ہوتا بلکہ تقریباً اسی سطح پر برقرار رہتا ہے۔ یہی حال ان افراد کے ذہن، ان کی نبض کی رفتار، خون کے دباؤ وغیرہ کے اوسط کا ہے۔ بشرطیکہ متعلقہ بنیادی حالات تبدیل نہ ہو جائیں، مثلاً آب و ہوا، غذائی عادات وغیرہ۔ یہ دونوں اصول اس حقیقت کی طرف رہنمائی کرتے ہیں کہ بعض مقداریں جو افراد کے معاملے میں غیر متغیر ہوتی ہیں، یعنی ہر فرد کے لیے مختلف ہوتی ہیں، ایک ہی جیسے افراد کی کثیر تعداد کے لیے متغیر اور غیر متغیر ہوتی ہیں۔ ہمیں یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ اس اصول کے اطلاق کا وہ اثر کس قدر وسیع ہے اس سے دہی مقداریں خالص ہیں جن کی تعیین کرنے والے بنیادی حالات تیزی سے بدلتے رہتے ہیں، اور اس تبدیلی کی سمت اور رفتار بھی بدلتی رہتی ہے۔ خوش قسمتی سے زندگی کے اکثر دائروں میں بہت سی اہم مقداروں کا انحصار ایسے امور پر ہے جن میں زیادہ تغیر نہیں واقع ہوتا، اور جتنا ہوتا ہے اس کا اثر مختلف افراد پر یکساں نہیں پڑتا۔ بعض افراد پر جو اثر پڑتا ہو اس کے مقابلے میں دوسرے افراد پر مخالف اثر پڑتا ہے اور یہ اثرات ایک دوسرے کو کالعدم کر کے اوسط کو اعلیٰ حالت پر قائم رہنے دیتے ہیں۔

انشورنس کی ماہیت

اب ہم چند مثالوں کے ذریعے مذکورہ بالا اصول سے استفادہ کی ایسی صورتیں پیش کریں گے جو انشورنس کی ماہیت پر روشنی ڈال سکیں۔ ایک بازار میں کبھی کسی دکان میں آگ لگ جاتی ہے۔ آگ لگنے کے بعض اسباب ہمیں معلوم ہیں۔ بعض اسباب ایسے بھی ہو سکتے ہیں جو پوری طرح ہمارے علم میں نہیں آسکے ہیں۔ خاص طور پر اس معاملے میں ہمارا علم بہت ناقص ہے کہ کبھی کبھی یہ اسباب اس طرح سے کیوں جمع ہو جاتے ہیں کہ آگ لگنے کا حادثہ پیش آجائے۔ ایسے بازار بہت سے ہیں اور ان سب میں یہ حادثہ پیش آتا رہتا ہے۔ ایسا صمد دراز سے ہوتا چلا آیا ہے۔ اگر بہت سے بازاروں میں آگ لگنے کے ایک طویل مدت کے واقعات کا جائزہ لے کر اوسط نکالا جائے تو معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ایک سال میں ایک لاکھ دوکانوں میں سے کتنی دوکانیں آگ لگنے

کے حادثے سے دوچار ہوتی ہیں۔ اگر اس حادثے سے محفوظ رہنے کے لیے کوئی غیر معمولی حفاظتی اور اندازی تدابیر نہ اختیار کی جائیں تو آئندہ چند برسوں کا تجربہ بتائے گا کہ یہ اوسط کس حد تک درست ثابت ہوا۔ اس طرح امکان اور واقعہ کی پیمائش کے درمیان فرق کی بھی تعین کی جاسکتی ہے۔ سبیل تجربات کی روشنی میں اس کی پیمائش بھی ہو سکتی ہے کہ امکان اور واقعہ کے درمیان فرق کس حد تک گھٹ یا بڑھ سکتا ہے۔ ان تمام حسابی اعمال کے نتیجے میں انسان کو جو رہنمائی حاصل ہوتی ہے اسے وہ آگ لگنے سے حادثہ کے مالی عواقب کی تلافی کے سلسلے میں استعمال کر سکتا ہے۔ چونکہ حفاظتی تدابیر اور بعض دوسرے حالات میں زمانے کے ساتھ ساتھ تبدیلی ہوتی رہتی ہے لہذا رہنمائی حاصل کرنے سے قبل مذکورہ بالا حساب کے نتائج میں مزید ترمیم کی ضرورت پڑتی ہے اس اہتمام کے باوجود غلطی کے امکانات باقی رہتے ہیں جن کی رعایت ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ نظریہ غلبیت نے اس غلطی کے امکانات کی پیمائش میں کافی مدد دی ہے جس سے بالآخر مذکورہ بالا رہنمائی زیادہ قابل اعتماد اور نتیجہ خیز بن جاتی ہے۔

کسی ایک آدمی کی موت کا وقت غیر متعین ہے۔ جو آدمی آج عمر کے اکیسویں سال میں داخل ہوا ہے وہ یہ سال پورا کر کے بائیسویں سال میں قدم رکھے گا یا نہیں؟ اس سوال کا جواب یقین اور قطعیت کے ساتھ نہیں دیا جاسکتا۔ مگر یہ بات تقریباً یقین کے ساتھ متعین کی جا سکتی ہے کہ اسی صیغے ایک لاکھ افراد جو عمر کے اکیسویں سال میں داخل ہوئے ہیں ان میں سے کتنے افراد عمر کے بائیسویں سال میں قدم رکھنے کے لیے زندہ رہیں گے۔ اس تعین کی بنیاد ماضی کا طویل تجربہ ہے۔ ان لوگوں کی بہت بڑی تعداد کے متعلقہ ریکارڈ کے مطالعے سے عمر کے اکیسویں سال میں وفات کے امکان کی 'اور اس امکان میں غلطی کے امکان کی پیمائش کی جا چکی ہے۔ مزید برآں اس پیمائش پر بعد کے تجربات کی روشنی میں نظر ثانی کی جاتی رہتی ہے۔ اس تعین کی عملی اہمیت یہ ہے کہ عمر کے اکیسویں سال میں وفات کے مالی عواقب سے عہدہ برآ ہونا اس معلومات کی روشنی میں زیادہ آسان ہو جاتا ہے۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مذکورہ بالا پیمائش ایک طرح کی آہ ہوا میں لہنے والے تقریباً یکساں صحت اور غذائی عادات وغیرہ کے حامل افراد سے متعلق ہوگی تو زیادہ قابل اعتماد ہوگی، اور اس کا اطلاق بھی ایسے ہی افراد پر درست ہوگا۔

مذکورہ بالا پیمائش یہ ممکن بنا دیتی ہے کہ افراد گرد ہوں کی خشکی میں چھوٹی چھوٹی رخصی ادا کر کے مذکورہ بالا قسم کے قابل پیمائش 'خطرات' کے زبردست مالی عواقب سے عمدہ برآ ہوئے گا اہتمام کر سکیں۔ مثال کے طور پر اگر بحری سفر میں غرقابی کا اوسط ہر دس ہزار جہازوں میں سے ایک جہاز فی سال ہے اور ایک بحری جہاز کی اوسط قیمت دس لاکھ ہے تو اگر ہر جہازوں سو روپے سالانہ ادا کرے تو اس جہازوں مل کر سال بھر میں ایک جہاز کی قیمت جمع کر سکتے ہیں جو باہمی راضی نامے کے مطابق اس جہازوں کو دی جاسکتی ہے جس کا جہاز ڈوب جائے۔ یہ اہتمام پلے گردہ کے ہر فرد کو اس خطرے سے بے نیاز کر سکتا ہے کہ بحری سفر میں جہاز کے ڈوب جانے سے اسے دس لاکھ کا نقصان اٹھانا پڑ سکتا ہے۔ یہ بے نیازی کسی فرد کے لیے کسی انفرادی کوشش کے ذریعہ ممکن نہیں ہو سکتی یہ بے نیازی دوسرے اقتصادوں اور سماجی اثرات کی حامل ہے جس پر آئندہ روشنی ڈالی جائے گی۔ انفرادی قابل پیمائش خطرے کے اجتماعی مقابلے کے اس اہتمام کے نتائج پر ان انتظامی تفصیلات کا کوئی اثر نہیں پڑتا جو اس اہتمام کے سلسلے میں اختیار کی جائیں۔ یہ اہتمام مذکورہ بالا دس ہزار جہازوں کی کسی آماج یا باہمی راضی نامے کے ذریعہ تعدادی طور پر کرنا طے کریں، یا کوئی ایک فرد یا گروہ پیش کش کرے کہ اگر انہیں سے ہر ایک اسے سو روپے ادا کرے تو وہ ڈوبنے والے جہاز کی قیمت ادا کر دیا کرے گا یا حکومت بحری سفر پر جانے والے جہازوں کو انشورنس فیس کے طور پر سو روپے ادا کرنے کا پابند بن کر ڈوبنے والے جہاز کی قیمت ادا کرنا اپنے ذمے لے لے یمینوں صورتوں میں یہ نتیجہ یکساں طور پر حاصل ہوگا کہ ہر جہازوں جہاز ڈوبنے کے اندیشے اور اس سے وابستہ نقصان سے بے نیاز ہو کر جہازوں کی کوئی گمراہی طریقہ انشورنس کھاتا ہے۔ مکان یا مکان میں آگ لگنے، سامان جو دری چلا جائے، موٹر کے حادثے کا شکار ہو جانے وغیرہ دوسرے قابل پیمائش خطرات کے سلسلے میں بھی ایسی ہی مثالیں دی جاسکتی ہیں۔ یہ طریقہ انسانی زندگی کے ان تمام دائروں میں اختیار کیا جاسکتا ہے جہاں قابل اعداد کثیر قابل اعتماد حد تک عمل کرنا نظر آئے۔

وضع ہے کہ انشورنس کا تعلق دراصل اس خطرے کے مالی عواقب سے ہے جو قابل پیمائش ہے۔ مذکورہ بالا طریقہ ان خطرات کے انفرادی ان سے بچاؤ کا طریقہ نہیں ہے جو ان کی موت یا زخمی ہو کر غرقابی ہوئی جہاز، موٹر کار یا ریل کے حادثے، مشینوں کی زد میں آکر مخرج ہو جانا، بیوگی،

پھر دنگاری..... ایسے حادثات ہیں جن کے وقوع کو روکنے کے لیے متعدد تدابیر اختیار کی جاسکتی ہیں اور کی جاتی ہیں۔ پچھلے زمانے میں بہت سی افتدادی تدابیر کو ایسے اداروں نے جن کا اصل کام انشورس کرنا ہے، اختیار بھی کیا ہے مگر یہ انشورس کا اصل مقصد نہیں ہے۔ انشورس کا مقصد یہ ہے کہ خطرہ واقع ہونے کی صورت میں ایک فرد کو جو مالی نقصان اٹھانا پڑتا ہے، اس کی تلافی کس طرح کی جائے۔ اس کا طریقہ مذکورہ بالا اصول کی روشنی میں، یہ اختیار کیا گیا ہے کہ ایک بہت بڑے گروہ کے ہر فرد سے جسے یہ خطرہ لاحق ہو، ایک رقم وصول کی جائے اور پھر جس فرد کو ان حادثوں میں سے جن کا خطرہ تھا کوئی حادثہ پیش آئے اس کے مالی نقصان کی تلافی کی جائے۔

ہر خطرہ اپنے مالی عواقب، یعنی متعلقہ مالی نقصان کے اسوا دوسرے نفسیاتی، جسمانی، اخلاقی سماجی، سیاسی... عواقب بھی رکھتا ہے۔ انشورس کا طریقہ ان دوسرے عواقب سے متعلق نہیں رہ صرف مالی نقصان کی تلافی کا طریقہ ہے۔ یہ اور بات ہے کہ مالی نقصان کی تلافی سے کسی حد تک دوسرے نقصانات کا جلد بھی لہکا ہو جائے۔

دوسری وضاحت طلب بات یہ ہے کہ بعض خطرات سے وابستہ مالی نقصان کی پیمائش براہ راست اور متعین طور پر ممکن ہے جب کہ بعض خطرات کے مالی عواقب کا صرف بالواسطہ تخمینہ لگایا جاسکتا ہے۔ جلنے والے مکان یا ڈوبنے والے جہاز کی مالیت آسانی کے ساتھ متعین کی جاسکتی ہے۔ مگر اس امر کی تعین دشوار ہے کہ کسی خاندان میں ایک کمانے والا فرد جب جوانی کی موت کا شکار ہو جائے تو اس سانحے سے اس خاندان کو کتنا مالی نقصان ہوتا ہے۔ اس نقصان کا اندازہ اس طور پر لگایا جاسکتا ہے کہ اس فرد کی سالانہ آمدنی کتنی تھی اور وہ عمر طبعی تک زندہ رہتا تو کتنی آمدنی حاصل کرتا رہتا۔ کسی مزدور کی انگریزی مشین کی زد میں آکر کٹ جانے سے اس مزدور کو کتنی آمدنی نقصان ہوگا، اس کا اندازہ اس طور سے لگایا جاسکتا ہے کہ کتنی ہوائی انگری کے باوجود جو کام کر سکتا ہے اس سے ہونے والی آمدنی اور اس آمدنی میں کیا فرق ہے جو وہ انگری کے پیلا مت ہونے کی صورت میں حاصل کرتا اور اس عضو کے ضائع ہونے سے اپنے روزگار کے علاوہ روزمرہ زندگی میں کیا نقصانات اٹھانے پڑ سکتے ہیں۔ ایسے تمام مسائل میں نقصان کی پیمائش میں جو نقص یا عدم تعین رہ جاتا ہے اس انشورس کے طریقے کا مقصد نہیں ہے بلکہ یہ انسانی زندگی کا ایک ناگزیر لازمہ ہے۔ انسان انشورس کا طریقہ

اختیار کرتے وقت صرف اس بات کا اہتمام کر سکتا ہے کہ نقصان کی پیمائش کا یہ نقص حتی الامکان دور کیا جائے اور پیمائش کو شخصی اندازوں کے بجائے معروضی بنیادوں پر قائم کی جائے۔

اس بحث سے صرف اتنا ثابت ہوا کہ قابل پیمائش خطر محض کے مالی نقصانات کی تلافی کے لیے انشورنس کا طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے یہ سوال ابھی محتاج بحث ہے کہ ایسے خطرات کا اثر اس طرح زائل کرنا یا کم کرنا مطلوب کبھی ہے یا نہیں۔ اس لیے مناسب ہوگا کہ انشورنس کے دوسرے پہلوؤں پر غور کرنے سے پہلے اس پر غور کیا جائے کہ درجہ بدرجہ میں اس طریقہ سے ازالہ خطر اور تخفیف خطر کی اقتصادی اہمیت کیا ہے۔

ازالہ و تخفیف خطر کی اقتصادی اہمیت

خطر محض کا وجود اس کام کی جس کے ساتھ ایسا خطر وابستہ ہو، انجام دہی میں رکاوٹ ڈالتا ہے، اس کام کے جس سے ایک ایسا خطر وابستہ ہو جس کے واقع ہونے سے نقصان کا اندیشہ ہو، اور نفع کی امید نہ ہو، کرنے کی ہمت انسان کو مشکل سے ہوتی ہے۔ خواہ اس کام کے ساتھ نفع کی امید وابستہ ہو یا یقینی فوائد کا حصول متوقع ہو پھر کبھی اس کے ساتھ ہر چند خطر لاحق ہونا افراد کو اس کام کی انجام دہی سے روک سکتا ہے۔ اس صورت حال کا یہ تقاضا ہے کہ خسارے کی صورت میں وہ فرد اس خسارے سے نمٹنے کی صلاحیت کبھی رکھتا ہو، ایسی صلاحیت ہر ایک میں نہیں ہوتی خطرہ جتنا بڑا ہوگا اور اس کے واقع ہونے کی صورت میں نقصان کی مقدار جتنی زیادہ ہوگی، اس خطرے کو بول لینا اتنا ہی دشوار ہوگا اور اس کی ہمت کرنے والے کم ہوں گے۔ اب اگر کسی تدبیر سے خطرات سے وابستہ مالی نقصان کی مقدار کم کی جاسکے اور ان کا بار کم کیا جاسکے تو ایسے کاموں کی انجام دہی سہل ہو جائے گی اور انھیں کرنے والے زیادہ میسر آئیں گے مثال کے طور پر جہاز رانی ایک مفید سماجی عمل ہے جس سے بہت سے انفرادی اور اجتماعی مفادات وابستہ ہیں، مثلاً افراد کا بھری سفر کر کے ایک ملک سے دوسرے ملک جانا، تجارت خارجہ وغیرہ۔ اگر ہر جہاز دان کو ہر گھڑی سفر میں اس اندیشہ کا سامنا ہو کہ جہاز ڈوب سکتا ہے تو زبردست مالی نقصان کا یہ اندیشہ جہاز دان کی عمل میں رکاوٹ بنے گا اور اس کا اثر بین الممالک سفر اور تجارت پر برا پڑے گا۔ ایسی صورت میں

اگر ہر جہازوں ایک چھوٹی سی رقم ادا کر کے اس بات کا اطمینان حاصل کر سکے کہ جہاز کے ڈوب جانے کی صورت میں اسے جہاز کی قیمت مل جائے گی تو یہ ادا کر دے ہو جائے گی، اگر درفت سہولت کے ساتھ جاری ہے گی، تجارت کو فروغ حاصل ہو گا اور ملک ترقی کرے گا۔ یہی بات آگ لگنے کا خطرہ مول لے کر دکان کھولنے، حادثے کا خطرہ مول لے کر موٹر چلانے، صنعتی حادثات کے خطرے کے باوجود صنعتی کارخانوں میں کام کرنے اور بیشتر دوسرے اقتصادی اعمال پر صادق آتی ہے۔ اگر اس مالی نقصان کا جو کسی حادثے کی صورت میں اٹھانا پڑے، سارا بار اسی فرد پر پڑنا ضروری ہو جس کی دکان، موٹر، ہوائی جہاز، بحری جہاز یا جسم جان اس حادثے کا شکار ہوئے ہوں تو لوگ ایسے خطرات مول لے کر متعلقہ اعمال انجام دینے کی ہمت کم ہی کریں گے۔ سماج کو یہ اقتصادی خدمات کم میسر آئیں گے اور اس کے مفادات مجروح ہوں گے۔ اس کے برعکس اگر انشور کا طریقہ اختیار کر کے ہر فرد کو اس کا موقع دیا جائے کہ وہ تھوڑی سی لاگت برداشت کر کے ان خطرات کے مالی عواقب کی تلافی کا اہتمام کر سکے تو ان کاموں کی انجام دہی کی ہمت بہت سے لوگ کریں گے اور سماج کے مفادات محفوظ رہیں گے۔

صنعتی دور میں اقتصادی نظام کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی نے پیداواری عمل اور تجارتی کاروبار میں تخفیف دالہ خطر کی اہمیت بہت بڑھا دی ہے۔ فنی ترقی اور مشینوں کے بیش از بیش استعمال کے ساتھ پیمانہ پیداوار دن بہ دن بڑھتا جا رہا ہے۔ بڑے پیمانے پر صنعتی، زرعی اور تجارتی کاروبار کی تنظیم کنسر میٹریہ کی فراہمی چاہتی ہے جو کسی ایک فرد یا افراد کے لیے شاذ و نادر ہی ممکن ہوتی ہے۔ بڑے پیمانے پر کاروبار کے لیے ہزاروں لاکھوں افراد سے سرمایہ حاصل کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ اگر کاروبار کو پیش آنے والے خطرے میں کارخانوں میں آگ لگنے، انسان کے چوری چلے جانے، سیلاب یا زلزلہ جیسی فصلوں کے تباہ ہو جانے، جہازوں کے ڈوب جانے، طیاروں کے فضائی حادثے میں برباد ہو جانے وغیرہ کے انڈیشوں سے ہونے والے نقصانات کی تلافی کا انشورنس کے ذریعے اہتمام ممکن نہ ہو تو سرمایہ فراہم کرنے والوں کو سرمایہ لگانے کا فیصلہ کرتے وقت ان انڈیشوں کو بھی ملحوظ رکھنا ہو گا۔ کاروباری خطر اور عدم یقین کے پہلو بہ پہلو خطرے کا عنصر ہونے سے سرمایہ کاروں کی ہمت خشک ہونے لگی اور سرمایہ کی رسد کم ہو گئی۔ اگر انشورنس کی ذریعے خطرے کا عنصر سے وابستہ نقصان کی تلافی تھوڑی لاگت کے عوض ہو سکتی ہو تو صرف کاروباری خطر اور عدم یقین باقی رہے گا۔ یہ وہ خطرات ہیں جو سرمایہ کاری کے عمل میں ناگزیر

ہیں۔ نفع ان ہی خطرات کو انگیز کرنے پر حاصل ہوتا ہے۔ غرض خطر محض کا تھوڑی لاگت کے عوض ازالہ ہو جانے سے بڑے پیمانے پر سرمایہ کی رسد ممکن ہو جائے گی اور بڑے پیمانے پر کاروبار کی تنظیم کی جائے گی۔ جدید طریقہ پیدوار کے تحت مصدقات کی تیاری میں خاصا وقت لگتا ہے۔ پیداکندہ اپنی لاگت اور مصنوعات کی ... قیمت فروخت کے اندازوں کی بنیاد پر ان مصنوعات کی تیاری کا اہتمام کرتا ہے۔ قیمت فروخت کے اندازے کو عدم یقین سے اکٹھا کرنا ممکن نہیں۔ اگر خطر محض کو متعین لاگت کے عوض زائل کر دیے کا اہتمام نہ ہو تو کل لاگت کا کبھی ٹھیک ٹھیک اندازہ ناممکن ہو جائیگا اور قیمت فروخت کے کسی اندازے کے باوجود مصنوعات کی تیاری کا فیصلہ کرنا مزید دشوار ہوگا۔ یہ کارخانہ دار کو اس بات کا اندیشہ لاحق ہوگا کہ اگر کسی حادثے کے نتیجے میں مالی نقصان ہو تو مصنوعات کی واقعی لاگت میں نہ جانے کتنا اضافہ ہو۔ ایسی صورت میں قیمت فروخت کا کوئی بھی اندازہ یہ اطمینان نہیں دلا سکتا کہ قیمت فروخت اس کی لاگت سے زیادہ ہوگی اور اس طرح نفع حاصل ہوگا۔ اس کے برعکس حادثات سے انشورنس کی صورت میں اسے معلوم ہوتا ہے کہ انشورنس کے سبب اس کی لاگت میں کتنا اضافہ ہو اور وہ متوقع قیمت فروخت کا مقابلہ مصنوعات کی مجموعی لاگت سے کر کے نہ کوہ بالا اطمینان کر سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسا نہ کرنے کی صورت میں ان تمام پیدواروں کا مول میں نہ دست رکاوٹ پیش آجائے گی جو خاصا وقت لیتے ہیں اور جن کے مطابق اشیاء کی تیاری کے فیصلے اور ان اشیاء کی فروخت کے درمیان زمانی فاصل طویل ہوتا ہے۔ دو جدید کے اکثر پیدواروں اعمال رکھا نوعیت کے ہیں۔

غرض سمجھئے کہ انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کیا جائے اور کاروباری افراد مجبور ہوں کہ وہ خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کو ملحوظ رکھ کر لاگت کا حساب لگائیں تو مصنوعات کی لاگت میں اس سے زیادہ اضافہ ہوگا جتنا انشورنس کرنے کی صورت میں ہوتا ہے اور عام صارفین کو ان مصنوعات کے دام اس سے زیادہ ادا کرنے ہوں گے جن سے پہلی صورت میں ادا کرنے پوتے ہیں۔ ایک کاروباری فرد خطر محض کے مقابلے کے لیے انفرادی طور پر صرف ایک ہی طریقہ اختیار کر سکتا ہے۔ وہ ایک ایسا دینہ دفنہ قائم کر سکتا ہے جس میں ہر سال یا ہر عرصہ پیدوار میں وہ اتنی رقم جمع کرتا ہے کہ عرصہ طویل میں جب کبھی وہ خطرہ واقعہ پیش آجائے جس کا اندیشہ تھا تو اس دینہ دفنہ سے اس کے مالی نقصان کی تلافی

کی جائے۔ ایسی صورت میں ہر عرصہ پندرہ سو سال میں لاگت میں اضافے کی مقدار اس رقم کے مساوی ہوگی جو بزرگ خدمت میں جمع کی جائے۔ یہ رقم اس طریقہ سے بہت زیادہ ہوگی جو انشورنس کی صورت میں ادائیگی ہوتی۔ اس بات کو ایک مثال سے سمجھا جاسکتا ہے۔ فرض کیجئے کہ ایک سال میں ایک ہزار لاکھ روپوں میں سے ایک کا رخانہ کسی ایسے حادثے کا شکار ہوتا ہے جس کے نتیجے میں ایک لاکھ کی مصنوعات یا مشینری ضائع ہو جاتی ہے۔ ہر کا رخانہ دس سو روپے سالانہ پریمیم ادا کر کے اس بات کی ضمانت حاصل کر سکتا ہے کہ اگر یہ نقصان اس کے کا رخانے میں واقع ہوا تو اس کو اس کی تلافی میں ایک لاکھ کی رقم مل جائے گی جو نقصان کے مساوی ہے۔ اب اگر انشورنس کا طریقہ اختیار کیا جائے تو ہر کا رخانہ دس سو لاکھ کو یہ فکر لاحق ہوگی کہ ایک لاکھ کے نقصان کے اندیشہ کے پیش نظر ایک لاکھ کا بزرگ خدمت کس طرح جمع کرے۔ اگر وہ ہزار روپے سالانہ جمع کرے تو یہ خدمت سو سال میں مہیا ہو سکے گا جبکہ نقصان کسی سال بھی واقع ہو سکتا ہے۔ ایک مفرد کاروباری سو سال کے لیے منصوبے نہیں بناتا۔ وہ زیادہ سے زیادہ دس پندرہ سال کا منصوبہ بنا سکتا ہے۔ مگر دس سال میں ایک لاکھ کا بزرگ خدمت قائم کرنا چاہتے ہیں ہر سال دس ہزار روپے اور پندرہ سال میں کرنا چاہتے ہیں ہر سال سات ہزار روپے۔ کم رقم بزرگ خدمت دینی پڑے گی ظاہر ہے کہ ایسا کرنے سے کاروبار پر اثر پڑے گا اور اس کا رد باری ادارے کا پیمانہ کار اس سے چھوٹا ہوگا، جتنا اس بار کے بغیر ہوتا۔ ساتھ ہی اس بڑی رقم کو لاگت میں شمار کرنے کے سبب مصنوعات کی لاگت بھی بڑھ جائے گی، کیونکہ واضح ہے کہ یہی صورت حال تمام کارخانوں کو درپیش ہوگی۔ لاگت میں اضافہ کے اس سبب کے پہلو پہلو اگر اس کو بھی ملحوظ رکھا جائے کہ سرمایہ کی رسد میں کمی کی وجہ سے پیمانہ کثیر کاروبار کی تنظیم نہ ہو سکے گی جس کی وجہ سے

۱۔ اس مثال میں ضمنی طور پر نتیجہ بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اگر ایک لاکھ کارخانوں یا کارخانوں کی اتنی بڑی تعداد کا مالک ہو کر وہ مالک سے وابستہ خدمات کے مالی عہدہ کی تلافی کے سلسلے میں قانون اور اکثریت سے استفادہ ممکن ہو تو وہ بطور خود انشورنس کی ضرورت پوری کر سکتا ہے۔ اس مالک کو کسی مخصوص اہتمام کی ضرورت نہ ہوگی بلکہ اپنی لاگت کے حساب میں اس امر کی حمایت ملحوظ رکھنا ہوگی کہ لاگت کی ایک منقولہ مدد ان نقصانات سے متعلق ہے جو خطر محض سے وابستہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مشترکہ نظام میں حیضت کے ایک ٹکے دائرے میں انشورنس کا یہی طریقہ اختیار کرنا ضرورت نہیں آتی رہتی جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔

ادپر کی جاچھی ہے، تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کرنے کی صورت میں اشیاء کی لاگت اس سے بہت زیادہ ہوگی جو اس طریقہ کو اختیار کرنے کی صورت میں ہوتی۔

انشورنس کے دوسرے فوائد سے قطع نظر نہ کوہ بالا چار اہم امور یعنی کاروباری جدوجہد اور اقتصادی عمل کی اطمینان بخش رسد بڑے پہلے پر سرمایہ کی فراہمی، طویل مدت پیدوار لے کھنے والی مصنوعات کی تیاری اور مصنوعات کی لاگت کم رکھنے کی مجموعی اہمیت کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ پیدوار اور دولت کے موجودہ نظام اور تمدنی ترقی کی موجودہ سطح کا انشورنس کا طریقہ اختیار کیے بغیر تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اگر یہ طریقہ نہ اختیار جالے تو پیدوار اور دولت میں کمی اور تمدن کا زوال یقینی ہے۔ پیدوار اور دولت میں اضافہ اور تمدن کی ترقی مطلوب ہو تو پھر انشورنس کا طریقہ نہ اختیار کرنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ کیا انشورنس کے طریقہ میں ایسی خرابیاں مضمر ہیں جن کی بنا پر اسلام کی ہدایت کے مطابق اسے ترک کرنا لازم آتا ہے؟ آئندہ صفحات میں ہم اسی امر کا جائزہ لیں گے۔ (باقی)

PHONE: 4301

ماء اللحم ططفانی

طاقت اور خون پیدا کرتی والا

مشہور و معروف ٹانک

موتی این دماغ و جگر و معده و ہڈی و مفاصل و
موتی این دماغ و جگر و معده و ہڈی و مفاصل و
موتی این دماغ و جگر و معده و ہڈی و مفاصل و
موتی این دماغ و جگر و معده و ہڈی و مفاصل و
موتی این دماغ و جگر و معده و ہڈی و مفاصل و

MUSTAFA

MAUL LAHIM

ماء اللحم

اللہ تعالیٰ ہر موسم میں قابل استعمال

دکتر اشفاق محمد ططفانی میرٹھ

دکتر اشفاق محمد ططفانی میرٹھ

نئی مطبوعات

صدر یار جنگ

تصنیف: شمس تبریز خاں - صفحات ۴۸۸ - سائز ۲۲ × ۳۰ - قیمت ڈس روپے
ناشر: مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، کھنہ

یہ نواب صدر یار جنگ بہادر مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شروانی کی سوانح حیات ہے۔ نواب صاحب مرحوم ہندوستان کی نادر شخصیتوں میں ہوئے ہیں۔ بیسٹھ سال کی عمر پر کرسٹ ۱۹۵۷ء میں وفات پائی، علمی، ادبی اور عجمی و دیوبند و کمالات کے جامع تھے۔ بہادی نسل میں وہ زیادہ تر مولانا آزاد کی "عبار خاطر" اور "کاروان خیال" کے ذریعے ان کے ایک معزز دوست کی حیثیت سے جانے گئے۔ لیکن ان کی اصل حیثیت اور ان کا اصل مقام اس سے کہیں زیادہ ہے۔ ان کا علمی ذوق، ادبی مذاق، دینی مزاج، سلامت طبع، اور اعتدال و وقار، قوم کی نشاۃ ثانیہ کے لیے ہر اچھی تحریک میں گہری دلچسپی، یہ سب ایسے عنوانات ہیں جن میں سے ہر ایک کے ماتحت ان کی شخصیت میں گرانقدر مواد ملتا ہے۔ ندوۃ العلماء کی اہم صلاحی اور تعلیمی تحریک، یہ بھی نواب صاحب مرحوم کو بڑا خاص تعلق تھا۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے موجودہ سرپرست اہل مہربانی حضرت مولانا بیاد الرحمن علی ندوی نے اسی تعلق کے ماتحت نواب صاحب پر یہ کتاب اپنی نگرانی میں مرتب کرائی ہے، مصنف گوہر نسل سے تعلق رکھتے ہیں جس کی نواب صاحب سے واقفیت کا نواب مولانا آزاد کی "عبار خاطر" سے کھلتا ہے پھر بھی انھوں نے اپنی محنت سے مدوح کی شخصیت کے تمام ہی گوشوں کو اچھی طرح اجاگر کرنے کی کوشش کی ہے۔

اللائی المنشورہ

مرتبہ مولانا عبد الحفیظ صاحب بیاد ی مرحوم - صفحات ۹۰ - سائز ۲۰ × ۲۹
غیر مجلد قیمت: ۵/- ناشر: کتب خانہ انجمن ترقی اردو، جامعہ - دہلی

یہ شیخ الحد حضرت مولانا محمود حسن صاحب کے درس ترمذی اور ابوداؤد شریف کی تقریروں کا مجموعہ ہے۔ اصل فائدہ حدیث کے طلبہ ہی اٹھا سکتے ہیں۔ ان کے لحاظ سے ایک گرانقدر تحفہ ہے۔ لیکن یہ مسئلہ

و ضمانت طلب ہے کہ ان تقریریں دلی کے مرتبہ کون مولانا عبدالحفیظ صاحب لیاوادی ہیں۔ جو مولانا عبدالحفیظ صاحب لیاوادی معروف ہیں (صاحب مصباح اللغات وغیرہ) اور وہ راقم کے استاد بھی ہیں ان کے متعلق معلوم ہے کہ حضرت شیخ الحداد کے شاگردوں میں نہیں تھے۔

از ڈاکٹر شیرالحق۔ صفحات ۱۰۴۔ سائز ۲۰×۳۰۔ قیمت دو روپے۔

ناشر: مکتبہ جامعہ لیٹڈ، جامعہ نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵

کالے مسلمان

امریکہ کے کالے مسلمان اب دنیا بھر میں شہرت پا چکے ہیں۔ ان سے متعلق معلومات بھی اخبارات و رسائل میں آتی رہتی ہیں۔ لیکن اتنی تفصیلی اور مرتب معلومات اردو میں شاید اب تک نہیں آئی تھیں۔ اس کتابچے کے ذریعہ پیش کی گئی ہیں۔ یہ معلومات بارپنج بابوں میں تقسیم ہیں۔

۱۔ کالی قومیت۔ ۲۔ کالا ایمان۔ ۳۔ کالا اسلام۔ ۴۔ کالے لوگ۔ ۵۔ کالا دیں۔ ہر باب بہت دلچسپ اور عجیب و غریب معلومات کا حامل۔ ہماری رائے میں ہر پڑھے لکھے مسلمان کو اس کتابچے کو ضرور پڑھنا چاہیے۔



پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوٹے پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
سرگرم اوچہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

پکوان کے شہرہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا بونگ پھیلی کا تیل
۱۰۰ گم اور ۱۵۰ کیلو

عمدہ وناستی
۱۰۰ گم اور ۱۵۰ کیلو

شلالا، شتل کا تیل
۱۰۰ گم اور ۱۵۰ کیلو

ویرانڈ خاص ناریل کا تیل
۱۰۰ گم اور ۱۵۰ کیلو

کو کو جہا

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱۰۰ گم اور ۱۵۰ کیلو

امی سلاڈ تیل
۱۰۰ گم اور ۱۵۰ کیلو

نمد سلاڈ تیل

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 8

OCT. 1972

Phone No. 25547

ROLEX

OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روس

امیگا

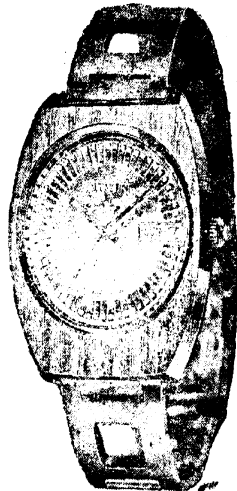
وست

سیزن

جنت

فیو

رومر



مکتہ المکرہ و مدنیۃ المنورہ میں

محج وزارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور گواہی کی ضرورت

محس ہوتا ہاں محس کے

محس بھی شور و م میں تشریف لا کر
قہر کی گھڑیاں نئے ٹویزمنوں

ہمیں بار حمایت خرید فرمائیں۔ ایسے آئیو الے دوست احباب کو پتہ نوٹ کروادیں

بک مل - المکتہ المکرہ

Cover Printed at - Ruby Printers, Aminabad, Lucknow

الفوائد المكشوفة

مكتبة

عتيق الرحمن بن سبط

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پلوٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

عُمدہ ونا سیتی
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

تیلولا، تیل کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

دبرانڈ خالص ناریل کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

کو کو جی

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

امی سلاڈ تیل
۳۰، ۲۰ اور ۱۵ کلو

احمد ملز، ممبئی

سَالَانَهُ جَنْدَہ

چند شان ۷۰۰۰۰۰
بکرا دیش ۷۰۰۰۰۰
فہرات ۲۰ صفات
قیمت
۵۰۰۰۰۰ پے

لکھنؤ

افتان

امامنا مٹ

سالا اندہ چندہ

غیر مالک سے

۱۵ شلنگ

ہندوئی ڈاک کے لیے مزید
محمود لکھنؤ کا اضافہ

جلد ۴۰ | باب ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۹۲ھ مطابق نومبر ۱۹۷۲ء شمارہ (۹)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	اسلام کا عالمی نظام	مولانا محمد برہان الدین سنبھلی	۳
۳	جسرح و تقدیل	مولانا مفتی محمد رضا الفزاری فرنگی محلی	۳۳
۴	انشورس اسلامی معیشت میں	ڈاکٹر سجات اللہ صدیقی	۴۵

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی دست خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا اعلان نہ ہو
تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع اگر بیک آجائے درجہ اگلا شمارہ بعینہ دی گئی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خدا کا کتاب اللہ کو اپنا نمبر خریداری نہ درج کیا جائے جو تکلیف پہنچا دے۔
سالہ اشاعت :- الفرائض ہر گز نی صینہ کے بدلہ ہفتہ میں روانہ کر دیا جائے اگر مترانج تک کسی صاحب کو نہ ملے تو
فدا مطلع کریں۔ ہر سال مترانج تک آجائی جائے۔ اس کے بعد لا سمیجے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر افتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

(بولی) محمد منظور صفائی پرنٹر، ایڈیٹر، پود پرائیٹرز نے تنویر پر میں چھپا کر دفتر افتان کچھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اوّل

اے ————— عَتِیْقُ الرَّحْمَنِ سَنَبْهَلِیْ

اس دفعہ یہ شمارہ پھر بہت لیٹ جا رہا ہے۔ ناظرین معاف فرمادیں تو یہ ان کا ایک بار پھر کرم ہوگا۔

اس شمارہ میں مضامین بھی گنتی کے تین ہی ہیں۔ مگر جس مضمون کی طوالت کی بنا پر تنوع میں یہ کمی رہی ہے اُس کے مطالعہ کے بعد امید ہے کہ اس کمی کا کوئی خاص احساس نہیں رہے گا۔ یہ مضمون مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی کا ہے جو خاص طور پر ”مسلم پرسنل لاء“ کے مسئلہ پر ہونے والے اس کنونشن کے پیش نظر لکھا گیا ہے جو دارالعلوم دیوبند کی تحریک پر، تازہ تراہلان کے مطابق، انشاء اللہ آخر دسمبر میں منعقد ہوئے ہیں۔ ارادہ یہ تھا کہ پورا مضمون ایک ہی دفعہ میں دے دیا جائے مگر صفحات اندازے سے اتنے بڑھ گئے کہ کچھ حصہ آئندہ کے لیے روک لینا پڑا، تاکہ سلسلے کے حدود مضمون چل رہے ہیں اُن کے لیے جگہ رہ سکے۔ مولانا برہان، صاحب کے مضمون کی وجہ سے خاص طور پر کوشش کی جائے گی کہ آئندہ شمارہ جلد نکل جائے۔

والدہ ماجد (مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ) رابطہ عالم اسلامی کے سالانہ جلسے میں شرکت کے لیے ۱۲ نومبر کو مکہ معظمہ کے سفر پر جا چکے ہیں۔ واپسی آخر دسمبر سے قبل بظاہر نہ ہوگی۔ اس لیے اُن سے خط و کتابت فرمانے والے حضرات اس کو ملحوظ رکھیں۔ اسی ضرورت کے لیے یہ اطلاع دی جا رہی ہے۔

اسلام کا عائلی نظام

غلط فہمیاں اور ان کی حقیقت؟

(اَرْتَمُوْا نَا مُحَمَّدًا بُرْهَانَ الدِّیْنِ مَسْجُوعًا)

اسلام کے غلات معرکہ آرائی اور ہرزہ سرائی کا سلسلہ یوں تو روز اول سے ہی جمانی ہے، مگر ادھر کچھ مدت سے اس کے عقائد و عبادات سے خاص تعرض کیے بغیر۔ کہ اس میں شاید مطلب برآوی کے امکانات کم نظر آئے۔ "معاشرتی احکام" کو خاص طور پر تنقید و تعریف کے لیے منتخب کر لیا گیا ہے، اس ہم کے آغاز میں "اسلامی تعزیرات و حدود" کے غلات پر چمکندے کاٹنا دگر کم کے اس طرح کے تمام قوانین کو سر "اسلام" اور "دھرم" دہریت کا منظر بار کر لیا گیا اور حبیب دنیا کے بیشتر مسلمان اکثریت والے ملکوں کے بھی دستوروں سے شرعی تعزیرات و حدود کو یکسر خارج کر دیا جا چکا، تو اس غیر معمولی کامیابی کے ساتھ ہم کا اہتمام کرنے کے بعد۔ اب اسی ہم جو یاد سرگرمی کے ساتھ اسلام کے عائلی قوانین کو دہت بنایا جانے لگا ہے، اور اس کے غلات معرکہ آرائی میں بھی وہی "تکسک" انگیزی رکی جا رہی ہے، کو ان قوانین کو "کلامہ نامیت کر کے، انھیں چھوڑ دینے اور ان کے بجائے "انسان کے تقاضے پورے کرنے والے قوانین کو اختیار کرنے کا مشورہ" دیا جانے لگا ہے۔

اسے سادہ لوحی کیے یا ستم ظریفی اگر۔ شوری یا غیر شوری طہ پر۔ اس ہم میں کچھ اپنے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اوّل

انے ————— عتیق الرحمن سنہ ۱۳۸۱ھ

اس دفعہ یہ شمارہ پھر بہت لیٹ جا رہا ہے۔ ناظرین معاف فرمادیں تو یہ ان کا ایک بار پھر کرم ہو گا۔

اس شمارہ میں مضامین بھی گنتی کے تین ہی ہیں۔ مگر جس مضمون کی طوالت کی بنا پر تنوع میں یہ کمی رہی ہے اس کے مطالعہ کے بعد امید ہے کہ اس کمی کا کوئی خاص احساس نہیں ہے گا۔ یہ مضمون مولانا ابرار الدین صاحب سنبھلی کا ہے جو خاص طور پر ”مسلم پرسنل لاء“ کے مسئلہ پر ہونے والے اس کنفرنس کے پیش نظر لکھا گیا ہے جو دارالعلوم دیوبند کی تحریک پر تازہ تر اعلان کے مطابق، انشا اللہ آخر دسمبر میں ممبئی میں ہونا طے ہے۔ ارادہ یہ تھا کہ پورا مضمون ایک ہی دفعہ میں دے دیا جائے مگر صفحات اندازے سے اتنے بڑھ گئے کہ کچھ حصہ آئندہ کے لیے روک لینا پڑا، تاکہ سلسلے کے جوہر مضمون چل رہے ہیں ان کے لیے جگہ رہ سکے۔ مولانا ابرار، صاحب کے مضمون کی وجہ سے خاص طور پر کوشش کی جائے گی کہ آئندہ شمارہ جلد مکمل ہو جائے۔

والدہ ماجد (مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ) رابطہ عالم اسلامی کے سالانہ جلسے میں شرکت کے لیے ۱۲ نومبر کو مکہ منظرہ کے سفر پر جا چکے ہیں۔ واپسی آخر دسمبر کے قبل بظاہر نہ ہوگی۔ اس لیے ان سے خط و کتابت فرمانے والے حضرات اس کو ملحوظ رکھیں۔ اسی ضرورت کے لیے یہ اطلاع دی جا رہی ہے۔

اسلام کا عائلی نظام غلط فہمیاں اور ان کی حقیقت؟ (اَزْمَوْلَانَا مُحَمَّدُ بُرْهَانُ الدِّینِ مَسْجَلَمِلِی)

اسلام کے خلاف معرکہ آرائی اور ہرزہ سرائی کا سلسلہ یوں تو روزِ اول سے ہی جاری ہے، مگر ادھر کچھ مدت سے اس کے عقائد و عبادات سے خاص تعرض کیے بغیر کہ اس میں شاید غلط برائی کے امکانات کم نظر آئے۔ ”معاشرتی احکام“ کو خاص طور پر تنقید و تعرض کے لیے منتخب کر لیا گیا ہے، اس ہم کے آغاز میں ”اسلامی تعزیرات“ حدود کے خلاف پروپیگنڈے کا اٹھانہ گرم کر کے اس طرح کے تمام قوانین کو سرا سر ”ظالمانہ“ اور ”دعوتِ دہر بریت“ کا منظرِ بارگراہ کیا اور حبِ دنیا کے بیشتر مسلمان اکثریت والے لکڑوں کے بھی دستورِ دین سے شرعی تعزیرات و حدود کو یکسر خارج کر دیا جا چکا، تو اس غیر معمولی کامیابی کے ساتھ ہم کا انتہام کرنے کے بعد۔ اب اسی ہم جو بیان سرگرمی کے ساتھ اسلام کے عائلی قوانین کو دہت بنایا جانے لگا ہے، اور اس کے خلاف معرکہ آرائی میں بھی وہی ”ٹکنک“ اختیار کی جا رہی ہے، کو ان قوانین کو ”کالمادہ غایت کر کے، انہیں چھوڑ دینے اور ان کے بجائے انصاف کے تقاضے پورے کرنے والے قوانین کو اختیار کرنے کا ”مشورہ“ دیا جانے لگا ہے۔

اسے سادہ لوحی کیے یا ستم ظریفی اک۔ شادی یا غیر شادی طہ پر۔ اس ہم میں کچھ اپنے

بھی۔ غیروں کے آؤ کاربن گئے، جس کا ایک نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ کے آؤ سے ایک طبقہ ایسا بھی نکلا ہوا جو۔ کسی بد مذہبی یا لاپرواہ سے نہیں۔ بلکہ صحیح اسلامی تعلیم و تربیت نہ ملنے، شرعی احکام کی تفصیلات سے بے خبری، اور مغربی تہذیب سے مروجیت کی بنا پر، اسلامی نظام۔ بالخصوص اس کے عائلی حصہ۔ کے بارے میں مختلف قسم کے شبہات میں مبتلا اور طرح طرح کی غلط فہمیوں کا شکار ہو گیا،

زیر نظر مضمون، مداخلت اسی طبقہ کو سامنے رکھ کر لکھا گیا ہے، مادہ کوشش کی گئی ہے کہ اسلامی قوانین اپنی اصل شکل میں سامنے آئیں کہ اللہ کا فطری حق، خود ہی شبہات دور کرنے اور غلط فہمیاں رفع کرنے کا۔ توفیق الہدیٰ۔ ہمیشہ سبب بننا ہو۔ وما اللہ یفعل الا ما یشاء۔ دیے تو اسلام کے تمام عائلی قوانین پر اعتراضات کیے جاتے ہیں، مگر ان میں یہ تین۔ طلاق۔ تعدد ازدواج۔ نظام وراثت۔ خاص طور سے۔ آج کل نشاۃ ثانیہ میں اس لیے یہاں سب دوست ان ہی تین کا تفصیلی جائزہ پیش کیا جا رہا ہے، خداوند کا سامنے دعا ہو کہ وہ یہ حق کوشش قبول فرما کر ایسا کرے اور اسے غلط فہمیاں دور کرنے کا سبب بنائے۔ وهو الموفق للسداد وعليہ التمسک۔

طلاق کی مشروعیت

آج کل مسلمانوں کے عائلی قوانین میں سے جن پر خاص نظر ہے اور آئے دن تنقید و تعریف کا نشانہ بنایا جا رہا ہے ان میں "قانون طلاق" بھی شامل ہے اور اس کا یہ پہلو خاص طور پر زیر بحث لیا جاتا ہے کہ اسلام نے مرد کو طلاق کی مطلق آزادی دے رکھی ہے۔ یہ مسئلہ کثیر الوقوف ہونے کی وجہ سے غالباً سب سے زیادہ زبانوں پر آتا ہے، اس بارے میں۔ علمی و فرائضی، ہر طرح کے واقعات و حادثات کا سہارا لے کر عورت کی "مظلومیت" اور مرد کو اسلام کی طرف سے "بے جا حمایت" مل جانے کا شور مچا کر کے، دلائل سے زیادہ جذباتی غیروں کے دل پر میدان سر کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، اور بے ادوات سنجیدگی کو بالائے طاق رکھ دیا جاتا ہے۔

ملاحظہ یہ بھی حقیقت ہے کہ دنیا کے کسی بھی مفید ترین قانون کے غلط استعمال سے بعض مرتبہ اندرون ملک صورت حال کا پیدا ہو جاتا، نہ مستبعد ہے، نہ محال، بلکہ کبھی اس کا ناخوش گوارہ اثر پڑ بھی جایا کرتا ہے، لیکن اس طرح کے ایک آدھ واقعہ کی بنا پر کسی مفید اور اصولی مجموعی طور پر اصلاحی قانون کی عدم افادیت یا ظالمت کا فیصلہ نہیں کیا جاتا، اور نہ اس کے خلاف ایسا پردہ پگھلا ہوتا ہے۔

بس سمجھنا چاہیے کہ ہر قانون کی طرح طلاق کے قانون کو بھی، تمام تفصیلات اور اس کے لیے سے میں حائل کردہ تمام پابندیوں اور اس کی شرطوں کے ساتھ اسے دیکھا اور اسے استعمال کیا جائے تو نہ صرف یہ کہ اس میں کوئی "خرابی" نظر نہیں آئے بلکہ اس کی افادیت اور ضرورت روز روشن کی طرح سامنے آجائے، اور ہر دینگنڈے کے ذریعہ پھیلانے گئے عام احساس کے برخلاف۔ اسلام کے تمام قوانین کی طرح اس کا بھی حسن نمایاں ہو۔

معاشرہ میں ہمہ گیر بہانے پر پھیلے ہوئے گھار کا یہ بھی اثر ہے کہ شریعت کے عطا کردہ حق طلاق کو مرد، اس بے جا طریقہ سے استعمال کرنے لگے ہیں کہ ان کی شخصی غلطی اور حماقت کے نتیجہ میں، ظالمانہ طور پر طلاق دینے والے کے بجائے۔ نفس دین و شریعت پر طعن کیا جانے، اور قانون طلاق ہی کو نامناسب قرار دیا جانے لگا۔

ملاحظہ بالکل لائیکل قسم کی مجبوریوں اور شدید ضرورتوں کے وقت آخری چارہ کار کے طور پر، صورت حال کا حقیقت پسندانہ مقابلہ کرنے کے لیے۔ طلاق کا استعمال جائز قرار دیا گیا ہے۔

..... اور اس کا اختیار مرد ہی کو دینے کے بہت سے مصالح اور حکمتیں ہیں۔ مغلہ ان کے یہ جو کہ وہ عورت کے مقابل میں غلط زیادہ حقیقت پسند، ٹھنڈے دل و دماغ سے خود کر کے

قدم اٹھانے والا، طبعاً تندرست اور علم کا ثبوت دینے والا اور قوت فیصلہ زیادہ رکھنے والا ہوتا ہے اس کے برخلاف، ہر شخص جانتا ہے کہ عورت غلط ذریعہ، ذکی، حس، جذباتی اور سوسائٹی

متاثر اور برا بیخت ہو جانے والی، اور نہ اسی ناگوار چیز پیش آ جانے پر ایک دم طیش میں آ کر آخر قدم اٹھانے والی ہوتی ہے۔ اس بنا پر اسے حوالہ عقد کے آثار پھینکنے کا اختیار نہیں دیا گیا۔

ورنہ یہ مقدس رشتہ آئے دن ٹوٹا، اور بچوں کا کھیل بن کر رہ جاتا۔ آج کل تو کوئی اس پر

بے بنیاد قیاس اور رائی اور سخن پروردی کی بھتیجی بھی جست نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اب تو اس نظریاتی صداقت کا عملی ثبوت اور اس کے لیے مضبوط دلیل، مغربی ملکوں میں ہوتے رہنے والے تماشے کے لئے دن لاکرتی ہے، وہاں عورت کو طلاق حاصل کرنے میں آسانی، گویا فی الجملہ اس کو اختیار دیا گیا ہے جس کا نتیجہ ہے کہ ستر فیصدی شادیاں طلاق پر منتج ہوتی ہیں، اور ایسی ایسی مضحکہ خیز باتوں پر طلاق کا مطالبہ کر دیا جاتا ہے کہ یقیناً آنا مشکل، مثلاً ایک مرتبہ اخبارات میں ایسے ہی واقعہ کا چرچا ہوا کہ ایک خاتون نے محض اس وجہ سے طلاق حاصل کرنے کی۔ عدالت سے درخواست کی کہ اس کا شوہر اس کے "پیارے کتے" کو پسند نہیں کرتا۔ اس کے باوجود یہ گویا فیشن سا ہو گیا ہے کہ اکثر سارا الزام مرد ہی کو دے دیا جاتا ہے، اور عورت کی زیادتی اور بد مزاجی کو عموماً نظر انداز کر دیا جاتا ہے، حالانکہ اگر طلاق کے واقعات کا سروے کیا جائے تو یہ حقیقت سامنے آئے کہ اگر زیادہ نہیں تو کم نصف طلاقیں عورت کی زیادتی اور بد اخلاقی کے سبب سے دی جاتی ہیں۔

عورت کے سر پہ غضب ہونے اور ایسی بات غلات طبعیت پیش آ جانے سے ایک دم سائے احسانات فراموش کر ڈالنے کی بابت تو شائع فطرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہی یہ فرما دیا ہے۔ "لو احسنت الی احدھن الدھوشہ رأیت منك شیئاً قالت ما رأیت منك خیراً قط" (یعنی چاہے تم عورت کے ساتھ عمر بھر احسانات کا برتاؤ کرتے رہے ہو پھر بھی اتفاقاً اس نے معمولی سی کوئی بات اپنی مرضی کے غلات تم سے سرزد ہوتی دیکھ لی تو بس فوراً کہہ اٹھے گی کہ میں نے تو آج تک تجھ سے کوئی بھلائی پائی ہی نہیں، یا تجھے تو ترے یہاں کبھی کوئی اچھائی نظر آئی ہی نہیں)۔

یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ طلاق کا اختیار مرد کو دیے جانے کا معاملہ، قیاسی و اجتہادی یا مختلف فیہ نہیں ہے، بلکہ یہ قطعی و مخصوص اور اتفاقی مسئلہ ہے۔ قرآن مجید کے اندر طلاق سے متعلق تمام آیتوں میں اس کا فاعل مرد ہی کو قرار دیا گیا ہے (حالانکہ نکاح کے بارے میں عورت پر مرد دونوں کی طرف فاعلی نسبت کی گئی ہے) اور سورہ بقرہ کی آیت "الذی بیدۃ عقدۃ النکاح"

میں تو یہ بات بالکل ہی صاف کہ دی گئی ہے کہ نکاح کا سر و شستہ پڑے طور پر مرد و عورت کے ہاتھ میں ہے اگر تعصب اور غیبیہ داری کی مینک تار کر دیکھا جائے تو عقل سلیم کا بھی یہی تقاضہ نظر آئے۔
مرد کو طلاق کا اختیار دیے جانے کی بعض مصلحتوں کا ذکر مشہور حنفی فقیہ محقق ابن ہمامؒ نے بھی فتح القدیر میں کیا ہے، فرماتے ہیں:

جعلہ بید الرجال دون	طلاق کا اختیار صرف مرد کے ہاتھ میں دینے
النساء لاختصاصهن بقصص	کے وجہ یہ ہیں کہ عورتیں ناسمجھ اور غیباتی
العقل وغلبة الهواع و	ہونے کی وجہ سے اختیارات کا فلاح طور پر استعمال
عن ذلك ساء اختيارهن	کرنے لگتی ہیں اور علم غریب کا شمار ہو جاتی ہیں
وسرع اغترارهن ونقصان	اور دینی حیثیت سے کمزور ہونے کی وجہ سے
الدين وعنه كان اكثر	دنیا کے کاروں (بناؤ نگہداشتیں) میں زیادہ
شغلهم بالدنيا وترتيب	منہک و تہی ہیں (اور دوسروں کے بہکانے
المكاشاة فاشاء صر الانواج	سے سازشوں کا شمار ہونے کے ساتھ وہ
وغیر ذلك لہ	خود بھی مطلب برآمد ہونے کے لیے) (طرح طرح
	کی نامناسب) تدبیریں کرنے لگتی ہیں اور شوہروں
	کے رازوں کو بھی (سہیلیوں، بیباں
	کردیتا ہے۔ (فتح القدیر)

اس کے علاوہ بھی بہت سے مصلح و منافع ہیں جن کے ادراک سے عقل انسانی قاصر ہو۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کاموں کی تمام حکمتیں اور سب مصلحتیں، انسان کی عقل نارسا میں کساں
سہا سکتی ہیں۔ یہاں یہ حقیقت بھی ضرور پیش نظر رہنی چاہیے کہ مرد کو یہ اختیار۔ اس کی براداری اور بوجھ
بوجھ کی زیادہ صلاحیت کی بنا پر۔ نے تو دیا گیا ہے۔ مگر اس کو استعمال کرنے کے لیے
بہت سی پابندیاں لگا دی گئی ہیں، اور حتی الامکان اس اقدام سے باز رکھے ہی کی کوشش کی گئی ہے۔

شائع علیہ السلام نے فرمایا: "أُبغض الحلال إلى الله الطلاق" یعنی جن چیزوں کی۔ شدید ضرورت کے موقعوں پر۔۔۔ اجازت دی گئی ہے۔ ان میں طلاق سب سے زیادہ نا پسندیدہ ہے۔ اس لیے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بے وجہ طلاق کا استعمال سخت گناہ ہے۔ مشہور متقی عالم امام عبدالوہاب شمرانیؒ رقمطراز ہیں:-

تفقدوا على أن الطلاق مكروه
في حالة استقامة الزوجين
بل قال أبو حنيفة "بتعريمه"
تمام علماء شریعت اس بات پر متفق ہیں
کہ بے وجہ طلاق دینا (نہایت) نا پسندیدہ
ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تو
اسے حرام فرماتے ہیں۔ (المیزان)

اسی طرح محقق ابن ہمامؒ فرماتے ہیں:-

لا يخفى أن كلامهم فيما سياتي
من التعاليل يصريح بأنه محظور
لما فيه من كعدان نعمة النكاح
فقہاء کے کلام سے یہ بات صاف معلوم
ہوتی ہے کہ بے وجہ طلاق دینا ممنوع
ہے، اس لیے کہ اس میں نعمت نکاح کی ناقص
اور (خدا کے اس عظیم احسان کی) ناشکری
پائی جاتی ہے۔

تقریباً یہی بات درمختار میں ہے:- الأصح حظوة (ای الطلاق بلا ضرورة)۔
(اور ترجیح یہ ہے کہ بلا ضرورت طلاق منع ہے)

اور در فقہاء کے مشہور شراح، علامہ ابن عابدینؒ شامی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ یہ
مشہور حنبلی عالم ابن قدامہؒ نے امام احمدؒ سے بھی ایک روایت، بے ضرورت طلاق
دینا ان کے نزدیک بھی "حرام" ہونے کی نقل کی ہے۔ فرماتے ہیں:-

الطلاق: وهو على خمسة اضراب..... ومكروه وهو طلاق من غير حاجة

۱۰م دائد ص ۲۹۹ ۲۰ المیزان للشرافی ص ۱۳۵ ۳۰ نفع الفتاوی ص ۱۲۶ ۴۰ تفصیل کے لیے
دیکھئے درمختار ص رد المحتار ص ۲۶۱ مکتبہ نعمانیہ دیوبند۔

لما روی..... ألبعض الحلال..... وعنه انه محرم لانه يضرب بنفسه وزوجته
وقد قال عليه السلام لا ضرر ولا ضرار^۱

جن حالتوں میں طلاق دینے کی اجازت دی گئی ہے مثلاً زوجین میں کوافی طبع نہ ہو یا بیوی
کننا نہ مانگے ہو اور حق نہ وجبت صحیح طریقہ پر ادا نہ کرئی ہو، یا شوہر سخت مزاج ہو، ان کے
پائے جانے کی صورت میں بھی فوراً طلاق دینے سے روکا گیا ہے۔ بلکہ پہلے بتیک اصلاح حال کی
پہلی کوشش کر لینے کا حکم دیا گیا ہے، قرآن مجید میں خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

وَالَّذِينَ تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ
فَعُظُّوهُنَّ بِالْمَعَارِجِ
وَاسْتَرْبُوا فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا
تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا^۲

تمہیں اپنی جن بیویوں کی بد مزاجی سے تکلیف
پہنچے اور ان کی گستاخی سے دوچار رہنے
کا قوی اندیشہ ہو، انہیں (پہلے زبانی) سمجھاؤ
اور (اس سے) زبانی تو ان کو یہ سزا دو کہ
اُن سے ہم بہتری چھوڑ دو (اور کچھ مدت
کے لیے ترک تعلق کرو، اُن پر اس کا بھی
اثر نہ ہو تو دل کی سی) ان کو مار بھی لگا سکتے ہو
پھر اگر وہ (راہِ راست پر) آجائیں اور
اطاعت شعار رہ جائیں تو اب ان کے
خلاف کوئی اقدام نہ کرنا، یعنی اللہ تعالیٰ
بہتر اور بڑا ہے کہ انہیں بلاوجہ ستاؤ گے تو
تمہیں سزا دے گا

اس طریقہ سے بھی صورتِ حال میں سد عارضہ ہو تو پھر شوہر اور بیوی دونوں کے ہمدرد
رشتہ داروں کو بیچ میں ڈال کر مصالحت کرانے کے لیے ہر امکانی کوشش کرنے کا حکم ہے، طلاق
سے اُس وقت بھی روکا گیا ہے۔ چنانچہ اگلی آیت میں ہے :-

وَأَن يَفْعَلُوا شِقَاقَ بَيْنِهِمَا
فَابْعَثُوا أَحْكَمًا مِنْكُمْ
وَأَحْكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدُوا
إِصْلَاحًا يَفْقَهُوا بَيْنَهُمَا
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

اور اگر تم دو آدموں میں سے کسی کو
ہیں تو کھڑا کرو ایک منصف مرد والوں میں سے
اور ایک منصف عورت والوں میں سے اگر
یہ دونوں جاہل گے کہ صلح کرادیں تو اور نہ
کروے گا ان دونوں میں جب تک اور نہ
کچھ جانتے والا خبر دے۔ (ترجمہ فتح المند)

غور فرمائیے! کہنے چکے ہیں کہ یہ قیل از علانہ یہی کہ وادع راست پر لانے کی تدابیر
بتائی گئی ہیں کہ پہلا مرحلہ کچھانے جھانے کا ہے۔ عورت میں کچھ زیادہ نہیں ہے اور کچھ وار ہے تو
زبانی تنبیہ بالانجام و تقسیم ہی سے کام چل جائے گا اس طریقہ سے کام نہ چلے تو پھر ایسی منزل کے جس سے
اس ہنسیانی اثر پہلے یعنی عارضہ طلاق اور اولیٰ ہال بند رکھنا وغیرہ۔ یہ قسم ایسا ہے کہ اس عورت
کو اس میں ذرا بھی خیر ہے اور وہ نہ کہنا چاہتی ہے نہ۔ غور فرمائیے عاقل گے گا۔ لیکن اگر یہ ترکیب
بھی غیر مفید ثابت ہو اور تنگ مرزا ہی واسطے زیادہ سخت تنبیہ کا اتفاق کرے تو پھر ملکی جمعی
سرزنش بھی کر دینگے۔ افسوس کہ ان کی بعض طبیعتیں اس زبان کو سمجھتی ہیں۔ اس کے علاوہ
اور کوئی چیز ان پر اثر انداز ہی نہیں ہوتی۔ اگر بہرہ مند مجبور ہی اس ہال کرتے وقت بھی شوہر کو پکڑا
دی گئی ہیں کہ ان کو وجہ ہر روز نہ داتا اور سخت پوٹ نہ لگاؤ افسوس کہ ان میں بغیر و متوجہ
ان سب اعتراضات کے کہ ان کو چاہئے کہ یہ کچھ غلطی دینے کی اہازت نہیں دی گئی ہو
بلکہ دوسرے شخصیں اور اقربا نہ جن کا اثر قبول کیا جائے وہ ان کو درمیان میں ڈال کر صلح و صفائی
کرانے غلط فہمیاں دور کرنے اور کچھانے پھیلانے کا کام سپرد کیا گیا ہے۔

مبہوتیئے! ان سب کوششوں کے بعد بھی نہاہ نہیں ہوتا تو پھر زندگی بھر لختی زانو شکواری
بہر مگر اور کوفت کے ساتھ دونوں کہ ان کے مرزا ہی انسان اور طبیعت کے اصلی جوہر کو نظر انداز
کرتے ہوئے۔ ایک ساتھ رہنے پر مجبور کرنا ان دونوں یا ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی انصاف

کہلائے گا یا ظلم؟ ظاہر ہے کہ ایسی بے کیفیت بگتہ زنگی دونوں کی صفات ان کی صلاحیت کا رد
نیز ان کے قوائی علی پر برا اثر ضرور ڈالے گی! اس صورت میں ان کے درمیان تفریق ہو جانا ہی
نہ صرف ان کے بلکہ سب کے حق میں رحمت اور نیکوئیوں سنوارنے کا واحد ذریعہ ہے اب منتقل
کے اندر شہائے دور دراز کا خیال کیے بغیر الگ ہو جانا ہی ان کے بلکہ پوس خاندان کے حق
میں بہتر ہے۔ لہذا ان حالات میں شرعاً اطلاق تکلیف کم ہے اور ان کی تمیز ان کے حق میں بہتر
ہوگی کہ یہ الگ ہو جائیں۔ "لا تدری لعلی الذی یؤت بعد ذلک أمراً لہ
میں شاید اسی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔

مگر ایسے وقت بھی بلا قید طلاق دینے اور ایسی شدید ضرورت کے مواقع پر بھی دفعۃً تمام
طلاقیں بے ڈالنے اور منتقل میں اتحاد و اتفاق اور ایک ساتھ کہنے کے تمام امکانات یکسر
ختم کر دینے سے روکا گیا ہے۔ چنانچہ اس کا سب سے زیادہ صحیح طریقہ یہ بتایا گیا ہے۔

فلا أحسن أن يطلق الرجل امرأته	طلاق کا سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ ایک
تطليقة واحدة في طهر لم	طلاق دی جائے وہ بھی اس وقت جبکہ
يجامعها دية كما حتى ينقضي	عورت طاهر ہو (ایام نہ ہو) اور اس
عدتها الآن الصلابة فلا نأ	سے "ایام نہ کرنے کے بعد بھی ایک صحبت
يستحبون أن لا يزيد داف	نہ کہ پھر ایک طلاق، کیوں ہی پھوڑ
الطلاق على واحدة حتى	دیا جائے یہاں تک کہ عدت پوری ہو
تنقضي العدة لہ	جائے (وہ یہ طریقہ اس لیے بہتر ہے)
	کہ صحابہؓ اسی کو پسند کرتے تھے۔

غور فرمائیے! ایک طلاق دینے کا حکم ہے وہ بھی اس وقت جبکہ عورت کے ساتھ جنسی تعلقات
قائم کرنے کی تمام طور پر بھرپور غائبش مرد کے دل میں موجود ہو اگر قی ہے۔ یہاں یہ بیان
کرنے کی ضرورت نہیں کہ ایسی حالت میں مرد طلاق کا حق اجنبات کی رد میں بہرہ کر نہیں،

بلکہ جذبات کے برخلاف صرف سوچ سمجھی اسکیم اور حقیقی ضرورت ہی کے لیے استعمال کرے گا۔ اسی بنا پر عورت کو ”مخصوص دنوں“ میں یا اس وقت جبکہ مرد ”سیری“ حاصل کر چکا ہو، طلاق دینا، ناپسندیدہ قرار دیا گیا، کیونکہ ایسے وقت طلاق دینے میں عقل سے زیادہ دقت غصہ یا کسی فوری داعیہ کی کارفرمائی کا بھی امکان ہے۔ یہاں یہ بات بھی ذہن میں رہنا چاہیے کہ تو فیہی اسلوب پر ہی بس نہیں کیا گیا، بلکہ اس کی سخت مخالفت کر دی گئی ہے کہ کوئی شخص عورت کے ”مخصوص عذر“ کے زمانہ میں طلاق نہ، یا ایک وقت تین طلاقیں نہ، اس پر مستزاد یہ ہے کہ ایسی حالت میں دی گئی طلاق کے بعد مراجعت ضروری قرار دی گئی (بشرطیکہ تین طلاقیں نہ ہو گئی ہوں)۔ حدیث کی تمام معتبر کتابوں میں یہ واقعہ ملتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی زوجہ کو حالت حیض میں طلاق دیدی۔ ان کے والد حضرت عمرؓ نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اطلالت دی تو آپؐ سخت برہم ہوئے اور حضرت عمرؓ سے کہا کہ انھیں مراجعت کا حکم دو

”فَقَطَّظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مُنْذُ قَلِيلٍ رَاجَعَا“ ۱۵

اسی طرح ایک وقت تین طلاقیں دینا بھی سخت گناہ کا کام بتایا گیا ہے اور اس پر اکثر ائمہ متفق ہیں جیسا کہ محی الدین نوویؒ فرماتے ہیں: ”تلك مآلات والاوداخی و ابو حنیفہؒ ہو بدعت ۱۶ لیکن اس کے باوجود ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک تین ہی واقع ہو جاتی ہیں۔ مگر تین طلاقیں دینے والا گنہگار ہوتا ہے۔ بشودہ وسیع النظر حنفی عالم علامہ بدر الدین عینیؒ نقل فرماتے ہیں۔

ومذهب جماہیر لعلماء من المتابعین ومن بعدہم منہ من الاوزاعی والنخعی والمثوری و ابو حنیفہ واصحابہ ومالک واصحابہ الشافعی واصحابہ واسنن واصحابہ واسحق وابو ثور وابو عییدہ وآخرون کثیرون علی أن من طلق امرأته ثلاثاً وقع ولکنہ یا شمر ۱۷

۱۵ ابو داؤد ص ۲۹۷ ۱۶ شرح مسلم السنوی ص ۴۴ ۱۷ عمدة القاری شرح صحیح البخاری ص ۵۲
عہ اس سلسلہ کی مزید تفصیل و تحقیق احقر کے مضمون ”فیضی صاحب کے مقالہ کا جائزہ شائع شدہ“
الفت لکھنؤ، اشاعت مارچ ۱۳۹۲ء میں پیش کی جا چکی ہے۔

غالباً ان ہی وجوہ کی بنا پر محقق ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے یہ نتیجہ صریحاً لکھتے ہیں :-

لا حاجة إلى الاشتغال بالأطقة على رد قول من أنكروا وقوع الثلاث جملة لأنه مخالف للإجماع كما حكا في المعراج ولذا قالوا الحكم حاكم بأن الثلاث بغير واحد، واحدة لم ينفذ حكمه لأنه لا يسيغ فيه الإجهاد لأنه خلاف للاختلاف له

یعنی اگر کوئی قاضی یا حاکم ایسی تین طلاقوں کے ایک طلاق ہونے کا فیصلہ کر بھی دے تب بھی وہ نافذ نہیں ہوگا کیونکہ یہاں اختلاف کی گنجائش ہی نہیں ہے۔ اگرچہ ایک وقت تین طلاق دینا سخت ناپسندیدہ ہے۔

حدیث میں آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی گئی کہ فلاں شخص نے اپنی بیوی کو ہر ایک وقت تین طلاقیں دے ڈالیں۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غصے اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ اللہ کی کتاب کے ساتھ کھلواڑ کی جاتی ہے، اودہ بھی میری موجودگی میں!۔

وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام

مغضباً فقرأ أليعب بكاتب الله وأتابين أظهركم وأسناده على شرط مسلم، اس بات پر کہ ان احتیاطوں کے ساتھ طلاق کی مشروعیت، عقل سلیم کے نزدیک نامناسب سمجھتا ہے کہ ان احتیاطوں کے ساتھ طلاق کی مشروعیت، عقل سلیم کے نزدیک نامناسب

پھر قرآن پڑھے گی، یا ضروری اور ناگزیر ہو جائے گی، کو طلاق کی ”مطلقاً آزادی“ دینا کہا جاسکتا ہے۔ یہاں یہ ذکر کر دینا بھی شاید نامناسب نہ ہوگا کہ طلاق کے بے جا استعمال ہونے کی کثرت

اور معاشرہ کی بگاڑ کی صورت میں علماء کے متورس سے اسے ایک قابلِ تضرع جرم کی قرار دیا

جاسکتا ہے، پھر غلط موقع، اوسبے ضرورت دی گئی طلاق پر مسز بھی دی جاسکتی ہے، کیونکہ

اوپر لکھی جاتی ہے کہ یہ معصیت ہے اور ہر معصیت پر شہ عامہ آزادی جاسکتی ہے اور یہ بات

تمام ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ امام شعرانی نقل فرماتے ہیں :-

نه، محمد بن الحسن ۲۵ ج ۲ و فتح القدیر ۱۲ ج ۲ ۲۵ ج ۲ و زاد المعاد ۱۲ ج ۲

عہ علاوہ انہی پر کبرہ قول یا ضی جس سے دوسرے کو تکلیف پہنچائی جائے، موجب تعزیر

من سکتا ہے۔ جیسا کہ فقہ ابن نجیم صریحاً ”الاشباہ“ میں ذکر کیا ہے من اذی غیرہ بقولہ

صلحہ و انتفاء الاجراء البصا کو ترتیب الاشباہ والنظائر میں لکھتے ہیں

”إتفق الأئمة على أن التعزير مشروع في كل معصية لاحد فيها ولا كفارة“^۱ لہ
 اور فیصلہ کرنے والی ’اتحادی‘ کے عواہد پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ جس قسم کی سزا بھی مناسب
 سمجھے دے، جو زبانی زبرد تو سب بھی ہو سکتی ہے، قید و بند بھی ہو سکتا ہے، لگانا بھی ہو سکتی ہے، اور مالی
 جرمانہ بھی غرضیکہ افراد، اشخاص، عائلات و زمانہ اور ارتکاب جرم کے تعدد یا تو قصہ کے اعتبار
 سے نرم بھی ہو سکتی ہے اور سخت بھی۔
 اس کی تفصیل محقق ابن ہمام نے فتح القدیر میں اور علامہ عینی نے بنایہ شرح
 ہدایہ میں قلمبند فرمائی ہے۔ یہاں فتح القدیر کے کچھ حصے پیش کیے جاتے ہیں۔

عن السرخسی انه ليس فيه شيء مقدر بل هو موقوف إلى رأي القاضی
 لأن المقصود منه الزجر. أحوال الناس تختلف فيه فمنهم من ينزجر بالنصيحة
 ومنهم من يحتاج إلى اللطمة وإلى الضرب ومنهم من يحتاج إلى الحبس....
 وفي الشافعي..... يعبر الأشراف وهم العلوية والعلماء
 بالإعلام وهو أن يقول له القاضي بلغني أنك تفعل كذا فليذكر خبره..
 وعن أبي يوسف يجوز التعزير للسلطان بأخذ المال..... ومن
 جملة ذلك رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره بأخذ المال..
 محقق ابن ہمام نے فقہ تراشی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے۔

يجوز التعزير الذي يحق الله تعالى لكل أحد بعلّة الغيبة عن الله تعالى
 وهذا الأئمة من باب إزالة المنكر باليد والشارع وثلى كل أحد ذلك
 حيث قال من رأى منكرو منكرا إلخ

یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ تعزیر! مال کا جواز صرف امام ابو یوسف سے منقول ہے
 وہ بھی ہدایت ضعیف، دیگر علماء کے نزدیک اس سے منسوخ ہو گئی ہے اس لیے اب علماء مالی طور

۱۔ المیزان ص ۱۵۲۔ ۲۔ فتح القدیر ص ۲۴۲۔ ۳۔ مطبوعہ نو کشتہ لکھنؤ۔ ۴۔ فتح القدیر ص ۲۴۲۔
 ۵۔ بنایہ شرح ہدایہ باب التعزیر

کا فتویٰ نہیں دیتے بلکہ دینا بھی نہیں چاہیے۔ بعض علماء نے تقریباً بالمال کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ
محرم سے مال لے کر ٹھونڈا رکھ لیا جائے، اور وہ جب راہ راست پر آجائے، اسے واپس کر دیا جائے
ورنہ بیت المال میں داخل کر دیا جائے (یہ تمام تفصیل علامہ ابن عابدین شافعیؒ نے مد المحتار
میں ذکر فرمائی ہے)۔

اس تمام تفصیل کے پیش نظر آجائے اور طلاق کے موافق استعمال، نیز غلط استعمال
کی صورت میں تنبیہ بلکہ سزا تو نیچے کے عائد کرنے کی گنجائش موجود ہونے پر بھلا کون عقلمند
طلاق کے حکم کو خلاف مصلحت بتانے کی جرأت یا مرد کو اسلام کی طرف سے بے جا رعایت
دینے کا الزام دے سکے گا۔ بلکہ عناد دشمنی کے جذبہ سے بلند ہو کر جو بھی غور کرے گا اسے اس میں
سراسر خیر ہی نظر آئے گا۔ خاص طور پر اس پہلو کے سامنے آجائے کہ بعد کہ طلاق دینے کے
بعد بھی شرعی قانون کی رو سے مطلقہ عورت کے تمام اخراجات کی ذمہ داری۔ عدت کے زمانہ
میں یعنی اس مدت تک جب تک یہ عورت دوسرے کسی شخص سے شرعاً نکاح کے لائق نہیں
رہتی، طلاق دینے والے شوہر پر بھی ہے۔ اور یہ حکم تقریباً تمام صورتوں میں ہے۔

اب تمام پہلوؤں کے سامنے آجائے کہ بعد بجز اس شخص کے کہ جس پر واجب پوری
طرح سے دوہر گئی ہو، اور کوئی ہو گا جو اسلام کے شرعی منہم یا ہونے کا انکار بلکہ اس پر
شائبہ بھی کر سکے!

وہنا لاتزوغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا

وہب لنا من لدنک رحمة

تعداد ازدواج کی اجازت

تنقیدوں کا جائزہ

چند زوجیت کے قانون پر شریعت کے قانون طلاق کی طرف بعض اعتبار سے اس کے مقابلہ
تنقید کا اصل محرک اس لیے زیادہ ہی تنقید و تنقیص بلکہ ظالمیت تک کے الزام کا

”چند بیویاں رکھنے کی اجازت“ دے قانون کو بھی ہٹ بنایا جا رہا ہے۔ اس سلسلے میں بھی اکثر تو جذباتی نعروں اور فرضی افسانوں کا سہارا لے کر اعتراضات کیے جاتے ہیں اور سب اوقات اس قانون کی گنجائش سے ناجائز فائدہ اٹھانے والے اسلام کے نام لیوا افراد کی غشی غلطی بھی نفس قانون پر اعتراض کرنے اور احمیاد کو طعنہ زنی کا موقع فراہم کر دیتی ہے۔ حالانکہ ہر بہتر سے بہتر قانون پر غلط طریقے سے ٹکڑے کر کے بعد جردی طور پر نامناسب اثرات کا ظاہر ہو جانا، گویا ایک پیش آمدہ حقیقت ہے لیکن اس سے قانون کی خرابی کا فیصلہ اور اس کے ختم کرنے کی کوشش کا جواز نہیں پیدا ہو جاتا، اور نہ قانون کی افادیت ہی مشتبہ ہو جاتی ہے۔ لیکن جب مقصد تنقید پر لے تنقید ”ہی ہو“ یا پوسے قانون کا بنظر غائر مطالعہ نہ کیا گیا ہو، اور صرف ”مکدر“ پہلو ہی نظر کے سامنے ہوں، تو رائی کا پھار بن جانا اور ہر خوبی کا نظر سے اوجھل ہونا مستعد نہیں، بد قسمتی سے مذہب بحث ”قانون“ کے بارے میں یہی صورت حال پیدا کر دی گئی ہے اور یہی تنقید کا اصل محرک ہے۔

جی لوگوں کی نظر میں صرف خامیاں تلاش کرنے اور برائیاں ڈھونڈھنے ہی کے لیے وقف ہو چکی ہے، ان سے تو کچھ کہنا لا حاصل ہے، ہاں ابدہ لوگ جو اس مسئلے کے تمام گوشوں سے ناواقف ہونے اور اسے پوسے طور پر نہ سمجھنے کی بنا پر غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے، یا کر دیے گئے ہیں، ان کے لیے آئندہ سطریں شاید تنقید ہوں اور اصل قانون کو جان لینے اور صحیح طور پر سمجھ لینے کا ذریعہ بن جائیں۔ واللہ الموفق للسداد۔

چند بیویاں رکھنے کے لیے شرعی پابندی ہے | عام طور پر، نادانانہ حلقوں میں یہ سمجھا جاتا ہے یا ایسا تاثر دیا جاتا ہے کہ اگر وہ شریعت کے مطابق ہو، تو ہر ایک کو چار بیویاں رکھنے کی اجازت، بغیر کوئی خاص پابندی لگائے، دے رکھی ہے۔ حالانکہ اسلامی قانون کا معمولی طالب علم بھی یہ جانتا ہے کہ جس آیت سے چند بیویاں رکھنے کا جواز، فرضیت یا وجوب نہیں نکلتا ہے اس میں ساتھ ہی یہ ہدایت بھی موجود ہے کہ:۔۔۔ خاتون خفتم ان لا تعدوا فواحدۃ واما مملکت ایمانکم ذلک ادنی ان لا تعدوا۔۔۔ پس اگر تم کو (غالب) احتمال ہو

ہو کہ (کئی یہاں کر کے) عدل نہ رکھو گے (بلکہ کسی بی بی کے حقوق واجب ضائع ہوں گے) تو پھر ایک بی بی بی پر بس کر دو ...

چنانچہ علماء امت نے ہر نکاح کے وقت (خواہ وہ کوئی سادھی ہو) پہلا ہویا دوسرا بیوی کی موجودگی میں ہو یا بغیر، — بالخصوص پہلی بیوی موجود ہونے کی صورت میں دوسرا نکاح کرنے کے موقع پر حقوق زوجیت — جتنی بیویاں ہوں، ان سب کے، ایک ہی ہے تو اسی ایک کے حقوق ادا کرنے کی اہلیت کو ضروری قرار دیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کے بغیر نکاح کرنا، گناہ کی بات اور عند اللزوم قابل پواخذہ فعل ہوگا۔ ظاہر ہے کہ عقیدہ آخرت پر ایمان لانے والے کے لیے اس سے بڑھ کر اور کوئی رکاوٹ کسی بے فعل سے رد کئے والی نہیں ہو سکتی۔ اور اس عقیدہ کے بغیر دوسری کوئی چیز سخی کہ دنیا کا کوئی بھی قانونی تعزیر، باز نہیں رکھ سکتا، اور آج کل دنیاوی قوانین کی بے اثری تو ایسی حقیقت بن گئی ہے کہ اس کا انکار کیا ہی نہیں جاسکتا۔ اس بارے میں علماء کے اقوال کا احاطہ نہ تو ممکن ہے، نہ ضروری، اس لیے صرف ایک مشہور آفاق عالم قاضی ابو بکر ابن العربی کے چند حلقے نقل کرنے پر اکتفا کی جاتی ہے

قال علماء نامعناہ (فانہ خفم ان لا تعدوا ۶۱)

فی القسم بین المزوجات ماھتویۃ	علماء نے کہا ہے کہ آیت تعدو کا مطلب
فی حقوق النکاح وهو فرض.....	ہے اگر عقیں چند بیویوں کے حقوق ادا نہ
واخذ الخلق بالعتبار والظاهر	کرنے اور سب کے ساتھ سادھ بننا نہ کر
لیسۃ علی العاقل فاذا	سکے کا چوراہہ ہو تو چند بیویاں نہ رکھو
قدس الرجین من ماله و	بلکہ صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرو کیونکہ
بنیتہ علی نکاح اربع فلیفعل	سب کے ساتھ بچان سلوک کا فرض ہے
واذا لم یحتمل مبالہ ولا	اور دیہ اصول بھی معلوم ہو جانا چاہیے کہ
بنیتہ فی الباءۃ فلیقتصر	شرعی احکام، ظاہری حالات کے اعتبار سے

علی ما یقدر علیہ
سے متعلق ہوتے ہیں، کیونکہ یہ ہر ذی ہوش کے لیے (اسی کو معیار بنانا) آسان ہے۔ اس اصل کا تقاضا یہ ہے کہ جب کوئی شخص بظاہر جہانی قوت اور مالی وسعت آتی دکھتا ہو کہ چاہے وہی کے حقوق ادا کر سکے، تو چند بیویاں رکھنے کی صرف اسی کو اجازت ہے لہذا وہ ایسا کر سکتا ہے اور اگر وہ جہانی قوت اور مالی اعتبار کا حامل نہیں کر سکتا تو اسے صرف اس تعداد پر اکتفا کرنا چاہیے جن کا وہ تحمل کر سکتا ہے۔

تعدہ کے معنی لغین کی یہاں، تعداد و ذرائع کو بہت محدود صورتوں میں درست سمجھنے والوں یا طرف سے مزید پابندیوں! الفاظ صحیح تعدہ کے معنی لغین کی طرف سے کیے جانے والے اس مطالبہ کا ذکر کامل ہے۔ بے محل نہ ہو گا کہ جہاں عدل بین الزوجات میں کوتاہی کا منظرہ ”ہو دو ہاں دوسرا نکاح کرنے پہلے ہی سے پابندی لگا دی جائے“ اس گروہ کے بعض افراد تو یہاں تک کہہ گئے ہیں ”اس نکاح کو سرے سے منعت ہی نہ مانا جائے“۔ اس طرح کے مطالبہ کرنے والوں سے یہ سوال کرنا بالکل حق بجانب ہو گا کہ بتایا جائے!

ایسا کون سا پیمانہ، یا آلہ ہے جو اس ”خطرہ“۔ اس بے دہم کے پیشگی بڑھے ہوئے احساس کو اگر خطرہ کہنا درست ہو گا تو قبل از وقت صحیح پتہ چلا کر بتا دے کہ یہ شخص دوسری بیوی کے آنے ہی بغیر خالم بن جائے گا، لیکن یہی پیمانہ۔ یا آلہ عقد اہل کے وقت کسی شخص کے اپنی منکوحہ پر آئندہ ظلم کرنے کا پیشگی اندازہ بھی نہ کر سکے۔ ظاہر ہے کہ نکاح سے پہلے دونوں ہی صورتوں میں یہ احتمال ہے کہ یہ اپنی ہونے والی منکوحہ کے ساتھ اچھا سلوک اور اس کا بالمعروف کے تقاضے پورے کرے گا یا نہیں؟ اس منطق کی رو سے تو پہلی شادی بھی اس طرح کے خطرہ کی موجودگی میں قانوناً رکوادی جانی چاہیے۔ حالانکہ سب جانتے ہیں کہ یہ ایک نامعقول بات ہوگی اس لیے پہلے نکاح کے وقت یہ مطالبہ کسی حلقہ کی طرف سے نہیں کیا جاتا۔ تو پھر کوئی

وجہ نہیں کہ مذہبی کے وقت ہی اس کا ہوا کھڑا کیا جائے۔
 ظلم کا بیشکی خطرہ ہم میں یہ بھی بات دینی ہے جو شریعت کے رموزنا میں نے بتا دی ہے کہ جس شخص کو اپنے
 توکلان کرنا گناہ [اپنے میں یہ اندیشہ ہو کہ نکاح کے بعد خواہ پہلے دوسرا منکاح کے حقوق ادا کر کے
 گا، اور اس سے ظلم سرزد ہو جائے گا، اس کے لیے نکاح کرنا ممنوع اور گناہ کی بات ہے متعدد فقہاء کے یہاں
 یہ تصریح ملتی ہے مثلاً مشہور حنفی محقق ابن ہمام فرماتے ہیں

فان عارضه (خوف الجور) كره والذى يخاف الجور يا أشعره
 اى طرح خفی فحہ کی شہرہ آفاق کتاب در مختار اور اس کی شرح رد المحتار میں بیان کیا گیا ہے :-
 (و مکروها) اى تحريم الجور
 الجور فان يتقنه حرم ذلک
 اى يتقن الجور حرم لان المنکاح
 انما اشعر لمصلحة تحصين النفس
 وتحصيل الثواب وبالجور
 يأتشعر ويرتکب المحرمات فتعذر
 المصالح لرحجان هذا المفاسد
 سے حفاظت کے لیے مشروع ہولہ ہے اور ثواب
 کی غرض سے لیکن ظلم کر کے گناہ اور حرام کا
 مرکب بنے گا و بجائے ثواب پائے اور
 حرام سے بچنے کے اس طرح نکاح کے (دردوں)
 مقصد فوت ہو گئے ان برائیوں کے غالب
 آجانے کی وجہ سے ولہذا نکاح کرنا ممنوع
 ہوگا)

نکاح کی صحت کے لیے چونکہ ہر شخص اپنے حالات اور مزاج نیز افتاد طبع کو خود بخود جان سکتا ہے کوئی
 حقوق ادا کر سکے یا نہیں دوسرا اس کا اندازہ بھی نہیں کر سکتا، اس لیے شریعت نے ہر اک کو عند الضرر منول
 الطینان لازمی شرط نہیں ہونے کا شعور دیکر اسی پر ذمہ داری ڈالی ہے کہ وہ خود اپنے حالات کا جائزہ

میکر نکاح کرنے نہ کرے کا فیصلہ کرے اور اپنی طرف سے ایسی کوئی قانونی پابندی نہیں عائد کی اس لیے قرعیت کے ماہر دل نے نکاح ثانی سے قبل عدل بین الزوجات کے پیشگی اطمینان کو ایسی شرط نہیں قرار دیا کہ اس کے حاصل کیے بغیر نکاح ہی صحیح نہ ہو، بلکہ اس اطمینان کے حاصل ہوئے بغیر بھی نکاح بالکل صحیح ہو جاتا ہے جیسا کہ ابن العربی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

دلیل خطاب هذا الآية ساقط بالاجتماع فان كل من علم انه يقسط اليقظة
جائز له ان يتزوج سواء اكلما لم يجز له اذا اخاف ان لا يقسط له

عدل نہ کرنے کی وجہ سے [ابن نکاح کر لینے کے بعد کسی بیوی۔ خواہ پہلی ہو یا دوسری۔ کے ضرر و حقوق علیحدگی کا اختیار۔] ادا نہیں کیے اور ظلم کیا، یا بیویوں کے درمیان واجب مساوات نہیں برقی اس قتل میں مظلوم بیوی کو یہ حق ہو گا کہ وہ شوہر سے گلو خلاصی کرے، اور شریعت نے اس عورت کو حق دیا ہے کہ وہ عدالت سے جبکہ وہ ضروری اطمینان حاصل کرے، اور اس بابے میں لگائی گئی مخصوص شرطیں فی جابر ہی ہیں، اس کا ثبوت مل جلے تب نکاح صحیح کر لے۔ اگر خلع کی کوشش، نیز مرد سے براہ راست طلاق حاصل کرنے میں ناکامی ہو چکی ہو۔ اس کے علاوہ بھی اور بعض شرطیں ہیں جن کی تفصیل کا نہ یہ مضمون متعلق ہو سکتا ہے، اور نہ اس کی ضرورت ان سب کو حضرت اقدس مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الحيلة الناجزة“ میں تفصیل سے بیان فرما دیا ہے،

یہاں علماء کے تفصیلی اقوال اور دلائل پیش کرنے کے بجائے صرف ایک بالغ نظر عالمی عالم کی مختصر عبارت کے ذکر پر اکتفا کی جاتی ہے فرماتے ہیں:- اذا كانت الامساء من قبل الزوج فرق بينهما (یعنی اگر شوہر کی طرف سے بدسلوکی کا مظاہرہ ہو تو نفرتی کو بچا، ان امور کے سامنے آجندے کے بعد بعض حلقوں کی طرف سے کیے جانے والے یہ مطالبہ بالکل بے معنی ہو جاتا ہے کہ نکاح ثانی کر لینے سے ہی نکاح فسخ کرانے کا، پہلی بیوی کو اختیار دیر یا جائے۔

۱۔ احکام القرآن لابن العربی ۱/۱۲۹ سے بیان ہے کہ ایسی صورت میں طلاق حاصل کرنے کا عورت کو اختیار، فقہ حنفی کو روئے تو نہیں ہے لیکن عالمی فقہ میں اس کی گنجائش ہے، چنانچہ احناف کے لیے بھی مالکی مذہب کے مطابق مظلوم بیوی کو فسخ نکاح کرنے کا نام علی نظر فقہ علما نے فتویٰ دیدیا ہے، مگر اس کے لیے بہت کاشت شرطیں اور پابندیوں ہیں جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں آسکے لیے، دیکھیے حضرت تھانوی کی کتاب ”الحيلة الناجزة“

محض اس دھم کی بنیاد پر کہ شخص کہ جس نے دوسرا نکاح کر لیا ہے، لازمًا عدل نہیں کرے گا حالانکہ قطعی طور پر ایسا سمجھ لینا، مضحکہ خیز، بالکل نامناسب اور بے دانشی کی بات ہے، اس لیے شریعت، محض نکاح ثانی کر لینے سے یعنی بوی پر ظلم کرنے سے پہلے مجرم قرار نہیں دیتی پھر ظاہر ہے جرم سے پہلے سزا دینا کیونکر درست ہو سکتا ہے؟

تعدد ازواج کی چند بیویاں رکھنا جو لوگ درست نہیں سمجھتے، ان میں بعض ایسے بھی ہیں جن کو اپنے اباحت کے بارے میں اسلامی قوانین جاننے نیز قرآن و حدیث سے واقفیت کا گمان بھی ہے میں ناقدین کیا اس طبقہ کے لیے قرآن مجید کی آیات اور احادیث نبوی کی وہ صراحتیں جن میں تعدد کا جواز کھلے طور پر موجود ہے پریشانی کا موجب ہوئیں تو یہ عجیب عجیب قسم کی دیلا کا سہارا لینے لگا رہتا کسی نے یہ کہہ کر تادیل کی: "تشریح محمدی کا رنگ یک دھجی سے آگے بڑھ کر چند دھجی کی اباحت کا نہیں، بلکہ مروج اباحت مطلقہ کو محدود کرنے کا ہے" لیکن ہر واقعہ جاننا ہے کہ انصاف کے ظاہر ہی معنی کے خلاف، یہ محض دعویٰ ہے، جو دلیل کا محتاج ہے، اور شاید یہ کہنا سبالنہ سے خالی ہو کہ ٹھیک اس دعوے پر شریعت کے مسلماٰخذ سے کوئی صحیح دلیل قائم کرنا مشکل ہے، کیونکہ اس دعوے کی تائید نہ قرآن کی آیات اور اس کے سیاق و سباق سے ہوتی ہے، نہ احادیث رسول سے اور اساطیہ امت نیز عالمائے علوم نبوت کے اقوال سے بھی اس پر دلیل قائم کرنا دشوار ہے۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ اس کے برخلاف، قرآن مجید کی آیت "فَالْكَوَامِ اطَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَتٌ وَثَلَاثٌ وَرَبْعٌ" میں جس ازانے، تعدد کا حکم مذکور ہوا ہے، اس سے وصحت اور تعدد کی اباحت کے رجحان کی پرتہ چلتا ہے، نہ کہ ہمیں تنگی اور محدودیت کا۔

اور یہ بات عصر اول داؤد و غریبیک ہر دور کے علماء نے آیت سے سمجھی ہے، مثلاً عصر قریب کے مشہور باطل فہم مفسر علامہ محمود آٹوی اپنا احسان یہ تحریر فرماتے ہیں۔

عہ اس بارے میں، سنی ابو داؤد و دارقطنی میں تخریج کردہ، قبلانہ ثقیفی کی روایت، اور ان کے واقعے امت لال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ چار سے زیادہ بیویاں رکھنا منوع ہے، مگر جمہور علماء پہلے ہی سے یہ بات کہہ رہے ہیں۔ لے سورۃ نساء آیت ۴

.... مايشعر به للميابق من التوسعة وجه اشعاره بذلك انه اطلق قوله سبحانه (ما يطالب لكون النساء) شرحاء (مثنى وثلاث ورباع) كانه بيان لما وقع اطلاعه على نوع من التعقيد... لو كان المورد المتعقيد كان المتعقيد من الاول اوقع فيه واسم به...
یہاں اس واقعہ کا ذکر بھی دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ - موجودہ مغرب زدگی کے دور سے قبل جمہور علماء اور فقہائے مجتہدین کے اس مسلک سے الگ راہ پر چلنے والے بعض عالموں اور "فقیہوں" نے ازدواج کی تعداد کو چار ہی میں منحصر ہونے کے خلاف تو آیت سے استدلال کیا ہے، لیکن ہماری سطوح کی حد تک کسی نے اس سے کم تعداد پر آیت سے استدلال نہیں کیا، چنانچہ کسی نے ۹، کسی نے ۸، اور کسی نے بلا قید ہر تعداد کی اہمیت کو آیت سے مستنبط کیا ہے کیونکہ اس حقیقت کا انکار مشکل ہے کہ زیر بحث آیت سے فی الجملہ وصفت کا رجحان ہی مفہوم ہوتا ہے، اور یہ بات عربی زبان کی مہارت رکھنے والوں پر بھی نہیں ہے اور شاید بعض حلقوں کے لیے یہ حقیقت، انٹرنیشن کا درجہ رکھتی ہو کہ جمہور علماء اور فقہائے مجتہدین نے اپنے مسلک (چار میں انحصار) کے اثبات کے لیے "اجماع" پر زیادہ بھروسہ کیا ہے، اور اس بارے میں سب سے قوی دلیل یہی اجماع مانی گئی ہے، علامہ نوکی نے اس بحث کو خاصی تفصیل سے، کئی صفحات میں (از ص ۱۹۱ تا ص ۱۹۳) میں بیان کیا ہے اور اپنا - یعنی جمہور علماء کا - مسلک ثابت کرتے ہوئے آخر میں فرمایا ہے :- اقوی الامرین المعتقد علیہما فی الحصر والاجماع فانہ قد وقع وانقصی عصر المحققین قبل ظهور الاختلاف...
علامہ ازیں یہ کہ برہیل و منزل اگر بلا دلیل - بلکہ خلاف دلیل - یہ بات مان بھی لی جائے کہ نزول آیت کا سبب یا "شریعت محمدی" کا منشا "مخرج اباحت مطلقہ" کو محدود کرنا ہے، تب بھی یک زوجگی پر مجبور کرنے اور تعدد پر قانونی پابندی عائد کرنے کا علمی انداز میں آیت سے جو انداز نشان و اشارہ ہے کیونکہ یہ اصولی مسلمات کا درجہ رکھتا ہے کہ مشروعیت حکم کے وقت، کسی خاص سبب کے موجود ہونے کا یہ اثر لازمی نہیں ہوتا ہے کہ وہ حکم صرف اسی خاص سبب تک محدود رہے۔ (العابرة للعلوم المعانی لا لخصوص الملوحد)

تقریباً سب بات شیخ ابوبکر الجصاصؒ الازہی نے۔ ایک موقع پر ارشاد فرمایا ہے:۔
لو نزلت علیٰ مصیب خاص لم یوجب ذلک تخصیص عموم اللفظ بل الحکم للعموم
دون السبب عندنا فنزلوا علیٰ سبب ونزلوا مبدئاً من غیر سبب سواء۔
خلاصہ یہ کہ موجودہ متحدہ دین پوزیٹیو تہذیب سے محبوب افراد اور گزشتہ دور کے بعض علماء (جمہور)
سے اختلاف کرنے والے یہ دونوں گروہ۔ اس بابے میں۔ افراد و تفریط میں مبتلا ہیں مبتداً
اور صحیح راہ دہی ہے جو جمہور کی اختیار کردہ ہے۔

ادھ کی سطروں میں آیت اباحت کی جس تاویل کا ذکر آیا اسی پر قد کے مخالفین بات نعم
نہیں کہتے بلکہ بعض نے متذکرہ بالا تاویل سے بھی زیادہ مضحکہ خیز، عجیب تر اور قرآن کے مفہوم
سے بعید تر، آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے:۔ آیت میں صرف یتیم بچوں کے ساتھ نکاح میں
تعد کی اباحت و اجازت ہے، مادریہ ان کی سرپرستی کا ایک حل ہے، نہ کہ یتیم بچوں کے علاوہ
دوسری صورتوں سے تعد کا حجاز؟

حالانکہ خود صاحب دہی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جن پر قرآن مجید نازل ہوا اور جن کا اصل منصب
(قرآن کی صراحت کے مطابق) قرآن مجید کی آیات کی تشریح و تفسیر کرنا ہے (المفسرین للناس ما
نزل الیہم) ان سے براہ راست متغیہ ہونے والے اور غلط و مغلوط کی باتوں کو محفوظ رکھنے
والے آیت کا مطلب یہ بتاتے ہیں (جو بظاہر یہ ہے کہ آنحضرتؐ سے نہایت ہونا، اور وہ صحیح مندوں
کے ساتھ معتبر ترین کتابوں میں منقول و موجود ہے) کہ:۔ اس آیت کے نازل ہونے کا سبب یہ ہوا کہ
یتیم بچوں کے ساتھ نکاح کر کے ہی ان پر ظلم کیا جاتا تھا، اور نکاح ان کا مال ٹھپ کر جانے اور
جائداد پر قبضہ کر لینے کا بہانہ ہوتا تھا۔ ہذا ان لوگوں کا مقصد:۔ انھیں بیویاں بنا کر رکھنا ہوتا تھا اور
ان کے حقوق زوجیت اور ان کے مال کے پیش نظر ہوتا تھا نیز یہ کہ ایسی بے یار و مددگار بیویوں، کل
سے حقوق طلبی کے دعوے کا خطرہ بھی کسی جانب سے نہ ہوتا تھا۔

اس لیے ایسی خود غرضانہ شادیوں۔ کہ جن میں یتیم۔ مگر اللہ از ہجیاں کنگال بنا کر چھوڑ دی جائیں

۱۔۔۔ سے روکا گیا، اور کہہ دیا گیا، کہ تم ان بچیوں کے علاوہ، سارے جہان کی عورتوں سے اپنی پسند کے مطابق نکاح کر سکتے ہو، ایک چھوڑ چار سے یہ رشتہ جوڑ سکتے ہو، مگر ان بچیوں کو نہ متاؤ اور ان کی زندگی تو خراب نہ کرو۔ طوالت سے بچنے کے لیے یہاں اس مضمون کی صرف ایک حدیث، سب سے زیادہ صحیح اور مقبول کتاب بخاری سے نقل کی جاتی ہے:-

...عن ابن شہاب قال اخبرني عروة ابن الزبير انه سأل عائشة عن قول الله تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتيم فقال يا ابن ابي اسحق هذه اليتيمة تكون في حجر وليها اشرك في ماله وفي حبه ماله او ماله او ماله فاني ريد دليها ان يتزوجها فاني ان يقسط في صداقتها فاعطيها مثل ما يعطيها غيره ففصوا عن ان ينكحوهن الا ان يقسطوا المهر ويلقوا المهر على مستحسن في الصداق فامروا ان ينكحوا ما طاب لهم من النساء مواهن له

اور یہ بات (تفصیل اور اجمال کے فرق کے ساتھ) تقریباً تمام ہی معتبر تفسیرین میں ملتی ہے۔ یہاں یہ ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ آیت کی مذکورہ تفسیر سہمی کا کتب حدیث میں ذکر ہے قرآن حکیم کی آیت کے سیاق سے بھی ملتی ہے اس کے علاوہ کوئی اور مطلب لینا کلموں سے خالی نہیں ہوگا۔ کیونکہ زیر بحث آیت سے قبل والی آیت میں یتیموں کے اموال کے سلسلہ کی ہدایات ہیں کہ تم لوگ (ان کا مال ہرگز اپنے اوپر استعمال نہ کرنا، بلکہ) ان ہی کے حوالے کر دو جب وہ اس کے اہل ہو جائیں رد اتوا الیتیم اموالہم انہا اس کے بعد اس فریب کاری سے بھی بڑھا گیا کہ ظاہر تو یہ کر رکھا ہے کہ اپنا مال کھا ہے ہیں در نہ حقیقتہً یتیم کا مال ہی استعمال کر رہے ہیں۔ اس طرح پر کہ ان کا مال اور اپنا مال دونوں گڈ گڈ کر لکھے ہیں۔ چنانچہ صاف کہہ دیا گیا ہے کہ ان کے مالوں کو اپنے مالوں کے ساتھ ملا کر بھی نہ استعمال کر دو لا تا کلو اموالہم الی اموالکم انہ کلن مما کلیل اور اسے بہت بڑا لگانہ بتایا گیا۔ اس کے بعد پھر زیر بحث آیت ہے یعنی یہی کہ جمہیں تعدد اذواج کی اجاحت نہ کر رہے۔

۲ بخاری ۶۵۸/۲ مجتہد حمید دیوبند نے دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۵/۱۰۰۹۹۔ درنشر ۱/۱۱۸-۱۱۹۔

تفسیر مظهری ۲/۲۶۵، تفسیر کبیر ۳/۱۳۶ تا ۱۳۹، احکام القرآن للماض ۲/۵۱۵، احکام القرآن لابن العربي ۱/۱۳۹۔

یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ کلام الفکر کا مفہوم اگر وہی ہوتا ہے جو اس تجدید پسند طبقہ نے بیان کیا ہے تو آیت کے اندر فائدہ کو اساطاب لکھ کے بعد (عربی زبان کا تقاضا یہ ہے کہ من النساء کے بجائے "منهن" یا اس جیسا اور کوئی کلمہ ہونا چاہیے تھا جیسا کہ اس کے بعد دلیل آیت میں ہے جو یتیموں کو ان کے اموال دینے کے سلسلہ میں ہے (یعنی پہلے اکم ظاہر پھر اکم ضمیر) "وابتغوا الیتیم حتیٰ اذا بلغوا النکاح" اس کے بعد ہے۔ فان استعز منہم دستدا۔ اگر یہاں بھی وہی یتیم بچیاں مراد ہوتیں جن کے بارے میں شروع آیت میں ان کے ساتھ انصاف نہ کرنے کے خطرہ کا ذکر ہے، تو وہ اسلوب یقیناً نہ ہوتا جو اس وقت ہے، بلکہ اس سے مختلف ہوتا اسی بنیاد پر متعدد مفسرین و مترجمین نے آیت کا ترجمہ و تفسیر کرتے ہوئے یہ بات بصراحت کہی ہے کہ "ان یتیم بچیوں کے علاوہ دوسری عورتوں سے نکاح کر دے۔"

تعدہ کی حکمتیں | اس تفصیل کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم کی کچھ حکمتیں اور بعض مصلحتیں بھی ذکر کر دیجائیں: تاکہ شرعی شر دیجئے والی آنکھ کے سامنے اس کا خیر والا پہلو بھی آجائے۔ دیئے اصل بات تو یہ ہے کہ الفکر قائلے کے احکام کی تمام مصلحتوں اور حکمتوں کا ادراک انسان کی دسترس سے باہر ہے، اسی وجہ سے وہ اس بات کا مکلف نہیں کیا گیا کہ حکمتیں تلاش کر کے عمل کیا کرے۔ اور یہ بالکل ضروری نہیں کہ جس حکم کی جو مصلحت انسانی عقل میں آئی ہے وہی اس کی مشروعیت کا سبب بھی ہو، اس کے باوجود احکام کے مصالحہ بیان کرنے کا معمول سلف سے بھی منقول ہے، اس لیے یہاں ذکر کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں معلوم ہوتا لیکن اس جگہ صرف۔ تعدد ازدواج کی یہ مصلحتیں اور حکمتیں پیش کی جا رہی ہیں جو معمولی غور و فکر سے ہی سامنے آجاتی ہیں، ان میں سے بعض ماضی اور فنی امت

سے حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسن صاحبؒ کہیں کاتوجہ ملے گا جو والد کے اعتبار سے سب قریم میں ممتاز ہے، انھوں نے آیت کے ترجمہ کے الفاظ ہی میں اس مفہوم کی رعایت ملحوظ رکھی ہے "فرماتے ہیں ہر دار اگر ڈرد کہ انصاف نہ کر سکے گا یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کر دے۔" اور "جو ہمیں تم کو خوش آئے، دو دو تین تین چار چار۔ اسی طرح حضرت مولانا فیر احمد عثمانیؒ نے اپنے تشریحی نوٹ میں اس کو خوب واضح کر دیا ہے۔ اور حدیث مذکور میں تو "سواھن" جو وہی ہے۔

کی ہیں اور بعض متفقین اور ابدی حیثیت کی حامل۔

اگر مردوں سے عورتوں کا تناسب بڑھ جانے کی صورت کا مناسب حل یہی ہے ورنہ اخلاقی خرابیاں پھیلنا یقینی ہے۔ دنیا میں کے قریب عورتوں کی اکثریت ہو جانے کی، احادیث میں پیش کی گئی بھی کی گئی ہے، اور اب حالات دیکھئے نیز مختلف ممالک کے اندر مرد و زن کی تعداد کے تناسب پر غور کی جائے۔

نہ یہ اور مطلقہ عورتوں کی باسائی شادی ہو جانے کی امید، کیونکہ عقد ثانی کے وقت عموماً وہ شرطیں نہیں لگائی جاتیں جو عقد اول کے وقت مرد لگایا کرتے ہیں، اور اس وقت ان کی پسند و ناپسند بھی نسبتاً پست ہو جاتا ہے۔ اس صورت حال کو سامنے رکھ کر کہا جاسکتا ہے کہ اچانک طلاق ہو جانے کی وجہ سے بسا اوقات جو عیب و کمزوریں آجاتی ہیں کہ عورت دیکھنے دیکھنے قطعاً بے یار و مددگار بن جاتی ہے۔ اس دشواری کا بھی ایک حد تک حل اسی قانونِ اباحتِ تعدد میں متاظر آتا ہے۔ سہ پہر صورت، ناوار، اور اسی طرح وہ عورتیں کہ جن کا عقد موجودہ زمانہ میں ایک مسئلہ بن گیا ہے۔ ان کی شادی ایسے مردوں سے ہو جانا نسبتاً آسان ہے جن کے یہاں پہلے سے بیوی موجود ہے اور کسی ضرورت سے وہ عقد ثانی کے خواہش مند ہیں۔ اس طوط پر ایک اور اہم مشکل کا حل بھی مل جاتا ہے۔ نہ جنگ یا ایسے کسی دوسرے ہنگامی زمانہ میں بیوہ یا بے سہارا ہو جانے والی شریف عورتوں کو بے راہروی سے بچانے اور ان کی کفالت کا سامان۔

دوسری صورت حال، تندرست اور خوش خود اک مردوں کی جنسی خواہش کی تکمیل عموماً ایک بیوی سے ہو جانا ضروری نہیں۔ اس لیے ایسے لوگ بے راہروی کا شکار ہو جاتے یا ہو سکتے ہیں۔ ان کے لیے نکاحِ ثانی کو یا ان کی ضرورت کا سامان اور صحیح راستہ۔

یہ مستقل، بیار یا عقیم عورتوں کے مشورہروں کی کی جائز بلکہ ضروری اور فطری خواہش کے لیے صحیح راہ اور شد یہ ضرورت، جس کا لحاظ نہ کرنا، ان پر ظلم یہ اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سی فتنہیں ہیں جنہ کا احاطہ مشکل ہے۔

اس پر ہمیں بات کے امکان کا انکار نہیں کہ اس باب میں کے کچھ مضامین بھی عمل کے وقت سامنے آئیں مگر حقیقت بھی سامنے رہنی چاہیے کہ دنیا کے ہر قانون بلکہ ہر چیز کی طرح، شریعت میں بھی عموماً خیر غالب کا اختیار

کے لیے، اور شرفِ غالب کا (اجتناب کے لیے) اعتبار کیا گیا ہے، جیسا کہ امام شاطبی نے فرمایا

فالمصلحة اذا كانت هي الغالبة
عند مناظرتها مع المفسدة في
حكم الاعتقاد فهي المقصودة شرعاً
ولتحصيلها وقع الطلب على العباد
..... وكذا ذلك المفسدة اذا كانت
هي الغالبة بالنظر الى المصلحة
في حكم الاعتقاد فرفعها هو المقصود
شرعاً ولاجله وقع النهي

اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قانون کے مضر پہلو سامنے آجانے کے بعد بھی اسے نذر انداز نہ دیا جائے اور اس کا تذکرہ نہ کیا جائے، نہیں! اس کا تذکرہ کیا جانا چاہیے، چنانچہ شریعت میں اس کی پوری رعایت موجود ہے، مثلاً (جیسا کہ شروع میں ذکر ہوا) شوہر کے عدل نہ کرنے کے بجائے شکایت پر عورت کو فسخ نکاح کا اختیار دیا گیا، علاوہ ازیں پیش بندی کے طور پر بھی کابج ثانی سے قبل ہی بعض ایسی تدبیریں کی جاسکتی ہیں کہ ظلم کا امکان کم سے کم رہ جائے۔ اگرچہ چند بیویاں رکھنے والے شوہروں کے ظلم کی داستانوں اور اس کا پرموپیکندہ کرنے والوں نے آسمان سرسبز اٹھا رکھا ہے لیکن تحقیق اور تفقہ احوال کے بعد اس ڈھول کا بول کھل جاتا ہے کہ اولیٰ تم مسلمان۔ بالخصوص مسلمانانِ ہند میں۔ چند زوجیت کا رواج نہ ہونے کے برابر ہے، پچھلے دنوں اخبار میں ایک سروے رپورٹ شائع ہوئی، انہیں کہا گیا ہے کہ مسلمانوں میں دوسری شادی کا رواج فی ہزار ۱۴، ۱۵ کے اوسط سے ہے۔ ہندوؤں سے بھی کم، ظاہر ہے کہ اسیں صدیوں صد واقعات ظلم کرنے اور عدل نہ کرنے کے نہیں ہو سکتے، مان لیجئے کہ چند بیویاں رکھنے والے، شوہر نصف کی تعداد میں ظلم کرتے ہیں، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک ہزار شادی شدہ مردوں میں صرف

سات واقعات ظلم کے ہوئے یعنی ایک فیصدی سے بھی بہت کم۔
غور فرمائیے کہ ایسا ایسے مسئلہ پر سر کھپانا اور اس کے اس طرح پیچھے پڑنا کہ دنیا کے
دوسرے ضروری مسائل پر پشت ڈال دیے جائیں، کیا عقلمندی اور دانشمندی کی بات ہوگی۔ کیا ایسے ہی
موقع کے لیے ”کوہ کندن و کاہ برآوردن“ نہیں کہا گیا ہے؟

تاہم ہر مہم کا اوسط کتابی کم کیوں نہ ہو، بہر حال اس کے سد باب کے لیے سعی ضرور کرنا چاہیے،
یہاں اس بارے میں مختصر اچند مشکلیں بطور تجویز ذکر کی جاتی ہیں۔ شرفاء میں دوسری شادی کرنے
کی جرات عموماً دہی کرنے بلکہ کر سکتے ہیں جو دوسری صلاحیتوں کے ساتھ خوشحال اور ذی حیثیت
ہوتے ہیں۔ اس امر واقعہ کو سامنے رکھ کر دوسری بیوی کے آنے کے امکان کی صورت میں عقد نکاح
کے وقت خود زوجہ یا اس کے اولیاء کے مطالبہ پر مردے (اگر حیاتِ ادا لا ہے) اس کی جائیداد کا مقدّر
حصہ یا وہ ملازم۔ (ہے) تنخواہ کی معتد بہ مقدار بذریعہ رجسٹری بیوی کے نام کرالی جائے اور پھر
شوہر کے حقوقِ زوجیت ادا نہ کرنے کی صورت میں اس سے سہارا لیا جائے یا نکاح ہی کے
وقت عدل نہ کرنے کی صورت میں علیحدگی کا اختیار لے لیا جائے یا عقد اول کے وقت شرط
کر لی جائے کہ شوہر دوسرا نکاح اس کی موجودگی میں نہیں کرے گا، بصورتِ خلاف درزی عورت
کو فسخ کا اختیار امام احمد کے مسلک کے مطابق) دیدیا جائے۔ حافظ ابن قیم حنبلی رحمۃ اللہ
علیہ نقل فرماتے ہیں:-

واختلف فی شرط.... ان لا یتصری علیہا ولا ینزوج علیہا فأوجب احمد وغیرہ الوفاء به
ومتی لم یبع فلہا الفسخ عند احمد

مگر کسی دوسرے امام کے مسلک کو اختیار کرنے کا (مبشورہ علماء) ضرور شدیدہ کے وقت
ہی فیصلہ کیا جائے، معمولی صورتوں میں نہیں
عہ پہلے گزر چکا ہے کہ عدل نہ کرنے اور حقوقِ زوجیت پورے نہ ادا کرنے کی صورت میں
کبھی فسخ کا موقع حاصل ہو جائے گا۔

مردوزن کی مساوات | بعض گوشوں سے تعددِ اندوہِ ارج کے خلاف ”دلائل“ کی خیریت میں اندازہ کے
 کاغذ پر ”اقوام متحدہ کے چارٹر“ کو جس میں مردوزن کی مساوات تسلیم کی گئی
 ہے۔ کی دہائی بھی سنائی دیتی ہے، لیکن ذرا ان لوگوں سے کوئی پوچھے کہ مساوات کے کیا بھی
 معنی ہیں کہ بلا استثناء ہر موقع پر ان کے صنفی اور جنسی فرق کو نظر انداز کرتے ہوئے۔ مردوزن
 کے درمیان یکساں معاملہ کیا جائے؟ اگر جواب اثبات میں ملے تو دوسرا سوال یہ ہو کہ تباہِ اتم
 نے انہی مساوات کہاں برقی؟ اور اعداد و شمار کی روشنی میں جواب طلب کیا جائے کہ کتنا
 یہاں (یعنی یورپ میں) اب تک اعلیٰ عہدوں پر فائز ہونے والوں میں مردوں اور عورتوں کا کیا
 تناسب ہے؟ کتنی عورتیں اب تک وزیرِ اعظم بنائی گئیں؟ کتنی فوج کی اعلیٰ عہدہ دار؟
 کتنی کمانڈر انچیف؟ کتنی پائلٹ؟۔ جانے دیجئے صرف یہ بتا دیا جائے کہ فوج کے اندر
 بڑے عہدوں پر نہیں، معمولی ہی عہدوں پر عورتیں کتنی فائز کی گئیں؟۔ یقین رکھنا چاہیے!
 جواب دیا تو یہی ہو گا کہ۔۔۔ ایک بھی نہیں!!!۔۔۔

اس بنا پر بلا خوف تردد کہا جاسکتا ہے کہ مرد و عورت کے خلقی تفاوت، صنفی فرق اور
 بہت سے امور میں مکمل اختلافات کو سامنے رکھتے ہوئے بھی دونوں کے درمیان ہمہ جہتی مساوات کا نعرہ
 لگانا بے دانشی کے سوا کچھ نہیں!۔

اس موقع پر حضرت الامام علامہ محمد ابراہیم لمبادی رحمۃ اللہ علیہ کی نہایت صحیح تلی اور
 پرمغز بات یاد آتی ہے۔ جو موصوف نے ایک دن سبق کے درمیان ”اسلام میں مساوات“ کا
 مطلب بتاتے ہوئے بیان فرمائی۔ کہ:-

”اسلام میں مساوات“ | ”مساوات کے معنی، نفسِ قانون میں مساوات نہیں ہیں، بلکہ نفاذ
 کے معنی“ | ”قانون میں مساوات برتنا ہیں۔“

علامہ موصوف کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کے فطری فرق اور ناگزیر جنسی اختلافات کے پیش نظر
 یہ تو ممکن ہی نہیں کہ ہر قانون دونوں کے لیے یکساں ہو، بلکہ واقعی فرق کو ملحوظ رکھتے ہوئے بعض
 قوانین میں اختلاف لازمی ہے، لیکن نفاذ کے وقت کسی کو محض جنسی فرق کی بنیاد پر اولیت و
 تقدم حاصل نہ ہو گا۔۔۔ ان میں سے کسی کو صرف اس بنا پر نظر انداز ہی کیا جائے گا۔۔۔

اس بصیرت افروز قول کی روشنی میں بلا تکلف کہا جاسکتا ہے کہ اقوام متحدہ کے چارٹر۔ اگر وہ عقلائی بنایا ہے، میں جس جنسی فرق کی بنیاد پر مرد و زن میں اختلاف نہ کرنے پر زور دیا گیا ہے اور دونوں کے درمیان مساوات تسلیم کی گئی ہے، تو اس کا مطلب بھی۔ تھوڑے فرق کے ساتھ۔ ایسا، یا یہی ہونا چاہیے وہ نہیں ہو سکتا یا نہ ہونا چاہیے جو۔ "ترقی پسند" عام طور پر کہتے اور ذہنوں میں بیٹھانا چاہتے ہیں، کیونکہ وہ عقل صحیح کا تقاضا ہے نہ واقعات ہی کے مطابق ہے۔ مثلاً دنیا کے قابل ذکر ممالک میں یہ قانون موجود و معمول ہے کہ بیوی کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے مگر ایسا کہیں نہیں ہے کہ شوہر کا نفقہ بیوی کے ذمہ ہو (بعض استثنائی اور مجبوری کی حالتوں کو چھوڑ کر) ظاہر ہے کہ یہ فرق اصلاً جنسی اختلاف ہی کی بنا پر ہے کسی اور وجہ سے نہیں ہے۔ تو کیا یہ ممالک اقوام متحدہ کے چارٹر کی خلاف ورزی کے مرتکب ٹھہرائے گئے یا جائیں گے؟

مرد و زن کے درمیان ان امور کی روشنی میں ہم اس بات کے اظہار میں کسی سہولت کی ضرورت مساوات میں نہیں سمجھتے اور نہ جھجکتے ہیں کہ اسلام نے واضح طور پر عورت و مرد کے درمیان اسلام کا نقطہ نظر بعض امور میں فرق ملحوظ رکھا ہے اور اس کا اظہار قرآن مجید کی آیات میں بھی کیا گیا ہے اور احادیث نبوی میں بھی اور ان ہی بنیادوں پر تمام علمائے امت کے اقوال میں بھی اس کا برملا اعتراف موجود ہے جس کی تفصیل موجب طوالت ہو گی۔ یہاں صرف اشارات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

حکمران و حدیث قرآن مجید کی آیات سے دونوں کے فرق مراتب کا ثبوت :-

کامیان "للرجال علیہن درجۃ" "الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ بعضہم علی بعض و بما انفقوا من اموالہم"

احادیث رسول سے صنفین میں خلقی و طبعی تفاوت کا ذکر۔

"ما رأیت من ناقصات عقل و دین اذہب اللب الرجل الحاذم" "استوصوا

بالنساء خیر فان المرأة خلقت من ضلع" "وان اعوج شیء فی الضلع اعلاہ فان

۱۔ سورہ بقرہ آیت ۲۲۸ ۲۔ سورہ نساء آیت ۳۴ ۳۔ بخاری و مسلم بحوالہ مشکوٰۃ ص ۱۶

۴۔ بخاری جلد اول ص ۳۶۶۔

ذہبت تقیمہ کسرتہ، وان ترکته لم یزل اعوج۔“
 علمائے امت کے علمائے امت کے اقوال کا احاطہ بہت مشکل ہے، یہاں صرف دو ممتاز عالموں کے
 کے اقوال [فرمودات نقل کیے جاتے ہیں۔

مولانا قاضی شجاع الرحمن صاحب پانی پتی فرماتے ہیں (آیت الرجال قوامون علی النساء
 کی تفسیر کرتے ہوئے)

”القوم البالغ وهو القائم بالمصالح والتدبیر والتادیب وعلل ذلك بالمرین وهی وکسی بما فضل
 ... علی النساء فی اصل الخلقة بکمال العقل وحسن التدبیر ولبطة فی العلم والحجم ومنزید القوة فی الاعمال وعلو
 الاستعداد ولذلك خصوا بالنبوة.... وزیادة السهم فی الارث ومالکیتہ النکاح وتعدد المنکوحات و
 الاستبداد بالطلاق.... وهذا امر وهی..... وبما انفقوا من اموالهم فی نکاحهن من
 المهور والتنفقات المراتبة وهذا امر کسبی“
 حافظ ابن قیم حوزی رحمہما فرماتے ہیں:-

”وهو سبحانه امر بان تشهد امرأتین لتوکید الحفظ لان عقل المرأتین وحفظهما یقوم مقام
 عقل رجل وحفظه ولذا جعلت علی النصف من الرجل فی المیراث والدية والعققة والعق،
 فتعق امرأتین یقوم مقام عتق رجل مکما صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم“
 ان امور پٹھنڈے دل سے غور کر کے کے بعد ازدواج کا مسئلہ (انتہا رائے) سمجھنا آسان
 ہو جائے گا اور اس کی ”بھیانک صورت“ کے بجائے متوازن حیثیت سامنے آئے گی۔ (باقی)

نہ تفسیر منظر ۲/۵۴، ۵۵ اعلام الموقعین ۱/۱۱۱

Bombay Andhra Transport Co

(TRANSPORT CONTRACTORS)

113, Bhandari Street (CHAKLA).

Bombay - 3.

ہندوستان میں مسلمانوں کے لیے صحیح راہِ عمل جاننے کے لیے
مولانا امجد علی دہلوی کی زیرِ ادارت نکلنے والے

”زندگی“ نامی کتاب کا مطالعہ کیجیے۔
جو ۲۶ سال سے برابر پابندی سے شائع ہوا ہے

- جس کے بین الاقوامی ملکی ملی اور دینی حالات پر اشارات
- دماغوں کو روشن اور دلوں کو جذبہ عطا کرنے والے دعوتی اور علمی مضامین
- حالاتِ حاضرہ پر تبصرے ● سوالوں کے جوابات ● کتابوں پر تنقید و تبصرے
- آپ کو اور آپ کے متعلقین کو سب سے زیادہ اہم پہنچائیں گے اور آپ کے دلوں میں دین کی خدمت کا جذبہ بھی بیدار کریں گے۔
- آج ہی سالانہ چھٹڈیا = 10 بجھ کر سال بھر گھر بیٹھے حاصل کیجیے یا قریبی ایجنسی سے طلب فرمائیے
- منیجر مکافنامہ ”زندگی“ رام پور۔ توتی

ایک نیا سنگ بنیاد رکھیے

ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غنیمتِ صحت مند
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ ۱۰ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے



دوا خانہ طبیبہ کالج - مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

حرج و تعدیل

(۳)

مولانا مفتی محمد رضا انصاری قرنگی محل استاد مشیخہ حنفیہ
مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

۳۔ گواہی کی طرح حرج و تعدیل میں بھی دو کی شرط ہے یا نہیں؟

”الغنیۃ الخدیث“ کے شارحوں میں عراقی وغیرہ نے لکھا ہے کہ گواہی اور روایت کے سلسلے میں گواہ اور راوی کی تعدیل اور حرج (یعنی اس کو معتبر یا نا معتبر قرار دینے) کا حق کیا ایک ہی ہے یا دو؟
ہے یا ایک سے زیادہ کی ضرورت ہوتی ہے، اس کے بارے میں کئی دلائل ہیں۔

۱۔ ائمہ قاضی ابوبکر باقلائی اور مدینہ کے اکثر فقہاء سے منقول ہے کہ گواہ پورا راوی، دونوں کی تعدیل اور صفائی میں دو آدمی جب تک نہ پھل، اس وقت تک اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

۲۔ گواہ اور راوی دونوں کے بارے میں ایک ہی کی تعدیل اور صفائی پیش کرنا کافی ہے، قاضی ابوبکر باقلائی نے اسی رائے کو ترجیح دی ہے اس لیے کہ تعدیل بمنزراخبر کے ہے (اور ایک آدمی کی خبر کو مان لیا جاتا ہے)۔

۳۔ راوی کے بارے میں تو ایک آدمی کی تعدیل پیش کرنا ہی کافی ہے مگر گواہ کے بارے میں ایک کی تعدیل کافی نہیں ہے۔ اسی رائے کی طرف امام نووی رحمہ اللہ نے بھی اشارہ کیا ہے اور اگر حضرات سے بھی یہی منقول ہے۔ علامہ ابن عساکب نے اپنی کتاب مختصر المصنوع میں اکثر

حضرات سے اس مسئلے کو نقل کیا ہے، علامہ ابن صلاح نے (اپنے مقدمہ ابن صلاح میں) کہا ہے کہ۔
صحیح مسلک وہ ہے جو خطیب بغدادی نے (اپنی کتاب "الکفایہ فی علوم الرایہ" میں) اور بعض
دوسروں نے اختیار کیا ہے کہ راوی کا معتبر ہونا صرف ایک شخص کی تقدیر سے ثابت ہو جاتا ہے اس لیے
کہ خبر کے قبول کرنے میں خبر دینے والوں کی تعداد کی شرط کسی نے نہیں لگائی ہے (اور تقدیر بھی مثل
خبر کے ہے) تو راوی کی تقدیر اور اسی طرح جرح میں بھی تعداد کی شرط نہیں لگائی جاسکتی، برصغیر
مگر اسی کے معاملے کے (۱)

(۱) ایک ہی آدمی کی صفائی سے یا جرح سے راوی کے اعتقاد اور عدم اعتقاد کا تقاضا ہو جاتا ہے اس کی بھی
قدیر نہیں ہے کہ وہ "ایک" مرد ہے یا عورت یا غلام "علامہ سیوطی نے (تدبیر الراوی میں) لکھا ہے کہ "جرح
و تقدیر کے فرق سے واقف غلام اور عورت کی پیش کردہ صفائی بھی مقبول ہے اس لیے کہ ان دونوں کی بیان کردہ
خبر مقبول ہوتی ہے اسی نقطہ نظر کو خطیب بغدادی، امام رازی اور قاضی باقلانی نے بھی مستند مانا ہے اگرچہ
ان حضرات نے اس اختلاف کا بھی ذکر کر دیا ہے کہ اہل مدینہ کے اکثر فقہاء اور دوسرے بعض حضرات اعتقاد
کی ہمیش کردہ تقدیر و صفائی کو نہ روایت میں قبول کرتے ہیں نہ گواہی میں، خطیب بغدادی نے صفائی میں
عورت کی بات کو قبول کرنے کا رائے کی تائید اس حدیث سے کی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
واقعہ "انک" کے موقع پر حضرت بنی ہاشم کے بارے میں بنی ہاشم کے استغفار فرمایا تھا اگر عورت
کی پیش کردہ صفائی مقبول نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت سے اس مسئلے کے بارے میں استغفار
کیوں فرماتے، ہاں ابو ذر کے قریب پہنچ جانے والے لڑکے کا قول سب کے نزدیک مقبول نہیں ہے۔
خطیب بغدادی نے اپنی کتاب میں یہ بحث اٹھاتے ہوئے کہ عورت یا غلام یا لڑکے کی پیش کردہ صفائی
قبول کرنے کے بارے میں محدثوں میں کہاں کہاں کیا گیا ہے لکھا ہے کہ اس بحث میں اصل حدیث بھی حضرت
بریرہؓ و اہل بیتؓ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے واقعہ "انک" کے موقع پر حضرت بنی ہاشم کے
بارے میں دریافت فرمایا تھا کہ "تو سے علم میں ایسی دیکھو کن بات ہے جو عائشہ کے بیٹے میں پہنچی ہو یا
کنے والا ہو؟" یا "تجھے بھی نہ لگتی ہو؟" بریرہؓ نے کہا "میری آنکھیں پوٹیں، بہری ہو جاؤں، اگر اسی کو بھی
بات دیکھی ہو؟" عائشہؓ کو کھٹ سے بھی زیادہ کھری دسیرت کی عورت ہیں۔ اس کے آگے خطیب بغدادی
نے قاضی ابو بکر باقلانی کا یہ قول نقل کیا ہے جس کو محمد بن عبید اللہ راہی نے خود خطیب سے بیان کیا کہ وہ راوی

(قول فیصل) ہر معتبر ہر ثقہ کی خواہ وہ مرد ہو یا عورت اگر اذہا دہوا غلام تبدیل (صفائی) بھی معتبر ہے اور ہر جرح بھی جیسا کہ اہل سنت و اہل بیت کے شایع علامہ عراقی نے بہ صراحت لکھ دیا ہے۔

۵۔ ایک ہی راوی یا کوئی معتبر کچھ اور کوئی غیر معتبر؟

ایک ہی راوی کے بارے میں اگر ہر جرح وہ تبدیل ہو جائے یعنی کچھ ماہرین فن کہیں کہ وہ معتبر ہے اور دوسرے ماہرین فن کہیں کہ ناقابل اعتبار ہے تو ایسی صورت حالی میں تین طرح کی رائیں ظاہر کی گئی ہیں (۱)

(گروۃ صفو سے آگے)۔ میں قاضی افغانی نے کہا: ”اگر کوئی پہلے کوئی ایسی حدیث کی بات جرح و تبدیل میں آپ ائمہ کے جو ان شرطوں سے واقف ہو جس سے راوی معتبر یا غیر معتبر قرار دیا جاتا ہے؟ تو کہا جائے گا بے شک نہ مانے۔ کی کوئی دلیل نہیں ہے نہ اجماع اس کا“ ائمہ ہے اور نہ کوئی اور امر، اگر اسیا ہوتا تو ضرور ہم قیاس کو ترک کر کے اس کو مان لیتے اگرچہ صحیح ہے کہ اہل بدینہ کے اکثر فقہاء اور بعض دوسرے حضرات نہ موروثی کی پیش کردہ صفائی کو قبول کرتے ہیں نہ دوسروں سے کم کا اعتبار کرتے ہیں (۲) عبدالحق صاحب ابو عذہ

(مذکورہ حدیث بربرہ کے سلسلے میں محدثین نے بعض افتخا حدیث کے اعتبار میں بھی بحث کی ہے اور یہ بھی بحث کی ہے کہ حضرت ابی ہریرہؓ کے بارے میں مذکورہ صفائی حضرت بربرہؓ نے دی ہے یا حضرت ام المومنینؓ نے بی زبیبہؓ نے۔ ابو عذہ نے حافیہ میں یہ تفسیر بھی بیان کی ہے جو یہاں غیر ضروری سمجھ کر نقل نہیں کی گئی (۱۲)

(۱) جرح و تبدیل کے لحاظ سے صحیح صورت جیسا کہ امین اوزیر العسفانی نے اپنی کتاب ”مفتیہ الافکار“ میں لکھا ہے یہ ہے کہ تفصیلات میں جانے کے باوجود کئی کوئی ایسی بات ہاتھ نہ آئے جس سے دونوں مخالف و متوافق راویوں میں سے کسی ایک کو ترجیح دی جاسکے، اگر ترجیح دی جاسکتی ہے تو پھر ٹکڑاؤ یا تقاضا نہیں رہتا مثلاً کسی ایک راوی کو اس لیے جرح قرار دیا گیا کہ وہ علانیہ گناہ میں مبتلا تھا۔ بعد میں بہتہ چلا کہ اس نے توبہ کر لی تھی اور یہ کہ وہ گناہ گوارہ تھا، جرح کرنے والے نے اس وقت جرح کی تھی جب وہ مصیبت میں مبتلا تھا، ظاہر ہے کہ توبہ کے بعد اس کا فسق و فجور ختم ہو گیا اور وہ جرح معلوم ہو گئی، تو توہستہ قبل اس کو مجروح قرار دینا اور توبہ کے بعد اس کی تبدیل کو کھانا میں کوئی تضاد نہیں رہا ہے یا مثلاً ایک راوی ہے جو بہت سے شیوخ سے روایت حدیث کرتا ہے، بعض شیوخ سے روایت کہنے میں کھول چاک (دوسرا حفظ) کا شکار ہو گیا اور دوسرے شیوخ سے روایت میں مستند اور ثقہ ثابت ہوا یا مثلاً کوئی راوی حدیثی بڑھاپے میں حافظہ کی کمی

دے دین میں صورت سے متعلق ہیں جب کوئی معتبر کہے اور کوئی غیر معتبر کہے تو ایک ہی راہبر بن کر کسی راوی کو ایک وقت نقد قرار دے اور دوسرے موقع پر غیر نقد، جیسا کہ راہبر بن فتن یحییٰ بن مصنف امام احمد بن حنبل اور ابن جبران کے ایسے حضرات سے ایک ہی راوی کے بارے میں مجتہد بھی نہیں وقوف پذیر بھی ہوئی ہے تو ایسے وقت کیا یہ جائے گا کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مجتہد اور ثقہ بتانے میں آخری قول کوں سلسلے تو آخری قول ہی کا اعتبار کیا جائے گا مگر اگر نہیں معلوم ہو پاناکر آخری قول کوں سلسلے تو پھر ایسے راوی کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں دیا جائے گا بلکہ توقع سے کام لیا جائے گا، جیسا کہ علامہ زرکشی نے "علوم الحدیث" پر اپنے حواشی میں اسی نقطہ نظر کی مراحت کی ہے ۱۲۔ ابو نعیم

الحق ہے جرح مہر حال مقدم اور عریض ہوگی، خواہ صفائی پیش کرنے والے تعداد میں زیادہ ہو بلکہ خطیب بغدادی نے اس رائے کو محمود طحاوی سے منقول بتایا ہے "ابن صلاح" امام راوی "آمدی وغیرہ راہبر بن اصول حدیث نے اسی رائے کو درست قرار دیا ہے دوسرے یہ کہ صفائی پیش کرنے والوں نے اپنے علم کی بنیاد پر جو کچھ کہتا ہے جرح کرنے والا انہی معلومات سے آگے بڑھ کر بات کہہ رہا ہے وجہ اس اپنی ان معلومات کی بنیاد پر جرح کر رہا ہے جن کا علم صفائی پیش کرنے والوں کو نہیں ہے، کیوں کہ صفائی پیش کرنے والوں نے راوی کے ظاہری حالات کی بنا پر جو صفائی پیش کی ہے، جرح اس کا

دگرشت سے جو ستر یا کچھ میں فتور آجائے کہ جو سے بھول چک کا شکار ہو گیا (ایسے معاملوں میں بھی جرح اور نقد کا نکتہ نہیں آتا جیسے یہ حقیقی ٹکڑا نہیں ہے) لوگوں کے حالات کی بنا پر نہیں دیا کرتے، کتنے راویان حدیث ہیں جو عمر کے ایک خاص دور میں ثقہ تھے اور دوسرے دور میں ان کا وہ حال نہیں رہا اب اگر ایسے راویوں کے حالات اور ان کی روایت کی تاریخ کے مطالعے سے یہ سراغ مل جائے کہ کب اور کس عمر میں وہ ثقہ اعتبار میں نہیں تھے تھے تو کیا کہنا؟ بات صاف اور ظاہری تعارض سے چھٹکارا مل گیا (یعنی اس عمر تک پہنچنے سے پہلے جب وہ بہکنے شروع ہوئے معتبر اور ثقہ تھے) صحیح بخاری تک کے متعدد راوی ایسے ہیں جن پر کبریٰ میں سورہ حفظہ (مہمان روایت میں بہکنے) کی بنا پر جرح کی گئی ہے مگر بخاری نے ان سے جب حدیث روایت کی تھی تو بہکنے کی عمر تک نہیں پہنچے تھے لہذا ثقہ تھے) ابو نعیم

انکار نہیں کرتا ہے بلکہ دھواڑی کے اندر فی حالات کی جسی کا علم صفائی پیش کرنے والوں کو نہیں ہو سکا، اطلاع دیتا ہے۔

ب۔ اگر تعدیل و صفائی پیش کرنے والوں کی تعداد دجاہ صین کے مقابلے میں زیادہ ہو تو جرح پر تعدیل کو مقدم کیا جائے گا، اس رائے کو خطیب بغدادی نے اپنی کتاب 'کفایہ' میں لکھ دیا، امام لا زلی نے اپنی کتاب 'المحصل' میں بیان کیا ہے۔ اس رائے کے لکھنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ صفائی پیش کرنے والوں کی تعداد کی کثرت سے صفائی کا پہلو قوی ہو جاتا ہے، اور جہ صین کی تعداد کی کمی ان کی بیان کردہ اطلاع کو کمزور کر دیتی ہے۔ اس دلیل کے بارے میں خطیب بغدادی کا کہنا ہے کہ 'حیر غلط ہے اس لیے کہ صفائی پیش کرنے والے خواہ ان کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو، جرح کرنے والوں کی بیان کردہ اطلاع و خبر کی نفی نہیں کرتے ہیں اور اگر وہ ایسا کرتے ہیں تو جہ صین کی پیش کردہ اطلاع کی نفی کیسے کرتے ہیں، تو یہ نفی عدم اطلاع پر گواہی دیتا ہے اور ایسی گواہی باطل ہوتی ہے۔

ج۔ جب بھی جرح اور تعدیل میں ٹکراؤ ہو تو بغیر کسی سبب ترجیح کے نہ جرح کو ترجیح دینا چاہیے نہ تعدیل کو۔ اسی رائے کو اب حاجب نے دجیا کہ عراقی نے شرح الفیہ میں اور سیوطی نے 'تدریب' میں اور دمرے صفحہ ۱۱۰ نے اپنی کتابوں میں قرار دیا ہے، اپنی کتاب 'مختصر الاصول' میں بیان کیا ہے۔

میں (مصنف مولانا عبدالحی) کہتا ہوں کہ "محققین علمائے اصول کی اس تحقیقی رائے کے سمجھنے میں کہ "تعدیل پر جرح مقدم ہوتی ہے ہمارے زمانہ کے علماء کی اکثریت سے اس بنا پر بغرض ہوئی ہیں کہ وہ اس کی تفصیل اور شرطوں سے غافل ہیں، وہ یہ سمجھ بیٹھے کہ مطلقاً جرح مقدم ہے، خواہ کسی جرح ہو، خواہ کیسا جرح ہو اور خواہ کیسے ہی راوی کے بارے میں جرح کی ہو، وہ ہر حال تعدیل پر مقدم ہے، خواہ تعدیل کی نوعیت کچھ بھی ہو۔ خواہ تعدیل کرنے والا کوئی بھی ہو اور خواہ کیسے ہی راوی کی تعدیل کی گئی ہو۔ عدلیہ حال وہ نہیں ہے جو علمائے عصر سمجھ بیٹھے ہیں، بلکہ معاملہ یعنی جرح کا تعدیل پر مقدم ہونا مشروط ہے اس شرط کے ساتھ کہ جرح مفسر ہو۔ جرح مبہم تو صحیح مسلک کے مطابق مقبول ہی نہیں

ہو تو کیسے ہو سکتا ہے کہ جرح بہم جو مقبول ہی نہیں ہو تبدیل کے مقابل ہو جائے، اگرچہ تبدیل بہم ہی کیوں نہ ہو۔

میرے اس دعوے کی دلیل کیا ہے؟ یہ ہو کہ علمائے اصول جرح بہم کی بحث اٹھا کر یہ تو بھی نقطہ نظر بیان کر دیتے ہیں کہ جرح بہم غیر مقبول ہے۔ اس کے بعد ہی اس سے کچھ پہلے جرح اور تبدیل میں تقاضی کی بحث کرتے ہیں اور تبدیل پر جرح کو مقدم قرار دیتے ہیں۔ اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ جرح و تبدیل میں تقاضی کی بحث میں ان کا مطلب جرح مفسر سے ہوتا ہے جو تبدیل پر مقدم مافی جاتی ہے (جرح بہم تو مقبول ہی نہیں ہے جب مقبول ہی نہیں ہے) تو مقبول اور غیر مقبول میں کو اوکھا ہوا؟ (دوسرے سے ٹکراؤ ہے ہی نہیں) ثبوت میں علامہ سیوطی کا تہذیب الراوی میں یہ قول نکلیے، جب کسی ایک راوی کے بارے میں جرح مفسر اور تبدیل کا اجتماع ہو جائے تو جرح مقدم ہوگی اگرچہ تبدیل کرنے والوں کی تعداد مقابلاً زیادہ ہو یہی فقہاء اور اصول کے ماہروں کے نزدیک صحیح مسلک ہے۔

اسی طرح علامہ ابن حجر کا "مختار المفکر" اور اس کی شرح "نہجۃ النظر" میں صاف صاف کہنا ہے کہ "تبدیل پر جرح مقدم ہوتی ہے" ایک گروہ نے اس کو مطلقاً مان رکھا ہے حالانکہ یہ مقام تفصیل چاہتا ہے "وہ یہ ہے کہ جرح وہ مقدم ہوگی جو مفسر اور مبین ہو اور اسباب جرح کے ماہر کی طرف سے ہو، اگرچہ جرح غیر مفسر ہو تو اس راوی کے حق میں جس کا نقد ہونا ثابت ہو چکا ہے اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اسی طرح اگر ایسے جرح کی طرف سے جرح ہے جو وہ جرح ہی سے ناواقف ہے، تب بھی اس راوی پر کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ اس کا نقد ہونا ثابت ہو چکا ہے۔ ان کو کوئی راوی دیکھ لے کہ اس کی کسی نے بھی تبدیل نہیں کیا ہے تو اس کے حق میں بھی جرح مان لی جائے گی....."

"شرح مختار المفکر" کی شرح "اسرار النظر" میں علامہ سنذلی کہتے ہیں "یہاں دوسرے ہیں۔

پہلا یہ کہ جب جرح اور تبدیل میں تقاضی ہو تو جرح کو مقدم کیا جائے گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر تبدیل کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہوگی تو تبدیل کو مقدم کیا جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جرح اور تبدیل میں تقاضی کی صورت میں اگر غیر درجہ ترجیح کے کسی ایک کو بھی ترجیح نہیں دی جائے گی "دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اکثر محدثین وجہ تبدیل کے ذکر کے بغیر بھی تبدیل کو قبول کرتے ہیں اور جرح کو بغیر وجہ جرح کے ذکر کے "مقبول" قرار دیتے ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ معاطہ ہو سکتا ہے (یعنی تبدیل بلا ذکر وجہ نامقبول ہے اور جرح بلا وجہ بےبھی مقبول نہ ہے) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جرح اور تبدیل دونوں

اگر وقت مقبول ہوں گی جب وہ مجھ کو بیان کی گئی ہو۔ مصنف نے (علامہ حافظ ابن حجر نے) دونوں مسئلوں میں اولین اقوال کو مستند قرار دیا ہے۔ دیکھئے جرح تعدیل پر مقدمہ لایا جائے گی اور تعدیل ملاؤ کہ وہ مقبول ہوگی، اور دونوں مسئلوں کو اس ترکیب سے ذکر کیا ہے کہ یہ تجویز عمل آتا ہے کہ جرح کو اس قید شرط کے ساتھ تعدیل پر مقدمہ لایا جائے گا کہ وہ مفسرہ جرح کے بیان کے ساتھ ہو۔ اور مصنف (علامہ ابن حجر) کی تحریر سے یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ اگر جرح مفسرہ ہو تو تعدیل مقدمہ لایا جائے گی۔

سنائی نے شرح الخفیہ میں لکھا ہے تعدیل پر جرح کے مقدمہ سے جواز کے حکم کو مشروطہ عقیدہ پر ناجائز کہ بشرطیکہ مفسرہ ہوں لیکن اگر غیر مفسرہ تعدیل غیر مفسرہ قیاض ہو تو پھر تعدیل کو مقدمہ ناجائز کا یہی مرنہ ہی کہا ہو۔ علامہ نووی نے "شرح معجم مسلم" میں لکھا ہے "عجب جوئی کرنے والوں نے امام مسلم پر نکتہ چینی کی ہے کہ انھوں نے صحیح مسلم میں ضعیف راویوں کی خاصیت تعداد سے روایت حدیث کی ہے، امام مسلم پر یہ نکتہ چینی صحیح نہیں ہے۔ کیوں؟ اس کے کئی وجوہ اب علامہ ابن صلاح نے لے دیے ہیں، امام مسلم سے ایک وجہ اب یہ ہے کہ یہ نکتہ چینی ایسے راویوں سے متعلق ہے جو دوسروں کے نزدیک ضعیف ہو سکتے ہیں مگر امام مسلم کے نزدیک وہ ثقہ ہیں یہ کتنا عجیب نہ ہوگا کہ ہمیت تعدیل پر مقدمہ ہے اس لیے کہ جرح کا مقدمہ جو نا اسی وقت ہے جب وہ سبب جرح کو وضاحت اور اس کے ثبوت کے ساتھ ہو رہا ہو یعنی جرح مقبول ہی نہیں کی جائے گی جو اس کے برعکس ہو۔"

حافظ ابن حجر نے "مسائل الفیض" کے بیان سے لکھا ہے "کسی ایک راوی کی جرح اور تعدیل میں علمائے فہم کا اگر اختلاف ہے تو حق یہ ہے کہ صورت حال تفصیل کی محتاج ہے یعنی یہ کہ اگر جرح مفسرہ ہو تو قبول کی جائے گی ورنہ تعدیل کو ترجیح دیا جانا چاہیے، زیادہ راویا جس کا حال بھول ہو اور اس کے بارے میں سوائے اس کے اور کچھ نہیں معلوم ہے کہ کسی امام فہم نے اسے ضعیف اور متروک قرار دیا ہے تو یہی صورت میں امام فہم کا قول ہی قول فیض ہے اور ہم اس امام فہم سے وضاحت کا مطالبہ نہیں کریں گے تو معلوم ہوا کہ امام ابن حجر، تعدیل کے اس کہنے کا کہ "جرح اگر مفسرہ نہیں ہے تو مقبول نہیں ہے یہی مطلب ہے کہ" اس راوی کے بارے میں جرح غیر مفسرہ مقبول نہیں ہے جس کی جرح اور توثیق (تعدیل) میں علمائے فہم کی رائے مختلف ہوں۔" حاصل کلام یہ ہے کہ مستند علمائے فہم اور معتبر علمائے حدیث کے اقوال و تصانیف

سے یہ ثابت ہو گیا کہ

(۱) کسی راوی کے بارے میں اگر جرح بھی مبہم آئی ہے اور تعدیل بھی مبہم آئی ہے تو تعدیل مقدم مافی جائے گی۔

(۲) اسی طرح اگر جرح مبہم آئی ہے اور تعدیل مضمر ذکر کے سبب کے ساتھ آئی ہے تب بھی تعدیل مقدم مافی جائے گی۔

(۳) جرح کے تعدیل پر مقدم ہونے کی شرط یہ ہے کہ جرح مضمر ہو، خواہ اس کے مقابلہ میں تعدیل مبہم ہو یا مضمر اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

اس خلاصہ بحث کو خوب ذہنی نشیں کر لینا چاہیے، لغزش و خطا، نیز مشر مندگی اور مجادلہ سے یہی تفصیل بچا سکے گی!

کمی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جرح مضمر بھی تعدیل کو ترجیح دینا پڑتا ہے اس کے ضروری وضاحت دجہ اور دوتے میں جن کی وضاحت آگے افتاء ائمہ آئے گی۔ اور ان ہی دجہ کی بناء پر بعض لوگوں کی اس جرح مضمر کو قبول نہیں کیا گیا ہے جو انہوں نے امام ابو حنیفہؒ ان کے استاد حماد بن سلمہ اور ان کے دونوں مشہد شاگرد امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے بارے میں یا اور بعض دوسرے اہل کوفہ کے بارے میں کی ہے کہ وہ لوگ امام ابو حنیفہؒ وغیرہ (موجبہ تھے۔

اور ان ہی دجہ کی بناء پر امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں امام نسائیؒ و محدث کی اس جرح کو قبول نہیں کیا گیا ہے جو میرزاں الاعتدالؒ میں مذکور ہے کہ نسائیؒ نے امام ابو حنیفہؒ کو حدیث کے یاد نہ رکھنے کے رخ سے ضعیف ٹھہرایا ہے۔ امام نسائیؒ ان لوگوں میں ہیں جن میں بدوین کو مجروح ٹھہرانے میں سخت گیری اور سرکشی کا انداز پایا جاتا ہے۔

اور ان ہی دجہ کی بناء پر امام ابو حنیفہؒ اور ان کے متبعین کے بارے میں خطیب بغدادیؒ کی جرح بھی علامہ ابن عبد البرؒ کی سند پر یعنی اس قول کے بعد جسے ابن حجر مکیؒ نے ”الطہرات الحاق“ میں نقل کیا ہے، قبول نہیں کی گئی ہے اور علامہ ابن عبد البرؒ جرح و تعدیل کے سرگرم ہیں (علامہ کا وہ قول یہ ہے) امام ابو حنیفہؒ سے جن لوگوں نے روایت حدیث کی ہے اور ان

مکو ثقہ قرار دیا ہے اور ان کی مدح و ثنا کی ہے، ان کی تعداد ان کے مقابلے میں زیادہ ہے جنہوں نے امام ابو حنیفہ کے بارے میں کلام کیا ہے، جن محدثین نے امام ابو حنیفہ کے بارے میں کلام (اعتراف) کیا ہے اس کا بیشتر جزو بھی ہے کہ امام صاحب رائے اور قیاس میں بہت زیادہ منہمک رہتے تھے۔ اور سابقہ صفحات میں یہ ذکر چکاک ہے کہ رائے اور قیاس میں انہماک کس طرح بھی موجب اعتراض نہیں ہے۔ امام علی بن المدینی کا قول ہے کہ ”ابو حنیفہ سے سفیان ثوری نے عبد اللہ بن مبارک نے حماد بن زید نے، ہشام نے، وکیع نے، عباؤ بن القوام نے اور جعفر بن عون نے حدیثیں روایت کی ہیں، ابو حنیفہ ثقہ ہیں اور ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ شعبہ الہ کے (امام ابو حنیفہ کے) بارے میں ابھی رائے رکھتے تھے اور یحییٰ ابن معین کا قول ہے کہ ”ہمارے ساتھی (اصحاب حدیث) ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب (شاگردوں) کے بارے میں (مذہب کے سلسلے میں) حد افراط تک پہنچ گئے ہیں۔ یحییٰ بن معین سے کسی نے پوچھا ”کیا ابو حنیفہ غلط بیانی سے (کذب سے) کام لیتے تھے؟ یحییٰ نے جواب دیا ”نہیں“ (امام علی بن المدینی کا قول ختم)

میں نے مصنف الرشد و الشکلیں، مولانا عبدالحی نے ایسے لوگوں کی جو امام ابو حنیفہ پر اعتراض کرتے ہیں، بیشتر جرح کا رد اور ان کے بیشتر اعتراضات کے جوابات اپنی تعنیف ”مقدمۃ التعلیق الحمد المتعلق بمولانا امام محمد“ میں دیے ہیں۔ آپ اس مقدمہ کا انصاف کی نظر سے (رنہ کہ فراوی کی نظر سے) ضرور مطالعہ کیجئے۔ (۱)

(۱) مولانا عبدالحی ”کی یہ تعنیف و مقدمہ التعلیق الحمد المتعلق بمولانا امام محمد، ہندستان میں طبع مصطفیٰ دہلوی میں پہلی بار ۱۳۹۰ھ میں طبع ہوئی تھی۔ اس کے بعد یہ عظیم الشان تعنیف کئی اوطاع ہوئی مگر اس کی ہر اشاعت ہندستان ہی میں ہوئی، ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ اپنے ستہ دونوں عرب ممالک میں بھی اس کی اشاعت کے لیے ہمیں سہولتیں عطا فرمائے اس لیے کہ دنیا کے ذخیرہ کتب کا اس تعنیف سے خالی ہونا بہت بڑی محرومی ہے۔ ابو حنیفہ ویک تحقیق۔ علامہ ذہبی کی تعنیف ”میزان الاعتدال“ کے حوالے سے مولانا عبدالحی نے جو یہ لکھا ہے کہ ”امام نائی نے امام ابو حنیفہ کو حدیث کے یاد نہ رکھنے کے سبب سے ضعیف ٹھہرایا ہے“ اس حوالے کے سلسلے میں خود مولانا عبدالحی نے حاشیہ پر تحریر کیا ہے:-

(ملاحظہ ہو اگلے صفحہ پر)

وصافہ کراشتہ سے پورے۔ ”میزان الاعتدال کے بعض نسخوں میں یہ ہے جس کا سوال دیا گیا ہے تہ نیزانہ“ کے حزن ”نہ“ میں امام ابو حنیفہ کا ذکر بعض نسخوں میں پایا جاتا ہے اور ان ہی الفاظ میں جو حوالے میں مذکور ہوئے ہیں بعض دوسرے نسخوں میں امام ابو حنیفہ کے حالات سرسے سے ہیں یہی نہیں حالات نہ ہونے کی تائید عراق کے اس قول سے بھی ہوتی ہے کہ ”ذہبی نے (میزان الاعتدال میں) کسی ایک بھی ایسے امام کا ذکر نہیں کیا جو کچھ کے مسلک کے ماننے والے پائے جاتے ہیں“

عبد الفتح البغدادی نے کہا ہے کہ مصنف (مولانا عبدالحی) نے اپنی تصنیف ”غیت النعمان صلی“ حواشی امام الکلام“ میں بہت زیادہ وضاحت اور دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ”میزان الاعتدال“ کے بعض نسخوں میں امام ابو حنیفہ کے حالات صحیحی طور پر داخل کیے گئے ہیں، اصل کتاب میں حالات نہ ہونے کی تائید میں انھوں نے بہت سے دعوے بیان کیے ہیں۔ میں ان میں سے صرف پہلی وجہ کو یہاں نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں، پوری تفصیل طوالت کے خیال سے نقل نہ کرنے پر پڑھنے والوں سے معذرت چاہتا ہوں، مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ۔

دغیت النعمان صلی حواشی امام الکلام میں فرماتے ہیں: ”اس عبارت کا امام نسائی کا امام ابو حنیفہ کو حدیث میں ضعیف ٹھہرانے والی عبارت کا“ ”میزان الاعتدال“ کے بعض ان متبر خطوط میں بھیجیں میں نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے، کوئی وجہ نہیں پایا جاتا اور جو نہ ہونے کی تائید شرح الغنی میں عراقی کے اس قول سے ہوتی ہے کہ۔

”لیکن اب حدیث کی اپنی کتاب“ ”الکامل“ میں ہر اس راوی حدیث کا ذکر کیا ہے جس کے بارے میں کچھ بھی حرج کی گئی ہے خواہ وہ راوی ثقہ ہی کیوں نہ ہو۔ ذہبی نے بھی اپنی کتاب ”میزان الاعتدال“ میں ابن عدی کی پیروی کی ہے البتہ ذہبی نے صحابہ کا یا ان کے پیروں کی پیروی کی جاتی ہے اپنی کتاب میں کوئی ذکر نہیں کیا سچ“

اسی طرح شرح الغنی میں بخاری کے اس قول سے بھی تائید ہوتی ہے کہ ”اگرچہ ذہبی نے اپنی کتاب میزان الاعتدال میں ابن عدی کی پیروی اس معاملے میں کی ہے کہ جس کے بارے میں حرج کی گئی اس کا ذکر انھوں نے اپنی کتاب میں کیا ہے خواہ وہ ثقہ ہی کیوں نہ ہو البتہ ذہبی نے اس کی پابندی کی ہے نہ کہ کسی صحابی کا ذکر اپنی کتاب میں کیا ہے نہ کسی امام کا جس کے پیرو پائے جاتے ہیں“

اور سیوطی کے اس قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جو اب کی تصنیف ”تدریب الراوی شرح تقریب النوادی“ میں درج ہے کہ ”مگر ذہبی نے (میزان الاعتدال میں) نہ کسی صحابی کا ذکر کیا ہے نہ کسی امام کا جس کے پیرو پائے جاتے ہیں؟ (ابن حبانہ کے مطبع پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تو اچھے مستند علماء کے، جن کی نظروں سے میزان الاعتدال کے صحیح مخطوطے اہل اہل گردہ چکے ہیں، یہ مذکورہ اختلاسات بآواز بلند اعلان کر رہے ہیں کہ میزان الاعتدال کے مرتب ذہن میں ابو حنیفہ النعمان کے حالات کا جو یہ بھی نہیں ہے۔ جو ممکن ہے کہ میزان الاعتدال کے بعض نقل کرنے والوں کی طرف سے بعض مخطوطوں میں یہ حالات بڑھا دیے گئے ہوں۔ (فیض النعمان کا اختتام ختم)

عبد الفتاح ابو حنیفہ عرض کرتا ہے: ”بلکہ خود بھی نے میزان الاعتدال کے مقدمے میں لکھ دیا ہے کہ ”اگر اسی طرح میں اپنی کتاب (میزان الاعتدال میں) اُن ائمہ کا ذکر بھی نہیں کروں گا جن کے پیروں میں فراموشی میں پائے جاتے ہیں۔ اس لیے کہ اسلام میں ان کی مصلحت مافی ہوئی ہے اور دلوں میں ان کی عظمت راسخ ہو چکی ہے، جیسے ابو حنیفہ ہیں، شافعی ہیں، مجاہدی ہیں، اگر ایسے ائمہ میں سے کسی کا ذکر کروں گا بھی تو وہ ذکر ایسا مستفاد ہوگا کہ نہ اللہ تعالیٰ کے یہاں مقرر کا اندیشہ ہوگا نہ لوگوں کے نزدیک۔ اب میزان الاعتدال جو مجھپ گئی ہے اس میں ابو حنیفہ کا حال دو سطروں میں پایا جاتا ہے جس میں کہیں بھی ابو حنیفہ کی طرف سے کوئی جواب دی نہیں گیا کیونکہ مرتب ان کی جرح اور ان کو ضعیف قرار دینے تک حامل محدود رہا ہے۔ ذہبی نے مقدمے میں جو خود دعویٰ کیا ہے اس طرح امام ابو حنیفہ کا ذکر اس کے مصلحت ہے اور اس کی نفی کرتا ہے اس لیے کہ یہ ذکر انصاف پر مبنی نہیں ہے بلکہ صرف جرح ہی جرح ہے۔

میں نے کتب خانہ ظاہریہ (دہلی) میں میزان الاعتدال کی تیسری جلد کا مخطوطہ دیکھا جس کا کتب مدیث میں ۳۷۷ ہے وہ بہت بہترین مخطوطہ ہے پورا کا پورا حافظ شریعت الہی عبد الشریع محمود الدانی دمشقی کے تسلیم کا لکھا ہوا ہے۔ کتب خانہ میں ہوئی اور جو مولف میزان الاعتدال علامہ ذہبی کے شاگرد تھے (اللہ تعالیٰ رحمہم) پر اپنا افضل فرمائے) شاگرد (دمشقی) نے اس نسخے کو استاد ابو حنیفہ سے تین بار پڑھا اور ضعیف ذہبی کے اصل مسودہ سے مقابلہ بھی کرتے گئے ہیں اگر انھوں نے مخطوطہ کے درجہ ۱۵۱ کی پشت پراد درجہ ۱۵۲ کی پشت پر اس کی صراحت کی ہے۔ ان دونوں مقاموں کے علاوہ دوسری جگہوں پر بھی مخطوطے کے مصنف سے پڑھنے اور اصل سے مقابلہ کرنے کی متعدد تصریحیں انھوں نے کی ہیں تو یہی حجت اور مستند مخطوطے میں بھی مجھے امام ابو حنیفہ النعمان کا ذکر نہ جرح و تہمت میں ملتا نہ کثرت کے باب میں ملا، اسی طرح حلب میں کتب خانہ احمدیہ میں میزان الاعتدال کا جو مخطوطہ محفوظ ہے اور جس کا ۳۷۷ ہے اس میں بھی امام ابو حنیفہ کا ذکر نہیں ہے۔ یہ مخطوطہ بھی عمرہ ہے ۱۲۵۵ میں لکھا گیا، کاتب علی بن محمد ہیں جو ابن شہان کے نام سے مشہور ہیں۔ یہ ایک ہی ضخیم جلد میں جو۔ (باقی اگلے صفحہ)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) (یعنی اس کی جلد یا لگا لگائیں لکھی گئی ہیں)۔

رمضان المبارک ۱۳۵۰ھ میں مجھے مغرب الاقصیٰ کے حسب کا اتفاق ہوا بشرط اس کی دواں میں نے پہلے لاہور میں لاہور کے اعلیٰ مدرسہ میں بزم الاصل کا ایک مخطوطہ جو ایک ہی جلد میں تھا دیکھا، اس کا ۱۲۰۰ ہی ناقص الاول ہے۔ عثمان بن عقیلم البکری کے احوال سے (یعنی حوت میں) اس مخطوطے کی ابتدا ہوئی ہے جو مصر میں بھی بزم الاصل کی جلد دوم کے صفحہ ۱۵۰ کے مطابق پڑھنے والوں سے ملے وہ کتاب کی جلد دوم کا مخطوطہ ۱۲۰۰ شروع ہوتا ہے وہ اسے رباط کے کتب خانے کا یہ ناقص مخطوطہ شروع ہوتا ہے) پھر آخر کتاب تک یہ مخطوطہ مکمل ہے.....

(اس کے آگے ان تحریروں کی تفصیل دینے کے بعد وہ مخطوطہ کے آخر میں یا حاشیے پر یہ شیخ عبدالغفار ابوہریرہ

لکھتے ہیں) اور یہ مخطوطہ جو مرتبہ مصنف بزم الاصل کے سامنے پڑھا گیا۔ راضی و تہ ۱۳۵۰ھ میں چھاپا۔
 ۱۔ رمضان المبارک کو اس کی قرأت تمام ہوئی۔ اور علامہ ذہبی کی وفات ۵۴۰ھ میں ہوئی جیسا کہ
 اللہ اعلم میں ہے۔ میں نے اسے اہل اہل ممالک مخطوطہ کو جس کی کوئی مدد نہ ہو مخطوطہ کی دنیا میں نہیں ملتی تھی کچھ
 اس میں بھی امام ابو حنیفہ کا ذکر نہیں ہے، ان تمام باتوں سے آدمی کو یقین دہانی ہو جاتی ہے کہ بزم الاصل کے بعض
 نسخوں میں جو امام ابو حنیفہ کا ذکر ہے وہ علامہ ذہبی کے قلم کا نتیجہ نہیں ہے، بلکہ امام صاحب کے بعض
 مخالفین نے اپنے قلم سے لکھ کر کتاب میں گھس دیا ہے اور یہ گھسیر ہوا ذکر صرف دو سطروں میں ہے جو ہرگز امام
 ابو حنیفہ کے مثالیہ شان نہیں ہے اور ذہبی نے امام صاحب سے کم مرتبہ یعنی ائمہ پر ہونے والی جس طرح کی
 ممانعت میں جو طریقہ اپنی اس کتاب میں رکھا ہے اس سے بھی امام صاحب کے اسی دوسری ذکر کو کوئی صاحب
 نہیں ہے، ان کم مرتبہ ائمہ کے ذکر کو علامہ ذہبی نے بہت تفصیل سے کیا ہے اور ان کے مرتبہ ادا امت کی پوری
 طرح وضاحت کی ہے۔

علامہ ذہبی کی یہ کتاب بزم الاصل والہ لوگوں کے لیے بڑی نذیر چراگاہ ہے جو اپنے مخالفوں سے

انتقام لینے کے لیے ان میں احوال کا اٹھان کرنا چاہتے ہیں۔ اس کتاب میں کئی مقامات پر علامہ ذہبی کے سوا کسی دوسرے
 کا قلم چلا رہا یا جانا ہے اس لیے یہ ضروری ہے کہ بزم الاصل کو ان مخطوطوں سے جو نزاع کے سامنے آئے گے یہی
 متبادر کے پھر سے چھاپا جائے میں نے اس حاشیہ میں بڑی تفصیل اور حاشیہ طوالت سے عرض کیے کام لیا کہ ایک طرف امام
 ابو حنیفہ کے مرتبہ کی وضاحت ہو جائے دوسری طرف علامہ ذہبی پر جو تہمت لگائی گئی ہو اسی سے ذہبی کی برأت ہو جائے تیسرے یہ کہ متعدد
 مخطوطوں کا تصانیف ہو جائے اگر کوئی آدمی ہے اور نقالی تو نہیں ہے اس کی طباعت کی طرف تفتیش کرے، ان مائش کے کچھ کافی فرقے کے
 بعد میں نے اپنے دوست شیخ محمد عبدالرشید السامانی ہندی کی معین کتاب مائش اللہ لکھنؤ میں جلال سنن ابن ابی حاتم سے اس کی

حاشیہ ص ۱۲۰۰ میں ہے کہ اس کتاب میں امام ابو حنیفہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ امام صاحب کے بعض مخالفین نے اپنے قلم سے لکھ کر کتاب میں گھس دیا ہے اور یہ گھسیر ہوا ذکر صرف دو سطروں میں ہے جو ہرگز امام ابو حنیفہ کے مثالیہ شان نہیں ہے اور ذہبی نے امام صاحب سے کم مرتبہ یعنی ائمہ پر ہونے والی جس طرح کی ممانعت میں جو طریقہ اپنی اس کتاب میں رکھا ہے اس سے بھی امام صاحب کے اسی دوسری ذکر کو کوئی صاحب نہیں ہے، ان کم مرتبہ ائمہ کے ذکر کو علامہ ذہبی نے بہت تفصیل سے کیا ہے اور ان کے مرتبہ ادا امت کی پوری طرح وضاحت کی ہے۔

انشورنس اسلامی معیشت میں

— (۲) —

(ذاکر محمد نجات اللہ صدیقی)

انشورنس اور قمار

انشورنس کے بنیادی اصول کا جو تعارف گذشتہ صفحات میں کرایا گیا ہے اس کی روشنی میں اس طریقہ میں کوئی اخلاقی خرابی یا سماجی مضرت نہیں نظر آتی بلکہ یہ مشترکہ انسانی مسائل کو باہمی تعاون سے اجتماعی طور پر حل کرنے کا ایک طریقہ ہے جسے اختیار کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ اس طریقہ کا کوئی بدل بھی نہیں میسر ہے بلکہ چونکہ بعض حضرات نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ انشورنس قمار کی ایک صورت ہے، اس لیے آگے بڑھنے سے پہلے اس شبہ کا جائزہ لینا ضروری ہے۔ واضح رہے کہ ہم انشورنس کی کسی مخصوص شکل کو جسے دور جدید میں انشورنس کمپنیوں نے عملاً اختیار کر رکھا ہو منہ رکھ کر گفتگو نہیں کہہ رہے ہیں۔ ہمارے پیش نظر وہ بنیادی اصول اور اس پر مبنی طریقہ انشورنس کی سادہ شکل ہے جس کا تعارف اوپر کر دیا گیا ہے۔ حقیقی اہمیت اسی کی ہے کہ چونکہ اگر خود یہ طریقہ دراصل قمار سے پاک ہے تو اس کی ان مروجہ شکلوں میں جو قمار سے آلودہ ہو گئی ہوں، اصلاح و ترمیم ہو سکتی ہے اور نہ ہو سکے تو اسے ترک کیا جاسکتا ہے۔

قمار میں جو خرابی ہے وہ یہ ہے کہ جو اکیلے دالا بازی لگا کر یا شرط بد کر لینے والے ایک

ایسا خطرہ مول لیتا ہے جو پہلے سے موجود نہ تھا، یا اگر موجود تھا تو خود اس کی ذات سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ لائبریری کے ٹکٹ خریدنا، گھوڑوں کی دوڑ یا فٹ بال کے مقابلے میں یا آتش، شطرنج وغیرہ کے کھیلوں میں ہار جیت پر بازی لگانا اس کی تمام مثالیں ہیں۔ قمار کی تمام ممکن شکلوں اور اس کی تمام مرد و تاجر قسموں میں یہ بات مشترک ہے کہ وہ شخص جو بازی لگا کر ایک رقم ادا جانے کا خطرہ مول لیتا ہے اگر چاہتا تو بازی نہ لگاتا اور اگر وہ بازی نہ لگاتا یا شرط نہ پڑتا تو اس کو اس رقم کے نقصان کا خطرہ نہ پیش آتا۔

انشورنس کا معاملہ اس سے بنیادی طور پر مختلف ہے جس خطے کے پیش نظر انشورنس کرانے والا انشورنس کرتا ہے اس کا وجود اور اس فرد سے اس کا تعلق اس کے انشورنس کرانے یا نہ کرانے پر منحصر نہیں ہے بلکہ ہر حال میں پایا جاتا ہے۔ یہ خطرہ زندگی کی کسی نازل سرگرمی، اقتصادی عمل پیشہ یا حرفہ سے لازمی طور پر وابستہ ہوتا ہے جس کا ممکن ازالہ انشورنس کے سوا کوئی اور تدبیر اختیار کرنے سے نہیں ہو سکتا۔ ان تمام خطرات سے مالی نقصان بھی وابستہ ہوتا ہے اس کی سب سے نمایاں مثال موت ہے جس کا خطرہ زندگی کے ساتھ لگا ہوا ہے اور جس سے ہمیشہ نہیں بچا جاسکتا، اکثر، بالخصوص اگر متوفی جوان ہو اس کے متعلقین کو مالی نقصان بھی ہوتا ہے آدمی اس نقصان کی تلافی کے لیے انشورنس کرانے یا نہ کرانے اس نقصان کا اندیشہ ہر حال موجود رہتا ہے کیونکہ اس کا تعلق موت سے ہے جو تمام احتیاطی تدابیر کے باوجود کسی وقت بھی واقع ہو سکتی ہے اور کبھی نہ کبھی ضرور واقع ہو کر رہتی ہو اسی طرح موٹر گاڑی، کھری جہاز، ہوائی جہاز اور دوسری سواریوں کے مالکوں کو کسی حادثے کے نتیجے میں ان سواریوں کی بربادی یا ان کی ٹوٹ پھوٹ کا اندیشہ لاحق ہوتا ہے۔ یہ اندیشہ ان کے استعمال کے ساتھ لازمی طور پر وابستہ ہے اور حادثے کی صورت میں مالی نقصان یقینی ہے۔ اسی طرح ہر مسافر کو جو ان سواریوں کے ذریعہ سفر کرتا ہے، یہ خطرہ مول لینا پڑتا ہے کہ سواری کو حادثہ پیش آنے کی صورت میں اس کی جان چلی جائے یا وہ مجروح ہو جائے، جس سے اکثر حالات میں مالی نقصان وابستہ ہوتا ہے۔ مکان، دکان، سامان تجارت، کھیت، کارخانہ اور دوسرے املاک کے ساتھ کبھی آتش زدگی وغیرہ حادثے کے نتیجے کے طور پر بربادی کا اندیشہ وابستہ ہے۔ بہر حال قمار باز کے مسافر، سواری کا مالک یا مکان وغیرہ کا مالک متعلقہ حادثے کا اور اس سے وابستہ

مالی نقصان کا خطرہ جابجہ کر نہیں بول لیتے۔ سفر، سہاری رکھنا اور اسے استعمال کرنا، مکان،
دکان، کارخانہ، ملکیت، سامان تجارت وغیرہ اثاثوں کی ملکیت اور ان کا استعمال، عام کاروباری
زندگی کے ساتھ لگے ہوئے ہیں جن سے دست برداری ممکن نہیں۔ صنعتی مزدور مشینوں کے درمیان
نقل و حرکت کے لیے، اور ایسے کارخانوں میں کام کرنے کے لیے مجبور ہے جن میں آتش گیر مائے
بھی استعمال کیے جاتے ہیں۔ یہ سرگرمی روزی کمانے کے لیے ضروری ہے مگر اس کے ساتھ یہ خطرہ
بھی لگا ہوا ہے کہ شاید صنعتی حادثے کے نتیجے میں اعضا مجروح ہو جائیں اور مزدوری کے سبب
بدلتی عمر مالی نقصان اٹھانے پڑیں۔ ان تمام صورتوں میں خطرے کا اور اس سے وابستہ مالی
صدمے کا احتمال بہر حال موجود ہوتا ہے، خواہ انشورنس کرایا جائے یا نہ کرایا جائے۔

جوے بازی اور انشورنس کے درمیان دوسرا بنیادی فرق نفع کی امید سے تعلق رکھتا ہے جوے
بازی کا مالی محرک اس مالی منفعت کا حصول ہے جو بازی حیت جانے کی صورت میں ہوگی جبکہ انشورنس
کرنے کا مالی محرک اس نقصان کی تلافی ہے جو شعلہ خطرہ پیش آ جانے کی صورت میں ہوگا۔ جس حادثے
کے اندیشے سے انشورنس کرایا گیا ہے اگر وہ واقعہ پیش آجائے تو معاہدے کے مطابق انشورنس
کرنے والے کو جو رقم ملے گی اس کی حیثیت کسی نفع کی نہیں ہے۔ یہ رقم صرف اس مالی نقصان کی
تلافی کرتی ہے جو عملاً واقع ہو چکا۔ اس رقم کے ملنے سے حادثے کا تشکار ہونے والے کی دولت میں
کوئی اضافہ نہیں ہوتا بلکہ صرف اس کمی کی تلافی ہوتی ہے جو حادثے کے نتیجے میں واقع ہو چکی اس
کے برعکس بازی جیتنے کی صورت میں جوے باز کو جو رقم ملتی ہے وہ اس کی دولت میں اضافہ
کرتی ہے۔ اس کے لیے اس رقم کی حیثیت خالص نفع کی ہے جوے باز اور انشورنس کرنے
والے کے اثرات یکسر مختلف ہیں۔ اول الذکر کی نظر اس خالص نفع پر ہے، دوسرے کی نظر اس
نقصان کی تلافی پر ہے جس کا اسے اندیشہ ہے۔ لائبریری کا ٹیٹ خریدنے والا جو دس لاکھ روپے
کا انعام پاتا ہے اس کا مقابلہ بھری جہاز کے اس مالک سے کیجئے جس کو جہاز ڈوب جانے کی
صورت میں انشورنس کے معاہدے کے مطابق اس جہاز کی قیمت کے طور پر دس لاکھ روپے
ملتے ہیں۔ جہاز کے مالک کی مالی حیثیت اب بھی وہی ہے جو جہاز ڈوبنے اور انشورنس کی رقم
ملنے سے پہلے تھی وہ انشورنس سے ملنے والی رقم کے نتیجے میں پہلے سے زیادہ دو تین گنا نہیں ہو

گھیا ہے۔ اس کے برعکس لاٹری میں انعام پانے والا اب پہلے سے زیادہ دو قسمند ہے۔ اس کی دولت میں دس لاکھ کا اضافہ ہو گیا ہے۔

اب معاملے کے دوسرے پہلو کا جائزہ لیجئے۔ جو بے بازی اور جاہلے تو اسے مالی نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ لاٹری کے ٹکٹ کے دام ضائع جاتے ہیں، یا شرط کے مطابق بازی جیتنے والا اس سے ایک رقم وصول کرتا ہے۔ اس رقم کی ادائیگی ایک خالص نقصان ہے۔ اس کے بالقابل جو بے باز کو کچھ بھی نہیں حاصل ہوتا۔ اس کے مقابلے میں صرف اس امید کا ذکر کیا جاسکتا ہے کہ جوے میں جیت بھی ہو سکتی تھی اور ایک رقم ہاتھ آ سکتی تھی مگر یہ امید معروضی طور پر ہانے اور خدادہ برداشت کرنے سے وابستہ نہیں ہے اس سے الگ وجود رکھتی ہے۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جو بے باز صرف تنگ بازی نہ ہائے مسلسل جیتنا چلا جائے۔ انشورنس کرنے والا معاہدے کے مطابق ایک پریمیم ادا کرتا ہے۔ اس ادائیگی کے عوض اسے اس بات کی ضمانت حاصل ہوتی ہے کہ اگر متعلقہ حادثہ پیش آ گیا تو اس کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان کی تلافی کی جائے گی۔ یہ تحفظ اسے معاہدے کرانے کا حاصل ہو جاتا ہے۔ خواہ حادثہ واقع ہو یا نہ ہو۔ پریمیم اسی تحفظ کی لاگت ہے۔ یہ تحفظ دوسرے اقتصاد کا اہمیت کا حامل ہے اور اس کی افادیت پر اس کا اثر نہیں پڑتا کہ حادثہ واقع ہوتا ہے، اسے نقصان ہوتا ہے اور اس نقصان کی تلافی کے لیے اسے رقم ملتی ہے یا حادثہ واقع نہیں ہوتا۔ اس سکتے کی وضاحت آئندہ کی جائے گی۔ اقتصادی سرگرمیوں کی انجام دہی اور حاشی کارکردگی کی خاطر اس تحفظ کی اہمیت پریمیم ادا کرنے کی ایک معقول بنیاد ہے۔ پریمیم گھانا نہیں لاگت ہے۔ اس کے برعکس جوے میں ہاری ہوئی رقم مسموم گھانا ہے۔ پریمیم ادا کرنا ایک مجبوری کے تحت ہے۔ مجبوری یہ ہے کہ جن خطرات سے نقصان کا اندیشہ وابستہ ہے ان سے بھر نہیں، اور اندیشہ، نقصان سے تحفظ کی واحد صورت یہ ہے کہ پریمیم ادا کیا جائے۔ لاٹری کے ٹکٹ کے دام ادا کرنے یا بازی ہانے کی صورت میں طے شدہ رقم ادا کرنے کے ساتھ ایسی کوئی مجبوری نہیں ہے۔ جو بے باز اپنے اختیار سے یہ گھانا مول لیتا ہو۔ انشورنس کرانے والا اگر انشورنس نہ کرے تو اس کو وہ حادثہ جس کا خطرہ تھا، لاحق ہونے

کی صورت میں زبردست مالی نقصان کا اندیشہ لگتا ہے گا۔ یہ اندیشہ اس کے فیصلوں پر بہر حال اثر انداز ہو گا خواہ آئندہ وہ خطرہ واقع ہو یا نہ ہو کیونکہ فیصلہ کا وقت پہلے آتا ہے۔ پھر یہ حادثہ

کا مالک اپنے جہاز کو بحری سفر پر بھیجے یا نہ بھیجے اس فیصلہ پر اس اندیشہ کا گہرا اثر پڑے گا کہ جہاز ڈوب سکتا ہے اور اس حادثے کے نتیجے میں دس لاکھ روپے کا نقصان ہو سکتا ہے یہ بات کہ اس سفر میں جہاز ڈوب یا نہیں ڈوبا، بعد میں معلوم ہوگی یہی حال ان تمام اقتصادی اعمال اور عام سرگرمیوں کا ہے جن کے ساتھ خطر محض وابستہ ہو۔ ان تمام صورتوں میں مالی نقصان کی تلافی کی ضمانت حاصل ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ پر گہرا اثر پڑنا لازمی ہے اور یہ اثر اس سے بے نیاز ہے کہ عملاً یہ نقصان واقع ہوتا ہے یا نہیں۔

اس حقیقت کی روشنی میں اس پر غور کیجئے کہ کیا جوے کی باری ہوئی بازی سے وابستہ مالی خسارہ اور حادثہ واقع نہ ہونے کی صورت میں ادا کیا جانے والا پرمیسم ایک ہی نوعیت کے حامل ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ اگر انشورنس کرنے والے کو عملاً وہ حادثہ نہ پیش آیا جس کا اندیشہ تھا، نہ کوئی مالی نقصان ہوا اور نہ اس کی تلافی میں کوئی رقم ملی تو اس نے جتنا پرمیسم ادا کیا وہ اس کے لیے سراسر گھماٹا ہے۔ اگر وہ انشورنس نہ کرتا تو پرمیسم نہ ادا کرتا پڑتا اور یہ گھماٹا نہ ہوتا جس طرح جوے باز اگر بازی نہ لگاتا تو نہ ہارتا اور اسے گھماٹا نہ ہوتا۔ اچھ ہم یہ واضح کر چکے ہیں کہ معاہدہ انشورنس سے یہ ضمانت حاصل ہوتی ہے کہ اگر نقصان ہو تو اس کی تلافی کی جائے گی اور خود یہ ضمانت اقتصادی اعمال اور ان تمام سرگرمیوں کے لیے جن سے خطر محض وابستہ ہے ایک قدرہ قیمت رکھتی ہے۔ لاٹری کے ٹکٹ کی قیمت یا جوے میں باری ہوتی رقم کے ساتھ اس طرح کی کوئی قابل قدر چیز وابستہ نہیں ہے۔ انعام پانے یا بازی جیتنے کی جو اُمید اس سے وابستہ ہے وہ کسی اقتصادی فیصلہ پر کوئی اثر نہیں ڈالتی۔ دراصل اس کا کوئی تعلق کسی اقتصادی عمل یا سرگرمی سے ہی نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ بازی جیتنے کے بعد ملنے والی رقم سے جوے باز کوئی مفید کاروبار کرنے کا خواہش مند ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خواہش کے باوجود وہ صرف امید کی بنیاد پر متعلقہ کاروباری فیصلے بازی لگانے کے وقت نہیں کر سکتا۔ انشورنس کا معاملہ بالکل مختلف ہے۔ یہاں فیصلہ کا موقع پہلے آتا ہے انشورنس کا سوال بعد میں آتا ہے، انشورنس کرنے یا نہ کرنے کا اس فیصلے پر گہرا اثر پڑتا ہے جسے میں بازی لگانے یا نہ لگانے کا اس کا رو باری فیصلہ پر کیا اثر پڑ سکتا ہے جس کی مالی بنیاد

وہی فراہم بھی نہیں ہو سکی ہے، نہ اس کی فراہمی یقینی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ باڈی جیتنے کی امید صرف باڈی لگالے کے فیصلے پر اثر انداز ہو سکتی ہے اور اسی کا محرک بن سکتی ہے۔ یہ امید کسی دوسرے فیصلے کو نہ کوئی تعلق رکھتی ہے نہ اس پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔

انشورنس کو قمار قرار دینے والوں کی غلط فہمی کا سبب بعض ایسی باتیں ہیں جو بظاہر دونوں معاملوں میں مشترک نظر آتی ہیں۔ جو بے بازاؤں انشورنس کرانے والے دونوں کو بعض اوقات ایک بڑی رقم ملتی ہے جس کے سادی کوئی معاوضہ ان کی طرف سے نہیں ادا کیا گیا ہے۔ بعض انشورنس کرانے والے مسلسل پریمیم ادا کرتے ہیں مگر ان کو اس کے عوض کوئی بڑی رقم نہیں ملتی، جس طرح کہ بعض بے بازاؤں ہاتھ پلے جاتے ہیں، یا ایک شخص لاٹری کے متعدد ٹکٹ مسلسل خریدتا رہے ہے مگر افعام نہیں پاتا۔ اوپر کی بحث سے یہ غلط فہمی دور ہو جانی چاہیے۔ مزید اطمینان کے لیے ہم ان دونوں بظاہر یکساں امور کے سیاق میں انشورنس اور قمار کا جامع موازنہ بھی کریں گے۔ پہلے اس بڑی رقم کو لیجیے جو انشورنس کرانے والے کو پریمیم کے طور پر پختہ رقم ادا کرنے پر بھی مل جاتی ہے۔ قطع نظر اس کے کہ یہ رقم واقع شدہ نقصان کی تلافی کرتی ہے۔ اس طرح نقصانات کی تلافی کا طریقہ اختیار کرنے سے سماج میں اقتصادی اعمال کی انجام دہی کے لیے ایک محفوظ ماحول فضا برقرار رکھی جاتی ہے۔ خطر محض، بعض ایسے حوادث کا اندیشہ جن سے نقصان ہی نقصان وابستہ ہے، اقتصادی سرگرمیوں کے لیے اذیت دہمت شکن ہوتا ہے۔ اس کا اقتصادی کردار اس کا رد باری خطر سے بچر مختلف ہے جن کے ساتھ نقصان کا اندیشہ اور نفع کی امید دونوں وابستہ ہیں۔ سماج اپنے کارکنوں کو انشورنس کے ذریعے خطر محض کے مالی صدمات سے محفوظ کر کے ان خطرات کے سماج دشمن اور ہمت شکن اقتصادی اثرات سے نجات حاصل کر لیتا ہے۔

خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات سماج میں دولت اور آمدنی کی عادلانہ تقسیم کے دشمن ہیں اور اس میں خلل انداز ہوتے ہیں کیونکہ ان کا تعلق غیر اختیاری اور سخت و اتفاق پر مبنی امور سے ہے جبکہ دولت اور آمدنی کی ناراضی تقسیم محنت، صلاحیت و استعداد اور اختیاری اعمال پر مبنی ہوتی ہے۔ انشورنس کے ذریعہ خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی کا طریقہ اختیار کر کے سماج، دولت اور آمدنی کی تقسیم میں اس خلل اندازی کا مقابلہ کرتا ہے اور تقریباً.....

اسی تقسیم کو بحال کر دیتا ہے

جو ان کے بغیر باقی جاتی۔

ان ہی دونوں باتوں کے نتیجے میں یہ ممکن ہو جاتا ہے وہ اقتصادی اعمال اور سماجی خدمات جن میں سخت و آفات کے دھل سے کارکنوں کو زبردست مالی خدمات سے دوچار ہونے کا احتمال ہے، تسلسل، استقلال اور اندیشہ مصد سے لے کر نیا نہ ہو کہ اطمینان کے ساتھ انجام پائیں۔ اس کے برعکس وہ بڑی رقم جو بازی جیتنے والے جوے بازی کو ملتی ہے نہ صرف یہ کہ کئی واقع شرہ نقصان کی تلافی نہیں آتی بلکہ کوئی بھی مفید سماجی یا اقتصادی عمل نہیں انجام دیتی۔ اس طرح بازی جیتنے پر رقم دینے کا طریقہ اختیار کرنے سے سماج میں محنت و منفعت اور خدمت و اجرت کا وہ عادلانہ نظام درہم برہم ہو جاتا ہے جو اقتصادی اعمال کی متوازن انجام دہی کے لیے ضروری ہے۔ اس طریقے کے عام ہونے کی صورت میں سماج کے کارکنوں کی توجہ دولت حاصل کرنے کے لیے پیدا اور خدمات انجام دینے کی بجائے بازی لگانے اور سخت و آفات کا سہارا لینے کی طرف مبذول ہوتی ہے۔ اس طریقے کا رواج سماج کو اور اس کے نظام پیداوار دولت کو بہت سے لائق، باصلاحیت اور مالدار افراد کی خدمات سے محروم کر دیتا ہے۔ انسانی نام نہان بھیقتی ہے کہ محنت و صلاحیت کے سہارا سے کمائی ہوئی دولت کے برعکس جو دولت محض سخت و آفات کے تحفظ ملی ہو وہ مفید پیداوار کاموں میں لگنے کے بجائے سٹ بازی، عیش و کوشی اور اسراف و تبذیر کی نذر ہوتی ہے۔

اب اس بات پر غور کیجئے کہ ان رقموں کا مصرف کیا ہوتا ہے جو انشورنس کرنے والے پریم کے طور پر ادا کرتے ہیں مگر اس کے عوض انھیں کچھ نہیں ملتا۔ پھر اس کا مقابلہ ان رقموں کے مصرف سے کیجئے جو جوے میں بازی جاتی ہیں۔ مثلاً وہ رقمیں جو لٹری کے ٹکٹ کی قیمت کے طور پر ایسے افراد ادا کرتے ہیں جنھیں کوئی انجام نہیں ملتا۔ انفرادی سطح پر ہونے والے یہ سطحی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ دونوں صورتوں میں رقم ادا کرنے والوں کو سراسر گھٹا ہوتا ہے۔ کیونکہ ادائیگی کے بالمقابل انھیں خود کوئی رقم نہیں ملتی۔ مگر ان ادائیگیوں کے سماجی مضر پر غور کرنے سے ایک دوسرا ہی نتیجہ نکلتا ہے۔ لٹری کا ٹکٹ خریدنے والے لاکھوں افراد کی

ادا کردہ رقم یا جوے کی دوسری شکلوں میں ہانے والوں کی ادا کردہ رقمیں ان چند افراد کو منتقل ہو جاتی ہیں جن کے نام قمر علی آتے یا جو باندی حیت جلتے ہیں۔ ان افراد نے سماج کی کوئی خدمت نہیں انجام دی ہے جس کے صلے میں وہ اس خطرہ معاوضے کے مستحق سمجھے جائیں نہ رقم کے ملنے کے نتیجے میں ان کے اقتصادی اعمال پر کوئی ایسا اثر پڑنے کی توقع ہے جو اس عطیے کی وجہ جواز بن سکے۔ یہ اسلئے دولت کا ایک ایسا انتقال یا سماجی دولت کی ایسی تقسیم نو ہے جس کی بنیاد محنت، صلاحیت، خدمت یا استحقاق پر بننا ہے حاجت نہیں ہے بلکہ محض نجات و اتفاق ہو چونکہ اس طرح کی تقسیم نو سے پہلے سماج میں دولت کی نارمل تقسیم بیشتر مذکورہ بالا معقول بنیاد پر مبنی ہوتی ہے لہذا ابجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ دولت کا اس طرح انتقال اور اس کی نیسی تقسیم جو جوے میں ہمارے حیت کے نتیجے میں عمل میں آتی ہے عدل و انصاف کے منافی ایک اندھی تقسیم ہے۔

انٹرنس کرانے والے جن افراد کو پریمیم ادا کرنے کے عوض کوئی رقم اس لئے نہیں ملی کہ ان کے ساتھ متفقہ حادثہ عملاً نہیں پیش آیا، ان کی ادا کی ہوئی رقمیں ان انٹرنس کرانے والوں کو منتقل ہو گئیں جن کے ساتھ حادثہ پیش آیا اور انھیں مالی نقصان سے دوچار ہونا پڑا سماج کو نہ ان حادثات سے مفر تھا نہ ان کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصانات سے۔ پہلے سماج کو مجموعی طور پر یہ مالی نقصانات بہر حال برداشت کرنے تھے جو تمام اعلیٰ تہا سیر کے باوجود اتنی تشدد کی غرقابی صنعتی حادثات، مواریث کو پیش آنے والے حادثات اور غیر طبعی سے پہلے موت کے نتیجے میں واقع ہوتے سوال صرف یہ تھا کہ ان نقصانات کا بار تمام تہا سیرت ان ہی افراد پر ڈالا جائے جو عملاً ان حادثات کا شکار ہوں یا ان کو برداشت کرنے میں وہ تمام لوگ شریک ہوں جن کے ساتھ ایسے حادثات پیش آسکتے تھے اور پیش آسکتے ہیں۔ دوسری راہ اختیار کرنے کے حق میں متعدد اضلاقی اور اقتصادی فوائد کا حوالہ دیا جاسکتا ہے وسیع پیمانے پر پریمیم جمع کر کے صلواتاً کا شکار ہونے والوں کے نقصان کی تلافی کرنے کے جن فوائد پر اوپر روشنی ڈالی جا چکی ہے ان کے ناموں، یہاں ہمارے امرکز توجہ اس کا وہ پہلو ہے جو سماجی عدل اور سماج میں دولت کی تقسیم سے متعلق ہے۔ حادثات کا شکار نہ ہونے والوں سے حادثات کا شکار ہونے والوں کی طرف جو دولت منتقل ہوتی ہے۔ اس کے نتیجے میں دولت کی کوئی نی تقسیم نہیں عمل میں آتی بلکہ تقریباً وہ تقسیم

محال کی جاتی ہے جو حادثات رونما ہونے سے پہلے پائی جاتی تھی جن افراد کی دولت کا ایک حصہ ان کی کسی لائق کو تباہی، خطا یا جرم کے بغیر اتفاقیاً ضائع ہو گیا تھا ان کی یہ کمی پوری کر دی جاتی ہے۔ انشورنس کے نتیجے میں کسی بھی فرد کو بغیر استحقاق، مزید دولت نہیں حاصل ہوتی بلکہ جو دولت اسے کسی استحقاق کی بنا پر ملنی تھی مگر حادثہ کے نتیجہ میں ضائع ہو گئی تھی وہی واپس مل جاتی ہے۔ قمار اور انشورنس کی نوعیت ان کے محاسنات ان کے وہ اثرات جو اقتصاد کی سرگرمیوں اور سماج میں دولت کی تقسیم پر پڑتے ہیں نیز دونوں کے نفسیاتی پس منظر اور اثرات کا جامع موازنہ اس شبہ کے ازالے کے لیے کافی ہونا چاہیے کہ دونوں یکساں ہیں یا انشورنس قمار کو مستلزم ہے یا ان کے بعض پہلو ایک دوسرے کے مماثل ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں اعمال کے درمیان نہ کوئی اشتراک ہے نہ مماثلت اور اپنے سماجی اور اقتصادی کردار کے اعتبار سے دونوں ایک دوسرے کی ضد واقع ہوئے ہیں۔

اب ہم اختصار کے ساتھ یہ واضح کریں گے کہ شریعت نے جس قمار کو حرام قرار دیا ہے اس کی ذمیت وہی ہے جو اور واضح کی گئی اور انشورنس اس سے پاک ہے۔

قمار کی حمت

جس کی حرمت قرآن کریم میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے (سورہ مائدہ - آیت ۹۰، ۹۱) قرآن حکیم میں جو کچھ کے لیے میسر کا لفظ استعمال ہوا ہے مومنین اور منافقین نے عرب جاہلیت میں میسر کی جو کیفیت بیان کی ہے اس پر قمار کی وہ تعریف پوری طرح منطبق ہوتی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے یعنی Risk مول لینا جس سے نقصان کا اندیشہ اور نفع کی امید دونوں وابستہ ہوں اور جو زندگی کی کسی اور سرگرمی سے لازمی طور پر وابستہ نہ ہو میسرین نے ان کا میسر کے بالکل عین میں یہ رائے بھی ظاہر کی ہے کہ یہ میسر (یعنی سہولت، آسانی) سے ملتا ہے یعنی جو کھیلنے والا بغیر غفلت کے آسانی کے ساتھ دولت حاصل کرنا چاہتا ہے ماسی لیے جو کہ میسر کا نام دیا گیا ہے۔ میسر کا ہر قمار بتایا جاتا ہے جس کے معنی کی تحقیق میں اہل لغت دھوکہ اور جاں بازی کے عنصر پر زور دیتے ہیں

۱۔ فخر الدین رازی: التفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۱ (تفسیر سورہ مائدہ - آیت ۹۰)
۲۔ ابن منظور: لسان العرب ۱۰۷ ق م ۱ اور ی م ۱

عرب جاہلیت میں جوے کی جوٹکیں رائج تھیں وہ ہماری موجودہ اصطلاح کے مطابق بخت و اتفاق پر
معنی ہار جیت کے کھیلوں Games of chance کی تعریف میں آتی ہیں۔

تھار کی ان صریح مشکلوں کو ممنوع قرار دینے کے ساتھ اسلام نے ان کا رو باری معاملات کو بھی
ممنوع قرار دیا ہے جن میں تھار کی نوعیت پائی جاتی ہے عرب جاہلیت میں ایسے متعدد معاملات کا
رواج تھا جن کی ممانعت کا ذکر حدیثوں میں ملتا ہے۔ شاہ ولی اللہ نے ایسے معاملات کی فہرست میں
مزابر، محافل، اندازے (بغیر ناپ تول کے)، فروخت، ملاسنے، منازہ، بیع الخصاصۃ، بیعانیہ دینے
کے رواج اور خشک ٹھوڑوں کو تر دنا، کچوروں کے عوض خریدنے کو شامل کیا ہے۔ ان معاملات کی
تفصیلی کیفیت سمجھنے کے لیے حدیث کی کتابوں اور ان کی شرحوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔ نیز
فقہاء کرام نے بھی ان پر بحث کی ہے۔ ان سب میں یہ بات مشترک ہے کہ قیمت اور خریدی جانے والی
چیز کی وصف اور مقدار کے لحاظ سے واضح تعین کے ساتھ معاملہ کرنے کے بجائے ان کو غیر معین و کھل
فریقین ایسا خطر مول لیتے ہیں جس کا مول لینا ان کے لیے چنداں ضروری نہ تھا۔ اس خطر کو مول لینے کے
نتیجے میں نفع کی امید بھی ہوتی ہے اور نقصان کا اندیشہ بھی۔ لیکن یہ کہ خریدار کو بازار میں نرخ سے
کم دام پر چیز مل جائے یا لیکن یہ جو چیز نہ بازار کے میاں سے ان داموں سے کم کی قرار پائے
جو ادا کیے گئے ہیں۔ ممکن ہے کہ فروخت کنندہ کو بازار کے نرخ سے زیادہ دام مل جائیں اور لیکن یہ
کہ اس سے کم ہی ملیں۔ مذکورہ بالا معاملات میں سے ایک عام معاملہ 'بیع الخصاصۃ' کا جائزہ لینے سے یہ
بات آسانی سے سمجھ میں آجاتی ہے۔ کپڑوں کا تاجر مختلف قسم کے کپڑے سامنے لگا دیتا ہے اور خریدار
سے کہتا ہے کہ تم کس کی پینیا کو، جس کپڑے پر کس کس کی گرے اسے تم فلاں قیمت کے عوض لے لو۔
جیسا کہ شاہ صاحب نے لکھا ہے، تمام سے کوئی تمدنی فوائد نہیں وابستہ ہیں نہ اسے اس
طرح کا تعاون قرار دیا جاسکتا ہے جو عام تجارتی لین دین میں پایا جاتا ہے۔ اس کے برعکس اس طریقے

۱۔ شاہ ولی اللہ، حجتہ اللہ بالغہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۸ تا ۱۱۲ھ

نیز ملاحظہ ہو ڈاکٹر جوادی علی، تاریخ العصر قبل الاسلام جلد ۸ صفحات ۱۷۶-۱۸۱

مطبع المجمع، اعظمی اعراقی، ۱۹۵۰ء

کے رواج پانے سے اس تعاون اور ان سرگرمیوں کا تذکرہ لازم آتا ہے جو تمدن کے لیے ناگزیر ہیں جیسا کہ ہماری بحث سے ظاہر ہے۔ یہ بات بجا ہے تو قمار اور اس سے اکودہ کارہ جاری و ساریت کو رد کرنے کی ایک بنیاد ہے۔ اسی طرح یہ بات کہ انشورنس کا طریقہ اسلام تعاون پر مبنی ہے اور اس اہم تمدنی فوائد والہ ہے نیز اس سے ان سرگرمیوں میں روایتی ہے جو تمدن کے لیے ناگزیر ہیں، انشورنس کے قمار سے پاک اور پسندیدہ طریقہ ہونے کی دلیل ہے بشرطیکہ جس جوت کو حرام کیا ہے اس کا کوئی شاخہ انشورنس میں نہیں پایا جاتا البتہ انشورنس کے نام سے جسے بازی کا امکان ہے، لیکن مناسب قوانین و ضوابط کے ذریعے اس امکان کا ازالہ کرنا ممکن ہے جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ (باقی)

۱۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ج ۲ صفحہ ۱۰۶

کتابخانہ الفت لکھنؤ کی تازہ ترین پیشکش

مولانا محمد منظور نعمانی کی گیارہ

منتخب تقریریں

بہت جلد منظور عام پر آ رہی ہے۔

مختلف مقامات و مواقع پر کی گئیں مولانا موصوف کی گیارہ بیش قیمت
اور جامع تقاریر کا مجموعہ وقت کے اہم تقاضے کا جواب

بہترین گلیر کاغذ

۲۰۰ صفحات سائز ۱۸ × ۲۲

قیمت مجلد مع گرد پوش۔ پانچ روپے صرف

مختلف موضوعات پر چند نئی و اہم کتابیں

تقریر بخاری اردو
از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب
حضرت اقدس کے درس بخاری کی تقاریر کا دل آویز مجموعہ جو
متفرق سالوں کے درسی افادات کو سامنے رکھ کر مرتب کیا
گیا ہے۔ قیمت مجلد ۸/-

تاریخ مظاہر
از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نظام العلوم
سہارنپور کے کچاس سالہ حالات کی دینی علمی اور
غیر فانی خدمات کا جائزہ قیمت مجلد ۵/۵۰

مسلم پرسنل لا
از مولانا نعمت اللہ رحمانی امیر شریعت بہار
اس رسالہ میں مسلم پرسنل لا کا مفہوم اس کی تاریخ اور
دینی حیثیت واضح کی گئی ہے۔ قیمت صرف ۱/۲۵

نفوس اقبال
از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
جدید ایڈیشن ترمیم اور اضافہ کے ساتھ نیز بے وفیر
ارشید احمد صدیقی کے پیش قیمت مقدمہ کے ساتھ
قیمت ۵/۵۰

ایک بہترین ہندوستانی سماج کی تشکیل میں
اسلام کا حصہ لے سکتا ہے
اردو قیمت ۱/۵۰۔ پیسے انگریزی ۱/۲۵

دورانانی چہرہ قرآنی مرتبین
قیمت ۵۰۔۔۔ پیسے
”خواص“
ملت میں اُن کا مقام اور ان کی ذمہ داری۔
قیمت ۲۰۔۔۔ پیسے

فتاویٰ رحیمیہ اردو
از حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری
یہ فتاویٰ اب تک گجراتی زبان میں شائع ہونا رہا۔ اب اس کو
اردو اور انگریزی زبان میں منتقل کیا جا رہا ہے نہایت مستند
اور جامع فتاویٰ پر قیمت جلد اولیٰ مجلد ریگھوین ۱۳/-
جلد دوم ۱۵/- انگریزی ایڈیشن جلد اولیٰ ۲۲/-

صحیبتے با اولیاء
حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے مجلسی ارشادات
اور محفوظات زندگی کی اصلاح اور کیفیت احسان پیدا
کرنے کا پورا سامان، مرتب مولانا تقی الدین ندوی مظاہر
قیمت مجلد ۵/-

جوہر تصوف یا انھاس علیی
حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کے
محفوظات کا مجموعہ سائز ۲۰x۲۷ صفحات تقریباً
۱۸/- قیمت مجلد

”ہندوستانی مسلمان ایک نظریں“
از مولانا ابوالحسن علی ندوی
موجودہ ہندوستانی مسلمانوں کا مذہبی تمدنی اور معاشرتی
تعارف نیز ان کی خصوصیات کا بیان ایک غیر جانبدار
جائزہ۔ قیمت ۲/۵۰

اسلام مکمل دین مستقل تہذیب
اردو ایڈیشن ۱/۶۵۔ پیسے انگریزی ایڈیشن ۵/۵۰۔
”مسافت تہذیبی جاہلیت کا المیہ اور اس سے بچنے“
اردو ۱/۵۰۔ پیسے انگریزی ۱/۵۰۔ پیسے
محمّد رفیع کاچھیسیج اور اس کا جواب ۵/۶۵ پیسے

سلنے کا پتہ: بک خانہ الفت بن لکھنؤ کچھری اردو لکھنؤ

4301

طاقت اور خون پیدا کرنے والا
مشہور و معروف ٹانک

مقوی دل و دماغ و جگر و معدہ و باہ مفقطنی ہا ہضم طعام
مقوی بصر و دفع ضعف جگر و دماغ و در گردہ و در جنین و در
بعد از ولادت امراض سینۃ ثنویہ و امراض البصیان و سوکھا
غسان کمزور بوڑھوں اور بچوں کے لئے یکساں
مفید و ہر موسم میں قابل استعمال -

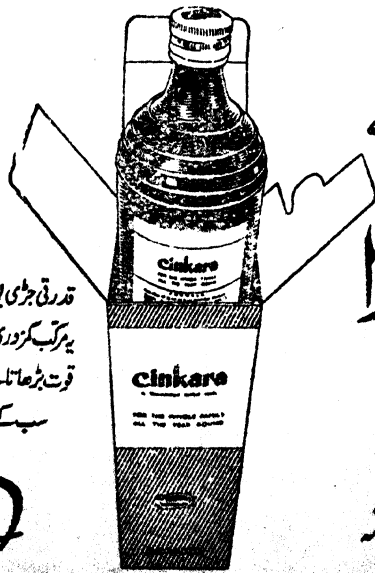
دَاوُدُ الشِّفَاءِ مُصْطَفَايْ مِيرْكَهٖ (مُتَرَدِّدٌ)

MUSTAFAI

MAUL LAHM

مُصَافَاةُ الْحَمْدِ
لَوْلَا رَحْمَةُكَ يَا رَحِيمُ

دارالشفاء مصطفائی میرٹھ
رجسٹرڈ



گھر بھر کے لیے

سید

طاقت و تغذیہ

۱۲۸

ستی و تقابلی کا سرچشمہ

قدرتی جبری بوٹیوں اور دوائیوں وغیرہ
یہ کرب کزوری کو دودھ کرتا ہے۔ - مصمت
قوت بڑھاتا ہے اور ہر موسم اور ہر
سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

7541

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 9

NOV. 1972

Phone No. 25547

ROLEX

Ω
OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER



مکتہ المکرمہ و مکتبہ المنورہ میں

جج و زبیرت کے ساتھ بے خدا
آپ کو اپنے اور کسی کی موت
فوس ہو باک اس کے
کسی میں شور و مہمیں تشویش لا کر
قسم کی گھڑیاں بنے ڈیزائنوں

میں بار حمایت خریدہ فرمائیں۔ اپنے آئیوالے دست اہباب کو بیٹہ نوٹ کروائیں

بَاکِ مَصْل - المکتبہ مکتبہ المکرمہ

فُتُوْلَانِ

١٢/١٣٥٣ هـ

مَدِينَة

عَتِيقُ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْلَانِ

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳، ۲، ۱ اور ۵/۵ کلو

عُمدہ وناستی
۳، ۲، ۱ اور ۵/۵ کلو

بتلولا، بتل کا تیل
۳، ۲ اور ۵/۵ کلو

اوبرانڈ خالص ناریل کا تیل
۳، ۲ اور ۵/۵ کلو

کو کو جار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۳، ۲ اور ۵/۵ کلو

امی سلاڈ تیل
۳، ۲ اور ۵/۵ کلو

احمد سٹور، بمبئی ۸

سَالَانَه چَندَه
غیر مالک سے
۵۱ شلنگ
ہوائی ڈاک کے لیے مزید
محصولہ ڈاک کا اضافہ

لفستان

سَالَانَه چَندَه
مذہبستان سے ۸/-
بکلاڈیش سے ۸/-
ضخامت ۵۶ صفحات
قیمت
فی کاپی ۵۰ پیسے

جلد ۴۰ بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۹۲ھ مطابق دسمبر ۱۹۷۲ء شمارہ ۱

مذہبستان	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عیتق الرحمن سنہلی	۲
۲	نامہ حرم	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی	۳
۳	اسلام کا عائلی نظام - ۲	مولانا محمد برہان الدین سنہلی	۱۱
۴	جرح و تقدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۲۱
۵	انٹرنس اسلامی معیشت میں	ڈاکٹر نجابت اللہ صدیقی	۳۴
۶	گزر چکی ہے یہ فصل بہار - ۲	حافظ محمد نعیم صاحب ندوی صدیقی	۴۶
۷	نئی مطبوعات	ع - س	۵۶

اگر اس دائرہ میں ~~مذہبستان~~ ہو تو

اس کا مطلب جو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا اوارہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۵ جنوری سنہ ۱۳۹۲ھ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی بی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ایڈیٹر کوہن پراپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔
تالیف اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے مہینے میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تالیف تک کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اس کی اطلاع ۲۰ تا ۲۵ تک آجانی چاہئے۔ اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر انٹرنیشنل، پچھری روڈ، لکھنؤ

(مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پروڈیوسر نے نوپریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان، پچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَلَيْكَ الرَّحْمَنِ سَنَبِّهْلِي

ہماری خواہش اور کوشش اس شمارے کو جعفر حیدر شائع کرنے کی تھی وہ تو اگرچہ ہمارے کاتب صاحب کے علیل ہو جانے سے کامیاب نہیں ہو سکی، پھر بھی جتنی کامیابی ہو گئی وہ غنیمت ہے۔ انشاء اللہ دسمبر کے اندر ہی یہ شمارہ ناظرین کے ہاتھوں میں پہنچ جائے گا۔ اب رسالے کی اشاعت کو پوری طرح وقت پر لانے کے لیے یہ طے کیا گیا ہے کہ جنوری کی اشاعت ناغہ کر دی جائے اور فروری میں ٹھیک وقت پر جنوری اور فروری سسٹہ (دونوں مہینوں) کا مشترک رسالہ شائع ہو۔ اس لیے ناظرین کرام جنوری میں الفتنہ کا انتظار نہ فرمائیں۔

بہی میں ہونے والے تحفظ سلم پرنس لاکنوش کے داعیوں کی فرست کو دیکھ کر یہ کہنا صحیح ہوگا کہ اس سہانے کی اجتماعیت کے ساتھ مسلمانوں کی کوئی کافر نہیں شاید ہی اس سے پہلے ہندوستان میں بلائی گئی ہو۔ انڈیا کے یہ جس مقصد سے بلائی گئی ہو اس میں کامیابی کے لحاظ سے بھی اتنی ہی خوش کن ثابت ہو۔ اور اس ملک میں اپنے دین اور دینداروں کی حفاظت کے لیے ملی اجتماعیت کا ایک نیا باب بھی اس سے کھلے۔

والدہ ماجد کے سفر حجاز کا ذکر گذشتہ اشاعت میں آچکا ہو۔ اس اشاعت میں اگلے ہی صفحہ پر ان کا ایک تفصیلی مکتوب دیا جا رہا ہے۔ یہی دراصل اس ماہ کی ”نگاہِ اولیں“ ہے۔

نامہ حرم

(حضرت مولانا محمد منظور نعمانی)

فندق شبرا کلہ الحکمہ

۸ اشوال الحکم ۱۳۹۲ھ
۲۳ نومبر ۱۹۷۲ء (پنجشنبہ)

عزیزانِ سن! سلام اللہ تعالیٰ. دعا فاکم سلام سنون
۱۳ نومبر (دوشنبہ) کی صبح تم لوگوں سے رخصت ہو کر بڑی عافیت و راحت کے ساتھ
ہم تینوں (مولانا علی میاں، مولوی محمد رابع ادویہ عاجز) اگلے دن ۱۲ بجے بمبئی پہونچ گئے
تھے۔ احبابِ مخلصین اسٹیشن پر آگئے تھے۔ آندھرا بمبئی ٹرانسپورٹ والے محمد بھائی بھی تھے۔ ان
ہی کے ہاں قیام کا فیصلہ ہوا۔ سب سے بڑا مسئلہ پی فارم کا تھا۔ ۱۴ نومبر کے سعودی طیارہ میں سیٹیں بھی
مک کر ائی تھیں۔ دوستوں نے ہمارے پہونچتے ہی ہم سے پاسپورٹ اور ضروری کاغذات لیکر
کوششیں شروع کر دیں۔ اور ۲۲ دن کی مسلسل بھاگ دوڑ کے بعد سارے کام کرالئے، اگرچہ
ایک سرفی فلیٹ جس کے بغیر ہم سفر نہیں کر سکتے تھے، آخری دن اس وقت حاصل ہو سکا جب ہم
قیامگاہ سے منتا کر ڈہوائی اڈے کے لیے روانہ ہو چکے تھے۔

اللہ تعالیٰ کے بہت عظیم احسانات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس نے بہت سے مخلص احباب
دیے ہیں اور خاص کر بمبئی کے احباب کا مخلصانہ تعلق تو بہت ہی بڑی نعمت ہے۔ ہمارے
حضرت رامپوری قدس سرہ نے ششہ میں حج کا سفر فرمایا۔ اس سفر میں رفیقِ محترم مولانا علی
میاں بھی حضرت کے ساتھ تھے۔ حضرت نے دایسی پر فرمایا کہ اخلاص اور خدمت کا مخلصانہ

جذبہ ہم نے جاتے ہوئے بس بیٹھی کے دوستوں میں دیکھا تھا اور داپسی میں بھی بس وہیں کے دوستوں میں دیکھا۔ واقعہ یہ ہے کہ جب کبھی بیٹھی جانا ہوتا ہے وہاں کے دوستوں کے اخلاص سے طبیعت بہت متاثر ہوتی ہے اور بہت بڑی بات یہ ہے کہ یہ احباب جو کچھ کرتے ہیں، جہاں تک اندازہ ہو بس افسرِ تعالیٰ کی رضا کے لیے اور اجرِ آخرت کی امید پر کرتے ہیں۔ افسرِ تعالیٰ ان کے مخلصانہ تعلق اور خدمات کو قبول فرمائے۔ ان سے راضی ہو اور دنیا اور آخرت میں بہتر جزا عطا فرمائے۔

جہاز کی پرواز کا وقت شام کو سواچھ بجے تھا اور ۶ بجے کے قریب آفتاب غروب ہوا تھا۔ ہم لوگوں نے ہوائی اڈہ ہی پر بہت عجلت سے مغرب کی نماز جماعت سے ادا کی اور جہاز پر پہنچ گئے۔ جہاز نے پرواز شروع کی اور قریباً ڈیڑھ گھنٹہ کے بعد کراچی کے ہوائی اڈہ پر اترا۔ چند ہی دن پہلے لندن کے ایک دوست مولانا علی میاں سے ملکر کراچی گئے تھے ان کے ذریعہ کراچی کے بعض احباب کو مولانا علی میاں اور ہم سب کے اس سفر کا پروگرام معلوم ہو گیا تھا، جیسے ہی ہم لوگ جہاز سے اترے دیکھا کہ قادی رشتہ الٰہی صاحب موجود ہیں۔ انھوں نے بتایا کہ حضرت مولانا محمد یوسف نورانی صفا اور سید محسن صفا اور دوسرے بہت سے حضرات باہر منتظر ہیں۔ الحمد للہ سب سے بڑے اطمینان سے ملاقات کا موقع ملا۔ وہیں وضو وغیرہ کر کے عشاء کی نماز جماعت سے ادا کی۔

میں یہ ذکر کرنا بھول گیا کہ جیسا کہ معلوم ہو چکا تھا، ہمارے محمد یونس سلیم صاحب بھی سوانہ الہیہ مکرمہ کے اس جہاز پر تھے۔ معلوم ہوا کہ ان کی اہلیہ مکرمہ کی والدہ ماجدہ اور بہن بھائی وغیرہ کراچی میں ہیں۔ وہ سب بھی ہوائی اڈے پر آگئے تھے، یہاں جہاز ۴۵ منٹ ٹھہرتا ہے۔ جب وقت ختم ہونے کے قریب آیا تو ہم سب جہاز پر سوار ہو گئے، کراچی سے رابطہ کے ارکان میں سے جناب ظفر احمد انصاری صاحب اور انعام افسر خان صاحب بھی سوار ہوئے۔ کراچی سے پرواز کر کے جہاز نگران اترتا تھا ہم لوگوں نے طے کیا تھا کہ وہیں سے احرام باندھیں گے، وہاں مسافروں کے پاسپورٹ اور کاغذات کی جانچ ہوتی ہے اور سامان بھی دیکھا بھالا جاتا ہے جس کی وجہ سے جہاز وہاں بہت دیر ٹھہرتا ہے ہم نے سوچا کہ پہلے قانونی مرحلوں سے گزر جائیں اس کے بعد وضو کر کے احرام کی دو رکعتیں پڑھ کر محرم ہو جائیں۔ لیکن یہاں کے عمل نے مسافروں کے کاغذات کی دیکھ بھال اور فضول شوگر گائیڈوں میں اتنی دیر کر دی کہ جہاز کی پرواز کا وقت آگیا اور ہم لوگ بہ مشکل وضو کر سکے اور احرام کی رکعتیں

جہاز پر سوار ہو کر پڑھیں۔ جہاز دہاں سے پرواز کر کے قریباً دو گھنٹے میں جدہ کے مطار پر اترا۔
 بمبئی میں پی فارم وغیرہ قانونی مراحل کی تکمیل سے پہلے ہم نے اپنے سفر کے پروگرام کے متعلق
 جدہ یا مکہ کو تار دینا مناسب نہیں سمجھا تھا۔ ان قانونی مراحل کی تکمیل کے بارے میں ایک گونہ اطمینان
 ۶ نومبر (جمعرات کے دن) ہو سکا تھا اس دن رابطہ کے دفتر کو تار دیا جا سکا تھا کہ ہم لوگ انشاء اللہ
 کل ۷ نومبر جمعہ کے دن سعودی طیارہ سے روانہ ہو کر رات میں جدہ کے مطار پر اتریں گے ہمیشہ کے تجربہ
 کی بنا پر امید تھی کہ تار پہنچ گیا ہوگا، لیکن تار نہیں پہنچا بلکہ (ہمارے) پہنچنے کے ۳ دن کے بعد بنجا،
 البتہ میں نے رمضان مبارک میں مولانا عبد اللہ عباس ندوی کو ہونا لکھا تھا اس میں اس کا ذکر
 دیا تھا کہ اگر کوئی خاص رکاوٹ پیش نہ آئی تو ہم لوگ ۷ نومبر جمعہ کے دن سعودی طیارہ سے جدہ
 پہنچیں گے۔ وہ خط ان کو مل گیا تھا اور ان کے ذریعہ رابطہ کے دفتر کو اور کچھ اور دوستوں کو بھی اس
 کی اطلاع ہو گئی تھی اور جدہ کے احباب مخلصین حاجی محمد نور و حاجی محمد عبداللہ دہلی اور ان کے
 صاحبزادگان اور مولانا عبدالغنیظ صاحب کی وغیرہ اس اندازہ کی بنا پر کہ رابطہ کا جلد شروع ہو چکا
 ہے ہم غالباً اسی طیارہ سے اتریں گے، ہوائی اڈہ پر آگئے تھے، رابطہ کی طرف سے بھی ایک صاحب
 آگئے تھے۔ ہمارے پاسپورٹ وغیرہ انھوں نے لیے اور کسٹم وغیرہ کی ضابطہ کی کارروائیوں
 سے وہ خود ہی نمٹ لیے اور ہم لوگ ہمیشہ کے معمول کے مطابق جدہ کی اپنی قیامگاہ بیت نور الدی
 آگئے جس کو ہم لوگ ”بیت الاولیاء“ کہا کرتے ہیں۔ رات ادھی سے زیادہ گزر چکی ہو گی سب سے
 پہلے وضو کر کے عشا کی نماز ادا کی۔ کھانا جہاز میں بمبئی سے جدہ تک تین دفعہ دیا گیا تھا اور
 ہر دفعہ کچھ نہ کچھ کھا تھا اس لیے کھانے کا مسئلہ نہ تھا، نماز پڑھ کے بس سو گئے اور صبح کے لیے
 پروگرام ریٹے ہو گیا تھا کہ فجر کی نماز کے بعد۔ چائے پی کے سویرے ہی مکہ معظمہ روانہ ہو جائیں گے۔
 مولانا عبداللہ عباس ندوی اپنی المیہ کی طبیعت کے اچانک ناساز ہو جانے کی وجہ سے
 ہوائی اڈہ پر نہیں آ سکے تھے وہ آخر شب میں مکہ معظمہ سے روانہ ہو کر فجر کے وقت جدہ آگئے
 پھر صبح چائے وغیرہ سے فایز ہو کر ان کے ساتھ ہی مکہ معظمہ کو روانہ ہوئی، قریباً سوا گھنٹے میں
 پہنچ گئے مسجد حرام حاضر ہو کر پہلے عمرہ کا طواف کیا، مقام ابراہیم پر رقتین طواف ادا کر نیلے
 بعد منترم پر حاضر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی دعا نصیب فرمائی دعا کی، جن کے اپنے پر قربات

یا احسان یا محبت و تعلق کے خاص حقوق ہیں اور جنھوں نے دعا کے لیے کہا تھا ان سب کے لیے بھی دعا کی۔ بندہ بس مانگ ہی سکتا ہے اور مانگنے کی توفیق دینا بھی اب کریم کا کام ہی ہے۔

ملتزم پر دعا کے بعد سعی کر لی تھی کہ مولانا عبد اللہ عباس ندوی رابطہ کے امین عام شیخ صالح قزاق کا یہ پیام لائے کہ رابطہ کا اجلاس جو پرسوں پنجشنبہ کو شروع ہونے والا تھا اور کوم پورانہ ہونے کی وجہ سے آج کے لیے ملتوی کر دینا پڑا تھا اب وہ شروع ہونے والا ہے، اسیں اسوقت آپ حضرات کی شرکت کی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے اور انتظار ہے ہم نے مناسب سمجھا کہ پہلے اجلاس میں شرکت کر لیں سعی اس کے بعد کر لیں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا۔ اجلاس ظہر کی اذان کے قریب تک جاری رہا، ہم لوگوں نے حرم شریف میں آکر ظہر کی نماز ادا کی، اس کے بعد سعی کی تینوں نے دوپہر مردہ چلتی کرایا اور عمرہ سے فارغ ہوئے۔

اُس دن سے رابطہ کے اجلاس برابر ہو رہے ہیں آج چھٹا دن ہے۔ کل جمعہ ہے جمعہ کو اجلاس نہیں ہوگا۔ اس دفعہ اجلاس میں ارکان کی حاضری زیادہ ہے۔ ۲۰ موجود ہیں۔ چند ہی ہیں جو کسی معذوری اور مجبوری کی وجہ سے نہیں آ سکے ہیں۔

شیخ محمد سرور اہلبان مرحوم جو رابطہ عالم اسلامی کے گویا بانی اور روح رواں تھے اور وہی ”امین عام“ یعنی جنرل سیکریٹری تھے اس سال ان کا انتقال ہو گیا، ان کی جگہ ”نئے امین عام“ کا انتخاب اس اجلاس کا ایک اہم مسئلہ تھا، بالآخر شیخ صالح قزاق کا انتخاب ہو گیا جو نائب امین عام تھے اور شیخ محمد سرور اہلبان کے انتقال کے بعد سے ان کے قائم مقام کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ براہ اسم باسچی بڑے صالح اور باخدا بزرگ ہیں۔ رابطہ کے صدر شروع سے مملکت سعودیہ عربیہ کے سابق مفتی اکبر شیخ محمد ابن ابراہیم تھے۔ وہ شیخ محمد سرور اہلبان مرحوم سے بھی پہلے انتقال فرما چکے، اسی اجلاس میں ان کی جگہ صدر کا انتخاب بھی ہوا ہے۔ شیخ ابن باز جو جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کے دانش چانسٹر ہیں اور جو مملکت کے علماء میں غالباً سب سے موقر شخصیت ہیں انھوں نے انتخاب تک کے لیے عارضی صدارت قبول فرمائی تھی پھر مجلس کی استدعا پر اس دورہ کی صدارت بھی قبول فرمائی، وہی اجلاسوں کی صدارت فرما رہے ہیں۔ لیکن ان کا اصرار ہے کہ صدارت کے لیے کسی دوسرے ایسے شخص کا انتخاب کیا جائے جو زیادہ توجہ اور زیادہ وقت دے سکے۔ انھوں

خود ہی اس سلسلہ میں ایک تجویز بھی اجلاس میں پیش فرمائی ہے۔

چونکہ سفرِ ابطہ ہی کے سلسلہ سے ہوا ہے اور روزانہ اجلاسوں میں شرکت ہوتی ہے اس لیے اس کے اہم معاملات اور مسائل کا ذکر مناسب معلوم ہوا۔ روزانہ بیان کی خاص قابل ذکر چیز تو ہر طرف سے حجاج کرام کی آمد اور حرم شریف کا منظر ہے۔

پہلی دفعہ یہاں کی حاضری اب سے ۲۴ سال پہلے ۱۲۹۸ھ (۱۸۸۱ء) میں نصیب ہوئی تھی، اس وقت دوسرے ممالک سے آنے والے حجاج آنحضرت تک جتنے آتے تھے، میرا اندازہ ہے کہ اتنے یا اس سے بھی زیادہ اب تک آپہنچے ہیں حالانکہ ابھی سوال کے دو عشر بھی پورے نہیں ہوئے ہیں۔ مغرب اور عشاء اور اسی طرح فجر کی نماز میں ترکوں کا بنایا ہوا قدیم حرم پورا بھر جاتا ہے اور غارِ بآتے ہی لوگ نے حرم کے دالانوں میں نماز پڑھتے ہوں گے۔ اور لوگوں نے بتایا کہ ابھی سے روزانہ ہزاروں کے واسطے باہر سے آنے والوں کی تعداد میں اضافہ ہو رہا ہے پاکستان سے ۱۵ ہزار کے قریب پہنچ چکے ہیں اور معلوم ہوا کہ ایک لاکھ کے قریب تک آنے کی توقع ہے۔ مصر سے بھی اس سال بہت بڑی تعداد میں آنے کی خبر ہے۔ ایک ترک دوست بتاتے تھے کہ ہمارے ہاں سے ۶۰-۷۵ ہزار کی آمد متوقع ہے۔ اس سے زیادہ بھی ہو سکتے ہیں، انھیں نے بتایا کہ ترکوں کے قافلے کے قافلے ایران کے راستہ سے غیر قانونی طور پر بھی آ رہے ہیں۔ قدیم ترک حرم میں جتنے لوگوں کی گنجائش تھی کہا جاتا ہے کہ جدید سعودی اضافہ کے بعد اس سے آٹھ گنے زیادہ کی گنجائش ہو گئی ہے۔ لیکن اندازہ کیا جا رہا ہے کہ اس سال آنے والے حجاج کی تعداد اس گنجائش سے بھی بہت آگے بڑھ جائے گی۔

یہ دیکھ کر بڑا دکھ اور قلق ہوتا ہے کہ پورے عالم اسلامی سے آنے والے اس عظیم مجمع کی اصلاح و تربیت اور اس اجتماع سے خالص دینی فائدہ اٹھانے کا بھی کوئی خاص انتظام اور بندوبست نہیں ہے جو لوگ یہ کام کر سکتے ہیں انھیں تعالےٰ ان کے دلوں میں فکر پیدا فرمائے اور توفیق دے۔

حرم شریف کی جو تعمیر شاہ مسعود حرم کے زمانہ میں شروع ہوئی تھی بلکہ ایک خاصی حد تک ہو چکی تھی الحمد للہ قریب قریب تکمیل کو پہنچ چکی ہے۔ اگرچہ اتنی وسیع و عظیم عمارت ہے کہ تعمیر کا کام کا کچھ نہ کچھ سلسلہ برابر جاری ہے گا اور اس کے لیے ایک مستقل عملہ بھی ہے گا لیکن بنیادی منصوبہ کے مطابق عمارت کی تکمیل ہو گئی ہے اور گزشتہ دو سالوں میں بہت بڑا کام یہ بھی ہوا ہے کہ قدیم ترکي حرم کو بڑی فنکاری کے ساتھ اس سے جوڑ دیا گیا ہے۔ جب جدید حرم کی تعمیر شروع ہوئی تھی تو منصوبہ یہ تھا کہ اس کی تکمیل کے بعد ترکي حرم کو ختم کر دیا جائے گا لیکن بعد میں ماہر انجینیئروں نے اس کی غیر معمولی مضبوطی کو دیکھ کر یہ رائے قائم کی کہ اسے بحالہ باقی رکھا جائے۔

اب اس کو جس طرح جدید حرم سے جوڑا گیا ہے بلاشبہ فن کا کمال ہے۔ جن لوگوں نے مغرب و مشرق کی دنیا دیکھی ہے ان کا کہنا ہے کہ دنیا کی کسی قوم و امت کے پاس ایسی حسین و جمیل اور عظیم الشان عبادت گاہ نہیں ہے۔

فہما کا اس سلسلہ میں اختلاف مشہور ہے کہ کوئی غیر مسلم حدود حرم میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مغرب و عشا اور فجر کی جماعتوں کا جو منظر حرم شریف میں ہوتا ہے اس کو دیکھ کر دل چاہتا ہے کہ سلیم الطبع غیر مسلموں کو بھی اس نظارہ کا موقع ملتا۔ میرا خیال ہے کہ اگر قلب و روح بالکل مسخ نہ ہو چکے ہوں تو حرم شریف کی نمازوں کا منظر خاص کر موسم حج میں اس کے لیے کافی ہے کہ اس کو دیکھ کر آدمی کا دل مسلمان ہو جائے بلکہ افسردہ والا بن جائے۔

حرم شریف کی خاص بلکہ خاص الخاص عبادت خانہ کعبہ کا طواف ہے اس کا منظر بھی بڑا عجیب و غریب اور دلکش ہوتا ہے اور افسر قافلے نے اس میں جو کیف رکھا ہے اس کے بیان سے الفاظ کی دنیا عاجز ہے۔

اگرچہ اب سے ۶ مہینے پہلے بھی یہاں حاضری نصیب ہوئی تھی اور قریباً دو ہفتے قیام رہا تھا لیکن وہ پورا وقت اس طرح گزرا کہ اپنی قیام گاہ ہر روز صولتہ اور قادی مجر سلیمان صفا کے ضوہ سے بس حرم شریف آتا تھا اور وہیں واپس چلا جاتا تھا اس لیے شہری ترقیوں کو دیکھ کا گویا بالکل موقع نہیں ملا اس دفعہ رابطہ کے اجلاس کی شرکت اور بعض دوسری ضرورتوں سے شہر کے بازاروں اور سڑکوں سے خوب گزرنا ہوا دیکھا کہ دنیا کے بڑے ترقی یافتہ شہروں

کی طرح ہر طرف جدید طرز کی پارچ پارچ سات سات منزل عمارتیں کھڑی ہیں، اندازہ یہ ہے کہ شاید سال دو سال کے بعد پرانے طرز کی کوئی عمارت تلاش کرنے پر بھی نہیں دیکھی جاسکے گی۔ اکثر یہی جانتا ہے کہ کہ اس ترقی میں کتنا خیر ہے اور کتنا شر!

مشرکوں کی صفائی بلاشبہ بہت ہی قابل تحسین ہے خاص کر مہرم شریف کے ارد گرد صفائی کا بڑا اہتمام ہے بعض اوقات دو تک نگاہ ڈالنے سے کاغذ کا کوئی پرزہ بھی شرک پر نظر نہیں آتا۔

آج کل ہم لوگوں کا لگا بندھا پردہ گرام یہ ہے۔ رات کو یہاں کے ٹاٹھ سے قریباً نو بجے یعنی صبح صادق سے دو ڈھائی گھنٹہ پہلے اٹھ جاتے ہیں کچھ نوافل قیام گاہ پر پڑھ کر مہرم شریف حاضری ہو جاتی ہے۔ اذان سے پہلے کچھ طواف میسر ہو جاتے ہیں والدین مرحومین کے علاوہ دوسرے مرحوم اقدار اور بعض جو اب بھی ہماری اس دنیا میں موجود ہیں اور ان کے خاص حقوق ہیں اسی طرح اپنے خاص محبین و مخلصین کی طرف سے بھی طواف کی سعادت حاصل ہو جاتی ہے۔

فجر کی نماز کے بعد میں اکثر قیام گاہ پر آ جاتا ہوں۔ مولانا علی میاں زیادہ تر اشراق یک مہرم شریف میں بیٹھتے ہیں اس کے بعد قیام گاہ پر شریف لاتے ہیں۔ ناشتہ اکثر مولانا عہد اشرف عباس ندوی کے یہاں ہوتا ہے کبھی ہم لوگ دقت کی سنگی سے مجبور ہوتے ہیں تو پھر بھی میں ناشتہ کر لیتے ہیں۔ ناشتہ سے فارغ ہو کر ہم لوگ رابطہ کے اجلاس کی شرکت کے لیے چلے جاتے ہیں وہاں سے واپسی ایسے دقت ہوتی ہے کہ مہرم شریف میں ظہر کی نماز تیار ہوتی ہے۔ نماز ظہر سے فارغ ہو کر ہم لوگ قیام گاہ پر آ جاتے ہیں۔ خندق شہرہ جس میں ہم لوگوں کا قیام ہے مہرم شریف کے بالکل قریب ہے۔ یہاں کھانے کا معمول عام طور سے ظہر کے بعد ہے کھانے سے فارغ ہو کر قیلولہ کرتے ہیں۔ یہاں چونکہ عصر کی نماز شش ثانی کے بالکل شروع میں ہوتی ہے۔ اس لیے قیلولہ بس بقدر ضرورت ہی ہوتا ہے۔ عصر کے بعد رابطہ کی مختلف کمیٹیوں کے جلسے ہوتے ہیں عصر کی نماز مہرم شریف میں ادا کر کے وہاں چلا جانا ہوتا ہے وہاں سے واپسی بھی مغرب کے دقت ہوتی ہے کسی دن عشاء کے دقت۔ عشاء کے بعد کھانے سے فارغ ہو کر میں

تو اپنے گھر کے معمول کے مطابق جلدی سو جانے کی کوشش کرتا ہوں۔ اور مولانا علی میاں کے پاس اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کچھ ملنے والے آجاتے ہیں ان کی وجہ سے مولانا کو دیر تک جاگنا پڑتا ہے وہاں لوگ آدھی رات بلکہ اس کے بعد تک مجلسیں گرم رکھنے کے عادی ہیں اور پھر فجر کی نماز کے بعد دو تین گھنٹے سو کر حساب پورا کرتے ہیں۔

یہاں موسمِ خزانہ تو قہر ہے وہ ہے جو ہمالے ہاں اپریل میں ہوتا ہے۔ دن میں گرمی رہتی ہے لیکن ناخوشگوار بالکل نہیں۔ رات میں گرمی نہیں ہوتی لیکن سردی بھی نہیں ہوتی، رات کو کمرہ میں صرف بنیان پہن کے سونا ہوتا ہے آج رات بھی پنکھا چلتا ہے بہت ہی خوشگوار اور معتدل موسم ہے۔

یہاں کا خاص انخاص تحفہ دعا ہے۔ الحمد للہ اپنے تمام اہل تعلق کے لیے اس کا اہتمام نصیب ہوتا ہے آخر قلعے قبولیت سے نوازا۔

”گزر چکی ہے یہ فصل بہار“

(صفحہ ۵۵ کا لقیہ)

میری علمی زندگیوں کے بعض ایسے پہلوؤں کے سامنے آجاتے ہیں جس کی تاثیر سے بلاشبہ اپنے اندر بھی عمل کا جذبہ ابھرتا ہے ان کے یقین کے توکل، آخرت کی کامیابی کی آرزو، خدا سے محبت کے داعیات پڑ کر خدا کی محبت اور آخرت کا یقین پیدا ہوتا ہے۔ ان کی جرأت، حق گوئی، ادھیائے سنت کے جذبہ شوق کا مطالعہ کر کے ایسے کن حالات میں بھی اپنے میں کچھ کرنے کا شوق اور دلولہ پیدا ہوتا ہے ان کی عبادت و تقویٰ کے قصہ پڑھ کر دل میں عبادت و تقویٰ کا جوش موجزن ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ اس طبقہ کی علمی زندگیوں میں جذبہ و انجذاب دونوں کیفیتیں ہیں۔ آج اس بات کی شدید ضرورت ہے کہ گاہ بگاہ دینی رسائل و مجلات بزرگانِ کرام کی علمی زندگیوں کے ”قصہ پارہینہ“ کی بازخوانی کرتے رہیں تاکہ ایسے کن حالات میں بھی ”یقین محکم“ اور ”عمل بہیم“ کی تسبیح برابر روشن رہے۔

اسلام کا عائلی نظام

غلط فہمیاں اور ان کی حقیقت

(لَا مَوْلَا نَا بَرُّ هَآءِ الدِّیْنِ مَسْبُحَاتُ)

(۲)

اسلام کا نظام وراثت

وراثت کے دنیا کے بیشتر تمدن ملکوں کے دستوروں میں کچھ اصول ایسے غیر متبدل اور اُصل بنیادی اصول ہیں، کہ حالات میں کسی ہی تبدیلی و دنا ہو، مگر ان میں تغیر نہیں کیا جاتا، اور نہ کسی وقتی اور عارضی مصلحت سے انھیں نظر انداز کیا جاتا ہے۔ مثلاً ہندوستان ہی کو لیجئے۔ یہاں کے موجودہ دستور میں بنیادی حقوق کی آزادی بطور ایک غیر متبدل اصول کے ان کی گئی ہو، ایسے جب بھی کوئی قانون بنے گا، اس کا لحاظ رکھا جائے گا کہ وہ اس اصل سے متعارض نہ ہونے پائے۔ (الایہ کہ ترمیم کے ذریعہ اسی اصولی دفعہ کو ہی ختم کر دیا جائے) اور اگر کسی قانون سے یہ اصل متاثر ہوتی نظر آئے گی تو حق ہو گا کہ سپریم کورٹ سے اس قانون کو ہی منسوخ کر دیا جائے (جیسا کہ باضی قریب میں "پریوی پرس" کے بارے میں ہو سکی چکے ہے) بس سمجھنا چاہیے بالکل اسی طرح۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ نو کہ طریقہ پر۔ (کیونکہ شریعت کے کسی بھی جزو میں ترمیم و تدریج کا قطعاً اختیار نہیں) شریعت کے قوانین میں بھی کچھ چیزیں "بنیادی اصول" کی حیثیت رکھتی ہیں، ان ہی میں سے نظام وراثت کا ترکہ کے استحقاق میں۔ "آزیت" والا اصل بھی ہے، جو بلا اختلاف تمام مکاتب

فقہ میں مسلم ہے، یعنی مرنے والے کا ترکہ، اصولاً اس شخص (اولاد انشاص) کو ملے گا جو بائیت سے قریب تر ہو۔ اور یہ اصول براہ راست، قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے ماخوذ ہے۔ قرآن مجید میں ہے: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْرَبِيْنَ وَلِلنِّسَاءِ الْوَسْطُ**۔ اور والدین والاقربون مما ترك الاولاد ان والاقربون مما ترك منه او اكثر۔ اسی طرح حدیث صحیح میں ہے: **بَلَىٰ الْحَقُّو** **الْقَرٰطُضُ بِاَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِاَوْلَادِیْ رَجُلٍ ذَكَرَ**

شارع علیہ السلام نے صرف اس اصول کے بتا دیے ہیں کہ کتنا نہیں کیا، بلکہ اس کی تفصیلاً بھی بیان فرمادیں جو بالکل غلط انسانی کے مطابقی ہیں، یعنی اقرب والبعید ہونے کا فیصلہ عموماً اس میاں پر کیا جو طبعی ہے، چنانچہ جو میت سے نسبی طور پر قریب ہے اسے قریب قرار دیا، اور جو بعید ہے اسے بعید! اور جب مولد پر عقل انسانی قریب والبعید کا فیصلہ کرنے میں دشواری محسوس کرتی تو اس صراحت کر دی گئی کہ ان میں کون قریب ہے اور کون بعید، مثلاً متوفی کا باپ اور بیٹا کہ دونوں ہی نسبی طور پر بظاہر یکساں قریب رکھتے ہیں اس لیے عام انسان کے لیے فیصلہ کرنا مشکل ہوتا۔ (تفصیل کے لیے اس موضوع پر لکھی گئی کتابیں ملاحظہ کی جائیں)

اصول ناسنگی اسلام کی نظر سے! اس تفصیل کے سامنے آجانے کے بعد، اصول ناسنگی۔ جسے اختیار کولینے کے لیے آج کل بہت زور دیا جا رہا ہے تسلیم کرنا، اور اسی کی روشنی میں ترکہ کی تقسیم کا قانون بننا دینے سے مثلاً صلیبی، یعنی براہ راست اولاد کی موجودگی میں مرحوم بیٹوں کی اولاد کو بقعہ حصہ پر ترکہ ملنے کا قانون بن جانے سے، اسلام کے نظام وراثت کی مذکورہ بنیادی اصل قطعاً منہدم ہو جائی جو کسی طرح قابل تحمل اور گوارہ نہیں ہو سکتی کسی بھی اسلام دوست کے لیے۔ اور یہی وجہ ہے کہ آج تک اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہوا۔ دیکھئے مشہور محقق خفگی عالم، ابوبکر الجصاص ہی نقل فرماتے: **وَلَمْ يَخْتَلَفْ اَهْلُ الْعِلْمِ فِي اَنْ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالٰی (يُوصِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِهِ) اَوْلَادُكُمْ اَوْلَادُ الصَّلْبِ** **وَاَنْذَا اِذَا لَمْ يَكُنْ لِدَا الصَّلْبِ فَالْمَرْوَدُ اَوْلَادُ** **الْبَنِيْنَ دُونَ اَوْلَادِ الْبَنَاتِ**۔

علاوہ ازیں یہ کہ عقلاً بھی نامزدگی والا اصول صحیح نہیں ثابت کیا جاسکتا، کیونکہ بہر حال یہ امر سب کے نزدیک مسلم ہے کہ - وراثت کی بنیاد محض احتیاج و اخلاص یا اس جیسی کوئی اور وقتی و عارضی چیز نہیں ہے، ورنہ ہر ضرورت مند یا کم سے کم ضرورت مند رشتہ دار اور پردی زیادہ حق دار سمجھا جاتا، اقرب ترین خوشحال رشتہ داروں کے مقابلہ میں بھی۔ مگر سب جانتے ہیں کہ ایسا کوئی بھی درست نہیں سمجھتا، اس سے معلوم ہوا کہ وراثت میں اشتہار بنیادی حیثیت رکھتا ہے نہ کہ کوئی دوسری چیز - اور یہ بات بھی عقل عام سے تعلق رکھنے والی ہے کہ مختلف مراتب کے اقرب البعد رشتہ داروں کی موجودگی میں ترجیح قریب تر ہی کو دی جائے۔ ورنہ تو حقیقی بیٹے کی موجودگی میں بھی بھائی کے لڑکے کو برابر ترک کر دینا بھی ضروری ہونا چاہیے۔ ظاہر ہے کہ اسے کوئی ضروری نہیں کہتا، تو پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ حقیقی و صلی بلا واسطہ اولاد کی موجودگی میں اس سے البعد یعنی ایک واسطہ حال ہونے کے بعد ہمدردیں آنے والی اولاد کو ترکہ میں برابر کا درجہ دیے جانے پر اصرار کیے جانا عقلمندی کی کون سی قسم ہے؟ ہاں یہ کہنا کہ ایسی صورتوں میں عام طور پر یہ محروم الارث ہوتا ضرورت مند اور مالی اعانت کا سب سے زیادہ مستحق بلکہ محتاج ہوتا ہے، لہذا "انسانیت" اور "اخلاق" کا تقاضہ یہ ہونا چاہیے کہ اسے بھی ترکہ میں شریک کیا جائے۔ سو اب کا جواب اوپر کی مسطورہ میں گزر چکا ہے کہ ضرورت و اخلاص پر ترکہ کی بنیاد نہیں ہے، ورنہ پھر ملے تے ہی کو کیوں تمام ضرورت مندوں بالخصوص ایسے تمام رشتہ داروں اور پردیوں کو بھی دلوانا چاہیے، اس کے نتیجے میں چاہے ترکہ کا مال پھیل کر ہر ایک کے حصے میں اتنی حقیر رقم ہی کیوں نہ آئے کہ ایک دن کی ضرورت کے لیے بھی وہ کسی کی کفایت نہ کر سکے!

محروم الارث ہونے والے ترکہ سے محروم ہو جانے والے رشتہ داروں بالخصوص یمیم پوتہ کو وراثت کا نفقہ کی ذمہ داری کس پر؟ حصہ دار قرار نہ دینے سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ قانون شریعت میں ایسا کچھ نہیں ہے۔ یوں ہی بے یار و مددگار - ایتھیاں و گورگور کر مرنے کے لیے چھوڑ دیا گیا ہے - نہیں ہے۔

بہ نیا علیہ صلوٰۃ و سلام علیہ و آتھم و آلہم و سلم: التوریت اما السبب و لب و السبب اما عام کچھتہ الاسلام فی صرف المیراث الی بیت المال و اما صاحب کا الاعتاق و لا یورث بہ الا بالصلوٰۃ و بآؤ کا لنکاح و لا یورث بہ الا بالفریضہ و اما الذنب و انفاۃ الخیر و غیر ذلک

کفالت اور ضروریات زندگی فراہم کرنے کے لیے شریعت کے باب نفقہ میں بہت تفصیل کے ساتھ قانونی ہدایات موجود ہیں اور مختلف احوال میں حسب موقع (اگرچہ والد انہیں ہے تو) مختلف افراد پر اس کے نفقہ کی ذمہ داری ضرورتاً عطا نہیں، بلکہ قانوناً ڈالی گئی ہے مثلاً اکثر احوال میں ایسے نادار بچے کی کفالت اولاد ادا کے ذمہ (مقررہ اصول کی روشنی میں ہوتی) ہے لہ

مسکب اخات میں تو اختلاف دین کے باوجود تیمم پوتے کا نفقہ، دادا کے ذمہ ہے بچے کی خوش حال والدہ وجود ہو اور دادا بھی تو اس کا نفقہ دونوں پر ہو گا۔ مگر دادا پر دوسرے والدہ پر ایک حصہ۔ جیسا کہ بدلے میں ہے :- ولو كان له ام وجد كانت النفقة عليهما اثلاً، التلث علی الامر والتلثان علی المحبد

ماں اور دادا کے بعد چچا، اور دوسرے ان رشتہ داروں پر ذمہ داری (ترک کی نسبت بقدر) عطا ہوتی ہے، جو اس بچے کے شرعاً وارث ہیں۔ یہاں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ یہ محض اخلاقی ذمہ داری نہیں ہے، بلکہ قانوناً ان لوگوں پر نفقہ واجب ہے چنانچہ بصورت غلات درزی حیر و مصل کیا جا سکتا ہے۔ ہر ایسے ہے :- وجب ذلک علی مقدار المیراث وجب علیہ ۵۔ اور علمائے اخات نے تمام ورثہ پر (بقدر حصص) تیمم بچے کے نفقہ کا وجوب براہ راست قرآن مجید ("و علی الوارث") مثل ذلک ۵ سے اخذ کیا ہے، یہ تفسیر حضرات صحابہ و تابعین میں سے حضرت عمرؓ، زید بن ثابتؓ، حسنؓ، ذویبؓ، عطاءؓ، قتادہؓ (رحمہم اللہ) سے مروی ہے، اور جبرالاتہ، مفسر قرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اہل بیت کی تفسیر میں منقول الفاظ علی الوارث لا یشارہا، کا بھی امام ابو بکر الجصاص الخفی نے یہ مطلب نکالا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک بھی نفقہ وارث کے ذمہ ہے۔

اس بچہ کا اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو یا ایسا کوئی نہیں کہ وجہ بچہ اپنے اخلاص کے اس تیمم کا بوجھ بٹا سکے تو پھر حکومت پر ذمہ داری ڈالی جا سکتی ہے کہ وہ اس کا خرچ برداشت کرے کیونکہ بعض مشکلوں

۱۔ تفصیل کے لیے دیکھئے: فتح القدیر ۲/۳۰۲، زاد المعاد ۴/۴۱، المیزان للقرآنی، ۱۵۴/۲، و دیگر کتب فقہ شافعی

وغیرہ کا باب النفقات ص ۶۶ ۵۵ ہدایہ ۲۲۰، ۳۵۳، ہدایہ العنا ۴/۴۱، ایضاً ۵۵ ہدایہ ولین ۴۲۷

۵۔ سورہ بقرہ آیت ۲۳۲ ۵۵ احکام القرآن للبصاص ۱/۶۷

میں باپ کی موجودگی میں بھی حکومت زمرہ لکھنؤ کی جاسکتی ہے۔ اس وقت بطریق اولیٰ زمرہ دار بنائی جاسکے گی۔ مشہور فقہی محقق ابن ہمامؒ فرماتے ہیں :- ان یکفوہ (ای الاولاد) فقراء و هم صفا و کبار عاجزون والابا یضاعجز عن الکلب... قبل ان یفقه فی بیت المال لان الاب اذا کان بهذه الصفة ینفقته فی بیت المال اس قاعدہ کی تائید ان صحیح احادیث سے بھی ہوتی ہے جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذمہ داری اسلامی ریاست کے سرے بڑے زمرہ دار ہونے کے) فرمایا :- من ترک مالا فلو رشتہ و من ترک کلای العیال یرزقہ (فالینا۔ فی نفاۃ۔ فالیکم ما ترکہ حیثا و ضیاعا فانما مولاه) ۱۵

یتیموں کی کفالت سے متعلق ان خاص احکام کے علاوہ عمومی نوعیت کی ہدایات الگ ہیں جن میں تمام مسلمانوں پر بحیثیت مجموعی ان کی دیکھ بھال کا فریضہ عائد کیا گیا ہے اس قدر قوت کے ساتھ اس طرف توجہ دلائی گئی کہ اگر اسلام کا نام لینے والوں میں دینی شعور، شعور اسلمی ہو تو یتیموں کی طرف سے غفلت نہیں برت سکتے، اور ان کی کوئی ضرورت پوری ہونے سے نہیں رہ سکتی۔ اس بات سے قرآن مجید کے اندر کوئی دس سے زیادہ آیتیں ہیں اور ایسی احادیث کا تو شمار ہی مشکل ہے۔ یقیناً اسی کا اثر ہے کہ مسلمانوں کی قابل لحاظ آبادی دالاشاید ہی کوئی اہم شہر یا قصبہ ایسا نکالے کہ جہیں یتیموں کی تربیت اور ان کی ضروریات کے لیے کوئی ادارہ یا قہن نہ ہو۔

مزید برآں یہ کہ قابل غفلت اور مالی ددونوں میں ان کا بھی حصہ رکھا گیا ہے اور اہمیت جتانے کیلئے دیگر تمام عمومی مصارف سے پہلے ان کے حصہ کو ذکر کیا گیا ہے کہ

خلاصہ کلام یہ کہ شریعت نے قانوناً اس بچہ کی پرورش کی ذمہ داری بہر حال کسی نہ کسی پر ڈالی ہے اور اسے یونہی بے سہارا نہیں چھوڑ دیا ہے لیکن جن لوگوں کی نظر اسلام کے وسیع ترین اور ہر شعبہ زندگی کو احادیث توہمیں پر نہیں ہو بلکہ اسے صرف چند عبادات بلکہ ”رسمات“ اور جاگیر دارانہ قوانین کا مجموعہ سمجھتے ہیں وہ ”محب لالارت پلے“ کے معاملہ کو اچھال کر شریعت پر زبان طعن دراز کرنے لگتے ہیں مگر اپنی کوتاہ نظری کا اتم نہیں کرتے۔ یا للعیب !

خبردارت ہونے کے لیے ان امور کے علاوہ ایسے بچوں کو مالی ”منفعت بھی پہنچانے کی ایک اور شاہراہ کھلی دھیت کی راہ ہوئی ہے وہ ہے ”دھیت کی مشروعیت“ جو ترکہ پانے والوں کے لیے بند

ہے، اس طرح با اوقات وصیت کے ذریعہ غیر وارث کو ترک کی مقدار سے بھی زیادہ مال دیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ ترک کے نظام کی مشروریت کے بعد وصیت ضروری تو نہیں رہی مگر غیر وارث رشتہ داروں کے لیے باتفاق علماء و فقہاء۔ اس کا استحباب اب بھی باقی ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں: اجمعوا علی ان الوصیۃ مستحبۃ نہ بلکہ متعدد علماء کے نزدیک جن میں بعض صحابہ بھی ہیں۔ (غیر وارث کے لیے)۔ وصیت کرنا اب بھی واجب ہے۔ ان علماء کے نزدیک آیت وصیت و کتب علیکم اذ احضر احدکم الموت ان تروا خیر الوصیۃ الخ) ایک اعتبار سے (یعنی ورثہ کے لیے) منسوخ ہے اور ایک حیثیت سے (یعنی غیر وارث کے لیے) غیر منسوخ، علامہ بد الدین عینیؒ "شالوح بنجادی تحریر فرماتے ہیں:-

"ومنہم من قال انہا منسوخۃ فیمن یورث، ثابتۃ فیمن لا یورث وھو مذہب ابن عباس، وحسن، و مسروق، والضمالح، و مسلم بن لیسا، والعلاء بن زیاد، قال ابن کثیر و بہ قال ایضاً سعید بن جبیر و الریبع بن انس و مقاتل بن حیان۔^۱

بدرجہ مجبوری۔ یعنی یتیم بچے کی پرورش اور کفالت کا جب دوسرا کوئی بندوبست نہ ہو، اس وقت۔ ان علماء کا قول مشورہ علماء اختیار کرتے ہوئے، دادا پر وصیت کرنا ضروری قرار دیا جاسکتا ہے، اور اس حالت میں اگر دادا وصیت کیے بغیر مر جائے تو اس کے ترکہ سے بقدر وصیت مال دلویا جاسکتا ہے (ظاہریہ کے مسلک کے مطابق) اصحاب ظواہر کے امام ابن حزمؒ کے یہاں چونکہ وصیت واجب ہے، اس لیے ان کے نزدیک وصیت کیے بغیر وفات پانچوں کی حالت میں بھی میت کے مال سے اتنی مقدار۔ جس کا تعیین اب دورۂ یاد مصی کے مشورہ سے ہوگا۔ محبوب الارث قرب کو دلوائی جائے گی۔ جیسا کہ محکم فقہ ابن حزم الظاہری (جسے "لجنة موسوعة الفقه الاسلامی" دمشق نے ترتیب دیا ہے) میں۔ "المحلل" کے حوالے سے۔ محبوب الارث، قرابت دار کے لیے وصیت کرنے کی صورت کا حکم بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے:-

۱۰ البیان ۱/۱۱۹، مزید تفصیل متعلقہ کتابوں میں موجود ہے مثلاً دیکھئے:- درمنثور ۱/۱۳۳، تفسیر نعیمی ۶/۶۶، احکام القرآن للبخاری ۳/۴۱، ۱۰ سورۃ بقرہ آیت ۱۸۰، ۱۰ عمۃ القاری ۶/۲۶۰

فرض علیٰ کل مسلم ان یوصی لقربائہ الذین لایرثون، إِمَالِرق وِإِمَالِکفر، واما لان هنالك من یحببہ عن الميراث، أولانہم لایرثون، فیوصی لہم بما طابت بہ نفسہ، فان لم یفعل اعطوا و لا بد ما رآہ الورثۃ او الوصی۔ فان کان والدہ او احدہما علی الکفر و مملوکاً ففرض علیہ ان یوصی لہما و لا حدہما ان لم یکن الاخر کذا لک فان لم یفعل، اعطى او اعطیا من المال و لا بد۔

عورت اور مرد کے حصہ میں شرعی ترکہ کے اصول میں جس طرح "اقربیت" اہم اصل ہے اسی فسخ اور اس کا سبب! طرح مرد کو عورت سے دو گنا حصہ ملنا بھی بنیادی اصول ہے، اور پہلے کی طرح یہ بھی قیاس سے ثابت شدہ یا اختلافی مسئلہ نہیں ہے، بلکہ قرآن مجید میں منصوص ہے۔
"لذکر مثل حظ الانثیین"

آج کل چونکہ عورت و مرد کے درمیان مساوات کا نعرہ بہت زور سے لگایا جا رہا ہے، اس لیے ان نعرہ بازوں کو اس حکم میں بھی عدم مساوات نظر آئی، بس پھر کیا تھا، کہنا شروع کر دیا کہ یہ قانون وراثت سراسر "ظلم" پر مبنی ہے، لہذا اسے تبدیل کرنا چاہیے۔
اس سے قبل۔ تعدد ازادان کی بحث میں۔ اس "نعرہ" کی حقیقت اور "ظلم" کے الزام کو براہِ نگندہ نقاب کیا جا چکا ہے اب مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، صرف اتنا اضافہ شاید بے محل نہ ہو کہ اس اعتراض کا بھی اصل سبب یہی ہے جو دہاں بیاں ہوا یعنی اسلامی قوانین کے تمام پہلو ان لوگوں کے سامنے نہیں، ورنہ انھیں معلوم ہو جانا چاہیے تھا کہ عورت کو ترکہ کی جو مقدار بھی مل رہی ہے وہ کبھی کبھی ہنگامی ضرورتوں میں کام آجاتی ہے ورنہ اس وقت دلجوئی کے لیے ہے اور اکثر اس کے "مینک بلیس" بڑھانے ہی کا سبب بنتی ہے، کیونکہ عورت کے سامنے بعض استثنائی و مجبوری کی حالتوں کو چھوڑ کر۔ عموماً کوئی بھی مرحلہ ایسا نہیں آتا کہ اس پر کسی نفقہ کی سہی کہ خود اس کے اپنے نفقہ کی بھی ذمہ داری شرعاً عائد ہو جاتی ہو۔ کیونکہ

لے مع نفقہ ای حیوم الظاہری ۱۰۸۲/۲ لے سورہ نساء آیت ۷۱ لے عورت کو نصف ترکہ ملنے کی حکمتوں کا تفصیلی بیان، حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے دیکھئے محمد ابراہیم البانہ جردانی (مکتبہ تیسیر دہلی)

شادی سے قبل والد پر، شادی کے بعد شوہر پر، طلاق یا شوہر کی وفات کے بعد، باپ یا دوسرے شرعی رشتہ داروں پر۔ اس کا نفعہ ہوتا ہے، اور یہ امر مستزاد ہے کہ وہ نکاح کرے تو شوہر سے ہر بھی لینے کی حقدار بنے اور شوہر کے ذمہ لازم، یہ ہی اپنی ہمالت یا رعایت سے نہ لے تو اور بات ہو، ورنہ کوئی نکاح بغیر ہر کے وہ ہی نہیں سکتا۔ مزید یہ کہ وہ شوہر کی وفات پر اس کا ترکہ پانے کی بھی مستحق ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف مرد کی حالت یہ ہے کہ وہ بطورغ اور کسب معاش کی قدرت کسے کے ساتھ ہی، صرف اپنی ہی نہیں، دوسروں (مثلاً، اولاد، بیوی، بعض صورتوں میں والدین، نیز دیگر اقارب، کی حوائج کا پورا کرنا بھی اس کے ذمہ ہو جاتا ہے، اور شادی کر لینے کے بعد، نہ صرف یہ کہ بیوی کے تمام اخراجات ہی اس کے ذمہ۔ بلا شرکت غیرے۔ ہوتے ہیں بلکہ ہر کی رقم کا۔ جو اکثر خفیہ ہوتی ہے۔ دینا بھی اس پر ضروری (قانون شرعی کے اصل تقاضے کے مطابق) ہوتا ہے، ان پہلوؤں کے سامنے آجانے کے بعد، عورت کو اگر چہ تعالیٰ حصہ بھی ملا کرتا، تب بھی شاید ظلم کا اطلاق درست نہ ہوتا۔

یہاں شیخ علی الصابونی کی بیان کردہ تمثیل کا ذکر دلچسپی سے خالی نہ ہوگا، کہ ”مثلاً ایک شخص نے وفات کے بعد صرف، ایک لڑکا، اور ایک لڑکی، وارث چھوڑے، اور تین ہزار کا ترکہ۔ شرعاً لڑکے کو دو ہزار، اور لڑکی کو ایک ہزار ترکہ سے ملے۔ لڑکے نے شادی کی اور بیوی کا ہسر دو ہزار مقرر کیا، موجودہ حالات میں یہ مقدار زیادہ نہیں ہے جو اُسے دینا پڑا، اس کے برخلاف لڑکی نے شادی کی، اس کا بھی ہر دو ہزار ہی مقرر ہوا، اور وہ اُسے ملا، اس طرح لڑکی کے پاس (ترکہ اور ہر کی رقم ملا کر) تین ہزار ہو گئے، اور لڑکے کے پاس جو کچھ تقاضہ ہر میں چلا گیا، اور یہ خالی ہاتھ رہ گیا۔“ اب سوچئے کہ نتیجہ میں کس کے پاس رقم زیادہ رہی۔

علہ دورِ جاہلیت میں عرب اسی منطق کی رو سے عورتوں کو بالکل ترکہ نہیں دیتے تھے۔ اور اس ”ترقی یافتہ زمانہ میں“ بھی بہت سی قومیں اور ملکوں، مثلاً ہندوؤں اور انگریزوں میں عورتوں کو جلد کا ترکہ نہیں دیا جاتا۔ علہ یہاں یہ بات ذکر کرنے کی ضرورت نہیں کہ اسلامی قانون کی رو سے شادی کے وقت لڑکی کا کوئی خوب ضروری ہے ہی نہیں، نہ جہیز، نہ تنگ، نہ اور کسی طرح کا بار۔ اسے بد قسمتی کہیے یا کچھ اور کہہ مے نے خود کو غیر شرعی رسوم کا پابند کر کے اور دوسروں کی نقل کر کے مصیبت میں مبتلا کر لیا ہے۔ خود کردہ ماعلاج نیست۔

یہاں یہ سوال پیدا کرنا بڑی حماقت ہوگی کہ اس مثال سے تو لڑکے پر ظلم ثابت ہوتا ہے۔ (اور ظلم خواہ کسی پر ہو، لڑکی، یا لڑکے پر اے ختم ہونا چاہیے)۔ کیونکہ مرد کو اللہ تعالیٰ نے کب معاش کی صلاحیت عطا فرمائی ہے، اور اصلاً گب کی استعداد اسی میں رکھی ہے اس لیے یہ صلاحیت و استعداد ہی حقیقتہً تمام اخراجات اور مالی ذمہ داریوں کا بدلہ، بلکہ نعم البدل ہے، کہ اس کے سامنے بڑی بڑی رقم، اور صرف ہو جانے والے مال کی ہر مقدار حقیر ہے۔ اس کے برخلاف، عورت کو اللہ تعالیٰ نے گھر کی منتظم اور ذمیت بنایا ہے، جو بازاروں اور کارخانوں میں قوت آزادی کرنے اور انسانی مشقت کے میدانوں میں دوڑ لگانے کی استعداد سے پیدا شدہ طور پر خالی رکھی گئی ہے۔ مگر تہذیب نے اس پر یہ ظلم ڈھایا کہ اسے "برابری" کا پُر فریب تحیل دے کر، قدرتی صلاحیتوں کو نظر انداز کر کے میدانِ عمل میں مصیبتیں پھیلنے کے لیے لاکھڑا کیا، پھر بھی اسے ظلم نہیں بلکہ "ترقی" کہا جا رہا ہے۔ ————— ربوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ بواجبی است۔

فہرستِ آخذ

- ۱۔ قرآن مجید
- ۲۔ الجاہل النصح (نہاری شریعت) امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری
- ۳۔ صحیح مسلم
- ۴۔ سنن ابوداؤد
- ۵۔ سنن دارقطنی
- ۶۔ مشکوٰۃ المصابیح
- ۷۔ المغنی وشیخ ولی الدین غنطیب
- ۸۔ زادالمعاد
- ۹۔ فتح المبارکی۔ حافظ ابن حجر عسقلانی
- ۱۰۔ اعلام الموقعین
- ۱۱۔ شرح مسلم
- ۱۲۔ احکام القرآن
- ۱۳۔ احکام القرآن
- ۱۴۔ تفسیر کبیر
- ۱۵۔ تفسیر قرآن العظیم
- ۱۶۔ درمنثور
- ۱۷۔ روح المعانی
- ۱۸۔ علامہ بدر الدین عینی
- ۱۹۔ حافظ شمس الدین ابن القیم الجوزی
- ۲۰۔ محی الدین نووی
- ۲۱۔ ابوبکر الجصاص الرازی
- ۲۲۔ قاضی محمد ابوبکر ابن العربی
- ۲۳۔ امام فخر الدین رازی
- ۲۴۔ حافظ حماد الدین ابن کثیر
- ۲۵۔ حافظ جلال الدین سیوطی
- ۲۶۔ علامہ محمود اکوسی

- ۱۸۔ تفسیر مظہری۔ تافہی ثناء اللہ بانی پتی
۱۹۔ بیان القرآن۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ
۲۰۔ فائدہ قرآن۔ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ
۲۱۔ حمد اللہ الباقع۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ
۲۲۔ ہدایہ۔ برہن الدین علی بن ابی بکر مرغینانی
۲۳۔ المیزان الکبریٰ۔ امام عبد الوہاب شمرانی
۲۴۔ الوجیز۔ امام ابو حامد الغزالی
۲۵۔ الکافی۔ ابن قدامہ الجنبلی
۲۶۔ فتح القدیر۔ کمال الدین ابن الہمام
۲۷۔ بدائع الصنائع۔ علامہ الدین کاسانی
۲۸۔ ہمنایہ۔ علامہ بدر الدین عینی
۲۹۔ بحر الائق۔ ابی نجیم مصری
۳۰۔ الاتحاف بترتیب الاشباہ والنظائر۔ ابی نجیم مصری
(یعنی اشباہ کے مولف، نہ "اتحاف کے")
۳۱۔ المواقعات۔ امام شافعی
۳۲۔ درختار۔ علامہ الدین حصکفی
۳۳۔ رد المحتار۔ علامہ ابن عابدین شامی
۳۴۔ نور الافرار۔ علامہ جیون امینوی
۳۵۔ معجم فقہ ابی حزم النفاہری۔ لجنة موسوعة
الفتی الاسلامی
۳۶۔ الموارث فی الشریعۃ الاسلامیہ۔ محمد علی اعصابی
۳۷۔ حیلہ ناجزہ۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ

ایک نیا سنگ بنیاد رکھیے!

ماء اللحم خاص

قبل از وقت پوڑھوں اور غصہ صحت مند
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ



جرح و تعدیل

(۴)

(مولانا مفتی محمد رضا انصاری)

استاد شعبہ سنی دینیات و مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

جرح و تعدیل کن کن الفاظ سے کی جاتی ہے اور ان الفاظ کی درجہ بندی

علامہ ذہبی نے "میزان الاعتدال" کے دیباچے میں لکھا ہے: "میں نے اس کتاب میں ان راویوں کا ذکر نہیں کیا ہے جن کے بارے میں اس قسم کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں:-

(۱) محلّہ الصدق (اس راوی کا مقام سچائی ہے) (۲) "لا بأس به" (اس راوی میں کوئی کھٹے کی بات نہیں ہے) (۳) صالح الحدیث (یہ راوی ٹھیک حدیث والا ہے) (۴) یکتب حدیثہ (اس راوی کی حدیث لکھی جاتی ہے) (۵) ہوشیخ (یہ راوی سن رہا ہے)۔ کیوں کہ یہ سب الفاظ اور اس سے ملنے جلتے الفاظ راوی میں عام طور پر کمزوری نہ ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

مقبول اور معتبر راویوں کے حق میں تعدیل کے جو الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں ان میں سب اعلیٰ درجے کے الفاظ یہ ہیں:- (۱) ثبتّ بحجۃ (پکارتند) (۲) ثبتّ حافظ (پکا حافظ والا) (۳) ثقة متقن (معتبر باہم و شہور) (۴) ثقة شریفة (معتبر پر معتبر)

(ب) حسب ذیل الفاظ کا درجہ ان کے بعد ہے:- (۱) صدوق (سچا) (۲) لا بأس به

(اس سے کوئی کھٹکانہ نہیں) (۳) ولیس بہ باس (کوئی اندیشہ کی بات نہیں)

(ج) ان الفاظ کا درجہ تیسرا ہے :- (۱) محلہ الصدق (اس کا مقام سچائی ہے) (۲) جید الحدیث (اچھی حدیث والا) (۳) صالح الحدیث (ٹھیک حدیث والا) (۴) شیخ وسط (دریائی قمر کا بڑنگ) (۵) شیخ حسن الحدیث (ٹھیک حدیث برداشت کرنے والا) (۶) صدوق ان شاء اللہ (افشاء اللہ سچا ہی ہے) (۷) ضویلج (ٹھیک ہی ٹھاک ہے) وغیرہ۔

تشریحات از شیخ عبدالفتاح - (الف) "سہادی نے شرح الغنیہ میں لکھا ہے "ثبت" (حوت باسکان) کے معنی قلب، زبان اور تحریر کا مضبوط آدھی، حجت (سند) کے ہم معنی ہوتا ہے، "ثبت" (حوت بافتوح) کے معنی ہیں کہ محدث اپنی سنی ہوئی حدیثوں کو جب کتاب میں ثبت کرتا ہے اور ان حضرات کے نام بھی لکھ دیتا ہے جو اس حدیث میں اس کے ساتھی تھے تو گویا وہ دوسرے کے لیے حجت (سند) ہو جاتا ہے، خود اپنی سنی ہوئی حدیثوں کے سلسلے میں بھی اوروں سے شراکتیں فی السماع کی حدیثوں کی روایت میں بھی :-

(ب) متروک (ٹک کیا ہوا) اور متروک الحدیث (جس کی روایت کردہ حدیث قبول نہ کی گئی ہو) مراد ہیں ابن الہمدی کا کہنا ہے کہ "شعبہ سے پوچھا گیا وہ کون لوگ ہیں جن کی بیان کردہ حدیثیں قبول نہیں کی جاتیں؟۔ انھوں نے جواب دیا۔ "جس پر بھٹ بولے کا الزام لگایا گیا ہے اور جو کثرت غلطیاں کرتا ہے۔ اور جو ایسی حدیث میں غلطی کرتا ہے جس حدیث پر سب کا اتفاق ہے، پھر اپنی غلطی کا اعتراف نہیں کرتا ہے اور اسی غلطی پر قائم رہتا ہے اور وہ راوی جو جانتے ہوئے (مردت) راویوں سے ایسی روایتیں کرتا ہے جن سے واقعہ کار لوگ ناواقف ہیں۔" احمد بن صالح کا کہنا ہے "راوی اس وقت تک متروک نہیں قرار دیا جاتا جب تک اس کے ترک پر سب کا (علمائے فن کا) اتفاق نہ ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ علمائے فن کے اس کہنے میں کہ "ظاہر راوی کہ زندہ ہے" اور اس کہنے میں کہ "ظاہر راوی متروک ہے" فرق ہے۔ (از شرح الغنیہ للہادی)

(ج) مسکتو اعنہ (اس راوی کے بارے میں سب چپ رہے ہوتے ہیں) اور فیہ نظر (اس کے بارے میں کچھ شک ہے) بیان (میزان الاعتدال میں) جرح کے تیسرے درجے کے الفاظ ہیں۔ علامہ عراقی نے ان دونوں الفاظ کو اپنی تعلیم میں (جس کی تفصیل آگے متن میں آئے گی) دوسرے درجے کے الفاظ جرح میں شمار کیا ہے۔ میزان الاعتدال کے مصنف علامہ ذہبی نیز علامہ عراقی دونوں نے مذکورہ دونوں الفاظ کو (باقی اگلے صفحہ پر)

جرح کے سلسلے میں بدترین الفاظ اس طرح استعمال کیے جاتے ہیں :- (۱) دجال (کفار)
(۲) کذاب (منبری بھوٹا) (۳) وضاع (بے دل سے گڑھنے والا) (۴) یضیع الحدیث (حدیث
گھسا کر آئے) (یہ درجہ اول ہوا)

(ب) پھر ان الفاظ کا درجہ ہے :- (۱) متہم بالکذب (جھوٹ بولنے کا الزام لگ چکا ہی
(۲) متفق شرک (اس سے روایت نہ کرنے پر سب ایک رائے میں) (یہ درجہ دوم ہوا)

(بقیہ تشریحاً صفحہ گزشتہ) درجہ سوم یا درجہ دوم میں جگہ دینے میں صرف امام بخاری کی اصطلاح کی پیروی کی ہے،
علامہ سخاوی نے شرح الغیہ میں لکھا ہے۔ "عموماً امام بخاری ان دونوں لفظوں کا استعمال ان لوگوں کے لیے کرتے
تھے جن سے لوگوں نے روایت کرنا ترک کر دیا ہے، ابن کثیر کا تو یہ تک کہنا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک یہ دونوں
الفاظ جرح کے بدترین الفاظ ہیں میں (یعنی سخاوی) کہتا ہوں۔" امام بخاری اپنی انتہائی پرہیزگاری کے پیش نظر
بہت کم کسی راوی کے بارے میں کذاب یا وضاع کے الفاظ (جو جرح کے بدترین الفاظ ہیں) استعمال کرتے تھے۔
ہاں! کبھی کبھی یہ کہہ جاتے تھے کہ "فلان نے اس کو بھوٹا قرار دیا ہے" یا "فلان نے اس راوی پر کذب کا الزام
لگایا ہے" تو ان دونوں لفظوں کو درجہ سوم یا دوم میں داخل کرنا صرف امام بخاری کے اعتبار سے ہے، دوسرے بھی
ایسا کر سکتے ہیں ورنہ اصل یہ ہے کہ ان دونوں لفظوں کا درجہ بعد میں آتا ہے۔ یعنی امام بخاری کے نزدیک یہ دونوں
الفاظ بدترین الفاظ جرح ہیں۔ مگر دوسروں کے نزدیک ان دونوں کا درجہ پھیل ہے۔ جیسا کہ علامہ سخاوی نے شرح
الغیہ میں صراحت کی ہے۔ اور مولانا صاحب المجلی نے بھی یہی مسلک اختیار کیا ہے ۱۱

(۵) جرح کا جملہ تعریف و تشکیر (کبھی ایسی کبھی ایسی کہنے والا راوی) دوسری طرح سے بھی کتابوں میں
آتا ہے یعنی یُعرف و یُشکر۔ اس کے معنی ایک ہی طرح سے کیے گئے ہیں "کبھی جانی پہچانی حدیثیں بیان کرتا ہے
اور کبھی نئی راوی کی حدیثوں کو کسوٹی پر کسے اور دلائل کا دوسرے ان کے بارے میں پوچھنے کی حق
پڑتا ہے۔

"یُعرف و یُشکر" مولانا صاحب المجلی نے یہاں بھی استعمال کیا ہے اور عراقی کی تعلیم کا، نیز سخاوی اور ابن حجر
تعلیم کا جہاں جہاں ذکر کیا ہے وہاں بھی اسی طرح استعمال کیا ہے۔ اور اسی طرح علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال کے
دیباچے میں علامہ ابن حجر نے "لسان المیزان" میں، معنائی نے توضیح الانکار میں۔۔۔۔۔ (باقی اگلے صفحہ پر)

- (ج) ان کے بعدیہ الفاظ میں :- (۱) متروک (ترک کیا ہوا) (۲) لیس بشقۃ (مقتبا کے قابل نہیں) (۳) مسکوا عنہ (اس کے بارے میں سب چپ رہے ہیں) (۴) ذاہب الحدیث (حدیث میں گیا کرنا) (۵) فیہ نظر (اس کے بارے میں شک ہے) (۶) ہالاک (لے ڈوبنے والا)۔
- (د) ساقط (خارج از بحث) (یہ درجہ سوم ہوا)
- (د) پھر ان الفاظ کا درجہ ہے :- (۱) واہ عمیقہ (ایک طرح کا فصول گو) (۲) لیس بشیء (کسی لائق نہیں) (۳) ضعیف جداً (بہت زیادہ کمزور) (۴) ضحوفہ (لوگوں نے اسے کمزور ٹھہرایا ہے) (۵) ضعیف واہ (کمزور، فصول گو) وغیرہ (یہ درجہ چہارم ہوا)
- (س) اس کے بعد درجہ ہے ان الفاظ کا :- (۱) یضعف (کمزور مانا جاتا ہے) (۲) فیہ ضعف

(بقیہ تشریحات صفحہ گزشتہ) ملاحظی قاری نے شرح نخبۃ الفکر میں اور عبدالمشرعدی نے شرح نخبۃ الفکر پر اپنے حاشیہ میں یعرف و یتسکر استعمال کیا ہے۔

تعرف و یتسکر کا جملہ الفیہ عراقی کے متن اور اس کی شرح مطبوعہ مصر نیز مطبوعہ فاس، ارد قاضی زکریا کی شرح الفیہ مطبوعہ فاس میں، مقدمہ ابن صلاح پر حاشیہ عراقی میں، سخاوی کی شرح الفیہ میں علامہ زہبی سے منقول آفتاب میں اور علامہ سیوطی کی تدریب الراوی کے دونوں ایڈیشنوں (مکتبہ خیرہ و مکتبہ علیہ) میں ہے۔

تعرف و یتسکر کے جملے کو ترجیح اور تفصیل جن وجوہ کی بنا پر حاصل ہوتی ہے ان میں سے خاص وجہ یہ ہے کہ بیحد ہی جلالت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادا ہوا ہے حضرت عبداللہؓ سے امام بخاری نے اپنی صحیح میں... (اب علامات النبوة و کتاب الفہم) اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں (کتاب الامارۃ) جو حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہوا کہ قوم یستنون بغیر سنتی و یدعون بغیر ہدیٰ تعرفنہم و یتسکروا، امام مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں (کتاب الامارۃ) ابو داؤد نے اپنی کتاب سنن ابی داؤد میں (کتاب السنۃ) اور ترمذی نے اپنی کتاب جامع ترمذی میں (کتاب الفہم) حضرت ابی امامؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے انہ یستعمل علیکم امراء فتعرفون و متسکرون شامین حدیث نے اس طرح کا مطلب یہ بتایا ہے کہ ان امراء کے بعض اعمال کو تشریعت کے مطابق ہونے کی بنا پر تم لوگ اچھا سمجھو گے اور بعض اعمال کو برا سمجھو گے اس لیے کہ وہ مخالف شرع ہوں گے، بالکل ہی معلوم محمد متین کا ہوتا ہے جب وہ کسی کے بارے میں تعرف و یتسکر کا جملہ استعمال کرتے ہیں ۱۲ (شیخ ابو ذرہ کی تشریحات کا سلسلہ ختم)

(۳) میں کفر ہے، (۴) لیس بالقوی (مضبوط راوی نہیں ہے) (۵) لیس بجمہ (قابل سند نہیں ہے) (۶) لیس بذاتہ (اس فن کے لائق راوی نہیں ہے) (۷) ویرت وینکو (کبھی ایسی کبھی دیکھی کہنے والا) (۸) فیہ مقال (اس کے بارے میں کچھ کہنے کی گنجائش ہے) (۹) تکلمہ فیہ (اس کے بارے میں کہا گیا ہے) (۱۰) لیت (دھیل دھالا) (۱۱) سئی الحفظ (یادداشت میں خراب) (۱۲) لاجبہ (اس کو سند میں پیش نہیں کیا جاتا) (۱۳) اختلاف فیہ (اس کے بارے میں مختلف راویوں میں اختلاف ہے) (۱۴) صدوق لکنہ مبتدع (سچا مگر بدعت کا مرتکب) — (یہ درجہ پنجم ہے)

اسی طرح کے وہ تمام دوسرے الفاظ جو راوی کی براہ راست دروغ گوئی پر یا اس کے ضعف پر یا اس کے بارے میں اظہار رائے میں توقف پر یا اس کی بیان کردہ حدیث سے سند نہ لینے پر اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے دلالت کرتے ہیں۔ (میزان الاعتدال کا اقتباس ختم)

علامہ عراقی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے "تعدیل کے مراتب چار یا پانچ ہیں سبوحسبیل ہیں۔ پہلا مرتبہ :- (جو تعدیل کا اعلیٰ ترین درجہ ہے) اس اعلیٰ ترین مرتبہ کا ذکر نہ ابن ابی حاتم نے کیا ہے اور نہ ابن صلاح نے، جب توثیق کے الفاظ کو مکرر کہا جائے خواہ توثیق کے الفاظ مختلف ہوں جیسے شئت حجة یا ثبتت حجة یا ثبتت متقن یا ثبتت متقن وغیرہ۔ خواہ ایک ہی لفظ کو مکرر کہا گیا ہو جیسے ثقة ثقة وغیرہ

دوسرا مرتبہ :- (جسے ابن ابی حاتم اور ابن صلاح نے پہلا مرتبہ قرار دیا ہے) ابن ابی حاتم کا کہنا ہے "جرح اور تعدیل کے الفاظ مختلف درجات کے ہیں نے پائے ہیں، تو اگر کسی کے بارے میں کہا جائے کہ وہ ثقہ ہے یا متقن ہے تو وہ ایسا راوی ہوگا جس کی روایت کو سند مانا جائے گا۔" ابن صلاح کا کہنا ہے "اسی طرح کسی راوی کی تعدیل میں اگر کہا جائے کہ وہ ضابط یا حافظ ہے (تو اس کی روایت کو بھی معتبر اور قابل حجت مانا جائے گا) خطیب کا کہنا ہے "تعدیل کی بلند ترین عبارت یہ ہے کہ کسی راوی کے بارے میں کہا جائے کہ وہ حجت ہے یا ثقہ ہے۔"

تیسرا مرتبہ :- ماہرین فن کا کسی راوی کے بارے میں اس قسم کے الفاظ استعمال کرنا۔ (۱) نہیں بہ ناسی (۲) لا بأس بہ (۳) صدوق (۴) یا (۵) مامون (۶) ابن ابی حاتم اور ابن صلاح نے نہ کوہ الفاظ کو "دوسرا مرتبہ" دینے اور ان ہی میں "محلہ الصدق"

کو بھی داخل کیا ہے۔

چوتھا مرتبہ: (۱) محلۃ الصدق یا (۲) درو اعنہ (اس راوی سے لوگوں نے روایت کی ہے)
یا (۳) الی الصدق ماہو (سمجائی سے وہ نہیں ہے) یا (۴) شیخ وسط یا (۵) وسط یا (۶) شیخ
یا (۷) صالح الحدیث یا (۸) مقارب الحدیث (ایسا راوی ہم کی روایت ثعلبی سے قریب ہے)
(مقارب کا لفظ 'مر' کے زیر کے ساتھ بھی صحیح ہے اور زیر کے ساتھ بھی 'دو' فون طرح
سے معنا ایک ہی ہے یعنی اس راوی کی حدیث نہ ساقط ہے نہ اعلیٰ درجے کی ہے۔ درمیانی قسم کی
ہے۔ یہ لفظ ایک طرح کی تعریف ہے۔ ابن رشید کا کہنا ہے کہ اس لفظ کا مفہوم یہ ہے کہ راوی
نہ انوکھی (شاذ) روایت کرتا ہے نہ غیر پختہ (منکر) شیخ ابو غزہ منقول از سنخاوی

یا (۹) جید الحدیث۔ یا (۱۰) حسن الحدیث۔ یا (۱۱) صویح۔ یا (۱۲) صدوق ان
شاء اللہ۔ یا (۱۳) احوالہ لیس بہ بآمن (میں تو بخ کرتا ہوں کہ اس راوی میں کوئی کھٹکے
کی بات نہیں ہے)

ابن ابی حاتم نے 'تیسرے مرتبے' میں صرن ایک ہی لفظ یعنی شیخ کے ذکر پر قناعت
کر لی ہے اور کہا ہے کہ یہ لفظ اس سے پہلے والے مرتبے کے الفاظ کی کتب حدیثہ اور منظر فیہ
کے اندر ہے مگر مرتبے میں اس سے کچھ کم ہے۔ چوتھے درجے میں ابن ابی حاتم نے صرن صالح
الحدیث کے لفظ پر قناعت کر لی ہے۔

ابن صلاح نے الفاظ تعدیل کو دوسری ترتیب سے ذکر کیا ہے۔ ماہرین فن جرح و تعدیل
کے الفاظ تعدیل (۱) فلان روی عنہ الناس (۲) فلان وسط (۳) فلان مقارب
الحدیث (۴) فلان ما اعلہ بہ بآسا، کو ذکر کرنے کے بعد ابن صلاح نے
لکھا ہے کہ مذکورہ الفاظ لا بأس بہ سے ایسے ہیں کچھ کم ہیں (عراقی کا اقتباس ختم ہوا)
علامہ عراقی نے جرح کے مراتب کا بھی اپنی شرح الغیہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے جرح
کے الفاظ کے مراتب پانچ ہیں۔ ابن ابی حاتم نے اور ان کی پیروی میں ابن صلاح نے بھی
الفاظ جرح کے چار ہی مرتبے قرار دیے ہیں!۔

(۱) سنخاوی نے اپنی شرح الغیہ میں لکھا ہے کہ علامہ ذہبی کے نزدیک الفاظ جرح (حاشیہ اعلیٰ صفحہ پر)

پہلا مرتبہ :- (۱) جو بدترین ہے کسی راوی کے بارے میں یہ کہا جائے کہ (۱) کذاب ہے۔
(۲) بڑا بھڑا ہے یا (۳) یکذب (بھوٹا ہوتا ہے) یا (۴) یضع الحدیث (حدیثیں گڑھتا ہے)۔ یا
(۵) وضاع (گڑھنے والا ہے) یا (۶) وضع حدیثاً (اس نے حدیث گڑھی ہے) یا (۷) دجال
ابن ابی حاتم اور خطیب نے دوسرے مرتبے کے بعض الفاظ جرح کو پہلے مرتبے میں ہی
شمار کیا ہے۔ ابن ابی حاتم کا کہنا ہے کہ جب امر بن فرج کسی راوی کے بارے میں کہیں کہ
(۱) متروک الحدیث یا (۲) ذاہب الحدیث یا (۳) کذاب تو ایسا راوی بالکل ساقط ہے
اس سے کوئی حدیث نقل نہیں کی جائے گی۔

(حاشیہ گزشتہ سے پیوستہ)

کے مراتب چوبیس حسب ذیل ہیں

(الف)۔ (۱) دجال (۲) وضاع (۳) کذاب (یہ بدترین الفاظ جرح ہیں)

(ب)۔ (۱) متہشم (۲) لیس بثقة ولا مامون (۳) مجمع علی ترکہ (۴) لایل

کتابہ حدیثہ وغیرہ

(ج)۔ (۱) حالک (۲) ساقط (۳) مطروح الحدیث (۴) متروک الحدیث (۵) ذاہب الحدیث

(۶) مجمع علی ضعفہ (۷) ضعیف جداً (۸) ضعیف (۹) تألیف (۱۰) لیس بشی

(۱)۔ (۱) ضعیف (۲) ضعیف الحدیث (۳) مضطرب الحدیث (۴) منکر الحدیث وغیرہ

(۵)۔ (۱) لہ مناکیر (۲) لہ مایسکر (۳) فیہ ضعف (۴) لیس بالقوی (۵)

لیس بعمدۃ (۶) لیس بالمبتین (۷) لیس لمحیۃ (۸) لیس بذاک (۹) غیرۃ اوثق منہ

(۱۰) تعرفون تنکر (۱۱) فیہ جہالۃ (۱۲) ملتین (۱۳) یکتب حدیثہ (۱۴) یعتبر بہ

کا قسم کہ وہ تمام عباد میں جو راوی کے کبھی قابل اعتبار ہوں یا اس کے بارے میں مذہب اپنے یا اسکی روایت

کے روئے صحیح میں نہ پہنچنے کے ساتھ اچھی ہونے پر صادق آئیں بنوادی نے اگرچہ ذہبی کی طرف جماع کے چھ مراتب منسوب

کیے ہیں مگر یہ حوالہ نہیں دیا ہے کہ ذہبی نے اپنی کس تصنیف میں یہ مراتب ذکر کیے ہیں۔ مؤلف (مولانا عبدالحی)

نے میزان الاعتدال کے دیباچے سے ذہبی کا جو اقتباس نقل کیا ہے اس کے مطابق ذہبی کے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

دوسرا مرتبہ :- (۱) مُتَّهَرٌ بِالْكَذِبِ (۲) مُتَّهَرٌ بِالْوَضْعِ (۳) مَاقُط (۴) هَالِكٌ (۵) ذَاهِبٌ (۶) مَتْرُوكٌ (۷) مَتْرُوكٌ الْحَدِيثِ (۸) تَرْكُوكٌ (۹) فِيهِ نَظَرٌ (۱۰) مَسْكُوتٌ عَنْهُ (۱۱) لَا يُعْتَبَرُ بِهِ (۱۲) لَا يُعْتَبَرُ بِحَدِيثِهِ (۱۳) لَيْسَ بِثَبَّةٍ (۱۴) لَيْسَ بِثَبَّةٍ وَلَا دَامُونَ (۱۵) تَقْرِيرٌ لِمَرْتَبَةٍ :- (۱) رُدَّ حَدِيثُهُ (۲) رَدَّ وَاحِدِيَّتُهُ (۳) مَرْدُودٌ الْحَدِيثِ (۴) ضَعِيفٌ جِدًّا (۵) وَاقِعٌ بِمَوْتِ (۶) طَرَحَ وَاحِدِيَّتَهُ (۷) مَطْرَحٌ (۸) مَطْرَحٌ الْحَدِيثِ (۹) اَرْمَ بِهِ (۱۰) لَيْسَ بِشَيْءٍ (۱۱) لَا شَيْءَ (۱۲) لَا يَأْوِي شَيْئاً وَغَيْرُ
 انی نژاد مرتبوں میں سے کچھ بھی کسی راوی کے بارے میں اگر کہا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کو قابلِ حجت مانا جائے گا نہ اس کو سند میں پیش کیا جائے اور نہ اس کا اعتبار کیا جائے گا۔
 چوتھا مرتبہ :- (۱) ضَعِيفٌ (۲) مُنْكَرٌ الْحَدِيثِ (۳) حَدِيثُهُ مُنْكَرٌ (۴) مُضْطَرِبٌ الْحَدِيثِ (۵) وَاقِعٌ (۶) ضَعُوفَةٌ (۷) لَا يُكْتَبُ بِهِ۔
 پانچواں مرتبہ :- (۱) فِيهِ مَقَالٌ (۲) ضَعِيفٌ فِيهِ ضَعْفٌ يَافِي حَدِيثَهُ ضَعْفٌ (۳) يُعْرَفُ وَيُنْكَرُ (۴) لَيْسَ بِذَلِكَ يَابِذُكَ الْقَوِي (۵) لَيْسَ بِالْمُتَيْنِ (۶) لَيْسَ بِالْقَوِي (۷) لَيْسَ بِحُجَّةٍ (۸) لَيْسَ بِعَمْدَةٍ (۹) لَيْسَ بِالْمَرْضِيِّ (۱۰) لِلضَّعْفِ مَا هُوَ (۱۱) فِيهِ خُلْفٌ (۱۲) طَعْنٌ فِيهِ (۱۳) مَطْعُونٌ (۱۴) سَقِيٌّ الْخَفْظُ (۱۵) لَيْتَنَ يَالَيْتَنَ الْحَدِيثُ يَافِيهِ لَيْتَنَ (۱۶) تَكَلَّمُوا فِيهِ۔

دعا شیعہ پچھلے صفحہ کا لقمہ :- نزدیک مراتب جرح پانچ ہیں 'سنادی' نے جو لکھ دیے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذہبی کے نزدیک چھ مراتب ہیں 'عراقی' نے بھی جرح کے پانچ ہی مراتب قرار دیے ہیں۔ 'سنادی' اور 'ذہبی' نے دجہا کہ آگے متن میں آئے ہیں جرح کے چھ مراتب مانے ہیں۔ ۱۲ شیخ ابو عذرہ

(۱) "فِيهِ نَظَرٌ" اور "مَسْكُوتٌ عَنْهُ" صرف امام بخاری کی اصطلاح میں دوسرے مرتبے میں داخل ہیں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔ امام بخاری کے علاوہ دوسرے ائمہ فن کے نزدیک ان دونوں لفظوں کا مرتبہ چھٹا ہے جیسا کہ 'سنادی' نے شرح الغفر میں لکھا ہے اور جیسا کہ نوٹوں (دولانا عبد الحمی) کے آگے چل کر خود ذکر کریں گے ۱۲ شیخ ابو عذرہ (۱۶) 'سنادی' نے شرح الغفر میں لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ راوی ضعیف سے دوہیں کہ ۱۲ شیخ ابو عذرہ

لایسادری شبیٹا۔ (جو تیسرے مرتبے کا آخری جملہ ہے) کے بعد (یعنی چوتھے اور پانچویں مرتبے کے الفاظ میں سے) کوئی لفظ بھی جس راوی کے لیے استعمال کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس راوی کی حدیث کو دبیج کیا جائے گا برائے اعتبار (عراقی کا اقتباس ختم ہوا)۔
سناوادی نے شرح الفیہ میں اور سندھی نے شرح نجد میں اس بحث کو عمدہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور جرح اور تعدیل دونوں کے چھ مرتبے قائم کیے ہیں، دونوں نے پسندیدہ اندازہ میں ان مرتبے کو بیان کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے:-

”محدثین کے نزدیک تعدیل کے بلند ترین الفاظ وہ ہیں جو مدح میں جانے کا پہلو لیے ہوں یا کم تعفیف کے ذلک پر (أَفْعَلُ کے ذلک پر) ہوں جیسے (۱) اوثق الناس اور اضبط الناس (۲) الیہ المنتہی فی الثبت اسی سے ملتا جلتا جملہ (۳) لا اعرف له نظیراً فی الدنیا (یہ پہلا مرتبہ ہوا ہے)

دوسرا مرتبہ:- فلائ لا یسأل عنه (اس راوی کے بارے میں کیا پوچھنا)
تیسرا مرتبہ:- ثقہ ہونے پر دلالت کرنے والے الفاظ میں سے کسی لفظ کو تاکید (تکوار) کے ساتھ لانا جیسے (۱) ثقۃ ثقۃ (۲) ثبت ثبت۔

ابن عیینہ کے یہاں یہ تکرار خود فو تک پائی جاتی ہے۔ انھوں نے کہا ”ہم سے حدیث بیان کی عمرو بن دینار نے اور وہ ثقۃ ثقۃ ثقۃ.... (نومرتبہ) تھے اور اسی طرح سے ابن سعد کا شعبہ کے بارے میں کہنا ”ثقة مامون ثبت حجة صاحب حدیث“

چوتھا مرتبہ:- توفیق پر دلالت کرنے والے الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کا ایک بار استعمال کرنا جیسے (۱) ثقۃ (۲) ثبت (۳) کأنہ مصحح (راوی گویا صحیفہ ہے) (۴) حجة یا امام

(۱) علامہ ابن حجر کی کتاب التہذیب التہذیب میں سمرقن کہہ ام کوئی کے نہ کہ میں ہے، جو بڑے محدثین میں سے ایک تھے اور ابن عساکر نے انقال ہوا: ”شعبہ کا کہنا تھا کہ ہم سمرقن کو مصحح (صحیفہ) کے نام سے یاد کرتے تھے۔ عبد القدر بن داؤد کا کہنا تھا کہ سمرقن مصحح کے نام سے اس لیے یاد کیا جاتا تھا کہ ان کا حافظہ بہت قوی تھا اور غلطی بہت ہی کم کرتے تھے۔ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ جب سمرقن نے کوفی کا انتقال ہوا (دو اہم حدیثیں) تو سمرقن کے بارے میں کیا حکم ہے؟ انھوں نے جواب دیا ”سمرقن کے حق پر ہونے کا حکم کیا جائے گا اس لیے کہ وہ مصحح (صحیفہ) میں ۱۲ نسخہ ابونعمہ۔“

یا مضابطاً یا حافظاً۔ حجۃ کا لفظ ثلثہ کے مقابلے میں زیادہ قوت رکھتا ہے۔
 پانچواں مرتبہ (۱) لیس بہ باس یا لا باس بہ (ابن یسین کے سوا دوسرے ائمہ فخر کے
 نزدیک ابن یسین کے نزدیک اس اصطلاح کا مفہوم مختلف ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔ (۲) صدوق^۱
 یا مامون یا خییار الخلق۔

پچھٹا مرتبہ بہ وہ تمام الفاظ جو جرح سے قریب ہونے کا احساس دلاتے ہوں اور یہ تعدیل
 کا کم ترین درجہ ہے جیسے (۱) لیس ببعید من الصواب (۲) شیخ (۳) یروی
 حدیثہ (۴) یعتبر بہ (۵) شیخ وسط (۶) سردی الشامس عنہ
 (۷) صالح الحدیث (۸) یکتب حدیثہ (۹) معارب الحدیث
 (۱۰) ضویلیج (۱۱) صدوق ان شاء اللہ (۱۲) ارجوان لا باس بہ
 اور اس طرح کے دوسرے الفاظ — یہ ہوئے تعدیل کے مراتب اور درجے۔

(سناوادی نے شرح الغیہ میں لکھا ہے "تعدیل کے ان مراتب کا حکم یہ ہے کہ اول کے چار
 مراتب کے راویوں کی روایتوں سے سند لی جاتی ہے اور آخر کے دونوں مراتب کے راویوں کو سند
 نہیں مانا جاتا۔ اس لیے ان دونوں آخری مراتب کے الفاظ راوی کی یادداشت کی شرط پڑا ہونے
 کا شعور پیدا نہیں کرتے ہیں ان آخری مراتب کے راویوں کی حدیث لکھ لی جائے گی پھر ان کو پرکھا
 جائے گا یہاں تک تجھے مرتبہ کا تعلق ہے اس کا حکم پانچویں مرتبہ کے حکم سے بھی بہت تر ہے اس
 مرتبہ کے بعض راویوں کی حدیث بس بطور اعتقاد کے لکھ لی جائے گی باجائی نہیں جائے گی کیونکہ ان کا
 حال تو کھلا ہوا ہے)

الفاظ جرح کے مراتب چھ ہیں :-

پہلا مرتبہ :- وہ الفاظ جن میں مبالغہ کا پہلو ہو جیسے اکذب الناس (اول تبرک
 بموت) یا الیہ المنتقلی فی الکذب (بحوث اس راوی پر ختم ہے) وورکن الکذب (بحوث
 کا یہ عظم ہے) منبع الکذب (بحوث کا سرچشمہ) یا معدن الکذب (بحوث کی کان) وغیرہ۔
 دوسرا مرتبہ :- وہ الفاظ جو مذکورہ الفاظ سے قدرے ہلکے ہیں جیسے دجال، کذاب
 وضاع اگرچہ ان الفاظ میں بھی مبالغہ کی نشان پائی جاتی ہے مگر یہ پہلے مرتبہ کے الفاظ

کے مقابلے میں کہے ہیں، اسی طرح یضع (دگھٹا ہے) یا یکذب (دھوٹا ہوتا ہے) کے الفاظ بھی دوسرے مرتبے میں شامل ہیں۔

تفسیر اترتبہ۔ یسرق الحدیث (حدیث کا سرزد کرنا ہے) مٹھم بالکذب۔ مٹھم بالوضع، ساقط، متروک، هالک، ذاهب الحدیث، ترکوہ، لا یعتبر بہ، لا یعتبر بحدیثہ، لیس بثقة، غیر ثقہ (۲)۔

(۱) حدیث کا سرزد کرنا ہے اس کا مطلب سخاوی نے شرح الفیہ میں یہ بنایا ہے کہ ایک محدث کسی حدیث کی روایت میں منفرد ہے اھ کوئی اس کا شریک نہیں ہے اب یہ چور آتا ہے اور کہتا ہے کہ اس نے بھی اس محدث کے استاد (شیخ) سے بھی حدیث سنی ہے اسی طرح وہ بھی حدیث چور کھلاٹ گا، جو کسی حدیث کو جو ایک راوی سے مروی ہے دوسرے راوی کی طرف (دو پہلے راوی کے طبقے سے نقل کرکھتا ہے) منسوب کرے، علامہ ذہبی کا کہنا ہے یہ حدیث چوری اس قسم کی نہیں ہے جیسے کوئی شخص کتب حدیث یا اجزائے حدیث پر الیٹا ہے کتب و اجزائے حدیث کی چوری راویوں میں چوری کہلے سے بدتر ہوا سمجھو کہ ہے۔ شیخ ابو نعیم۔

(۲) اس دوسرے مرتبے کے الفاظ جرح میں ’عبدا کہ عراقی کی الفیہ اور سخاوی کی شرح الفیہ میں ہے‘ یہ الفاظ بھی ہیں (۱) جمع علی ترکہ (۲) مود (هالک) (۳) و هو علی یدئی عدلی اس آخری عبارت جرح کا ایک تاریخی پس منظر ہے جس کی بنا پر اس عبارت کو ان الفاظ جرح میں شمار کیا گیا ہے جو راوی میں شدید کمزوری پر حملات کرتے ہیں۔ سخاوی نے شرح الفیہ میں لکھا ہے کہ ’ہمارے استاد علامہ ابن حجر نے بیان کیا کہ ابوحاتم کے ان الفاظ ’هو علی یدی عدلی کو ان کے استاد (حافظ عراقی) الفاظ قدیل میں شمار کرتے تھے اور ان کو ’هو یدی عدلی‘ پڑھتے تھے، ہمارے شیخ (استاد) علامہ ابن حجر نے فرمایا ’میں بھی یہی سمجھتا تھا کہ قدیل کے الفاظ ہیں بعد مجھ پر متکلف ہو اگر ابوحاتم کے نزدیک یہ قدیل کے نہیں بلکہ جرح کے الفاظ ہیں، یہ کہے متکلف ہو؟‘ اس طرح کہ ابوحاتم کے بیٹے نے جبارہ بن الفضل کے احوال میں لکھا ہے ’میں نے اپنے والد کو جبارہ کے بارے میں کہنے سنا ہے کہ وہ ضعیف الحدیث ہے میں نے والد سے خود جبارہ کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے جواب دیا ’هو علی یدی عدلی‘ اس کے بعد ابوحاتم نے جبارہ کے بارے میں دوسرے ائمہ کے اقوال نقل کیے جو جبارہ کی کمزوری پر دلالت (باقی اگلے صفحہ پر)

چوتھا مرتبہ۔ رد حدیثہ یا مردود الحدیث یا ضعیفٌ جدّاً یا فاجہ بصرہ یا
طرحوہ یا مطروح الحدیث یا مطروح یا لا یکتب حدیثہ بالا تل کتابہ حدیثہ یا لا
تل الروایۃ عنہ، لیس بشی یا لاشئی (۱)۔ (ابن عیین کے نزدیک لاشئی کا مفہوم دوسرا ہے، اس کی
تفصیل آگے آئے گی)

پانچواں مرتبہ۔ لا یُحتجُّ بہ، ضعیفہ، مضطرب الحدیث، لہ ما یُنکر،
لہ مناکیر، منکر الحدیث (۲) ضعیفٌ۔

(حاشیہ گزشتہ سے پیوستہ)۔ کرتے تھے، کسی ایک امام کا بھی کوئی ایسا قول جبارہ کے بارے میں اٹھانے
نہیں نقل کیا جس سے اس کی قدر میں ہوتا ہے۔ علامہ ابن حجر نے مزید فرمایا کہ "اس کے باوجود، ہو علیٰ یدی
عدل کے معنی میری سمجھ میں نہیں آ پائے اور میں ان کی تحقیق نہ کر سکا، اس کے بعد میری سمجھ میں آیا
کہ یہ الفاظ ہالاک کا کننا یہ ہیں جس کے معنی ہیں کہ راوی میں شدید ضعف پایا جاتا ہے، یہ اس طرح سمجھ
میں آیا کہ یعقوب ابن البکیہ کی کتاب اصلاح الملتق میں ہے کہ تبتّع (بادشاہ) کا ایک فوجی سردار
تھا جس کا نام العدل تھا، جب تبع کعبی کے قتل کا فیصلہ اقتصد کرتا تھا تو کہتا تھا "وضع علی
یدی عدلی (عدل کے ہاتھوں پر اسے رکھ دیا گیا ہے) مطلب یہ ہے کہ یہ شخص اب ہلاک ہو نہ والا
ہو۔ سخاوی کہتے ہیں کہ ان الفاظ کا یہی مطلب ابن قتیبہ نے ادب الکاتب کے شروع میں بیان کیا ہے اور مزید
لکھا ہے کہ ہر اس چیز کے بارے میں یہ الفاظ بولے جلتے ہیں جس سے بالکل ایسی ہو چکی ہو" شیخ ابو عدہ

(۱) اس چوتھے مرتبے میں یہ لفظ بھی شامل ہو "اسام بد" ابن صلاح نے اس لفظ کو قیصرے مرتبے میں رکھا ہے۔
علامہ سخاوی نے شرح الغیہ میں لکھا ہے "جرح کے ان چاروں مراتب کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے کسی راوی کی حدیث کو
ذمہ دانا جائے گا نہ اس کو بطور گواہی کے پیش کیا جائیگا اور نہ کسی اعتبار کے لائق اُسے سمجھا جائے گا۔ شیخ ابو عدہ
(۲) سخاوی اور سندھی نے منکر الحدیث کو یہاں پانچویں مرتبے میں رکھا ہے، یہ بخاری کی اصطلاح کے
مخالف ہو، اسی طرح عراقی نے اس لفظ کو جرح کے چوتھے مرتبے میں شمار کیا ہے، بھان تک بخاری کی اصطلاح کا تعلق
ہو ان کا کننا ہے جس راوی کے بارے میں کننا چوں کہ وہ منکر الحدیث ہے تو اس کا مطلب ہے کہ اس کو روایت کا کرا
جائے نہیں ہو۔ لا تل الروایۃ عنہ اس طرح بخاری کی اصطلاح میں منکر الحدیث کا لفظ جرح کا
زیادہ بہت لفظ ہوا، یعنی عراقی کی تفہیم کے اعتبار سے اس کا مرتبہ میرا اور سخاوی اور سندھی کی تفہیم کے اعتبار سے اس کا مرتبہ چوتھا
ہوا، بہر صورت اس لفظ کا حکم یہ ہے کہ جس راوی کو منکر الحدیث قرار دیا جائے اس کی حدیث کو ذمہ دانی میں نہیں لیا
جائے گا نہ کسی بھی اعتبار کے لائق مانی جائے گی۔ ۱۲ شیخ ابو عدہ۔

چھٹا مرتبہ یہ جرح کے سب سے معمولی اور سہل الفاظ پر مشتمل ہے، یعنی فیہ مقلّٰی
 فیہ ادنیٰ مقالی، فیہ ضعف، یتکر مرّة و یعرف اخری، لیس ہذاک،
 لیس بالقوی، لیس بمتین، لیس بنجّة، لیس بعمدة، لیس بمأمون، لیس
 بشقّة، لیس بالمرضی، لیس یجد ونه، لیس بحافظ، غیرہ او ثقی سنہ،
 فیہ شیء، فیہ جہالۃ، لا ادری ما هو، ضعفه، فیہ ضعف، سیئ
 الحفظ، لیکن الحدیث، فیہ لیکن۔
 دواؤ قطنی کے نزدیک اس کا مطلب دوسرا ہے، ان کا کہنا ہے کہ جب میں کسی کے بات میں
 کہتا ہوں کہ وہ لیکن ہے تو وہ بالکل ساقط الاعتبار نہیں ہوتا بلکہ اس میں قدرے جرح کی
 گنجائش ہوتی ہے ایسی گنجائش جو راوی کو تعدیل کے درجے میں نہیں گرائی ہے،
 تکرار فیہ یا مکتوا عنہ یا فیہ نظر، کے الفاظ بخاری کے سوا دوسرے ائمہ فن
 کے نزدیک اسی مرتبے میں ہیں یعنی چھٹے مرتبے میں (۲)

- (۱) شرح الفیہ (سخادی) میں ہے "تتکو مرّة و تعرف اخری" اس سلسلے میں میں اور تفصیلی نوٹ
 دے چکا ہوں۔ ۱۲ شیخ ابو غدہ۔
 (۲) سخادی نے لکھا ہے "وہ تمام راوی جو جرح کے پانچویں یا چھٹے مرتبے میں لکھے گئے ہیں ان کی حدیثیں براہ
 اعتبار لکھی جائیں گی اور ان کا اعتبار کیا جائے گا اس لیے کہ پانچویں اور چھٹے مرتبے کے تمام الفاظ ایسے
 ہیں جو ظاہر کرتے ہیں کہ ان الفاظ سے متصف ہونے والا اصل حدیث رکھتا ہے۔ ۱۲ شیخ ابو غدہ

BOMBAY ANDHRA TRANSPORT CO.

TRANSPORT CONTRACTORS

113, Bhandari Street

BOMBAY - 3

انشورنس اسلامی معیشت میں

(۳)

(انڈاکٹرنجات اللہ صدیقی)

انشورنس اور سود

انشورنس کرانے والے جو پریمیم ادا کرتے ہیں ان سے انشورنس کمپنیوں کے پاس ایک کثیر سرمایہ جمع ہو جاتا ہے۔ یہ سرمایہ کسی متعین وقت پر اس رقم سے زیادہ ہوتا ہے جو انشورنس کرانے والوں کو نقصانات کی تلافی کے لیے کمپنی ادا کرتی ہے، اس کے خاص سبب تین ہیں۔ ایک سبب برابر نئے افراد کا انشورنس کراتے رہنا ہے، دوسرا سبب یہ ہے کہ انشورنس کا پریمیم احتیاطاً اس کم سے کم رقم سے زیادہ رکھا جاتا ہے جو انشورنس کرانے والے افراد کے پورے گردہ کو پھونچنے والے نقصانات کی تلافی کے لیے درکار ہوتی ہے، ایک تیسرا سبب یہ بھی ہے کہ پریمیم کی رقمیں ایک معلوم و متعین حساب کے مطابق ہر سہ ماہی پر آتی رہتی ہیں جبکہ ادا کی جانے والی رقموں کے بارے میں اوقات کی زیادہ پابندی نہیں ہوتی۔ انشورنس کمپنیاں اپنا فاضل سرمایہ اس طرح مشغول رکھنا چاہتی ہیں کہ نقصان کا اندیشہ کم سے کم ہو اور اصل سرمایہ کے تحفظ کے ساتھ اس میں اضافہ ہوتا رہے۔ موجودہ نظام میں اس کی عملی شکل سودی ترکات (Securities) کی خریداری ہے۔ انشورنس کمپنیاں عام تجارتی حصص کی خریداری میں کم ہی مبالغہ ڈالتی ہیں۔

چونکہ پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمایے میں اس طرح اضافہ ہوتا رہتا ہے اس لیے انشورنس کرانے والوں کے لیے واجب الادا پریمیم کا حساب لگانے میں بھی اس اضافہ کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی ہے۔ پریمیم کی مقدار اس سے کم رکھی جاتی ہے جو پریمیم کے ذریعے حاصل ہونے والے سرمایے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ نہ کرنے بلکہ بیکار جمع رکھنے کی صورت میں رکھنی پڑتی۔ اس طرح پریمیم کا حساب لگانے میں بھی سود اور اس کی مردہ شرحوں کا دخل ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ اگر پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمایے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنے کی کوئی ایسی صورت ممکن ہو جو سود سے پاک ہو تو انشورنس کا نظام سود سے پاک کیا جاسکتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ جہاں تک خود طریقہ انشورنس کا تعلق ہے اسے اس طرح بھی اختیار کیا جاسکتا ہو کہ پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمایے کو صرف جمع رکھا جائے مشغول نہ کیا جائے۔ مگر اس طرح انشورنس کرانے والوں کو زیادہ مقدار میں پریمیم ادا کرنا ہو گا اور انشورنس کی لاگت بڑھ جائے گی۔ سرمایے کی ایک کثیر مقدار کو بیکار جمع رکھنا قومی وسائل کے ضیاع کا ہم معنی ہو گا۔ مختلف انفرادی اور اجتماعی مصاح کا تقاضا ہے کہ اس سرمایہ کو مزید سرمایہ کاری کے لیے استعمال کیا جائے تاکہ قومی دولت میں اضافہ ہو اور انشورنس کی لاگت بھی کم کی جاسکے۔ اس لیے انشورنس پریمیم سے حاصل ہونے والے فاضل سرمایے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنا چاہیئے۔

اصل سوال یہ ہے کہ ایک غیر سودی نظام میں انشورنس کے سرمایہ کا نفع اور استعمال کس طرح عمل میں آئے کہ متعلقہ فوائد حاصل کیے جاسکیں۔ اس سوال کے جواب پر غور کرتے وقت اس اہم حقیقت کو سامنے رکھنا چاہیئے کہ یہ سوال جس صورت میں انشورنس کے نجی کاروباری اداروں کے لیے پیدا ہوتا ہے۔ اس صورت میں ریاست کے زیر اہتمام انشورنس میں نہیں پیدا ہوتا۔ ریاست کے لئے یہ ممکن ہے کہ وہ اس سرمایہ کو ایسے کاموں میں استعمال کرے جن کی پیداواری یقینی ہے اور سرمایے کے ڈوبنے یا اس میں نقصان اٹھانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ ہماری تجویز یہ ہے کہ اسلامی نظام

میں معیشت کے ایک وسیع دائرہ میں انشورنس کی تنظیم پوری طرح ریاست کے ہاتھوں میں ہو۔ اس دائرہ کی حد تک اس سوال کا جواب آسانی کے ساتھ ممکن ہے۔

جس چھوٹے سے دائرہ میں نجی کاروبار کے طور پر انشورنس کی اجازت دی جائیگی۔ اس کی حد تک فاضل سرمایہ کے نفع بخش استعمال کی نسبت محفوظ راہیں ایک غیر سودی معیشت میں بھی میسر آسکیں گی۔ ان راہوں کی نشاندہی ہم اپنی کتاب غیر سودی بینک کاری میں کر چکے ہیں۔

غیر سودی معیشت میں انشورنس کے نجی کاروباری اداروں کے لیے یہ ممکن ہو گا کہ وہ اپنا فاضل سرمایہ حکومتی حصص شرکت یا ادنجی ساکھ کے نجی کاروباری اداروں کے حصص خریدنے میں صرف کریں۔ بنکوں کے مضاربت کھاتہ میں رقم جمع کرنا بھی ان کے نفع آور استعمال کی ایک محفوظ شکل ہوگی کیونکہ ان کھاتوں سے وابستہ اندیشہ نقصان کو عملاً ختم کر دیا جائے گا۔ تجربے کی روشنی میں ان مختلف راہوں میں سرمایہ کاری سے حاصل ہونے والی اوسط شرح نفع کا ایک قابل اعتماد اندازہ لگانا ممکن ہو گا جسے پریمیم کا حساب لگانے میں استعمال کیا جاسکے۔

یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ بازار میں سود کی شرح ایک متعین اور معلوم مقدار ہوتی ہے جبکہ غیر سودی نظام میں نفع کی شرح کے ایک محتاط اندازے کو مذکورہ بالا حساب کی بنیاد بنا نا ہو گا۔ لیکن ہمیں یہ نہ بھولنا چاہیے کہ بازار میں سود کی شرح بھی بدلتی رہتی ہے اور انشورنس کمپنیاں پریمیم کا حساب لگانے میں شرح سود کی مروجہ شرح میں ممکن تبدیلیوں کے پیش نظر اس کے ایک محتاط اندازے کو بنیاد بناتی ہیں، کیونکہ پریمیم کی مقدار بازار میں شرح سود کی ہر تبدیلی کے ساتھ تبدیل نہیں کی جاسکتی۔

انشورنس کے سرمایہ کے نفع اور استعمال سے عملاً اس سے زیادہ نفع ہو سکتا ہے جس کو پریمیم کا حساب لگانے کی بنیاد بنایا گیا ہو۔ اس فاضل نفع سے ایک ایسا ریزرو فنڈ قائم

کیا جاسکتا ہے جو سرمایے کے استعمال میں نقصان کے نظری اندیشے سے تحفظ کا کام کر سکے جس سے مال عملاً نقصان سے دوچار ہونا پڑے، اس مال نقصان کی تلافی اس ریزرو فنڈ سے کی جاسکتی ہے تاکہ نقصان کے نتیجے میں انشورنس کرنے والوں سے پریمیم کی مقدار بڑھانے کا مطالبہ نہ کرنا پڑے۔ اس ارب کے اعلیٰ ریزرو موجودہ نظام میں بھی ضرور ہوتا ہے۔ اس ریزرو کے ذریعہ غریبوں میں پریمیم کی مقدار کو واقعی شرح نقصان کے مطابق رکھنے کا کام لیا جاسکتا ہے۔ چونکہ انشورنس کا تعلق سود سے ہے، یعنی سود پر سرمایہ کے نفع اور استعمال میں قائم ہوتا ہے اس لیے یہ تعلق ایک ایسی معیشت میں خود بخود ختم ہو جائے گا جس کی تنظیم سود کے بغیر کی گئی ہو۔ یہاں سرمایہ کے نفع اور استعمال کی غیر سودی راہیں میسر ہوں گی کہ بعض اوقات یہ رٹے زبانی ہرگز جاتی ہے کہ خود معاہدہ انشورنس ربا کو متکثر ہے کیونکہ پریمیم ادا کرنے والے کو اس سے زیادہ رقم ادا کرنے کا وعدہ کیا جاتا ہے حتیٰ وہ حادثہ کے وقوع کے وقت تک بالآخر ادا کر دیا جائے گا۔ اس رٹے کی بنیاد اس مفروضہ پر ہے کہ ہر اضافہ ربا ہے۔ یہ ایک بنیاد مفروضہ ہے۔ شریعت میں ہر اضافہ کو علی الاطلاق ربا نہیں قرار دیا گیا ہے۔ پریمیم کے طور پر ادا کی جانے والی رقم قرض نہیں ہے کہ اس کے بالمقابل زیادہ رقم کی ادائیگی کو اصل پر اضافہ کے ساتھ واپسی قرار دے کر ربا کا حکم لگایا جاسکے۔ اپنی حقیقی روح کے اعتبار سے پریمیم کی نوعیت زرقعوان یا چندہ کی ہے جو ایک مفید اجتماعی خدمت کی فراہمی کے لئے دیا جا رہا ہو۔ تعاونی انشورنس (MUTUAL INSURANCE) اور ریاست کے زیر اہتمام انشورنس میں اس کی یہ نوعیت بالکل واضح ہے۔ اگر ہم انشورنس کی نجی کاروباری تنظیم کو سامنے رکھ کر بھی غور کریں تو بھی پریمیم کو قرض نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اسے ایک ایسی خدمت کی قیمت سمجھا جاسکتا ہے جس کی انجام دہی اس کی ضرورت پڑنے پر موقوف ہے۔

بہر حال عام سودی قرض کے انشورنس میں ملنے والی رقم کا انحصار نہ تو مدت کے طول پر ہوتا ہے نہ اس کی مقدار اس مجموعی رقم پر منحصر ہوتی ہے جو پریمیم ادا کرنے والے نے حادثہ واقع ہونے کے وقت تک مجموعی طور پر ادا کی ہو۔ اس رقم کا انحصار اصل متعلقہ حادثہ کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان پر ہوتا ہے۔ انشورنس کی بعض

شکلوں مثلاً بیمہ زندگی میں ملنے والی رقم پہلے سے متعین ہوتی ہے مگر بہت سی دوسری شکلوں مثلاً آتش زدگی وغیرہ میں یہ رقم پہلے سے متعین نہیں ہوتی بلکہ نقصان واقع ہو جانے پر نقصان کے مطابق متعین کی جاتی ہے بعض دوسری شکلوں میں اس کی پیشگی تعین کی بنیاد یہ ہوتی ہے کہ نقصان واقع ہونے پر اس کی مالیت بھی پہلے سے معلوم ہوتی ہے مثلاً بحری جہاز کا ڈوب جانا۔

زندگی کے عرصے میں ایک مشکل سوال یہ سامنے آتا ہے کہ کسی خاص عمر میں کسی آدمی کی موت سے دس کے اہل خانہ کئی مالی طور پر کتنا نقصان واقع ہو گا۔ اس کا اندازہ کس طرح لگایا جائے۔ مال و املاک کے سلسلے میں مالیت کی تعین معروضی پیمانوں کے مطابق آسانی سے ممکن ہے مگر جان کے سلسلے میں تعین کے معروضی پیمانے صرف جزوی طور پر ہی میسر ہیں۔ ایسی صورت میں ایک حد تک انددہتے ہوئے اس بات کا فیصلہ متعلق فرد یا افراد کی صواب دید پر چھوڑنا ضروری تھا کہ وہ اس نقصان کا کیا اندازہ قائم کرتے ہیں اور اس کے پیش نظر کس رقم کی پالیسی خریدنا چاہتے ہیں۔ اس سلسلے میں اس فرد یا افراد کی حال میں بچت کرنے کی صلاحیت اور اس پر آمادگی بھی اہمیت رکھتی ہے، اور اس سوال کو بھی اُس پر چھوڑا جاسکتا تھا۔ ان تمام باتوں پر نظر ثانی ممکن ہے، مگر ان کی موجودگی میں بھی صرف یہ بات کہ بیمہ زندگی کرانے والے کو اپنی ادا کردہ رقم سے زیادہ رقم مل سکتی ہے۔ اس مزید رقم کو سود قرار دینے کی بنیاد نہیں بن سکتی۔ اگر انشورس کی خالص شکل یعنی تعاونی (Mutual) تنظیم کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے تو انشورنس کرانے والے افراد پر بحیم کے طور پر مجموعی طہر پر جو رقم ادا کرتے ہیں اتنی ہی رقم افراد کے اس گروہ کو مجموعی طور پر واپس دی جاتی ہے، نہ کم نہ زیادہ۔ کیونکہ بحیم کا حساب، قانون اعداد و کثیر اور قانون اوسط کی روشنی میں، اس اصول پر مبنی ہے کہ وہ پورے گروہ کے نقصان کی تلافی کر سکے۔ اگرچہ کسی ایک فرد نے جو رقم ادا کی ہے اُس میں اور اُس فرد کو جو رقم ملتی ہے اُس میں فرق ہو گا مگر ان تمام افراد پر مشتمل مجموعہ کے لیے دونوں رقموں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا۔ اس وضاحت میں ہم نے تنظیم انشورنس پر آنے والے انتظامی اخراجات، اور انشورنس کے سرمایہ کے نفع اور استعمال سے ہونے والے اضافہ، دونوں کو نظر انداز کر دیا ہے تاکہ مسئلہ کی اصل نوعیت کو سمجھنا آسان ہو جائے۔ عملاً مذکورہ بالا اخراجات کے پیش نظر انشورنس کرانے والوں کی ادا کردہ رقم ان کو

مجموعی طور پر دی جانے والی رقم سے زیادہ ہوں گی۔ مگر دوسری طرف سرمایہ کے نفع اور استعمال سے ہونے والے اضافہ کے بیش نظر ان کو دی جانے والی رقم ان سے لی جانے والی رقم سے زیادہ ہوگی۔ عملاً اس اضافے کا پیشگی حساب کر کے اس نسبت سے انشورنس کرانے والوں سے (پریمیم کے طور پر) نسبت کم رقم کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ مسئلہ کی اس نوعیت پر غور کرنے سے واضح ہے کہ انشورنس کا معاملہ رہا سے یکسر مختلف ہے۔ سودی قرض میں قرض لینے والوں کو، انفرادی طور پر لی ہوئی رقم سے زیادہ رقم واپس دینی ہوتی ہے اور یہی صورت حال ان تمام افراد کے مجموعہ کے لیے بھی قائم رہتی ہے جو سودی قرض لیتے ہیں۔ انشورنس میں انشورنس کرنے والے افراد کو مجموعی طور پر اتنی ہی رقم واپس ملتی ہے جتنی انھوں نے ادا کی ہوتی ہے، اگرچہ انفرادی سطح پر صورت حال مختلف ہوتی ہے۔

انشورنس کے سلسلے میں دوسری خرابیوں کا احتمال

یہ دیکھ لینے کے بعد کہ انشورنس اصلاً قمار اور رہا سے پاک ہے اور انشورنس کا نظام اس طور پر چلایا جاسکتا ہے کہ اس کی تفصیلات ان خرابیوں سے نہ آلودہ ہو، ہمیں اس بات کا بھی اطمینان حاصل کرنا ہے کہ یہ طریقہ ان دوسری خرابیوں سے بھی پاک ہے جن سے شریعت عام معاملات زندگی، بالخصوص لین دین کے معاملات کو پاک دیکھنا چاہتی ہے۔ قمار اور رہا کے علاوہ یہ دوسری خرابیاں یہ ہیں:

۱۔ اکراہ

۲۔ اضطراب سے بے جا فائدہ اٹھانا

۳۔ غش و غبن

۴۔ غرر فاحش اور جہل مفضی الی النزاع

۵۔ ضرر

کتاب اللہ یا سنت نبویؐ نے جن معاملات کو ممنوع قرار دیا ہے ان میں یہی خرابیاں پائی جاتی ہیں اور یہی ان کے ممنوع ہونے کا سبب ہیں۔ فقہ اسلامی میں معاملات کے

جواز یا عدم جواز کا حکم اسی بنیاد پر لگایا گیا ہے کہ وہ ان خرابیوں سے پاک ہیں یا ان سے آلودہ ہیں۔ جو معاملات ان خرابیوں سے پاک ہوں وہ مباح ہیں۔ اگر وہ معتبر انسانی مصالح کے خدام ہوں تو پسندیدہ اور مطلوب بھی ہیں۔ انشورنس کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان تمام خرابیوں سے پاک ہے اور ساتھ ہی اہم انفرادی اور اجتماعی مصالح کا خدام بھی ہے۔

پہلی تین خرابیوں سے عام حالات میں انشورنس کا پاک ہونا کسی بحث بے محتاج نہیں معلوم ہوتا۔ اگر کسی مخصوص معاہدہ میں ان میں سے کوئی خرابی پائی جائے تو قانون کی حالت سے اس کی اصلاح ممکن ہوگی اور اصلاح کے بعد بھی انشورنس کا طریقہ اختیار کیا جاسکے گا۔ انشورنس کے نجی کاروباری ادارے اگر مقتول، قمار سے زیادہ پریمیم وصول کریں تو اسے "غبین" قرار دیا جاسکتا ہے۔ انشورنس کرنے والے افراد اپنی عمر، صحت، مالی حیثیت یا جن املاک کا انشورنس کرایا جارہا ہو ان کی ملکیت کے بارے میں غلط بیانی سے کام لے تو یہ شے کی تعریف میں آئے گا، وجہ۔

اسی طرح، چونکہ خرابی، یعنی ضرر سے بھی انشورنس کا طریقہ پاک ہے۔ انشورنس کے معاہدے سے کسی تیسرے فریق کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا۔ اس طریقہ کو اختیار کرنے سے کوئی اجتماعی مفاد مجروح ہوتا ہے، بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔

شرعیات کا منشا یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو ہر معاملہ میں فریقین متعلقہ امور سے پوری طرح آگاہ ہو کر معاہدہ کریں تاکہ وہ اپنے نفع، نقصان یا حقوق و فرائض کے بارے میں کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ رہیں اور آئندہ آگاہی ہونے پر جھگڑے نہ کھڑے ہوں، اور ایک دوسرے کے خلاف غم و غصہ نہ پیدا ہو۔ خرید و فروخت کے معاملات میں قیمت خریدی جانے والی چیز اور دوسرے متعلق امور کے بارے میں جب ایسا عدم علم پایا جائے جو آئندہ جھگڑے کی بنیاد بن سکتا ہو تو معاملہ کرنے سے روکا گیا ہے۔

غرض ہر مرد و عورت کو جس کی بنیاد عدم علم اور عدم تعین ہے۔ سنت میں ممنوع و حرام کے کچھ مثالیں یہ ہیں۔ تالاب میں چھلیاں ہوں، ان کی ایک متعین قیمت کے عوض فروخت،

حاملہ اونٹنی کے بچہ جننے سے پہلے اُس بچہ کی فروخت اور دخت پر بورا آنے پر ان بھلیوں کی فروخت جو ابھی تیار نہیں ہوئے ہیں۔ جب فروخت کی جانے والی چیز وصفت اور مقدار کے اعتبار سے معلوم اور متعین نہ ہو تو معاہدہ بیع میں غرر کا عنصر داخل سمجھا جائے گا۔ خدمات کی فروخت اور دین دین کے دو قسم معاملات میں بھی جب فریقین کے حقوق اور ان کی ذمہ داریاں اس نوع کے عدم تعین یا عدم علم کا شکار ہوں تو معاملہ غرر پر مبنی ہوگا۔

سنت میں غرر کی بنا پر ممنوع معاملات کے درمیان ایک تدریجی شرک یہ بھی ہے کہ مقصد کا حصول غرر سے بچتے ہوئے بھی ممکن ہو۔ مثلاً مذکورہ بالا مثالوں میں یہ ممکن ہے کہ ادا کی جانے والی قیمت کی مقدار مچھلیوں کی اس مقدار پر منحصر ہو جو تالاب سے نکلیں۔ یا اونٹنی کے بچہ جننے کے بعد اس کو خرید ادا جائے، یا درختوں کے پھل تیار ہونے پر ان کی فروخت عمل میں آئے۔ ہمارے علم کی حد تک سنت میں غرر کی بنیاد پر کسی ایسے معاملے سے نہیں روکا گیا ہے جو کسی ضرورت کی تکمیل یا مصلحت کے حصول کے لیے ناگزیر ہو مگر اُسے غرر یعنی عدم علم اور عدم تعین سے پاک کرنا کسی طرح ممکن نہ ہو۔ فقہاء نے عام طور پر یہ رائے ظاہر کی ہے کہ تمدنی ضرورت کے جن معاملات کو عدم تعین اور عدم علم سے پوری طرح پاک نہ کیا جاسکتا ہو، ان کی اجازت ہے اور ان کی ضرورت کے پیش نظر تھوڑے غرر کو گوارا کیا جائے گا۔ البتہ اگر غرر زیادہ ہے تو معاملہ سے روک دیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ اس تھوڑے اور بہت کی تعین میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ چنانچہ مذکورہ بالا مثالوں میں سے پہلے اور تیسرے معاملہ کا عدم جواز مختلف فیہ ہے اور متعدد فقہاء متعلقہ غرر کو قابل درگزر سمجھتے ہیں کیونکہ اس کا ازالہ زحمت طلب ہے۔

جہاں تک انشورنس کرنے والے ادارے کا تعلق ہے وہ رقوم معلوم اور متعین ہوتی ہیں جو اسے انشورنس کرانے والے افراد کے مجموعہ سے ملیں گی اور انھیں ادا کرنی ہوں گی۔ یہ علم اور تعین قانون اوسط اور اس امر پر مبنی ہے کہ پریمیم کا حساب اسی بنیاد پر لگایا جاتا ہے کہ پوسے گروہ کو بحیثیت مجموعی کتنی ادائیگی کرنی، قانون اوسط کی روشنی میں لازم آئے گی۔ ان حسابات میں غلطی کی گنجائش کم ہے، اور جو غلطی رہ جائے اس کی تلافی تعاون اور ریاستی انشورنس کی صورتوں میں آسانی ممکن ہے، انشورنس کرانے والے کسی ایک فرد کے اعتبار سے البتہ یہ بات معلوم

اور متعین نہیں ہے کہ اسے کوئی رقم ملے گی یا نہیں، یا کتنی رقم ملے گی اور پریمیم کی صورت میں اسے مجموعی طور پر کتنی رقم ادا کرنی پڑے گی۔ اس عدم علم اور عدم تعین کا سبب یہ ہے کہ جس حادثے اور اس سے مالی نقصان کے پیش نظر انشورنس کرایا جاتا ہے۔ اس کا وقوع، کسی ایک فرد کے ساتھ، معلوم و متعین نہیں ہے۔ یہ عدم علم اور عدم تعین کہ کسی فرد کو کوئی متعین حادثہ پیش آئے گا یا نہیں، انسانی زندگی سے دور کرنا ممکن نہیں ہے۔ انسان اس عدم علم اور عدم تعین کے سلسلے میں معذور ہے۔ یہی صورت حال انشورنس کا طریقہ اختیار کرنے کی داعی بنتی ہے۔ انفرادی سطح پر اس عدم علم اور عدم تعین کو اگر غور قرار دیا جائے تو بھی اس کی بنیاد پر انشورنس کے طریقے کو ممنوع قرار دینا مناسب نہ ہوگا، کیونکہ اسے ممنوع قرار دینے کی صورت میں متعلقہ ضرورت کی تکمیل اور مصالح کا تحفظ کسی صورت ممکن نہ رہ جائے گا۔ مزید برآں یہ معاملہ ایسی مخصوص نوعیت رکھتا ہے، اس کی اجتماعی نوعیت کو نظر انداز کر کے صرف انفرادی سطح پر موجود غرر کی بنا پر اسے ممنوع نہیں قرار دینا چاہیئے۔

انشورنس ایک نیا معاملہ ہے۔ اس کی نوعیت لین دین کے دوسرے معاملات سے بالکل مختلف ہے۔ اس معاملہ میں عدم علم اور عدم تعین جہاں اور جس قدر پایا جاتا ہے اس کی نوعیت سادہ خرید و فروخت میں پائے جانے والے اس عدم علم یا عدم تعین سے مختلف ہے جس کی مثالیں سنت میں ممنوع، بیع غرر کے معاملات میں ملتی ہیں۔ یہ معاملہ اجتماعی سطح پر معلوم و متعین، انفرادی سطح پر غیر معلوم و غیر متعین ہے۔

انشورنس میں جس نوع کا عدم علم اور عدم تعین پایا جاتا ہے۔ وہ آگے چل کر فریقین کے درمیان جھگڑے کی بنیاد نہیں بنتا کیونکہ انشورنس کرنے والا اس عدم علم اور عدم تعین سے پوری آگاہی کے ساتھ انشورنس کرتا ہے۔ اسے اس بارے میں کوئی غلط فہمی نہیں ہوتی۔ وہ جانتا ہے کہ وہ ایک حادثے کے اندیشے کی بنا پر انشورنس کر رہا ہے اور عین ممکن ہے کہ وہ عادتہ واقع نہ ہو۔ آگے چل کر اگر اسے وہ حادثہ پیش نہیں آتا جس کے اندیشے سے انشورنس کرایا گیا تھا تو یہ بات اس میں نہ انشورنس کرنے والوں کے خلاف غم و غصہ پیدا کر سکتی ہے، نہ یہ احساس کہ اس کے ساتھ دھوکہ کیا گیا یا اس کی لاعلمی سے بے جا فائدہ اٹھایا گیا۔

جیسا کہ اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے، انشورنس کرانے والا فرد جو پریمیم ادا کرتا ہے اسے متعلقہ حادثے کے مالی نقصان سے تحفظ کی قیمت قرار دیا جاسکتا ہے۔ یہ تحفظ ایک معلوم اور متعین امر ہے جو اسے معاہدہ انشورنس کے تحت بہر صورت حاصل ہوتی ہے خواہ متعلقہ حادثہ پیش آئے یا نہ پیش آئے۔ قطع نظر اس سے کہ کس فرد کو یہ تحفظ نقصان کی تلافی میں ملنے والی رقم سے حاصل ہوتا ہے اور کس فرد کو اس طور پر کہ اسے سب سے نقصان ہی نہیں ہوتا، اور کس فرد کو پریمیم کی کتنی قسطیں عملاً ادا کرنی پڑتی ہیں، اگر اس تحفظ کو مرکز توجہ بنایا جائے تو اس معاملے میں انفرادی سطح پر بھی غرر کا وجود مشتبہ ہے۔ معاملے کے دونوں فریقوں کے حقوق و فرائض بالکل معلوم اور متعین ہیں البتہ ان کی مالی تعبیریں ایسے حوادث پر منحصر ہیں جو عدم علم اور عدم تعین کا شکار ہیں۔

جیسا کہ بعض معاصر اسلامی مفکرین نے اشارہ کیا ہے سنت میں غرر کی بنا پر بعض معاملات سے اسی صورت میں روکا گیا ہے جب غرر بہت زیادہ ہو۔ نیز اس میں بیع غرر کی مانعت آئی ہے نہ کہ محض غرر کی خواہ وہ زندگی کے کسی معاملے میں پایا جائے۔ اگر جائزہ لیا جائے تو متعدد اہم زندگی میں شریعت نے ایسے فیصلوں اور معاہدات کو رد کر رکھا ہے جو تمام متعلقہ باتوں کے پورے علم پر مبنی نہیں ہوتے یا مبنی نہیں ہو سکتے، مثلاً عقد نکاح، اجارہ، انتخاب امیر، حکم کے ذریعہ نزعاعات کا فیصلہ چاہنا وغیرہ۔

انشورنس اور شرعی مصلح

خطر محض، یعنی آفاتِ ناگہانی اور نادانستہ انسانی لغزشوں کے نتیجے میں رونما ہونے والے حوادث کے سبب مالی نقصان کا اندیشہ، ایک زبردست مفہم ہے۔ اس مفہم کا ازالہ

لے مصطفیٰ احمد الزرقانی: عقداۃ میں (الموکرہ) و موقف الشریعۃ الاسلامیہ صفحہ ۴۵۔

مطبعتہ جامعۃ دمشق - ۱۹۶۲ء

۲۔ سید محمد صادق الحنفی الروحانی: المسائل المستحدۃ - جلد ۲ - صفحہ ۷۲۔ دار الفکر - قم (ایران) ۱۳۸۴ھ

اور جس حد تک ازالہ ممکن نہ ہو اس کے اثرات کی تلافی مطلوب ہے کیونکہ اس کے بغیر انسانی مفادات و مصالح مجروح ہوں گے۔ یہ مقصد اقتصادی طور پر جتن اہم ہے اس سے زیادہ اہمیت اسے اخلاقی اور روحانی طور پر حاصل ہونی چاہیئے۔ یہ اندیشہ سکونِ خاطر کے دشمن ہیں اور انسان کی طبیعت میں خوف و اضطراب پیدا کر کے اس کی قوتِ عمل کو مفلوج کر سکتے ہیں۔ یہ اعمال و افعال اور انکے قدرتی نتائج کے درمیان رخنہ بن کر ذہن کے سامنے آتے ہیں جس کا اثر ہمارے رویہ پر برپا ہوتا ہے۔

خطِ محض کے ازالے کی ممکن تدبیریں انسان ہمیشہ اختیار کرتا رہا ہے۔ وہ کوشش کرتا ہے کہ گھر میں آگ نہ لگے، مال چوری نہ ہو، اس کی سواری حادثے کا شکار نہ ہو، اس کا ہاتھ مشین کی زد میں نہ آجائے اور وہ عمر طبعی سے پہلے نہ مرے۔ وہ چراغ بجھا کر سوتا ہے، مال کو بند کر کے تالے چڑھاتا ہے، اچھی غذا اور مرض کی حالت میں موزوں علاج کا اہتمام کرتا ہے۔ شریعت کو ایسی تدابیر مطلوب ہیں اور ان نے تاکید کی ہے کہ انھیں اختیار کر کے آدمی اپنی جان و مال محفوظ رکھے۔ شریعت نے جان و مال کو دافستہ برادی کے حوالے سے سختی کے ساتھ منع کیلئے لیکن انسانی تجربہ بتاتا ہے کہ ہر ممکن تدبیر کے باوجود حوادث پیش آتے رہتے ہیں اور آفات نازل ہوتی رہتی ہیں مگر وہ دوکانوں اور کارخانوں میں آگ لگتی ہے، مال چوری چلا جاتا ہے، زلزلہ باری سے کھڑکی کھینتی تباہ ہو جاتی ہے اور جو ان کی موت خاندان کو بے سہارا بنا دیتی ہے ایسی صورتِ حال پیش آجائے۔

پراسلام نے متاثر ہونے والے افراد کے ساتھ ہمدردی اور مواساتہ کی تلقین کی ہے اور ان کی امداد کی ترغیب دی ہے۔

ان خطرات کے نتیجے میں جو مالی نقصان ہوتا ہے ان کے سبب مباحات کوئی فرد یا خاندان اپنی بنیادی ضروریات کی تکمیل کے لیے بھی محتاج ہو جاتا ہے ایسی صورت میں اس کی امداد کی ضرورت اور نقصان کی تلافی کی اہمیت واضح ہے مگر جب نقصان کے نتیجے میں محتاجی کی کیفیت نہ پیدا ہو تو بھی اس فرد کی معاشی کارکردگی متاثر ہوتی ہے اور اس خاندان کے معاشی امکانات محدود ہو جاتے ہیں۔ افراد کی معاشی کارکردگی کو مجروح ہونے سے بچانا اور خاندانوں کے معاشی امکانات کی وسعت کو بحال رکھنا پورے سماج کے لیے معاشی ترقی اور خوشحالی کا ذریعہ ہے۔ وہ سماج جو معاشی خوش حالی اور ترقی کو مطلوب سمجھتا ہو ان مقامات سے صرف نظر نہیں کر سکتا۔

قانون اعداد کثیر کی روشنی میں انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے خطر نقص سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی مذکورہ بالا صورت حال سے عمدہ برآ ہوئے کی ایک جدید شکل ہے۔ ہم اس بات کا اطمینان حاصل کر چکے ہیں کہ یہ طریقہ ان خرابیوں سے پاک ہے جن کو، بنا پر شریعت انسانوں کو بعض طریقے اختیار کرنے سے روک دیتی ہے۔ اس طریقہ کو اختیار کرنے سے جزاً متاخذ کا حصول مطلوب ہے وہ شرعاً معتبر مقاصد ہیں۔ شرعاً معتبر مقاصد کے حصول کے لیے خرابیوں سے پاک نئے طریقے بھی مطلوب ہیں انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے افراد معاشرہ پر سے خطر نقص کے نتیجے میں پڑنے والے مالی بار کو ہلکا کیا جاسکتا ہے۔ ان کی اقتصادی کارکردگی بحال رکھنے اور پورے سماج میں ایسی فضا قائم رکھنے میں مدد ملتی ہے کہ پرخطر اقتصادی اعمال حتیٰ کے ساتھ انجام پاتے رہیں۔ اکثر اوقات اس طریقے سے ان لوگوں کو بڑی مدد مل جاتی ہے جنہیں کسی حادثے نے مفلس و محتاج بنا دیا ہو۔ یہ سب شرعاً معتبر مقاصد ہیں جن کے تحفظ کے لیے دوسرے ممکن طریقوں کے ساتھ انشورنس کا طریقہ بھی اختیار کرنا چاہیے جیسا کہ آئندہ صفحات میں واضح کیا جائے گا، اسلامی نظام میں انشورنس کی تنظیم کفالت عامہ اور سماجی تحفظ کے نظام سے مربوط ہوگی اور متعلقہ مقاصد کے حصول کے لیے یہ طریقہ بھی دوسرے معدود طریقوں کے ساتھ ہم آہنگ رہ کر اختیار کیا جاسکے گا۔

مومن کی شان یہ ہے کہ جب کوئی ناگوار بات پیش آجائے تو اس پر کبیدہ خاطر نہ ہو صبر کے اور تسلیم و رضائے ساتھ بغیر کسی شکوہ اور رنج کے آگے بڑھ جائے۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ خطرات و حوادث اور ناگوار باتوں کے سد باب کی کوشش نہ کرے اور ایسی تدابیر نہ اختیار کرے کہ وہ وقوع میں نہ آئیں۔ اسی طرہ اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ پیشگی اس بات کا اہتمام نہ کرے کہ ان خطرات و حوادث اور ناگوار باتوں سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی ہو سکے۔ انسانی تدابیر اور محنت سے وابستہ مالی نقصانات کی تلافی کا پیشگی اہتمام خواہ یہ اہتمام انفرادی ہو یا اجتماعی، عقیدہ تقدیر اور تصبر و تسلیم و رضا سے پوری طرح ہم آہنگ ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف صالح کی پوری تاریخ یہ بتاتی ہے کہ یہی فہم درست ہے۔ اس بات سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کہ خطرہ مال و املاک کے غیاب کا ہے یا کلمے زائے کی بیماری، معذور ہو جانے یا وفات پا جانے کا۔

گزر چکی ہے یہ فصل بہار

(۲)

جناب محمد نعیم صدیقی ایم، اے
رفیق دارالمصنفین اعظم گڑھ

ابو نعیم | علم و عمل، حق گوئی و بیا کی اور زہد و انقار کے اعتبار سے ابو نعیم ایک سدا بہار
مکدرستہ تھے۔ وہ منا رتبہ بین کے دامن فیض سے وابستہ رہ کر آسمانِ علم و فضل پر مہر تاباں
بن کر چلے، امام بخاری جیسے عبقری وقت ان کے تلمذ پر تاحیات فخر محسوس کرتے رہے۔
دولت عباسیہ کے شرعہ آفاق فتنہ خلقِ قرآن کے شعلے حبِ مقسم بائشہ کے عہد میں
آسمان سے باتیں کرنے لگے تو اس کی حدت اور لپک سے دوسرے فقہاء و محدثین کی طرح حافظ
ابو نعیم بھی محفوظ نہ رہے، مورخ خلیب بغدادی نے اس فتنہ میں ابو نعیم کے ابتلا کی پوری تفصیل
درج کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

جب امول الرشید کے فرمان کے تحت والی کو ذلے خلقِ قرآن کا اعتراض کرنے کے
لیے علماء کو طلب کیا تو ابو نعیم کو ذلہ ہی میں تھے، چنانچہ وہ بھی تشریف لے گئے، ان سے پہلے
ابن ابی حنیفہ، احمد بن یونس اور ابو عثمان بھی پہنچ چکے تھے۔ والی نے سب سے پہلے ابن ابی
حنیفہ سے اقرار کرنے کے لیے کہا۔ انھوں نے فوراً حکم کی تعمیل کی۔ پھر اس نے ابو نعیم کی طرف

عہ پہل قسط کے لیے ملاحظہ ہو اختصار بابت ماہ شعبان ۱۳۹۱ھ

عہ یہ امام ابو حنیفہ نہیں ان کے بہت بزرگ کے ایک اور صاحب ہیں۔

متوجہ ہو کر کہا کہ دیکھ انھوں نے (یعنی ابن ابی خنیفہؒ نے) بھی اقرار کر لیا ہے۔ ابو نعیم نے یہ سن کر نہایت خشنماں ہو کر لہجہ میں ابن ابی خنیفہؒ کو سنت و سنت کہا اور پھر دانی سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ میں نے کوفہ میں کم و بیش سات سو شیوخ کو یہ کہتے سنا کہ ”القدان ذلہ اللہ غیر مخلوق“ اور یہی میرا بھی عقیدہ ہے اور اس پر سدا اظہار حق کی خاطر خواہ میری گردن بھی سر سے جدا کر دی جائے میں اس سے باز نہیں رہ سکتا۔

دانی کو کوفہ کے دربار میں ابو نعیمؒ کی اس بے مثال جرأت، حق گوئی و بیباکی کو دیکھ کر احمد بن یحییٰ فوراً اٹھے اور انھوں نے ابو نعیمؒ کی پیشانی کو بوسہ دیا اور کہا ”جزاک اللہ خیراً“ حالانکہ اس سے پہلے دونوں بزرگوں میں سخت غلط فہمیاں تھیں۔

حافظ ابو نعیمؒ مال و دولت اور مزخرفات دنیا سے بہت بے نیاز تھے۔ لیکن اس کے باوجود بعض لوگ ان پر تعلیم کی ہجرت لینے کا الزام لگاتے ہیں جو اس زمانے میں بہت معیوب اور تہرین و تقاضات کے مافیہ خیال کیا جاتا تھا۔ لیکن ابو نعیمؒ خود ہی بیان کرتے ہیں کہ اگر لوگوں کا یہ خیال صحیح ہوتا تو میرے ۳۰ انگری گھر کی عمرت اس حال کو نہ پہنچتی کہ اس وقت ایک روزنی بھی میرے گھر میں نہیں ہے۔ یلمو مونی علی الاچرونی بینی ثلاثہ عشر و مانی ثانی و ثانی ۳۰۔

عبد اضر بن ادریس | امام عبد اضر بن ادریس (م ۱۹۲ھ) کے جدا مجد یزید بن یزید بن اضر بن ابی نعیم تھے۔ جنھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے خرم فیض سے خوش چینی کی تھی۔ ان کے والد ادریس بھی وقت کے بلند پایہ عالم اور ماہر فن تھے۔ ان گوناگوں مناسبتوں کی وجہ سے عبد اضر بھی علم کی دولت سے مالا مال ہوئے۔

ابن ادریسؒ احیات جاہ و منصب سے کنہ رہ گئے۔ ان کے دور پر بادشاہ حبشہ سائی کی۔ لیکن انھوں نے بے نیازی کا لائق تقلید نمونہ پیش کرتے ہوئے ہمیشہ اسے رذیلہ چیلانچہ عباسی خلیفہ ہارون الرشیدؒ نے ان کے سامنے قضا کا عہدہ پیش کیا اور اس کے قبول کرنے پر لازمہ اصرار کیا۔ لیکن ابن ادریسؒ نے اپنی عدم صلاحیت کا حیلہ کر کے اس پیشکش کو مسترد کر دیا۔ ان کے

قبل خلیفہ نہ کو، نے یہ منصب حافظہ کعب ابن الجراح کے سپرد کرنا چاہا تھا مگر انھوں نے بھی اسے ٹھکرا دیا اور پھر حفص بن غیاث نے اس کو قبول کر لیا۔

پھر ہارون الرشید نے پانچ ہزار درہم بطور زاد راہ پیش کیے تو اذالہ کردہ دونوں امس نے اسے بھی لینے سے انکار کر دیا۔

ایک بار خلیفہ ہارون الرشید حج کی غرض سے مکہ جا رہا تھا، سہراہ کو نہ سے اس کا گزر ہوا۔ اس کے ہمراہ دونوں لڑکوں امین و مامون کے علاوہ قاضی ابویوسف بھی تھے۔ کو نہ پہنچا کہ اس نے حکم دیا کہ تمام مقامی شیوخ حدیث جمع ہوں تاکہ ان سے امین و مامون سماع حاصل کر سکیں چنانچہ حسب الحکم تمام علماء خلیفہ کی فرد گاہ پر جمع ہوئے۔ لیکن عبدالقہر بن ادریس اور علی بن یونس اسے وقار علم کے منافی تصور کر کے نہ آئے۔

تمام شیوخ کو نہ سے استفادہ کرنے کے بعد امین و مامون، ابن ادریس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے سو حدیثیں سماع کیں۔ اس کے بعد مامون نے ان کی خدمت میں کچھ مال و زرمینہ کیا لیکن شیخ نے اس میں سے کچھ قبول کرنا گوارا نہ کیا۔

ان سے فارغ ہو کر دونوں خلیفہ زادے علی بن یونس کے پاس پہنچے اور ان سے بھی سماع حدیث کا شرف حاصل کیا۔ مامون نے انھیں دس ہزار درہم دیے جلنے کا حکم دیا جسے ابن یونس نے لینے سے انکار کر دیا۔ پھر مامون نے اس رقم کو دو گنا کر کے پیش کیا۔ ابن یونس نے نہایت غصہ میں فرمایا:-

”خدا کی قسم اگر تم اس مسجد کو فرش سے بھت تک مال بھر کر پیش کر دو تو بھی میں حدیث

رسول کی تعلیم پر ایک جہ لینا گوارا نہیں کر سکتا۔“

عبدالقہر بن عمرو حضرت عمر فاروق کے خانوادہ فاضل و کمال کے چشمہ چراغ تھے۔ علم و عمل دونوں میں بلند پایہ حاصل تھا۔ ایک بار ایام حج میں ہارون الرشید کو سعی (صفاء مردہ کے درمیان سعی کا مقام) روک کر اس کی بدعتوں انہوں پر سخت برا بھلا بولا۔ علامہ یافعی نے ان دونوں کے

مکالمے کو تفصیل سے نقل کیا ہے جو یہ ہے:-

شیخ :- اے ہارون۔

خلیفہ :- جی بجا حاضر ہوں۔ فرمائیے۔

ہم کیا تم ان صاحبوں کی تعداد شمار کر سکتے ہو؟" شیخ نے حجاج کرام کے انبوء عظیم کربان اشارہ کرتے ہوئے دریافت فرمایا۔

خلیفہ :- بھلا اے کون شمار کر سکتا ہے۔

مکان کھول کر سن لو" شیخ نے نہایت برأت کے ساتھ کہا: "ان میں سے سہرہ شخص تو خود اپنا سؤل ہے لیکن تم خدا کے نزدیک ان سب کے جو ابودہ اور ذر دار ہو۔" پھر ذرا رک کر ارشاد فرمایا: "بھلا جب انسان خود اپنے مال میں ماسرین کر اپنے اوردہ لائق تعزیر قرار آتا ہے تو پھر اگر وہ عام انسانوں کے مال میں فضول خرچی کا مرتکب ہو تو اس کی سزا کس قدر بڑی ہوگی" صبیحہ یونس | ان کی شان استغنا اور بے نیازی کا ایک واقعہ مطور بالا میں آچکا ہے کہ کوذ میں ماہوں نے ان سے سماعت حدیث کا شرف حاصل کرنے کے بعد دس ہزار اور پھر بیس ہزار درہم کی خطیر رقم ان کی خدمت میں پیش کی جس کو انھوں نے بڑی بے پردہی سے ٹھکرا دیا۔ اسی طرح ایک دفعہ انھیں اہل رتہ نے درس دینے کے لیے بلایا جب وہ وہاں سے فارغ ہو کر واپس جانے لگے تو ایک لاکھ کی رقم ان کی خدمت میں پیش کی گئی۔ مگر وہ کسی طرح اسے قبول کرنے پر راضی نہ ہوئے اور ہر مرتبہ فرماتے: "لا حاجة لی فیہا" یعنی مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ جب اصرار حد سے بڑھا تو ناراضگی کے ساتھ نہایت فیصلہ کن انداز میں فرمایا:-

لا والله لا يتعدت اهل العلم

انی وکلت للسنة ثمن الاکان

هذا قبل أن ترسلوا الی -

فاما علی الحدیث فلا والله ولا

نہیں بخدا میں اہل علم کو یہ کہنے کا موقع

نہیں دوں گا کہ میں نے حدیث کی قیمت

دھول کی۔ ان اس صودت تمہیں اسے قبول

کر لیتا۔ جب تم نے مجھے بلایا نہ ہوا۔ بخدا

شربة ماء دلا اھل لجة ۛ

حدیث پر تو میں ایک گھونٹ پانی قبول کرنے

کو کبھی تیار نہیں ہوں۔ اور نہ ایک صبر تک

لیئے کو۔

علی بن یونس نے کم و بیش نوے سال کی عمر پائی۔ اس طویل ترین مدت کا بیشتر حصہ حج بیت اشراف جہاد میں گزارا تھا۔ بعض بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے ایک سال حج کرنے اور ایک سال جہاد فی سبیل اشر میں لپٹنے کا معمول بنالیا تھا۔ اور آخر عمر تک اس پر حال ہے۔ ان کے شاگرد رشید احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں :-

غزوة علی بن یونس خمساً واربعمین امام علی بن یونس نے ۴۵ حج اور ۴۵

غزوة و حج خمساً واربعمین حجة ۛ غزوے کی

حصف بن غیاث [قاضی ابو عمر حصف کو ذکے لپٹنے والے تھے۔ انھوں نے مشاہیر دور ان تابعین سے فیض صحبت حاصل کیا تھا۔ حدیث وفقہ میں پوری مہارت رکھنے کے ساتھ استغناء و بے نیاز ذی اسقف و اتقان اور سیرجینی فراخ دستی کا مجسم پیکر تھے۔

ان کی کتاب زندگی کا سب سے روشن باب تھا و اتفاقاً کے سلسلہ میں ان کی خدمات ہیں۔ کو ذکہ و بعد ازیں ۵۰ سالہا سال تک اس منصب کی زینت بنے۔ اُسے خلیفہ ان کی بڑی عزت و تکریم کرتا اور ان کے عہد الیق فیصلوں کو بہت قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتا تھا۔ اسی اثناء میں قاضی حصف نے ایک قرضدار جو سی سردار کے مقدمہ میں دلائل و شواہد کی بنیاد پر اس کے خلاف فیصلہ دیر یا۔ ۲۹ ہزار کے اس قرض کا کچھ تعلق ام حصف سے بھی تھا۔ چنانچہ اس نے خلیفہ پر دجود ڈالنا شروع کیا کہ وہ قاضی حصف کو معزول کر دیں۔ لیکن ہارون الرشید اس کے لیے کسی طرح تیار نہ تھا بلکہ وہ اس بے لاگ فیصلہ سے اس قدر سرد ہوا کہ اس نے حصف بن غیاث کو تین ہزار درہم دیے جانے کا حکم دیا۔

لیکن پھر جب ان کی معزولی کے لیے ام حصف کا دباؤ عدسے بڑھا تو ہارون نے ان کو کو ذکہ

قاضی مقرر کر دیا۔ جہاں انھوں نے حق و انصاف کے تمام تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے ۱۲ سال تک اس منصب کی عزت بڑھاتے رکھی۔

حشام الرفاعی کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حفص بن غیاث منہ قضا پر بیٹھ اپنے کام میں منہمک تھے کہ خلیفہ کا قاصد ان کی طلبی کا پر دانہ لے کر حاضر ہوا۔ قاضی حفص نے اس سے کہا کہ مقدمات سے فارغ ہو کر آؤں گا کیونکہ میں عوام کا خادم ہوں۔ چنانچہ وہ اس وقت تک اپنی جگہ سے نہ اٹھے جب تک تمام مقدمات کو فیصلہ کر کے فارغ نہ ہو گئے۔

کب جلال میں ان کے فطرتاً ہی کا یہ عالم تھا کہ اپنے عہدہ قضا کے دوران ایک مرتبہ پندرہ روز تک علالت کی بنا پر فراغت منصبی انجام نہ دے دی تو صحت یاب ہونے کے بعد اپنی تنخواہ کا نصف یہ لکھ کر عامل کو واپس کر دیا کہ

هذه رزق خمسة عشر يوماً لم
احکم فیہا بین المسلمین لاحظلی
یہ ان پندرہ روز کا خرچ ہے جس میں
نے مسلمانوں کا کوئی فیصلہ نہیں کیا اس لیے
اس رقم کو لینے کا مجھے کوئی حق نہیں۔

قاضی حفص بغداد کو ذکے چیف جسٹس تھے جو ظاہر ہے حکومت کا ایک اعلیٰ منصب ہے۔ دنیا کی تمام نعمتیں ان کے قدروں میں ڈھیر تھیں لیکن ان کی بے نیازی بھی اسی نسبت سے اور ان کی سرکاری تنخواہ ان سے انھیں مایہ ناز تین سو درہم تنخواہ ملا کرتی تھی۔ لیکن اس میں سے بھی اپنے جملہ مصارف کے لیے صرف سو درہم رکھ کر بقیہ مستحقین میں تقسیم کر دیتے تھے۔

ان کی حیثیت اور سخاوت کا یہ عالم تھا کہ ان کے دسترخوان پر ہمیشہ ان کے تلامذہ اور اور بہت سے مقامی و بیرونی لوگ شریک رہتے تھے۔ مزید برآں نگاہ بگاہ پوری بستی کی دعوت بھی کرتے تھے ابو جعفر المنہدی بیان کرتے ہیں کہ:-

كان حفص بن غياث من المعنى
العرب وكان يقول من لم
حفص بن غياث عرب کے سب سے زیادہ
سخی آدمی تھے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص

يَأْكُلُ مِنْ طَعَامِي لَا أَحَدَ هُوَ
بِرَاكْهَانِيْس كَهَائِيْس سِيْس مَشْ
اِذَا كَانَ يَوْمُ ضِيَا فِتْنَةٍ لَا يَبْقَى
رَأْسُ مِنَ الرُّوَامِيْسِيْنَ
بیان نہیں کر دں گا۔ جب ان کے یہاں دعوت
کا دن ہو تو وہ اس کا کوئی شخص اس میں شرکت
سے باقی نہیں رہتا۔

اسی فراخ دستی کا نتیجہ تھا کہ وہ عمر بھر عسرت کا شکار رہے اور رحلت کے وقت نہ صرف یہ کہ ان کے
پاس ایک درہم بھی نہ تھا بلکہ نو سو درہم کے مفروض بھی نکلے جو ان کے پیمانہ گان نے ادا کیے تھے
ابو اسحاق انصاری امام ابو اسحاق انصاری (م ۱۸۰ھ) علم و دانش کا وہ نیر تاراں تھے جس کی روشنی ہے
ایک عالم بقدر نور بن گیا۔ نہ صرف علم و مہارت فن میں بلکہ مکرم اخلاق، مہارت عقائد اور اساطیر
دلے نیاز کی وغیرہ کے اعتبار سے بھی ان کی نظیر خال خال ہی مل سکتی ہے۔
امام انصاری کے پاس اگرچہ مال و دولت کی فراوانی نہ رہتی تھی۔ لیکن ان کی بے نیازی کا یہ
عالم تھا کہ جو کچھ ملتا وہ یا تو معذور اور اپانچ لوگوں میں تقسیم کر دیتے یا بالی طر سوس میں خرچ کر دیتے
تھے۔ ایک بار بارون الرشید نے ان کو تین ہزار دینار دیے، فرمایا "میں اس سے تنگنی چوں اور کل غم
فوراُ صدقہ و خیرات میں دیدی ہے۔"

چند متفرق واقعات | حافظ لغوی شیل حدیث "فتۃ الفت" نحو "ادب و تافہخ ادا اناب سب پر یکجا
عبور کرتے تھے۔ بصرہ کے دوران قیام میں ان کی اقتصادی و معاشی حالت نہایت دگرگوں تھی
یہاں تک کہ نان شبیلہ تک کے محتاج ہو گئے تھے۔ حالانکہ ان کے قدر دانوں اور ملائکہ کا حلقہ ہمید
دسیع تھا۔ لیکن شیخ کی حد سے فرزند و خودداری اور حمیت انھیں دست سوال دراز کرنے سے
باز رکھتی تھی۔

پھر جب ہجرت کر کے خراسان پہنچے تو ان کی معاشی خوشحالی کا دور شروع ہوا اور خلیفہ
دقت کی قدر افزائی سے دولت مند ہو گئے۔ لیکن اب اس زمانے میں بھی ان کی زندگی تہشفت

کی حد تک سادہ تھی۔ ذہیر بن بکار بیان کرتے ہیں کہ ایک بابائے شیخ نصر خلیفہ یون کے پاس اس حال میں گئے کہ نہایت موٹے اور خستہ حال کپڑے زیب بدن تھے۔ خلیفہ نے دیکھتے ہی کہا کہ آپ... امیر المؤمنین کے پاس اس قسم کے کپڑوں میں آتے ہیں۔ شیخ نے اپنے کی خاطر فردا فرمایا: "بات دراصل یہ ہے کہ مرویس گرمی بہت سخت پڑتی ہے۔ لہذا اس کی حرارت سے ایسے ہی کپڑوں سے محفوظ رہا جاسکتا ہے۔"

حافظ ذہبی نے داؤد بن محراق کی روایت سے شیخ نصر کا یہ زریں قول نقل کیا ہے
لا یجد الرجل لذۃ العلم حتی
یلجوع ویبسی جوعہ
انسان کو علم کی لذت اس وقت تک حاصل
نہیں ہو سکتی جب تک وہ بھوک کی حالت
میں بھوک بھول نہ جائے۔

یعنی طلبِ علم کے شوق میں بھوک پیاس کا احساس فراموش ہو جائے اور علم کی لذت سے دوسرے تمام محسوسات کا خیال دل سے محو ہو جائے۔

یزید بن زریع پہلی صدی ہجری کے اواخر کے اکابر حفاظِ حدیث اور ممتاز اتباعِ تابعین میں شمار کیے جاتے ہیں۔ علم و فضل کے ساتھ عبادت و ریاضت زہد و اتقا اور اتقنا دے نفسی میں بھی بلند مقام حاصل تھا۔ ان کے والد زریع بصرہ کے والی تھے۔ اس لیے انھیں راحت و تعیش کے ہر قسم کے سامان فراہم تھے لیکن امام یزید مال دزد اور ثروت و عزت سے بے بہرہ کنارہ کش ہے اور غایت تقویٰ کی بنا پر اپنے باپ کے مال میں سے ایک جہ بھی استعمال نہیں کیا بلکہ کھجور کے پتوں کا کام کر کے روزی حاصل کرتے تھے۔ ابوسلیمان الاثرقیری بیان کرتے ہیں کہ زریع نے وفات کے وقت پانچ لاکھ درہم وراثت میں چھوڑے تھے مگر یزید نے اس میں سے ایک درہم بھی نہ لیا۔ ابن حبان کا قول ہے۔

کان من اورع اهل زمانہ
وہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے متقی
تھے۔

یزید بن ہارون اسلمی (دم ۲۳۳ھ) بڑے جلیل المرتبت شیخ تاجی اور نقد حافظ حدیث تھے۔
 بایں بہ فضل و کمال مجروح فردوسی کا ایک کامل نمونہ تھے۔ چنانچہ اس عہد کے ایک پر گوشاعر حسلی
 بن الجندی الحرافی نے ایک مرتبہ حاضر ہو کر آپ کی خدمت میں ایک مدحیہ قصیدہ پڑھا جس کی تشبیہ
 کے بعد وہ کہتا ہے۔

إلى يزيد بن هارون الذي كملت فيه الفضائل واشغى على ختن
 حتى أنيت إمام الناس كلهم في العلم والفقه والآثار والسنن
 والدين والرهح والإسلام قد علوا والحنون لله في الأسرار والعلن
 براءً نقياً، نقياً خاشعاً، ورعاً مبراً من ذوى الألفاظ والابن
 ما ذاك مذ كان طفلاً في شببية حتى علاه مشيب الرأس والذقن
 یہ قصیدہ شیخ کے ساتھ شاعر کی دلی عقیدت و ارادت کا آئینہ داسے اور چونکہ اس نے اسے
 نہایت دل سوزی اور محبت کے ساتھ لکھا تھا اس لیے یزید بن ہارون نے کسی طرح دل پر جبر کر کے
 اسے سن تو لیا لیکن راوی کا بیان ہے کہ جب شاعر نے مذکورہ بالا اشعار پڑھے تو شیخ نے اسے لوٹ
 دیا۔ اور اپنے ہاتھ فرط ضبط میں دانتوں سے کاٹنے لگے۔

یزید بن ہارون کو معلوم تھا کہ امامون الرشید کا رجحان عقیدہ خلق قرآن کی طرف ہے لیکن
 اس کے باوجود ان کی حق گوئی کا یہ عالم تھا کہ وہ بے خوف و ہراس اس بات کا اعلان کرتے تھے کہ
 ”قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ جو شخص خلق قرآن کا قائل ہے وہ
 بلاشبہ کافر ہے۔“

یحییٰ بن یکان (دم ۲۸۹ھ) زیور علم کے ساتھ دولت عمل سے بھی مالا مال تھے۔ دنیا سے
 بے تعلقی اور کثرت ریاضت کے باعث راہب کہلاتے تھے۔ قوت حفظ و ضبط میں ان کا نظیر غالب
 خال ہی ملتی ہے۔ ان کی زندگی نہایت سادہ اور متواضع تھی۔ بشرین حادث یعنی شاہزادوں کے ایک
 مرتبہ یحییٰ بن یکان کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ میں نے دیکھا کہ ان کے جبہ میں بڑی کثرت سے

بیوند لگے ہوئے تھے یہ

معانی بن عمران (دم ۱۵۰ھ) کا شمار علم و کمال کے اعتبار سے علمائے اعلام میں ہوتا ہے جن میں اور جزیرہ میں علی الخصوص ان ہی کی جدوجہد سے علوم دینیہ کو فروغ حاصل ہوا۔ اکثر جبل شانہ نے انہیں کثرت علم کے ساتھ دنیاوی خوشحالی اور فادخ البالی سے بھی سرفراز کیا تھا۔ مال و دولت کے علاوہ بڑے صاحب جام اور تھے۔ لیکن اس کے باوجود خود ان کی زندگی نہایت سادہ تھی۔ جو کچھ غلہ ان کے پاس آتا تھا اس میں سے بقدر کفایت رکھ کر باقی سب اپنے احباب میں جن کی تعداد ۲۴ تھی تقسیم کر دیتے تھے۔ بشرین الحارث کا بیان ہے کہ شیخ معانی کبھی تنہا ٹھکانا متبادل نہ فرماتے تھے بلکہ اپنے دستروان پر کچھ لوگوں کو ضرور شریک کرتے تھے۔

شیخ مکی بن ابراہیم (دم ۲۱۵ھ) خراسان کے مہنے والے تھے۔ بہت کثرت سے عبادت فرمایا کرتے تھے۔ عبدالعزیز بن فضیل روایت کرتے ہیں کہ میں نے اکثر ابن ابراہیم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ

مجتبت ستین سنة وجاودت میں نے ساٹھ حج کیے اور میں سال

عشرین سنة گھ

بیت اتر کے قریب رہا۔

عبدالعزیز بن مدرک کی روایت کے مطابق شیخ مکی نے بارہ سو دنیا رکھ کے مکہ انوں کا کرایہ ادا کیا تھا۔ ساٹھ مرتبہ اس زیارت حرمین کی اہمیت یوں اور بھی بڑھ جاتی ہے کہ اس زمانہ میں سفر حج کی ان سہولتوں اور آسائشوں کا تصور بھی محال تھا جو عہد حاضر میں پائی جاتی ہیں۔ اس وقت حج کا سفر اپنی مصوبتوں اور خطرات کی بنا پر سفر آخرت کے مراد بن خیال کیا جاتا تھا چنانچہ اتنا خرچہ خدا میں اس روایت کے ساتھ قطعاً المبادیۃ من بطن الی مکہ۔ کے الفاظ بھی پائے جاتے ہیں معنی میں نے بطن سے مکہ تک بادیہ پیمائی کی۔

ختم کلام [انہ نظر مضمون کی پہلی قسط اور مذکورہ بالا سطور کے مطالعہ کے بعد تبیع تابعین عظام (باقی صفحہ ۱۶۱)]

تاریخ بغداد ۱۴/۱۲۱ھ تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۶۲ گھ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۰ گھ ایضاً ص ۲۹۴

تاریخ بغداد ۱۳/۱۱۷

نئی مطبوعات

مسلم پرسنل لا کے تحفظ کا مسئلہ | اردو اکثر طاہر محمود (پروفیسر انڈین لانسٹیٹیوٹ نیو دہلی)
سائز ۱۵x۲۲ صفحات ۱۰۸ غیر مجلد قیمت ۵/۰
ناشر: ذاکر حسین انسٹیٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ جامعہ گنگوہی دہلی ۱۱۰

ڈاکٹر طاہر محمود کو مسلم پرسنل لا کے مطالعے کے خصوصی دلچسپی ہے۔ اس سلسلے میں وہ بہت سے اسلامی ملکوں کا سفر بھی کر چکے ہیں۔ اسی مطالعہ کی روشنی میں انھوں نے "ہندوستان میں مسلم پرسنل لا" کے مسئلے پر اپنے خیالات پیش کیے ہیں۔ ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ موجودہ پرسنل لاء میں ترمیم ہونی چاہیے۔ موجودہ حالات میں پرسنل لا کے تحفظ کی یہی صورت ہے اور اس کی پوری گنجائش شریعت میں موجود ہے یعنی ان ترمیمات کے لیے فقہ اسلامی سے باہر جانے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔ البتہ کسی ایک امام کی فقہ پر انحصار کا رد یہ ترک کرنا ہوگا۔ بلکہ شیعہ اور سنی فقہوں کی تفریق بھی ختم کرنی ہوگی۔

کتاب میں بہت تفصیل کے ساتھ ہندوستان میں فی الوقت رائج "مسلم پرسنل لا" کا تعارف کرایا گیا ہے جس پر یہاں عدالتی فیصلے ہوتے ہیں۔ اسی طرح ایک باب بیرونی دنیا میں مسلم پرسنل لا کے جائزے سے متعلق ہے۔ بشر کہ سول کوڈ کے مطالبے اس بارے میں حکومت کی دستوری پوزیشن اور ترمیم کے مختلف نظریوں اور تجویزوں سے کبھی بحث کی گئی ہے۔ مسلم پرسنل لا کے مسئلے کو سمجھنے اور ترمیم کے کامیوں کا نقطہ نظر جاننے کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ہمارے رائے میں یقیناً مفید ہوگا۔

4301

دَاۤاِ الشِّفَاءِ مُصْطَفَاۤیْ مِیْرُکَہٗ (جہڑڈ)

دانشقا مصطفائی میرٹھ

قدی قادیان
تہذیب

[illegible]

الحمد لله
والصلاة والسلام
على رسول الله

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 10

DEC. 1972

Phone No. 25547



سائیکل، الیکٹریک، ویکٹریک، الیکٹریک

آپ کو ہر قسم کی گھڑیاں مل سکتی ہیں

میں ہر قسم کی گھڑیاں مل سکتی ہیں

میں ہر قسم کی گھڑیاں مل سکتی ہیں

بیک مل - الیکٹریک، الیکٹریک، الیکٹریک

Cover Printed at • Ruby Printers, Aminabad, Lucknow

فستان

مكتبة

عتيق الرحمن بن سنان

مولانا محمد منظور نعمانی کی
منتخب تقریریں

مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز
اصلاحی و تبلیغی تقاریر کا مجموعہ

مکتبہ
محمد حسان نعمانی

Rs. 5/-

کتاب خانہ افستان کچہری روڈ، لکھنؤ

سَلَا لَآئِدَ جَنَدَه	لکھنؤ	سَلَا لَآئِدَ جَنَدَه
غیر مالک سے		ہندستان سے..... ۸/-
۵ شلنگ		بنگلادیش سے..... ۸/-
ہوائی ڈاک کے لیے مزید		ضمانت و صفات
محصولہ ڈاک کا اضافہ		قیمت
	اس رسالہ کی قیمت ۱/۲۰	فی کاپی..... ۵۰ پیسے

جلد ۳۹	باب تہ ذی قعدہ و ذی الحجہ ۱۳۹۲ھ مطابق جنوری و فروری ۱۹۷۳ء	شمارہ ۱۳۱
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگاہِ آدلیں	۲
۲	زکوٰۃ اور ٹیکس - ایک تقابلی مطالعہ	۷
۳	جسرح اور تعدیل	۱۷
۴	انٹرنیشنل اسلامی معیشت میں	۲۵
۵	تحفظ مسلم پرسنل لاکوئیشن	۵۱
۶	مسلم پرسنل لاکوئیشن تعداد ازدواج کی گنجائش	۵۹
۷	یادِ رنگارنگ - مولانا عبداللطیف صاحب نعمانی	۶۵
۸	ایک مبارک اجتماع	۷۰
۹	نئی مطبوعات	۷۵
	مضامین نگار	صفحات
	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
	استاذ یوسف القرضاوی	۷
	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۱۷
	ڈاکٹر محمد سجات اللہ صدیقی	۲۵
	مولانا محمد منظور نعمانی	۵۱
	ڈاکٹر محسن عثمانی ایم اے پی ایچ ڈی	۵۹
	مولانا محمد منظور نعمانی	۶۵
	مشاہیر	۷۰
	رع۔ س	۷۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے، تو

اس کا سبب ہو کہ آپ کی کتب خریدی اور ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔
چندہ کو کوئی دوسری اطلاع نہ آجائے۔ اگر آپ کے چندہ دائرہ کار کا شمارہ معینہ وی بی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اسی دائرہ کو رہن پر اپنا نمبر خریداری مندرجہ لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہو۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر روز گزری مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہو۔ اگر تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع نہ ملتا تو تاریخ تک آجائی چاہیے اس کے بعد رسالہ بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر افشان، کچہری روڈ، لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عَمَدٌ مَّنْظُورٌ نُّعْمَانِی

ناظرین کو افرقان ہی سے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ عاجز راقم سطور اور رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رابطہ عالم اسلامی (مکہ مکرمہ) کے سالانہ اجلاس کی شرکت کے لیے حجاز مقدس گئے ہوئے تھے۔ رابطہ کا اجلاس ۱۲ شوال سے شروع ہو کر ۲۵ شوال تک جاری رہا۔ ہم لوگ اس کے بعد بھی ۲-۵ دن مکہ مکرمہ رہے اور پھر مدینہ طیبہ چلے گئے۔ ۱۱-۱۲ دن وہاں حاضری نصیب ہی ۱۲ ذیقعدہ (۱۴ دسمبر) کو وہاں سے پھر مکہ مکرمہ واپسی ہوئی اور قریباً ایک ہفتہ وہاں قیام کے بعد ۲۴-۲۸ دسمبر کو بمبئی میں ہونے والے "تحفظ مسلم پرسنل لاکونشن" میں شرکت کے لیے ہمیں بمبئی آنا پڑا۔ ہم مکہ منظر سے ایسے وقت روانہ ہوئے کہ حج تارخیں قریب تھیں۔ ۳ ہفتے بھی باقی نہیں تھے اس لیے اس وقت واپس آنا طبیعت پر قدرتی طور پر شاق تھا لیکن چونکہ ہم خود اس کنونشن کے داعیوں میں تھے اور مسئلہ کی غیر معمولی اہمیت کا تقاضا تھا اس لیے بمبئی کے خطوط اور تار لے کر ایسی فیصلہ کرنا پڑا۔

جیسا کہ ہر واقعہ کو معلوم ہے سفر حج کے خاص برکات اور منافع میں سے ایک یہ بھی ہے کہ دروازہ ملکوں کے احباب و مخلصین سے بھی ملاقات ہو جاتی ہے اور بہت سے وہ معلومات حاصل ہو جاتے ہیں جو دوسرے کسی ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتے۔

ہندوستان و پاکستان کے درمیان وہ قریبی رشتے ہیں جو غالباً دُنیا کے کسی بھی دوسرے دو ملکوں کے درمیان نہ ہوں گے، لیکن بد قسمتی سے دونوں کے درمیان آدھ رفت بھی نہیں بلکہ رفت سے خط کتابت بھی ممکن نہیں رہی ہے۔ یقیناً جو بھی لوگ اس صورت حال کے مددگار ہیں وہ بڑے ظالم ہیں۔

اس سال پاکستان سے ایک لاکھ سے زیادہ حجاج کے پہنچنے کی توقع ہے۔ وہاں کے بعض دوستوں سے معلوم ہوا کہ اب سے قریباً دو سال پہلے پاکستان میں جو الکٹن ہوا تھا اس میں ستر ذوالفقار علی بھٹو اور ان کی باورنی نے عوام سے ایک وعدہ یہ بھی کیا تھا کہ اگر اقتدار ہمارے ہاتھ میں آیا تو حج کو جانے پر کوئی پابندی نہ ہوگی جو جانا چاہے گا جا سکے گا اور ہماری حکومت اس کو بھیجے گا انتظام کرے گی۔ پھر الکٹن کے نتیجہ میں تو انہیں لیکن مشرقی پاکستان کے المیہ اور پاکستان کی فوجی شکست کے نتیجہ میں جب حالات کی ستم ظریفی نے اقتدار ستر بھٹو کی طرف منتقل کر دیا تو انھوں نے ارکان کی حد تک حج سے متعلق اپنے اس وعدہ کو پورا کرنے کی کوشش کی۔ اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ اس سال اتنی بڑی تعداد میں وہاں سے حجاج آئے ہیں۔

رمضان مبارک کے پہلے ہی سے کراچی سے حجاج کے کھری جہازوں کی آمد شروع ہو چکی تھی اور ہمارے زمانہ قیام میں معلوم ہوا تھا کہ اب ہر مہینہ ۸-۱۰ ہزار کے اوسط سے آئے ہیں جن کا نتیجہ یہ تھا کہ حرم شریف میں سب سے زیادہ وہی نظر آتے تھے۔ ان میں مختلف صوبوں اور شہروں سے آئے ہوئے اپنے خاص اصحاب اور غلظین بھی تھے جو مدت کے بعد اس طرح لے گئے کہ زیادہ ہم کو دیکھنے کے بجائے تھے خود اپنا حال بھی نہیں تھا۔ ان سے بہت سی باتیں معلوم ہوئیں جو کسی دوسرے ذریعہ سے معلوم نہیں ہو سکتی تھیں۔

ایک خاص بات جو وہاں کے متعدد باخبر اور سیاسی ذوق رکھنے والے دوستوں سے مشترک طور پر معلوم ہوئی وہ یہ تھی کہ گزشتہ سال مشرقی پاکستان میں جو کچھ ہوا وہ خود مغربی پاکستان کے بعض ارباب اقتدار کا بنایا ہوا منصوبہ تھا۔ اس کی کچھ تفصیلات اور وضاحت کرتے ہوئے انھوں نے کہا کہ ہمارے اس کی قادیانی امت کو ٹھوڑی المیہ اور منصوبہ بندی اور دور رس پلان بنانے میں وہی کمال حاصل ہے جو یہودیوں کا امتیاز سمجھا جاتا ہے۔ پاکستان قائم ہو جانے کے بعد ہی قادیانی قیادت نے یہ منصوبہ بنایا تھا کہ حکومت اور خاص کر فوج کے اعلیٰ عہدوں پر ہمارے آدمی زیادہ سے زیادہ پہنچیں وہ خانہ کوئی سے اس منصوبہ کے مطابق سلسلے کام کرتے رہے اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آج حکومت کے اکثر اہم شعبوں پر قادیانی حاوی ہیں فوج کے اعلیٰ عہدوں پر بھی وہ چھائے ہوئے ہیں۔ اس سلسلے میں انھوں نے بہت سے فوجی افسروں کے ان کے عہدوں کے ساتھ نام بھی بتلائے اور بتایا کہ یہ

سب قادیانی ہیں)

انھوں نے بتایا (اور یہ بات راقم سطوح کو بطور خود بھی معلوم تھی) کہ مشرقی پاکستان جس کو پاکستان کی آبادی میں واضح اکثریت حاصل تھی، قادیانی اثرات سے بالکل پاک تھا، قادیانیت جو کچھ ہے صرف ہمارے مغربی پاکستان میں ہے۔ قادیانی قیادت نے سمجھا اور صحیح سمجھا کہ مغربی اور مشرقی پاکستان جب تک ایک ملک رہیں گے ہم کو ملکی سیاست و حکومت پر غلبہ اور شاہ گری کا مقام حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے انھوں نے اسے بہت پہلے یہ پلان بنایا کہ مشرقی پاکستان کو کسی طرح الگ کیا جائے اس کے لیے یہ راستہ اختیار کیا گیا کہ سیاسی اور اقتصادی معاملات میں مشرقی پاکستان کے ساتھ مسلح تصادم کی گئی جس نے بنگالی لیڈروں کو مجبور کر دیا کہ وہ اندرونی خود مختاری کا مطالبہ کریں اور اس کے بغیر مطمئن نہ ہوں۔

برسوں پہلے سے مشرقی پاکستان میں یہ فضاں چلی تھیں۔ اسی فضا میں الگشن ہوا، مجاہدین کی پارٹی جس کے ۶ لاکھ نامی منشور کی بنیاد سیاسی اور اقتصادی خود مختاری پر تھی اس کو قطعی اکثریت حاصل ہو گئی۔ اب الگشن اور جمہوریت کے اصول کے مطابق ان کو حکومت بنانے کا حق تھا۔ اگر ایسا ہو جاتا تو مغربی اور مشرقی پاکستان ایک ہی ملک رہتے اور ان کے رشتہ کو کاٹ دینے کا قادیانی منصوبہ کامیاب نہ ہو سکتا، اس لیے ان قادیانی افسروں نے جو اسی موقع پر اپنے منصوبہ کو بروئے کار لانا چاہتے تھے (اور ان کے ساتھ کچھ اور ایسے لوگ بھی ہو گئے) جو مشرقی پاکستان کی علیحدگی میں اپنا مفاد سمجھتے تھے، ایسے حالات پیدا کیے اور کئی خاں کو ایسے راستہ پر ڈالا جس کے نتیجہ میں مشرقی پاکستان میں طوفان اٹھ کھڑا ہوا یقینی تھا چنانچہ ایسا طوفان اٹھا کہ بنگالی فوج اور پولیس تک باغی ہو گئی۔ اس پر قابو پانے کے لیے ہمارے ہاں سے فوج بھیجی گئی۔ اس فوج نے ایسا رویہ اختیار کیا اور وہ حرکتیں کیں کہ نہ ہی ذہن لکھنے والے وہ بنگالی جن کی بہت بڑی تعداد تھی جو وحدت کے حامی تھے اور شروع میں انھوں نے فوج کے ساتھ پورا تعاون کیا تھا ان کا ذہن بھی بدل گیا اور وہ علیحدگی کے حامی ہو گئے اور پھر فوج مقامی آبادی کے تعاون سے بالکل محروم ہو گئی اور یہی چیز آخر میں شکست کا باعث بنی۔ ایک صاحب نے پوچھے یقین کے ساتھ اپنے اس خیال کا اظہار کیا کہ فوج نے کہاں جو کچھ کیا وہ سب قادیانی افسروں کے احکام کے نتیجہ میں ہوا تھا اور انھوں نے اسی لیے کمر ایسا بنگالیوں

کے دلوں میں مغربی پاکستان والوں کی طرف سے ایسی نفرت اور عداوت پیدا ہو جائے جس کے بعد اتحاد و یگانگت کا کوئی امکان ہی نہ رہے۔ اور اس طرح بد قسمتی سے آخر کار وہ قادیانی منصوبہ کامیاب ہو گیا۔

پاکستان ہی کے ایک دوسرے بہت موقر دوست نے (جی کا تعلق دہاں کے اعلیٰ طبقہ سے ہے) بڑے دکھ کے ساتھ خود اپنا یہ واقعہ کچھ منظم ہی میں ایک گفتگو کے دوران بیان کیا کہ ستمبر ۱۹۷۱ء میں جبکہ مشرقی پاکستان میں فوجی کارروائی جاری تھی اور حالات بد سے بدتر ہوتے جا رہے تھے میں خود اس ارادہ سے ڈھا کر گیا کہ دہاں کے اپنے بعض بنگالی دوستوں سے ملکر صلح مصالحت کی کوئی راہ پیدا کی جائے، حکومت کے ایک بڑے عہدیدار جو میرے دوست تھے ان ہی کے ہاں میں نے قیام کیا اپنے ایک بنگالی دوست سے رابطہ قائم کر کے اُن سے یہ خواہش ظاہر کی کہ میں فلاں فلاں.. دوستوں سے ملنا چاہتا ہوں، انھوں نے مجھے بھی اور اُن سب دوستوں کو بھی جن سے میں ملنا چاہتا تھا، اپنے ہاں کھانے پر مدعو کر لیا۔ میں وقت پر پہنچا تو وہ سب دوست جمع تھے، انھیں معلوم ہو چکا تھا کہ میں کس نشن پر آیا ہوں۔ ان میں سے ایک بنگالی دوست نے جو ریٹائرڈ جنرل ہیں مجھے مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ تم کو معلوم ہے کہ ہمارے ساتھ کیا ہوا ہے اور کیا ہوا ہے؟ اس کے بعد انھوں نے کہا کہ اور انھوں نے اُس کو گرائے ہوئے کہا کہ اتنی لمبی کالیں فوجی افسروں کے لیے نہ جائی گئی ہیں۔ میں اُن کی یہ بات سن کر ششدر رہ گیا اور مجھے یقین نہیں آیا کہ ایسا ہو سکتا ہے، میں نے دوسرے دوستوں کی طرف دیکھا اُن سب نے کہا واقعہ یہی ہے، اس کے بعد میں اس حال میں نہیں رہا کہ اُن سے کوئی بات کر سکوں میں نے داپس آکر اپنے میزبان سے (جو حکومت کے بڑے عہدیدار تھے) اس بات کا ذکر کیا۔ اُن کو اس سلسلہ میں کچھ معلوم نہیں تھا، انھوں نے اُسی وقت فون کر کے ان صاحب کو بلا یا جو فوجی معاملات کے بڑے ذمہ دار تھے وہ اُسے جب اُن کے سامنے میں نے اپنے بنگالی دوستوں کے الزام کا ذکر کیا تو انھوں نے صرف قہقہہ ادا کی تردید کی، اصل واقعہ کی نفی نہیں کی۔ اس کے بعد میں نے اُن سے کوئی بات کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ اُن کے چنے چلنے کے بعد میرے میزبان دوست نے کہا کہ یہ بات تو سیرے علم میں بھی نہیں تھی، ایک فوجی جو کچھ علانیہ کہہ رہا ہے میں یہ سمجھتا ہوں بالکل قاصر ہوں کہ یہ کیوں ہوا ہے، اور یہ کون سی فوجی حکمت عملی ہے، اور اس کے بعد مشرقی پاکستان کس طرح

ساتھ رہ سکتا ہے۔

پاکستان کے جن دوستوں نے یہ واقعہ بیان کیا انھوں نے بتلایا کہ وہاں کے لوگ جن بنگالی دوستوں سے میں نے ملاقات کی یہ سب وہ تھے جو پاکستان سے علیحدگی کے بارے میں سوچ بھی نہیں سکتے تھے لیکن ہماری فوج نے جو کچھ کیا اُس نے ان سب کا ذہن بدل دیا تھا۔

ان صاحب نے قادیانوں کا یا ان کے کسی منصوبہ کا کوئی ذکر نہیں کیا لیکن کھلی ہوئی بات ہے کہ کوئی فوج اتنے غلط کام اس طرح نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کو اوپر کا حکم یا اشارہ نہ ہو، اس لیے قرین قیاس یہی ہے جو دوسرے دوستوں نے بتلایا کہ یہ سب کچھ ان قادیانی فوجی افسروں نے کیا اور کرایا جن کا مقصد اور منصوبہ ہی یہ تھا کہ مشرقی پاکستان کو مغربی سے کاٹ دیا جائے اور ان کے درمیان ایسی خلیج پیدا کر دی جائے جس کو کبھی پامانہ جاسکے اور وحدت دیگامخت کا کوئی امکان باقی نہ رہے۔

اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

حجاز مقدس میں پاکستان کے بعض دوستوں نے یہ بھی ذکر کیا کہ اب وہاں ان سب لوگوں کو جن میں سمجھ بوجھ اور حقیقت پسندی ہے، خاص کر مہاجرین کو جو پاکستان کے اصل بانی تھے، یہ احساس ہونے لگا ہے کہ ملک کی تقسیم مسلمانوں کے لیے مضر ہوئی اور ہم نے تقسیم کی تائید کے کہ بہت بڑی غلطی کی۔ اس سلسلہ میں انھوں نے چودھری خلیق الزماں صاحب کا بھی نام لیا اور بتایا کہ ان کا... ایک بیان اس طرح کا روزنامہ جنگ میں اور اُس سے نقل ہو کے دوسرے اخبارات میں بھی شائع ہوا تھا۔ چودھری صاحب کے بارے میں یہ سن کر حیرت ہوئی اور میں نے اپنے ان دوست سے کہا کہ آپ کو کوئی غلط فہمی ہوئی ہوگی، چودھری صاحب کو میں جانتا ہوں ان کی وہ کتاب بھی دیکھی ہے جس میں انھوں نے بڑی تفصیل کے ساتھ دکھا ہے کہ پاکستان کے اصل بانی وہی ہیں، یہ ان ہی کا تخیل تھا اور اس وقت تھا جبکہ مسٹر جناح بھی اُس کے خلاف تھے۔ الغرض میں نے اپنے خیال کے مطابق اس پر اصرار کیا کہ یہ بات بہت ہی بعید از قیاس ہے کہ چودھری صاحب نے اس طرح کا کوئی بیان دیا ہو۔ آپ کو نام کے بارے میں غالباً غلط فہمی ہوئی ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں اس بیان کا اخباری تراشا یہاں سنا کہ آپ کو دکھا سکتا ہوں۔ میں نے کہا اگر

(دانی مصطفیٰ)

زکوٰۃ اور ٹیکس ایکے تقابلی مطالعہ

(۲)

(از استاذ یوسف القضاوی)

(اس مضمون کی پہلی قسط ماہ جاری الاولیٰ کے القرآن میں شائع ہوئی تھی، بعض اگزیبراہب سے

اس کے بعد اب نوبت آ رہی ہے۔ امید ہے کہ اب اس کا تسلسل برقرار رہے گا۔)

فصل دوم — ٹیکس اور زکوٰۃ کی فرضیت کی قانونی اساس

ہم نے گزشتہ صفحات میں عرض کیا تھا کہ زکوٰۃ اور ٹیکس میں سب سے زیادہ نمایاں فرق دونوں کی قانونی یا نظری اساس اور بنیاد کا ہے۔ اس اساس کے بیان اور موازنہ سے زکوٰۃ کی حقیقت پر کافی روشنی پڑے گی۔

ٹیکس کی قانونی اساس | علماء مالیات کے اس معاملے میں مختلف نظریات ہیں کہ ٹیکس کی قانونی نوعیت کیا ہو اور اسے کس قانونی بنیاد پر لوگوں کے ذمہ واجب ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ اٹھارہویں صدی کے مفکرین مالیات کا کہنا ہے کہ ٹیکس کی بنیاد ریاست اور فرد کے "بین" مساہراتی تعلق پر ہے۔ مصارع حاسہ کی جو نگرانی ریاست کرتی ہے اس کے نتیجہ میں فرد کو جو نفع ہوتا ہے، ٹیکس اسی نفع کے مقابلہ میں ہے اور یہ بین دین طرفین کے درمیان ایک مضبوط معاہدہ پر مبنی ہے۔ یہ گویا دوستوں کے نظریے "معاہدہ عمرانی" کی تطبیق ہے لیکن اس تطبیق میں اس معاہدے کی نوعیت کے بارے میں ایسی

مختلف ہیں۔

(۹) میرٹھ کا کہنا ہے کہ ٹیکس وہ نقد قیمت ہے جس کے ذریعہ فرد اپنے لیے جماعت کی حمایت خریدتا ہے۔ اس کے معنی یہ ہوئے کہ یہ معاملہ خرید و فروخت (بیع) کا ہے۔

(ب) آدم اسمتھ کا کہنا ہے کہ یہ عقد "عقد اجارہ" ہے یعنی ریاست اپنے باشندوں کی مختلف خدمات اپنے ذمے لیتی ہے اور باشندگان اس کے عوض اسے ٹیکس دینا منظور کرتے ہیں۔

(ج) مائٹیکو اور ہوبز کی رائے میں یہ معاملہ انشورنس کا ہے اور ٹیکس انشورنس کی ایک قسط ہے جس کے ذریعہ باقی مال کا تحفظ حاصل کیا جاتا ہے۔

لیکن ٹیکس کی ان تینوں قانونی تشریحوں کو مبصرین نے قطعی طور پر رد کر دیا ہے۔ ان کا پہلا اعتراض (دہلی اور دوسری تشریح پر) یہ ہے کہ ایسا کوئی پیمانہ نہیں ہے جس سے ٹیکس منہدہ کے ادا کیے ہوئے ٹیکس اور ریاست یا جماعت کی طرف سے اس کے عوض میں ادا کی جانے والی خدمات میں توازن کا فیصلہ کیا جاسکے۔ اس لیے کہ ریاست یا جماعت کی طرف سے انجام دی جانے والی خدمات کے فی کس حصہ رسدی کی کوئی تعین ممکن نہیں ہے۔ کوئی طے نہیں کر سکتا کہ ریاست نے امن قانونی کے تحفظ، عدالتی نظام کے قیام، تعلیم کے انتظام اور ملکی دفاع پر جو کچھ خرچ کیا اس کا کتنا کتنا کس کس شخص کے حساب میں کیا جائے گا۔ علاوہ ازیں اگر فی کس حصہ رسدی کا تعین ممکن ہو تو ادبھی غضب ہو جائیگا۔ اس لیے کہ نظریہ قیمت یا نظریہ اجرت کی بناء پر لازم ہوگا کہ جو لوگ ریاست کی خدمات سے زیادہ مستفید ہوتے ہوں ان کے ذمہ ٹیکسوں کا بار زیادہ آئے۔ اور یہ لوگ ریاست کے غریب اور کمزور لوگ ہوں گے اس لیے کہ ضرورت انھیں کو زیادہ ہوتی ہے۔

اسی طرح آخری نظریہ (انشورنس) میں بھی دو قسم ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی مدد سے حکومت کی فمرداری بس امن و سلامتی کا تحفظ ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ حالانکہ یہ بات خلاف واقعہ ہے۔ اور دوسرا یہ کہ یہ نظریہ "انشورنس" کرنے والے (ٹیکس منہدہ) پر تو ریاستی بجٹ کے خسارہ کو پورا کرنے کا بار ڈالتا ہے لیکن اس کو کوئی خسارہ لاحق ہو تو ریاست کے ذمہ اس کو پورا کرنا نہیں ہے۔ حالانکہ انشورنس کا اصل تقاضا یہی ہے

نظریہ "معاہدہ" (یا نظریہ معاملت) پر ان اعتراضات کی وجہ سے ٹیکس کی قانونی اساس

کا ایک دوسرے نظریہ نظریہ اختیار کیا ہے۔ اس نظریہ کی بنیاد اس پر ہے کہ حکومت مصالح عامہ کے لیے جو کام کرتی ہے ان کا مقصد عام جماعتی ضرورتوں کو پورا کرنا ہوتا ہے، مخصوص افراد کے مصالح و حفاظت کے سامنے نہیں ہوتے۔ ان کاموں کے سلسلہ میں ظاہر ہے کہ ریاست کو مالیہ فراہم کرنے کی ضرورت ہوگی، جس کا بار اپنے باشندوں پر ان کی مالی حالت کے مطابق ڈالنے کا ریاست کو اختیار ہے اور عمومی وحدت کا جو نظریہ آج کل سیاست و حکومت کی اساس ہے اس کی رد سے ریاست کا یہ فعل بالکل مناسب اور قانونی ہے۔

خصیت رکھنے والی اساس | ایکس کے مقابلہ میں ذکاوت اور شریعت اسلامی کے عامل کردہ دوسرے مالی حقوق کی قانونی اساس جدا گانہ ہے اور اس کے بارے میں حکمائے شریعت کے نظریات یا تعبیریں جاری ہیں۔
 اہلکفالت شرعی کا عمومی نظریہ | یہ شریعت کے تمام ہی احکام کے قانونی ہونے کا ایک عمومی نظریہ ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ شامع جو ہمارا خالق اور پروردگار ہے اسے حق ہے کہ اپنے بندوں کو جن مالی یا برائی فراہم کا چاہے مکلف رہا ہے، کہ یہ دوسری بات ہے کہ یہ تکنیکیات یا مقصد و اسعی اور سرسر حکمرانہ ہوتی ہیں کہیں ان میں شکر نعمت اور اقلے کریم کے حق کی ادائیگی کا پہلو پایا جاتا ہے کہیں اطاعت اور حسن عمل کی جانب سے ہوتی ہے کہہ اور کھولنے کی آزمائش ہوتی ہے اور وہ میزان وجود میں آتی ہے جس کے مطابق آخرت میں کامیابی اور ناکامی کا فیصلہ ہوگا۔

اسلامی نقطہ نظر سے انسان یا نہی چھوٹے بچے کے لیے نہیں پیدا کیا گیا ہے بلکہ اس کی تخلیق ایک مقصد رکھتی ہے۔ سو اس لحاظ سے اگر یہ بھی ہے کہ اسے کچھ کاموں کے کر سنے اور کچھ کے نہ کرنے کا مکلف کیا جائے پس جس طرح نماز کا حکم دیا گیا ہے کہ فلاں فلاں وقت دن میں پانچ دفعہ ادا کرنا ضروری ہے تاکہ خدا کی ادا سے غفلت نہ ہونے پائے۔ خواہشات نفس کو حاوی ہونے کا موقع نہ ملے۔ سستی اور آرام طلبی جیسی خصلتیں نہ پیدا ہونے پائیں جو ایک یا مقصد اور عزیمت طلب زندگی سے جوڑ نہیں کھاتی۔۔۔ سال میں پورے ایک مہینے کے دوران حکم دیا گیا ہے تاکہ جو انی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے بہرہ ور ضبط کی عادت پڑے۔ زندگی میں ایک بار حج فرض کیا گیا ہے جو تعظیم شاعر اللہ اور طوائف بیت اللہ کے لیے وطن اور گہرا چھوڑنے کے مرحلے گزارا ہے۔ ایک طرح یہ رکھنے کی خواہش مالی عبادت کی ہے جس سے خدا کی خدمت کی

گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کون واقعی اشرک کا پرستار ہے کہ مال کو اس کے حکم پر بے دریغ قربان کر دے اور کون صرف نام کا خدا پرست ہے کہ اس کی رضا کے لیے مال سے دستبردار ہی پر تیار نہیں ہو سکتا۔

۲۰ نظریہ خلافت و امامت یعنی یہ کہ مال حقیقت میں اشرک کا ہے، انسان بس اس کا نائب ہے اور اس کی بنیاد یہ ہے کہ کائنات میں جو کچھ ہے سب اشرک کا ہے۔ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ وَ بَيْنَهُمَا وَ مَا تَحْتَ الثَّرَىٰ۔ اس لیے کہ وہی کائنات، ارض و سماء کا خالق ہے۔ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَءٰهُ قَدِيْرًا۔

پس انوال حقیقی ملکیت کے لحاظ سے اشرک کے ہیں جو اس نے انسان کو عطا کیے ہیں انسان اپنی محنت سے انھیں دجو میں نہیں لانا بلکہ صرف اپنی ضرورتوں کے مطابق ان میں منفعت پیدا کرنا ہی معدنی دولت پیدا کی ہوئی اشرک کی ہے۔ انسان اسے صرف برآمد کرنے کی محنت کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ سمندری دولت میں بھی انسان اس سے آگے کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ مصنوعات میں بھی خام مال اشرک کا پیدا کیا ہوا ہے۔ انسان صرف اس کی شکل بدلتا ہے۔ زرعی پیداوار میں بظاہر انسان کا غیر موجود دجو میں لاتا ہے۔ لیکن حقیقت میں یہ انسان نہیں، یہ بھی خدا ہی ہے جو انسانی محنت کا بار آور کرتا ہے۔ دہی بے جس نے زمین کو اس کام کا بنایا جو مختلف روخوں کی ہوا میں چلاتا ہے بادل اٹھاتا اور پانی برساتا ہے۔ مناسب روشنی اور گرمی مہیا کرتا ہے۔ زمین کے اندر مختلف عناصر پودوں کی غذا کے لیے فراہم کرتا ہے۔ یہ سب قدرتی انتظامات ہیں جو کھیتی اگاتے اور پکاتے ہیں، ورنہ انسان اپنی تمام محنتوں اور ہنرمندیوں کے ساتھ بیج بونے اور کچھ نہ پائے۔ قرآن اس حقیقت کی طرف توجہ دلاتے ہوئے کہتا ہے۔

أَفَرَأَيْتُم مَّا تَحْرَثُونَ ۚ اَنتُمْ تَزْرَعُوْنَهُ	زر اور نوکر دو کہ جو کچھ تم بونے ہو کیا تم اسے
لَحْنٍ الرَّارِعُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ لَجْعَلْنَاهُ	اگاتے ہو یا ہم اگاتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں
حطاً مَا فُظِّلْتُمْ فَتَكُونُ هَ اِنَّا	تو اسے چوراہہ راڑیں اور تم بس افسوس
لَمَغْرُومُونَ بَلْ لَحْنٌ مَّعْرُومُونَ	کرتے رہ جاؤ کہ ہم تو اسے کئے، نہیں بلکہ

(الواقفہ)

ہم ہیں کیا بد نصیب۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

فلینظر الانسان الى طعامه انا
صبا الماء صبا قد شئت قدنا
الارض شقاء فانبتنا فيها حباً
بے شک ہم نے پانی برسا یا پھر زمین کو
چیرا بھارا۔ پھر ہم نے اس میں غند
اگایا۔ (سورہ عبس)

صنعت کے ذریعہ بھی جو جدید چیزیں انسان پیدا کرتا ہے اس کے بارے میں تو ادھر بھی
اچھلکے کہ ان کا خام مادہ ارضی کے اتم سے وجود میں آتا ہے انسان اسے صرف نئی نئی تشکیل دیتا
ہے۔ لیکن یہ نئی نئی تشکیل دینے کی صلاحیت بھی اسے کہاں سے ملی ہے؟ کیا وہ اقرر نہیں ہے جس نے
انسان کی فطرت میں ان کاموں کے لیے تحریک رکھی اور پھر ان کو انجام دینے کی صلاحیت سے
بہرہ ور کیا؟ چنانچہ ایک موقع پر صنعتی تعلیم کو بھی اپنی طرف منسوب کرتا ہے اور بالکل حق کرتا ہے
حضرت داؤد علیہ السلام کے تذکرے میں قرآن کے اندر ارشاد ہوتا ہے۔

وعلنا صنع لبوس لكم لتحصنكم
من بأسكم فهل أنتم شاكرون۔
اور ہم نے اس کو سکھائی زردہ سازی
جس سے تمہاری حفاظت ہو جنگ کے
موتوں میں پس کیا تم اس کا شکر نہیں
ادا کر دو گے؟

ہر حال نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ الٰہی تمام شکلوں میں ایک عطیہ خداوندی ہے جو محض اذراہ فضل
کرم انسان کو عطا ہوا ہے۔ انسان اس کا الگ نہیں بلکہ الگ حقیقی کا خلیفہ اور نائب ہے۔ اسی لیے
اس کے فی سبیل اقرر خرچ کا حکم دیتے ہوئے یہ پیرایہ بیان اختیار کیا جاتا ہے کہ

انفقوا مما رزقناكم (البقرہ)
اور انفقوا مما جعلكم مستخلفين
فیہ۔ (الحیہ)
خرچ کرو ان چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو
عنایت کی اس خرچ کرو ان چیزوں میں
سے جن میں تم کو ہم نے قائم مقام ٹھہرایا

تفسیر کشاف کے نوٹ نے اس آیت "وَالْفَقْدَامَا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِفِينَ فِيهِ" کی تفسیر میں کہا ہے کہ "اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ تمام اموال جو تمہارے ہاتھ میں ہیں سب افتر کے پیدا کردہ اور عطا کردہ ہیں جس سے تم کو مستفید ہونے اور تصرف کرنے کی اجازت دی گئی ہے جس حقیقت میں ان کی ملکیت تمہیں حاصل نہیں ہے بلکہ مالک حقیقی کے نائب اور وکیل کی حیثیت ہے جو تمہیں حاصل ہے۔ لہذا اس کے حکم پر خرچ تمہارے لیے اسی طرح آسان ہونا چاہیے جس طرح کسی دوسرے کے ہاتھ میں سے اس کے ایما پر خرچ کرنا آدمی کے لیے بالکل آسان ہوتا ہے اس حقیقت کے علم سے ہر حال یہ لازم آتا ہے کہ آدمی کو خدا کے حکم پر خرچ کرتے ہوئے کوئی دقت نہیں ہونی چاہیے۔ جیسا کہ صاحب کشاف نے متوجہ کیا وہیں یہ بات بھی اسی سے لازم آتی ہے کہ آدمی اپنے خرچ کرنے میں خدا کے حکم اور اس کی مرضی کا پابند ہو۔ وکیل اور نائب کے لیے خود مختاری اور ندرائی کا کوئی سوال نہیں اور نہ وکالت باطل ہو جائے گی اور نیابت کے حقوق ختم۔

ہمارے علماء نے ان حقائق پر بھت موثر اور دلکش انداز میں روشنی ڈالی ہے امام رازی اپنی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں۔

"غریباً افتر کے خیال ہیں اور اہل ثروت و دولت اس کے خزانچی ہیں کیونکہ ان کے قبضے کا مال درحقیقت افتر کی ملک ہے کوئی مالک اپنے خزانچی کو یہ حکم دے کہ خزانہ میں سے اتنا مال اس مصرف میں خرچ کر دو تو اس میں حیرت یا استعباد کی کون سی بات ہے؟"

ایک دوسرے مفسر قاضی ابن عربی نے لکھا ہے "افتر نفل نے اپنی انتہائی حکمت سے کام لیتے ہوئے اپنے خزانہ میں سے کچھ کو دولت دی اور کچھ کو اس سے محروم رکھا جی لوگوں کو اس نے دولت دینے اور کوتاہی کو میرے اس احسان کا شک کہ تم تب ہی ادا کر سکتے ہو جب اپنے نادار اور کمزور بھائیوں کی دستگیری کے لیے میری طرف سے خرچ کر کے میری اس ضرورت کو ہار کر تے رہو کہ زمین میں جو کوئی بھی جاندار پایا جاتا ہے اس کی روزی افتر کے فتنے ہے۔

وما من دابة في الارض الا على الله رزقها۔

۳۔ فرد معاشرہ کے اہل بائیں کفالت کا نظریہ | انسان صحیح معنی میں انسانی زندگی اس کے بغیر نہیں گزارا جاسکتا اور اپنی اپنی نوع کی ایک پوری جماعت کے ساتھ رہے یعنی جیسا کہ حکمت قدیم نے کہا ہے، وہ مدنی الطبع ہے۔ یا جیسا کہ حکمت جدید کہتے ہیں، وہ اجتماعی فطرت کا حیوان ہے۔ وہ اپنی نفس زندگی، دلقاء، علم و معرفت، تیز فہم و شہ زبان و ادب، تہذیب و ثقافت، دین و شرافت، غرض ہر چیز میں معاشرہ کا نمونہ بن جائے۔ معاشرہ نہ ہو تو پیدا کُنش کے بعد اس کا زندہ رہنا دشوار۔ اور زندہ رہ جائے تو انسانوں جیسی زندگی اور اس کے فضائل و کمالات ناممکن۔ بونا تک اسے نہ آئے گا۔ پس معاشرہ ہی ہے جسے انسانیت کے سانچے میں ڈھالتا ہے اور زندگی کے مختلف مرحلوں سے بخوبی گزارنے کے قابل بناتا ہے۔ اور یہ بات جہاں فرد کی معنوی، ثقافتی اور تہذیبی ترقیوں کے سلسلے میں صادق ہے وہاں اس کی مادی اور اقتصادی ترقیاں اور کامیابیاں بھی اس سے باہر نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ فرد خواہ قدرت نے اس کو کتنی ہی غیر معمولی صلاحیتوں سے نوازا ہو، تنہا اپنی جدوجہد سے مال و دولت نہیں پیدا کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ دوسروں کی بے شمار محنتیں اور دماغی قوتیں شریک ہوتی ہیں تب جا کر کام بنتا ہے۔ ان ایہ ضرور ہے کہ اس سلسلے میں کسی کی شرکت قریب سے ہوتی ہے اور کسی کی دور سے یعنی کا اشتراک اور اہد کے ساتھ ہوتا ہے اور بعض کا بلا ارادہ اور بلا مقصد، بہر حال یہ تمام اسباب مل کر کسی شخص کو حصول مال و دولت تک پہنچاتے ہیں۔

ایک کاشتکار کو لے لیجئے، جو گیہوں کی فصل اٹھا کر اپنے گھر لایا ہے۔ کیا اس پیداوار میں اس کی محنت معاشرہ کی مبادرت کے سامنے کوئی قیمت رکھتی ہے؟ کیا یہ معاشرہ نہیں ہے جس کے اجتماعی نظام نے اس کی آبپاشی کے لیے نہریں اور گولیں بنائیں؟ اور کیا یہ معاشرہ نہیں ہے جس نے آلات زراعت بنا کر دیے؟ اور کیا یہ معاشرہ نہیں ہے جس نے اس کے لیے اہل اطمینان سے محبت کرنے کی حالت مہیا کی، غور کرتے جائیے کتنی چیزیں اس طرح کی مکمل کر سامنے آئیں گی۔

ایک تاجر کو لیجئے، معاشرہ نہ ہو تو کہاں سے مال خریدے گا۔ کس کے ہاتھ بیچے گا اور کس کی مدد سے کاروبار کی مختلف ضرورتوں میں لے گا؟ یہی حال صنعت کار کا ہے۔ یہی مبادرت پیشہ کار

اور ہر اس آدمی کا ہے جو کسی بھی ذریعہ سے مال کما ہے۔ اور پھر یہ بھی ہے کہ جتنا بڑا کام اور جتنا بڑا کاروبار ہوگا اتنا ہی معاشرے کا حصہ اس میں برکت ہو جائے گا اور مالک کا مقابلہ گھٹنا جائیگا اس لیے کہ فرد کی ہر حال ایک محدود طاقت اور محدود وسعت ہے جو کاروبار اور کام کی وسعت کے ساتھ بڑھ نہیں سکتی۔

اس حقیقت حال سے لازم آتا ہے کہ وہ کیا ہو مال جو (قانوناً) ایک فرد کا ہوتا ہے جماعت کا اور معاشرے کا بھی ہو۔ چنانچہ قرآن مجید سے جماعت کی طرف منسوب بھی کرتا ہے۔ ارشاد ہوا ہے:

وَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَتْلُوهُ اَوْ تَعْلَمُوهُ (سورہ الناز)

اور وہ مال جسے انقر نے تمہارے لیے ہوا ہے۔

اس آیت سے فقہاء نے یہ حکم بھی اخذ کیا ہے کہ فضول خرچ افراد کو بھی ای کے ال میں تصرف سے روکا جائے گا اگرچہ ملکیت انہیں کی ہے۔ کیونکہ حق اس مالی پر جماعت کا بھی ہے اور اسے فضول خرچ اور کم عقلی سے نقصان پہونچے گا۔

قرآن کی اس تعبیر اور ذکر ”والکم“ ”تمہاں مال“ ”کہا“ ”اموالکم“ ”ان کے مال“ نہیں کہا۔ حالانکہ قانونی ملکیت ان افراد ہی کی ہے جماعت کی نہیں۔ اور ”سبحل اللہ لکے قیاماً“ ”کہا“ ”لکم قیاماً“ نہیں یہی ہے کہ افراد کے مال میں جماعت کا بھی حق ہے اور ان کا حق ہے کہ ملکیت کی نسبت بھی اس کی طرف کی جاسکتی ہے اسی طرح قرآن کہتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اَلَا هِيَ تَكُونُ رَجَاةً
عَنْ تَرَسَمٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ
اِنَّ اِلَهَكُمْ كَانَ بَصِيصًا

اے مسلمانو! نہ کھاؤ اپنے مال آپس میں باطل طریقے پر البتہ اس طریقے پر کہ تمہاری رضا مندی کی تجارت ہو۔ اور موت قتل کو اپنے آپ کو بے فکر اور کفر کی غایت و رحمت سے یہ سب جان و مال تم کو حاصل ہوا ہے۔

اس میں بھی لایا کہ بعضکم مال بعضکم دتم میں سے کوئی شخص دوسرے کا مال ناجائز طریقے سے نہ کھائے، کے بجائے لایا کہ اموالکم (اپنے مال) اور اسی طرح انفسکم کی تعبیر

میں شعور پیدا کرنا مقصود ہے کہ امت مسلمہ اپنے حقوق، مصالح اور جان و مال کے معاملے میں بالکل ایک واحدی کا حکم رکھتی ہے۔ ایک کا مال سب کا مال اور ایک کی جان سب کی جان ہے۔ اللہ میں قتل نفساً بغیر نفس اور خدادی الارض فکانہ امت الناس تبعاً ومن احیاھا فکانہما احیاء الناس جمیعاً۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ فرد کی قانونی ملکیت کے باوجود اس کے مال میں جماعت اور معاشرے کا ایک قطعی حق ہے جو عام حالات میں ایک مقررہ پہلے سے وصول کیا جائے گا۔ اور کچھ انفرادی قسم کے حالات میں معاشرے کی ضرورت داعی ہو تو اس پر بقدر ضرورت اضافہ بھی کیا جاسکتا ہے بشرطیت اس حق کو وصول کرنے کا مجاز ریاست کو کرتی ہے جو معاشرے کی نمائندہ اور اس کے حقوق و مصالح کی نگہبان ہے۔ چنانچہ یہ بالکل ضروری نہیں کہ معاشرے میں فقراء، پائے جائیں تب ہی یہ حق افراد کی ملکیت سے نکلے بلکہ ہر حال میں یہ ریاست کو ادا کیا جائے گا اور وہ اجتماعی مصالح کی دوسری، دہلی میں اس کو فریج کر لگی۔

۳۰ نظریہ اخوت میں السلیخ اخوت؛ ابھی کفالت سے اگے کی اور بلند تجربہ ہے۔ یہ بدلے اور مادی لین دین کے اصول پر مبنی نہیں بلکہ خالص جوہر انسانیت سے ابھرنے والا ایک بے غرضانہ رشتہ ہے۔ اس رشتہ کا تقاضا یہ ہے کہ بلا کچھ لیے ہوئے دوسرے کو دیا جائے۔ کوئی ضرورت والہ رشتہ نہ ہوتے ہوئے بھی دوسرے کی ضرورت پر مدد کی جائے۔ جو اپنے لیے پسند ہو وہی اپنے دوسرے بھائی کے لیے بھی پسند کیا جائے بلکہ بھی ایسا ہو کہ اسے اپنے اوپر ترجیح دی جائے۔

اسلام جس اخوت کا علمبردار ہے وہ دو طرح کی ہے یا یوں کہہ لیجئے کہ اس کے دو درجے ہیں ایک انسانی اخوت اور دوسری ایمانی اخوت۔ تمام انسانی نسل، زبان اور طبقات و اوصاف کے تمام اختلافات کے باوجود ایک باپ کی اولاد اور ایک اصل کی فردعات ہیں۔ لہذا سب آپس میں بھائی بھائی ہیں اسلام اس انسانی رشتے کے پاس دلچسپی رکھتا اور دیتا ہے اس کا اندازہ قرآن پاک کی اس آیت سے کیجئے جس میں فرمایا گیا ہے۔

یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی	اے لوگو! اپنے اس مالک کا پاس کر دو جس نے تم کو
خلقکم من نفس واحدۃ وخلق	اکبر جہاں سے پیدا کیا ہے (ایسی طور کہ اس
منہ ازوہبا وبت منہ صابر الاکتیر	سے اس کا جوڑہ کیا اور پھر ان دونوں سے
ولسواء و اتقوا اللہ الذی تساءلون	بے شمار اور عورت دنیا میں بیسوا دیئے ہیں پاس

بہ والارحام ان الله کان بکرم
رحیماً۔ (النار)

کہہ دو اس فقر کا جس کے نام سے تم سوال کرتے ہو
اور رشتہ داروں کا بے شک فقر تھا ہے اور پر نظر
رکھنے والا ہے۔

اسی طرح رسول خدا کا ارشاد ہے ”اے لوگو بھائی بھائی بن کر رہو“ بلکہ بعض صحیح حدیثوں سے تو یہ معلوم
ہوتا ہے کہ آپ کی نظر میں اس انسانی اخوت کا درجہ ایمانی عقائد کا تھا چنانچہ روایت ہے کہ ہر نماز کے بعد
آپ کی زبان سے یہ سنا جاتا تھا۔

اللھم ربنا ورب کل شیء وملیکہ
انا شہید انک الله وحدک لا
شریک لک، اللھم ربنا ورب کل
شیء انا شہید ان محمد اعبدک و
رسولک اللھم ربنا ورب کل شیء
وملئیکہ انا شہید ان العباد
کلھم اخوة۔

اے فقر! ہمارے اور ہر چیز کے مالک و رب! میں
گو اسی دیتا ہوں کہ تو سب کو لا شرک ہے اور
اے فقر! ہمارے اور ہر چیز کے مالک و رب میں
گو اسی دیتا ہوں کہ محمد تیرا بندہ اور رسول ہے
اور اے فقر! ہمارے اور ہر چیز کے مالک و رب!
میں گو اسی دیتا ہوں کہ تیرے سب بندے بھائی
بھائی ہیں۔

پس اگر اس اخوت کے کوئی معنی ہیں تو یہی ہیں کہ آدمی دوسرے ابنائے آدم سے بے نیاز ہو کر تنہا
اپنے ہی میں مست ہلے اور اگر یہ بات نہیں تو ایسا آدمی پیدا ہونے کے لائق نہیں تھا۔ کیا خوب ابو العلاء
معری نے کہا ہے۔

اگر مجھے اکیلے کو عیش دوام عطا ہو تو ایسے عیش دوام کو میں قبول نہیں کر سکتا، میری طبیعت تو یہ ہے
کہ وہ بارش منظور نہیں جو سارے ملک میں نہ برسے

اس اخوت عامہ سے آگے کی اخوت وہ ہے جو عقیدے کے اشتراک سے پیدا ہوتی ہے۔
یہ وہ اخوت ہے جو اس رشتے کے (یعنی دینی) بھائی کو خونی رشتے کے بھائی سے بڑھ کر محبت اور جبرگری
کا خدا و ٹھہراتی ہے پیغمبر اسلام کا ارشاد ہے کہ
”ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے ایک عمارت کی اینٹوں کی طرح ہے جس میں سے ہر ایک کا
کونسیڑھا کرتی ہے۔“

جمع و تعدیل

(۵)

(مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنلگی محلی)

(استاد شعبہ سننی دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

اسماء الرجال کی کتابوں سے استفادہ اور سندوں کی تحقیق سے متعلق ضروری باتیں

(الفت) صحیح الاسناد اور صحیح میں فرق ہے۔ کسی حدیث کے بارے میں محدثین کا یہ کہنا کہ وہ صحیح الاسناد یا حسن الاسناد ہے، اور یہ کہنا کہ یہ حدیث صحیح ہے یا یہ حدیث حسن ہے، یکساں مفہوم نہیں رکھتا ہے، صحیح الاسناد اور حسن الاسناد کا مرتبہ، صحیح یا حسن سے کم تر ہے، اس لیے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہو مگر خود حدیث صحیح نہ ہو بلکہ شاذ ہو یا معطل ہو۔ البتہ اگر کوئی

(۱) جیسے، حاکم نے مستدرک میں سورۃ طلاق کی تفسیر (کتاب التفسیر) میں حضرت ابن عباس سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ "ہر زمین میں (زمین کے کئی طبقے مانے گئے ہیں) اس لحاظ سے ہر زمین میں، تمھارے نبی (آخرا زمان) کی طرح ایک ایک نبی (آخرا زمان) ہے اور تمھارے آدم کی طرح آدم تمھارے نوح کی طرح نوح تمھارے ابراہیم کی طرح ابراہیم تمھارے موسیٰ کی طرح موسیٰ (آدم کے لیے)۔" حاکم نے اس حدیث کے بارے میں کہ یہ صحیح الاسناد ہے، اور (باقی اگلے صفحہ پر)

قابل اعتماد محدث (مؤلف) کسی حدیث کے بارے میں صرف یہی کہے کہ ”صحیح الاسناد ہے“ اور کوئی غامی نہ بیان کرے تو اس کا مطلب یہی ہوگا کہ یہ صحیح الاسناد حدیث، فی نفعہ بھی صحیح ہے، معتبر محدث کا غامی یا کمزوری نہ بیان کرنا یہی ظاہر کرتا ہے کہ اس میں کوئی کمزوری یا غامی نہیں ہے، جیسا کہ علامہ ابن صلاح نے اپنے مقدمہ میں لکھا ہے۔

(مقدمہ ابن اصلاح میں ہے کہ معتبر مصنف (محدث) تلاش و تحقیق کے بعد جب یہ جان لیتا ہو کہ اس حدیث میں کوئی غلطی نہیں ہے تب ہی کہتا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے)

(اتباعیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) : جیسا کہ ہم نے اس کی تائید کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ صحیح ہے، یہ بڑی بڑی تدبیر اللہ ہی میں لکھا ہے۔ اس حدیث کے صحیح الاسناد ٹھہرانے کے سلسلے میں مجھے حاکم پر میری حیرت رہی۔ بیان تک کہ میں نے یہ بھی کہ یہ قول دیکھا ”یہ حدیث صحیح (صحیح الاسناد) ہے مگر شاذ (مردود) ہے، مولانا عبدالحی (مؤلف) رحمۃ اللہ علیہ کا اس حدیث کے سلسلے میں ایک جامع رسالہ جو حرج کا نام ”زجر الناس عن انکار اثرا بن عباس“ ہے، اس رسالہ میں انھوں نے اس حدیث پر ہر پہلو سے بحث کرتے ہوئے فیصلہ دیا ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہے، اللہ تعالیٰ سے ہماری دعا ہے کہ اس بڑے عالم (امام عظیم) کے مؤلفات کی طباعت کا جو سلسلہ ہم نے شروع کیا ہے اس میں اس رسالہ (زجر الناس عن انکار اثرا بن عباس) کی طباعت کی بھی توفیق عطا فرمائے، شیخ عبدالحق

(۲) جیسے وہ روایت جو امام مسلم نے اپنی صحیح میں ”رجح کی جو کہ از داہمی قتادہ سے روایت کرتے ہیں کہ قتادہ نے ان کو خبر دی کہ حضرت انس ابن مالکؓ نے ان سے بیان کیا تھا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے نماز شروع کرتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم“ الحمد کے شروع میں کہتے تھے ”یا اے خدا“ امام مسلم نے اس کے بعد ہی ولید کی ایک روایت از داہمی سے اس طرح نقل کی ہے کہ مجھے (از داہمی کو) اسحاق بن عبد اللہ ابن ابی طلحہ نے خبر دی کہ انھوں نے بھی حضرت انس کو یہی بات (حدیث) کہی تھی۔

علامہ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”معروفہ علوم الحدیث“ میں لکھا ہے کہ علماء فن نے اس روایت کے غور و افلا میں غامی بتائی ہے یعنی روایت کا یہ ٹکڑا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ شروع میں کہتے تھے نہ آخر میں اس کے بارے میں توجہ کی ہے اس لیے کہ دوسرے تمام محدثین بھی روایت حضرت انسؓ سے بیان کرتے ہیں۔ (باقی اگلے صفحہ)

(ب) حدیث صحیح کا مطلب :- علمائے حدیث جب کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے یا یہ حدیث ضعیف ہے تو ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسناد کی ظاہری کیفیت کے لحاظ سے ہم پر یہ ظاہر ہوا کہ یہ حدیث صحیح یا حسن ہے، نہ کہ یہ مطلب کہ اس حدیث کی صحت قطعی اور یقینی ہے، ثقہ راوی سے بھی تو غلطی یا بھول چوک ممکن ہے (تو قطعی صحت کا حکم کیسے دیا جاسکتا ہے)

اسی طرح حدیث ضعیف کہنے سے علمائے حدیث کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس حدیث میں صحت کی شرطیں ہمیں نظر نہیں آئیں، یہ مطلب نہیں ہوتا ہے کہ یہ حدیث واقعا جھوٹی ہے، جھوٹا بھی ممکن ہے کہ سچ بیان کر رہا ہو، یا جو راوی بیان میں بہت غلطیاں کرتا ہے وہ اس حدیث کے بیان

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) مگر یہ کلام (بسم اللہ نہ کہنے کی مراحات والا کلام) نہیں بیان کرتے ہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم دونوں نے اپنی کتاب میں ان محدثین کی روایت کو (جو بغیر آخری ٹکڑے کے ہے) درج کیا ہے، علمائے حدیث کا خیال ہے کہ جس راوی نے مذکورہ ٹکڑے کے ساتھ روایت بیان کی ہے وہ اپنی کچھ کے مطابق بیان کیا ہے، وہ یہ سمجھا کہ جب "الحمد للہ" سے نماز کا آغاز ہوتا تھا تو مطلب یہی ہے کہ اس سے پہلے "بسم اللہ" نہیں کہی جاتی تھی، لہذا راوی سمجھا اور روایت بیان کر دی۔ حالانکہ اس سے غلطی ہو گئی ہے، اس لیے کہ حدیث کا مطلب صرف یہ ہے کہ نماز میں سورہ فاتحہ اور ایک دوسری سورت پڑھی جاتی ہے، اور پہلے جو سورت پڑھی جاتی ہے وہ سورہ فاتحہ ہے، اس سے کوئی بحث نہیں کہ بسم اللہ سے سورہ فاتحہ کا آغاز ہوتا تھا یا بغیر اس کے۔

خود علامہ ابن صلاح نے نیز علامہ عراقی نے اپنے حاشیہ مقدمہ ابن صلاح میں اس حدیث کی قلیل پر تفصیلی بحث کی ہے ۱۲۔ شیخ عبدالقادر۔

"شاذ" اور "معلل" اور "محول" حدیث کی اصطلاحیں ہیں جن کی محل تشریح یہ ہے :-

شاذ :- وہ حدیث جسے ثقہ راوی نے روایت کیا ہو اور اس روایت میں وہ منفرد ہو، اس کی تائید اور موافقت میں کوئی دوسری حدیث نہ ہو۔

معلل :- وہ حدیث ہے جس کی سند میں ایسے درجہ اور اسباب پائے جاتے ہوں جو کسی حدیث کو صحیح قرار دینے میں مانع ہوں اور یہ اسباب و علل ایسے ہوں کہ عام لوگ انہوں سے اوچھل ہوں، ماہرین فی ہی کی نظر ان پر

پڑتی ہو ۱۳۔ محمد رضا انصاری

میں غلطی سے محفوظ رہا ہوں۔

’حدیث ضعیف‘ کے مفہوم کے بارے میں بھی توضیح صحیح ہے اور اکثر علمائے حدیث اسی رائے کے ہیں جیسا کہ علامہ عراقی کی شرح الغیہ میں اور دوسری کتابوں میں ہے۔
(ج) لایثبُت اور لایصحح کا مطلب :- عموماً محدثین کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح نہیں پائی گئی ہے یا ثابت نہیں ہے“ اور جو لوگ جانتے نہیں وہ یہ سمجھ بیٹھتے ہیں کہ یہ حدیث گڑھی ہوئی (ضعیف) ہے یا ضعیف! لوگوں کا یہ سمجھ لینا، علمائے حدیث کی اصطلاحات اور اُن کی تصریحات سے ناواقفیت کی بنا پر ہے، ملا علی قاری نے اپنی کتاب ”تذکرۃ الموضوعات“ میں ایک جگہ لکھا ہے کہ کسی حدیث کے عدم ثبوت سے اس کا گڑھا ہونا لازم نہیں آتا جیسا کہ دوسری جگہ لکھا ہے ”عدم صحت سے وجود وضع لازم نہیں ہوتا“۔

حافظ ابن حجر نے "تخریج احادیث الاذکار المسمیٰ بفتاویٰ الافکار" میں لکھا ہے "امام احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ وہ (وضو میں) بسم اللہ کہنے کے سلسلے میں مجھے کسی ثابت حدیث کا علم نہیں ہے۔" میں کہتا ہوں کہ عدم علم سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ ایسی حدیث ہی معدوم ہو، یا اس سے کم ہو جیسے میں یہ کہتا ہوں کہ عدم ثبوت سے دجو وضع لازم نہیں آجاتا۔ اس لیے کہ ممکن ہے کہ امام احمد بن حنبل نے حدیث ثابت سے حدیث صحیح مراد لیا ہو، تو صحیح حدیث کے نہ ہونے سے حدیث حسن کا بھی نہ ہونا لازم نہیں، یا الگ الگ ہر حدیث کا یا یہ ثبوت، نہایت پہنچنا ان حدیثوں کے مجموعے کے عدم ثبوت کو متکرم نہیں ہے۔"

نور الدین سہودیؒ نے ”جواہر العقیدین فی فضل الشرفین“ میں لکھا ہے ”میں کہتا ہوں (امام

(۱) اس کی مثال میں ملا علی قادی نے تذکرۃ الموضوعات میں حدیث "من طاف هذا البيت اسبوعاً أو پیش کیا کہ ۱۲ شیخ عبد القادر" (۲) اس کی مثال میں حدیث "اکل الطیخ حرام" کو ملا قادی نے پیش کیا ہے ۱۲ شیخ عبد القادر

(۳) علامہ مسعودی کا جو تخلص مدینہ طیبہ میں پورا نام نور الدین ابو الحسن علی بن العاصی حنیف الدین عبد الرحمن احمد المسعودی ہے۔ مدینہ منورہ میں اگر جس کے تھے اس کی تاریخ تکھی پوران کے معنی اور مدوں بھی ہوتے ہیں اور القعدین فی فضل الشرفین یعنی شرف علم اور شرف نسب بھی ان کی تعظیم ہے اور مدینہ کی تاریخ بھی جس کا نام افتخار اور افتخار العاصی ہے افتخار العرفا کی علامہ وفاء الوفا بآخرا دار الصلۃ اور خلاصۃ الزمان کی علامہ مسعودی کا لقب ہے اور اس میں انتقال پوران کا تفصیل حال النور اس خزانہ آخرا دار القرآن العاشر میں ہے۔ ۱۲۰۰ مولانا عبد الرحمن۔

احمد ابن حنبل کے اس کہنے سے کہ ”یوم عاشوراء میں اہل دعیاں کے لیے خرچ میں دست سے کام لینے کے سلسلے میں جو حدیث ہے، وہ صحیح نہیں ہے“ یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حدیث باطل ٹھہرا دی جائے۔ ہو سکتا ہے کہ غیر صحیح حدیث، قابلِ سند ہو کیونکہ ”حسن“ صحیح اور ضعیف کے درمیان کا درجہ ہے۔
 زرکشیؒ نے مقدمہ ابن ملاح پر اپنے حاشیہ میں جو ”الکت علی مقدمہ ابن صلاح“ کے

نام سے ”دوسم ہے لکھا ہے۔“

ہائے اس کہنے میں کہ ”فلاں حدیث موضوع ہے“ اور اس کہنے میں کہ ”فلاں حدیث صحیح نہیں ہے“ بہت بڑا فرق ہے۔ موضوع کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کا جھوٹ اور منکر ٹھہرتا ثابت ہوا اور صحیح نہیں ہے، کہنے کا مطلب یہ خبر دینا ہے کہ صحیح ہونے کا ثبوت نہیں مل پایا ہے اور ثبوت نہ مل پانے کی خبر دینے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عدم ثبوت کا دعویٰ کیا جا رہا ہے۔ یہی صورت حال ہر اس حدیث کے بارے میں ہے جس کو ابن جوزیؒ ”لا یصح“ یا اس سے قسما جلتا کوئی جملہ کہہ کر یاد کرتے ہیں۔ علامہ زرکشیؒ نے دوسری جگہ یہی بات اس طرح لکھی ہے ”لا یصح کہنے سے“ یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حدیث موضوع ہے کیونکہ ثابت حدیث، حدیث صحیح اور حدیث ضعیف (جو حدیث صحیح سے کم درجہ ہے) دونوں کو شامل ہے۔“

حافظ ابن حجرؒ نے اپنی کتاب القول المسدد فی الذب عن مستد احمدؒ میں حاجیوں کی عام منفرت کی حدیث کی بحث کے سلسلے میں لکھا ہے ”کسی حدیث کے صحیح نہ ہونے سے اس کا موضوع ہونا لازم نہیں آتا۔“

ملا علی قاریؒ نے تذکرۃ الموضوعات میں حدیث من طواف بهذا البيت اسبوعاً ابو کے ضمن میں لکھا ہے ”ابو جو دیکھ علامہ بخاریؒ نے اس حدیث کے بارے میں لا یصح کہا ہے مگر یہ اس

(۱) علامہ زرکشی کا پورا نام ابو الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الزکریا المصریؒ ہے، صحیح بخاری کے حاشیہ موسوم بہ تنقیح
 (۲) شرح معجم الجوامع (۳) البرہان فی علوم القرآن (۴) القواعد فی الفقہ (۵) سلاسل الذہب فی الاصول (۶) التلک علی مقدمہ ابن الصلاح وغیرہ کے مؤلف ہیں۔ رجب ۹۲ھ میں وفات پائی حیدرآباد علی الدین ابو بکر احمد بن شہبہ دہلوی
 (۷) وفات ۸۵۲ھ کی تصنیف طبقات الشافعیہ میں کہ ۱۲۰۰ مولانا عبد الحمی

حدیث کے ضعیف یا حسن ہونے کے منافی نہیں ہے۔

محمد بن عبد الباقی زرقانیؒ نے علامہ قسطلانیؒ کی کتاب المواہب اللدنیہ کی شرح میں حدیث ”یطلع الله ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه الا لمشرك او مشاحن“ کی بحث میں قسطلانی کے اس بیان پر کہ ابن رجبؒ سے منقول ہے کہ ابن حبان نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور لکھا ہے اس سے ابن حجر کے اس قول کی تردید ہوتی ہے کہ ”نصف شعبان کی رات کے بالے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے“ البتہ اگر ابن حجر نے صحیح کے اصطلاحی معنی مراد لیے ہیں تو اور بات ہے اس لیے کہ حضرت معاذ کی یہ حدیث حسن ہے صحیح نہیں ہے۔

اس سلسلے میں اور بھی کئی بحث طلب باتیں ہیں ہم نے ان کی تفصیل اپنی کتاب تحفۃ الطالب فی مسیح الرقبہ کے حاشیہ میں جس کا نام تحفۃ الملک علی حواشی تحفۃ الطالب ہے بیان کی ہے اسے ضرور پڑھنا چاہیے۔ علم کے طلب کاروں کے لیے وہ بہت مفید امور ہیں۔ (۴)

(۱) زرقانی کی وفات ۱۲۲۲ھ میں ہوئی۔ زرقانی نے برطانیہ میں ۱۱ سال کی عمر میں شرح لکھی ہے ۱۲ مولانا عبدالحی۔

(۲) علامہ قسطلانی اور شاد ساری شرح صحیح البخاری اور دوسری کتابوں کے مصنف ہیں۔ وفات ۹۲۳ھ ذکر ۹۲۲ھ جیسا کہ ہمارے ایک فاضل معاصر نے جو صحت کے ساتھ لکھنے کے پابند نہیں ہیں، اپنی بعض البغات میں لکھا ہے ۱۲ مولانا عبدالحی۔

(۳) حافظ ابن الدین عبد الرحمن بن احمد بن رجب منلیؒ ان کی وفات ۶۹۵ھ میں ہوئی، ذکر ۹۹۵ھ میں جیسا کہ ہمارے انھیں فاضل معاصر نے اپنی بعض تصانیف میں لکھا ہے ۱۲ مولانا عبدالحی۔

(۴) مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے تحفۃ الملک علی حواشی تحفۃ الطالب میں جو کچھ لکھا ہے وہ یہ ہے۔

”اور لکھنا چاہیے کہ قاضیوں کے مصنف نے اپنی کتاب سفر السعادت کے آغاز میں بہت سی حدیثوں کے لیے میں بحضرت حکم گالیے کہ وہ ثابت نہیں ہیں، اس سے ہمارے زمانے کے ناواقف ہی نہیں بلکہ معاصر فضلاء کی فاقہ قدر اور دھوکا کھا گئی اور بہت سی ثابت حدیثوں کے بالے میں حکم بیٹھی کردہ موضوع ہیں۔ ضعیف ہیں یا غیر معتبر ہیں، وہ دھوکا کیوں کھایا؟ اس لیے کہ یہ لوگ یہ سمجھ بیٹھے کہ سفر السعادت سے اغذ و استغذاد الہی سعادت ہے جس میں گمراہی کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔ ان کو گمراہی میں مبتلا جس چیز نے کیا وہ حسب ذیل دو حقیقتوں سے غفلت

(گزشتہ سے ہو گئے) (۱) محدثین کی اصطلاح میں کسی حدیث پر عدم ثبوت یا عدم صحت کا حکم لگانا اس حدیث کے ضعیف یا موضوع ہونے کو تسلیم نہیں ہے، عدم ثبوت یا عدم صحت کا حکم رکھنے والی حدیثیں حسن لذاتہ اور حسن یفرہ کہی جاتی ہیں۔
اس کے آگے ملا علی قاری، حافظ ابن حجر، ترمذی اور ذکری وغیرہ کے یہی اقوال، جو یہاں متن میں نقل کیے ہیں نقل کرنے کے بعد مولانا عبدالحی نے لکھا ہے:

(۲) محدثین میں ایسے بھی ہیں جو حدیثوں پر موضوع ہونے، باطل ہونے اور ضعیف ہونے کا حکم لگانے میں حد سے بڑھے ہوئے ہیں۔ ان میں ابن جوزی، ابن تیمیہ، حلی، جوہر قافی اور صفائی وغیرہ خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں، علامہ سخاوی نے فتح المغنی شرح الفیۃ الحدیث میں لکھا ہے: "ابن جوزی نے تو کہیں کہیں ایسی حدیث حسن اور حدیث صحیح کو بھی جو صحیح بخاری یا صحیح مسلم کی ایسی سند کتابوں میں سے کسی ایک میں جگہ پا چکی ہے موضوعات کے تحت بیچ کر ڈالا ہے جو جہانیکہ دوسرے محدثین کی روایت کردہ حدیثیں ابن جوزی کی یہ ناپسندیدہ ڈھیل ہے جس سے نقصان دہ صورت حال یہ پیدا ہوئی کہ اگر جو موضوع نہیں ہے، اس کو موضوع گمان کر کے کہیں ایسا تو ہے کہ حدیث کا دافع کار بھی ابن جوزی سے حسن ظن رکھتے ہوئے ان کے فیصلے کو مان لیتے ہیں اور خود حدیث کو نہیں پرکھتے، حدیث کے دافع کا جب حصہ کے میں پڑ سکے ہیں تو دوسروں کا کیا ذکر؟

ابن جوزی کے بعد بھی صاحب نے "حدیث موضوع" کے مسئلے میں تصنیف کی وہ رضی صفائی ہیں جو امامت ہیں، انھوں نے تصانیف، اقلشی، ابن دعان، محمد بن سرور، حلی وغیرہ کی مصنف کتب کی احادیث کا نیز دوسری بہت سی حدیثوں کا اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے اور انھیں موضوع ٹھہرایا ہے حالانکہ ان میں بڑی تعداد صحیح اور حسن حدیثوں کی ہے جن میں ذرا بھی ضعف نہیں ہے۔

جوہر قافی نے اپنی تصنیف کتاب الاباطیل میں بہت سی حدیثوں پر جنھیں اس بنا پر موضوع ہونے کا حکم لگایا کہ وہ سنت کے خلاف ہیں، ہمارے شیخ سخاوی کے شیخ علامہ ابن حجر کا فرمایا ہے کہ جوہر قافی کا یہ رویہ غلطی کا باعث اگر سنت (مردیہ) اور کسی حدیث کا جمع ہونا دشوار ہو تو بے شک حدیث کے موضوع ہونے کی بات کسی جاسکتی ہے۔
علامہ حافظ ابن حجر مقلانی نے اپنی تصنیف انسان المیزان میں لکھا ہے: "ابن تیمیہ نے حلی کی جو ادھکی ہے وہ میں نے پڑھی، ابن سطرالحلی کی ذکر کی ہوئی حدیثوں کے سترہ ذکر نے میں ابن تیمیہ بڑے جری بن گئے ہیں، انھوں نے حلی کی رد کے ذریعہ میں بہت سی حدیثوں کو بھی سترہ کر دیا ہے" اس طرح کی بات علامہ ابن حجر نے اللہ را کا منہ میں لکھی کہی ہے (باقی اگلے صفحہ پر)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شروع ”سفر السادۃ“ میں لکھا ہے ”سفر السادۃ کے مصنف نے (حرمِ اہل سنت کی شہرہ) کتاب ”قاموس“ کے مصنف بھی ہیں یعنی محمد الدین فیروز آبادی) خاتم کتاب میں بہت سارے کام لکھے ہیں اور بعض انتہائی عمدہ کی بروری اختیار کر لی ہے، بعض حدیثوں کے بارے میں فیصلہ کر دیا ہے کہ وہ غیر صحیح ہیں، بعضوں کے بارے میں کہ وہ غیر ثابت ہیں اور بعض احادیث کے بارے میں حکم لگا دیا ہے کہ وہ منکر حدیث اور جھوٹی ہیں، حالانکہ بھی احادیث کے بارے میں انھوں نے یہ فیصلے دیے ہیں ان میں وہ احادیث بھی ہیں جو بڑے بڑے علماء فقہاء اور محدثین کے نزدیک مقبول اور مستقر کتابوں میں موجود ہیں۔

ایسے سخت گیر گردہ کے بارے میں جو حدیثوں پر موقوف ہونے یا ضعیف ہونے یا باطل ہونے کا حکم لگانے میں تخیل جھوٹ سے کام لیتا ہے، حکم یہ ہے کہ اس کے فیصلے کو قبول کرنے یا اس کی بات کا تصدیق کرنے میں جلد بازی سے کام نہ لینا چاہیے، درحقیقت چاہیے کہ اہل محدثین اور نقادانِ فن کے بیانات سے اس کی تائید ہوتی ہے یا نہیں۔ تو اس تفصیل کو یاد رکھنا چاہیے یہ بہت کام آئے گی۔

اس بحث کو بڑی تفصیل سے میں نے اپنے ان تین رسالوں میں لکھا ہے جو زیارتِ قبر نبوی کے موضوع پر لکھے ہیں (۱) الکلام المبرم فی نقض القول المحکم (۲) الکلام المبرم فی رد القول المفسود (۳) لیسئ الشکوک فی رد اللہ الماثور، یہ تینوں رسالے میں نے ان صاحب کے رسائل کی رد میں لکھے ہیں جنھوں نے حج کیا مگر زیارتِ قبر نبوی نہیں کی اور زیارت کی حرمت و عدم جواز کا فتویٰ دیا ۱۲ (مولانا عبدالحق کا اقتباس ختم ہوا)

ایک نیک بنیاد رکھیے!

ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوڑھوں اور غصیہ صحت مند
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جدید
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے

دواخانہ طیبہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ



انشورنس اسلامی معیشت میں

(۴)

ذَکَرُ مُحَمَّدٍ نَجَاتِ اللّٰهِ صَدِّیقِی

انشورنس کا ارتقاء

انشورنس کے اصول اور اس کی علمی اہمیت پر غور کرنے اور اس بات کا اطمینان حاصل کر لینے کے بعد کہ یہ طریقہ شرعی خرابیوں سے پاک ہے۔ بلکہ شرعی مصالح کے تحفظ کا ذریعہ ہے۔ اب ہم اس امر پر غور کرنا ہے کہ سماج میں انشورنس کی تنظیم کس طور پر عمل میں لائی جائے۔ مگر قبل اس کے کہ ہم اسلامی نظام میں انشورنس کی تنظیم کے مسئلہ پر غور کریں۔ انشورنس کی تاریخ پر ایک اجمالی نظر ڈال کر یہ معلوم کر لینا مفید ہوگا کہ مغربی سرمایہ داری اور پھر اشتراک نظام نے اس طریقے کو کس طرح برتا ہے۔ انشورنس کی تاریخ کے مطالعے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ابتدا میں اس کی زیادہ تر مشکلوں میں باہمی تعاون کی روح کا درما تھی۔ قانون اعداد کثیر کے (۱) باقاعدہ علم کے بغیر انسانی گرد ہوں۔ ایسے خطرات کے مقابلے یا ایسی ضروریات کی تکمیل کے لیے جو اچانک گروہ کے کسی فرد کو پیش آسکتی تھیں۔ یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ گروہ کا ہر فرد عام حالات میں ایک مشترکہ فنڈ میں کچھ رقم جمع کرتا ہے تاکہ وقت پڑنے پر اس میں سے حادثہ کا شکار ہونے والے یا ضرورت مند فرد کی امداد کی جاسکے۔ بعض اوقات یہ طریقہ اختیار کیا گیا تھا کہ یہ امدادی رقم وقت بہ ضرورت پہلے سے طے شدہ اصول کے مطابق افراد سے وصول کر کے سختی فرد کو پہنچادی جاتی۔ چنانچہ رومن دودیکو موت میں تجہز و تکفین

کے ادارے (BURIAL CLUBS) قائم کیے گئے تھے جو کسی فرد کے مر جانے پر اس کی آخری رسوم ادا کرنے کے لیے اسی طور پر چندہ کو کے رقم فراہم کرتے تھے۔ ستر سوئیں صدی میں انگلستان میں بیماروں کو ان کے علاج کے لیے مدد دینے کا یہی طریقہ اختیار کیا گیا تھا۔ گروہ کا جو فرو بیمار ہو کر کسب معاش سے معذور ہو جاتا اسے مشترکہ فنڈ سے امداد دی جاتی اور بیمار کی وفات کی صورت میں تجزیہ و تکفین کے اخراجات بھی ادا کیے جاتے۔ مجالس احباب (FRIENDLY SOCIETIES) جن کا رواج اٹھارویں صدی میں بہت بڑھ گیا تھا، یہی کام انجام دیتی تھیں۔ انگلستان میں تاجروں کی انجمنیں (MERCHANTS GUILDS) مشترکہ فنڈ قائم کر کے امدادی کام انجام دیتی تھیں۔ اس امداد کا استحقاق کسی اچانک حادثے کے نتیجے میں پیدا ہونے والی ضرورت کی بنا پر ہوتا تھا۔ ستر سوئیں صدی میں آتش زدگی کا شکار ہونے والوں کی امداد کے لیے جرج میں چندہ کی اپیل کے ذریعے فنڈ جمع کیا جاتا تھا۔

زمانہ قدیم میں بھی بین الاقوامی تجارت زیادہ تر بحری جہازوں کے ذریعے انجام پاتی تھی۔ یورپ میں بحری تجارت کے بڑے مراکز بحیرہ روم کے گرد واقع ممالک اور ان کی بڑی بندرگاہیں تھیں۔ جو بعضی صدی قبل مسیح میں یونان میں ایسے طریقے اختیار کیے گئے تھے جن سے ان لوگوں کے نقصان کی تلافی ہو سکے جن کے جہاز سمند میں ڈوب جاتے۔ چونکہ ان طریقوں کو اختیار کرنے والوں کے درمیان سودی لین دین رائج تھا لہذا بحری انشورنس کے ان ابتدائی طریقوں کے ساتھ ہی سود وابستہ تھا۔ تیرھویں صدی عیسوی میں اٹلی کے بحری تجارت کے مراکز بالخصوص فلورنس میں انشورنس کے طریقے بڑے پیمانے پر اختیار کیے جانے لگے تھے۔ سترھویں اور اٹھارویں صدی میں اس غرض کے لیے باضابطہ اداروں کا قیام عمل میں آنے لگا تھا۔ انگلستان سے متعلق قدیم ترین بحری انشورنس کی تاریخ ۱۵۶۵ء بتائی جاتی ہے۔

انیسویں صدی میں صنعتی انقلاب کے بعد حالات تیزی سے تبدیل ہونے لگے۔ صنعتی انقلاب کے بعد سے انشورنس کی پیداوار میں اضافہ ہوا اور نقل و حمل کے نئے ذرائع میسر آئے جس سے داخلی اور خارجی تجارت میں غیر معمولی وسعت پیدا ہوئی۔ نشین استعمال کرنے والے کارخانوں میں کوئلہ کی کانوں میں اور ریل کے ذریعہ نقل و حمل کے دوران ایسے حادثے ہونے لگے جن میں اچانک کسی کی جان چلی جاتی یا کوئی کسی عضو

سے محروم ہو جاتا یا زخمی ہو کر معذور ہو جاتا۔ صنعتی ترقی کے ساتھ شہری آبادیوں میں بھی اضافہ ہونا شروع ہوا اور آتش زدگی، چوری اور ہزنی جیسے خطرات پہلے کی نسبت بہت بڑھ گئے۔ صنعت و تجارت میں توسیع، تمدنی زندگی کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی اور خطرات و حوادث میں بے تحاشا اضافے نے انشورنس کی ضرورت میں بھی غیر معمولی اضافہ کر دیا۔ اس سے پہلے نسبت پر سکون زندگی اور ٹھہری ہوئی معیشت میں امداد یا ہمسائیگی اور چھوٹے پیمانے پر کام کرنے والے دوسرے ادارے اس ضرورت کو بڑی حد تک پورا کر دیتے تھے مگر بدستور ہوئے حالات میں یہ ادارے اس ضرورت کی تکمیل کے لیے ناکافی ثابت ہوئے اس کی ضرورت محسوس کی جانے لگی کہ حکومت یا بڑے اجتماعی ادارے مثلاً جرج اس کا اہتمام کرے یا تجارتی اصولوں پر انشورنس کی تنظیم عمل میں لائی جائے۔

شرحیں اور اٹھارہ صدی میں بھی اس ضرورت کی تکمیل حکومت کی طرف رجوع کرنے اور جرج کی طرف سے انشورنس کا اہتمام کیے جانے کی مثالیں ملتی ہیں۔ ۱۸۶۳ء میں شاہ انگلستان کے برائے مکانوں کی آتش زدگی کے سلسلے میں انشورنس کی ایک سیکم پیش کی گئی تھی مگر اس سیکم منظور ہو کر عملی جامہ نہ پہن سکی۔ پھر ۱۸۶۹ء میں لندن کی کاس کاؤنسل کے سامنے اسی طرح کی ایک درخواست پیش ہوئی۔ آخر کار ۱۸۷۷ء میں کاس کاؤنسل نے اس سلسلے میں ایک سیکم کی منظوری کی سفارش کر دی۔ مگر بعض وجوہ کی بنا پر اسے بھی عمل میں نہ لایا جاسکا۔ اجتماعی اداروں کی جانب سے انشورنس کا اہتمام کی ایک نمایاں مثال وہ فنڈ ہے جو جرج آف اسکات لینڈ نے وفات پانچانے والے ۱۸۱۵ء میں بیواؤں کے لیے ایک فنڈ (SCOTTISH WIDOWS FUND) کے نام سے قائم کیا گیا جس نے ہی انشورنس کا دائرہ عام افراد حاشرہ تک وسیع کر دیا۔

بعض ہوشیار اور دور بین افراد نے عام ضرورت کو محسوس کر کے اس کی تکمیل کے لیے ایسے طریقے بھی اختیار کیے جن سے وہ ذاتی فائدہ کما سکیں۔ اس کی ایک نمایاں مثال لندن کے ایک ڈاکٹر کوکولا بارن کی وہ سیکم ہے جو اس نے لندن کی عظیم آتش زدگی (۱۸۶۶ء) کے بعد عمارتوں اور رہائشی مکانات کے انشورنس کے سلسلے میں جاری کی تھی۔ آگے چل کر انشورنس

کے متعدد کاروباری ادارے قائم ہوئے اور انشورنس کی فراہمی میں کاروباری اداروں کو غلبہ حاصل ہو گیا۔ ساتھ ہی امداد باہمی کی بنیاد پر انشورنس کے اداروں کا قیام بھی جاری رہا۔

انشورنس کی تاریخ کا مٹا لو کرنے والے کے لیے ایک اہم سوال یہ ہے کہ رفتہ رفتہ انشورنس کی ایک تجارتی کاروبار کے طور پر تنظیف نے دوسرے ممکن طریقوں پر ترجیح کیوں حاصل کر لی۔ اور یہ ضرورت حکومت کے زیر اہتمام یا امداد باہمی کے اداروں کے ذریعے کیوں نہ پوری کی جاسکتی۔ اس سوال کے جواب میں تمدن کی برہمتی ہوئی۔ جمہوریت اور انشورنس کی ضرورت میں غیر معمولی اضافے کا حوالہ دینا درست ہو گا مگر کافی نہیں ہو گا۔ بلاشبہ یہ ایک حقیقت ہے کہ بحالہ اسباب اور امداد باہمی کی انجمنیں ایک محدود جغرافیائی علاقے میں بسنے والے یا ایک ہی پیشہ سے تعلق رکھنے والے چند ہزار افراد کے لیے انشورنس کی معمولی ضرورت کو پورا کر سکتی تھیں مگر وسیع علاقوں (اور بسا اوقات پورے ملک میں) پھیلے ہوئے لاکھوں افراد کی ان نئی ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتی تھیں جو نئے حالات میں پیدا ہو رہی تھیں۔ نئی صورت حال سے عہدہ برآ ہونے کے لیے ایک نیا تنظیمی ڈھانچہ ناگزیر تھا لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ نیا ڈھانچہ.....

..... انشورنس کی ایک نفع آور کاروبار کے طور پر نجی تنظیم کے علاوہ کچھ اور نہیں ہو سکتا تھا۔ جدید حالات میں انشورنس کی خدمت کس طور پر منظم کی جائے، اس کا واحد جواب وہ طریقہ نہیں جو انیسویں صدی میں یورپ میں اختیار کیا گیا۔ کیونکہ یہ طریقہ ایک مخصوص تہذیبی فضا میں اختیار کیا گیا تھا اور اسی کا پروردہ تھا۔ قبل اس کے کہ آج ہم اپنے لیے اس سوال کا جواب متعین کریں یہ سمجھ لینا مفید ہو گا کہ ماضی میں اختیار کیے جانے والے تنظیمی ڈھانچے کا اس وقت کی تہذیبی فضا سے کتنا گہرا تعلق تھا۔

انیسویں صدی میں یورپ کا سرمایہ دارانہ سماج ایک مخصوص مزاج کا حامل تھا۔ انفرادیت اور مسابقت، ذاتی نفع کو اصل مقصود سمجھنا اور اعلیٰ اخلاقی اقدار سے بے نیاز ہونا اس مزاج کے اہم عناصر تھے۔ انشورنس جیسی بنیادی خدمت کو نفع آور نجی کاروبار کے طور پر منظم کرنے کی ذمہ داری انہیں اسباب پر عائد ہوتی ہے جنہوں نے پوری محیشت میں ذاتی نفع کو کاروباری جدوجہد کا محرک اور مقصود بنالیا، مسابقت اور اکثر اوقات اخلاقی حدود اور اجتماعی مصالح سے بے نیاز

مسابقت کو رواج دیا، معاشرتی زندگی اور کاروباری معاملات سے باہمی تعاون، ایشیا و ہندوستان اور عدل و انصاف جیسی بنیادی اقدار حیات کو بے دخل کر دیا اور انفرادی سرگرمیوں کو اجتماعی مفاد کا خادم بنانے کی بجائے یہ سبق سکھایا کہ اجتماعی مفاد کا بیش از بیش حصول انفرادی مفاد و مفادات کی کھجور کے ساتھ طلب میں مضمر ہے اور اس طرز فکر کی بنیاد ڈالی جس نے ریاست کی عدم مداخلت کے اصول کو اقتصادی تنظیم کے اولین اصول کے طور پر اختیار کر لیا یہی طرز فکر اس بات کا ذمہ دار تھا کہ انشورنس جیسی بنیادی انسانی خدمت کی فراہمی نفع کے لیے کیے جانے والے نجی کاروبار کے طور پر منظم ہو۔ یہی زمانہ قوم پرستی کے عروج کا زمانہ تھا، عام انسانیت سے تعلق رکھنے والے احساس اور وسیع تر انسانی مفادات کی خدمت کا جذبہ کمزور پڑ چکا تھا۔ افراد کی وفاداریاں محدود جغرافیائی خطوں میں بننے والی نجی قوموں کے ساتھ وابستہ تھیں۔ یہ وفاداریاں بھی کم از کم اقتصادی دائرے میں، افراد کو، اغراض و مفادات کی تابع تھیں۔ ناجائز مغز اہل سائنس کے ہاتھوں تنگ نظر، کوتاہ اندیش اور بخود غلط اہل مذہب کی شکست کا سماجی زندگی اور عمرانی علوم دونوں پر گہرا اثر پڑ رہا تھا۔ انسانی زندگی کو ایسے افکار و تصورات کی اور انسانوں کے انفرادی اور اجتماعی عمل کو ایسے محرکات کی عادت ہوتی جا رہی تھی جو ایک فرد کو دوسرے افراد اور پورے معاشرے کے اور ایک قوم کو دوسری قوموں اور پوری انسانیت کے مفادات و مصالح کی رعایت ملحوظ رکھنے یا اس سے آگے بڑھ کر ان کی خدمت کرنے پر آمادہ کر سکیں۔ دوسری طرف صنعتی انقلاب، تجارت میں توسیع اور ذرائع نقل و حمل کی ترقی نے ایک فرد کے مفادات و مصالح کو دوسرے افراد کے مفادات و مصالح سے اور ایک قوم کی بہبود کو دوسری اقوام کی بہبود سے پہلے سے زیادہ وابستہ کر دیا تھا۔ جن منفی رجحانات اور مضراقدامات کا اثر سابق تمدن میں صریح چند افراد تک محدود رہتا ان کے اثرات کا دائرہ اب پورے معاشرے تک وسیع ہو چکا تھا۔ جن مفادات و مصالح کا تحفظ پہلے الگ الگ چھوٹے گروہوں کے باہمی تعاون سے عمل میں آسکتا تھا اب وہ تمام افراد معاشرہ کی منظم کوششوں کے محتاج تھے اس سیاق میں حالات کا یہ تقاضا تھا کہ ریاست انسانی زندگی بالخصوص معیشت میں زیادہ فعال کردار ادا کرے اور افراد معاشرہ کے باہمی تعاون کا آلہ بن کر رہے مگر سرمایہ دارانہ مزاج کے مخصوص

تقاضوں نے عرصے تک اسے یہ کردار اختیار نہ کرنے دیا۔

اس دوران میں قانون اعداد کثیر اور نظریہ اعلیٰیت کے بارے میں علمی تحقیق آگے بڑھی اور ایسی معلومات اکٹھا ہونے لگیں جو انشورنس کی سائنٹفک تنظیم میں غیر معمولی طور پر مددگار ثابت ہوئیں۔ اچھی کاروباری صلاحیت رکھنے والے ہوشیار آدمیوں نے اندازہ کر لیا کہ جدید تمدنی حالات میں انشورنس کی بڑھتی ہوئی طلب نفع آور کاروبار کے لیے ایک وسیع میدان فراہم کرتی ہے۔ چنانچہ انشورنس کے لیے پہلے شرکت کے اصول پر پھر مشترکہ کمپنیوں کی صورت میں بڑے بڑے ادارے قائم ہوئے۔ سرمایہ دارانہ کاروبار کے دوسرے اداروں کی طرح اس دائرے میں بھی ہمنافوں کے لیے مطلوبہ خدمات کی بطریق احسن فراہمی مرکز توجہ نہیں رہی بلکہ اس بات کو مقصود بنالیا گیا کہ انسانوں کی ایک ضرورت اور اس ضرورت پر مبنی ”طلب“ کو کس طرح بیش از بیش نفع کمانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اس استحصال میں نئے کاروباری اخلاق کے مطابق تمام معروف اخلاقی حدود و قیود کو بالائے طاق رکھ کر وسیع پیمانے پر ایسے طریقے اختیار کیے گئے جو کمزور و بے دھوکا اور دھاندلی اور قمار بازی پر مبنی تھے۔ اس دائرے میں پیمانہ کبیر پر کاروبار کے فوائد سرمایہ دارانہ کاروبار کے دوسرے دائروں سے بھی زیادہ تھے۔ چنانچہ اجارہ داری کو فروغ حاصل ہوا۔ اس وقت تمام کام اصول نفع کو ایک حد کے اندر رکھنے اور صارفین کے استحصال کو روکنے میں مانع رہا جیسا کہ سرمایہ دارانہ کاروبار کے اکثر دائروں میں ہوا، یہ عمل جاری رہا تا آنکہ بڑھتے ہوئے ظلم اور بے انصافی اور عوام کے استحصال کے مضر اقتصادی، سیاسی اور سماجی اثرات کی روک تھام کے لیے حکومتیں مداخلت پر مجبور ہوئیں۔ کاروبار انشورنس کی ضابطہ بندی کا یہ رجحان اٹھارویں صدی ہی میں ظاہر ہو چکا تھا۔ اس کی ایک نمایاں مثال ۱۸۴۵ء میں انگلستان میں نافذ کیا جانے والا قمار بازی سے شعلق قانون (GAMBLING ACT) ہے جو انشورنس کے نام پر بڑھتی ہوئی قمار بازی کے افساد کے لیے وضع کیا گیا تھا۔ یہ سولہویں صدی میں بھی جلدی رہا اور متعدد قوانین کے ذریعے کاروبار انشورنس کو ایسے آداب و ضوابط کا پابند بنایا جاتا رہا جن کا انشاء انشورنس کرانے والوں کے مفادات کا تحفظ تھا۔ اسی صدی میں سرمایہ دارانہ تنظیم معیشت کے خلاف بے ملینانی اور بیزاری کی ایک زبردست لہر اٹھ چکی تھی۔ آگے چل کر اسی کے زیر اثر متعدد ممالک میں کاروبار

انشورنس کے بعض اہم شعبوں کو نجی دائرے سے نکال کر قومی تحویل میں لے لینے کا رجحان بھی ظاہر ہوا۔ بیسویں صدی میں اسی رجحان کے پہلو پہلو بعض ممالک نے سرمایہ دارانہ نظام کو ترک کر کے پوری معیشت کو ریاست کے زیر اہتمام منظم کرنے کا طریقہ بھی اختیار کر لیا۔ اب دنیا کے ایک تہائی حصے میں اشتراکی نظام کے تحت، انشورنس کے نجی کاروبار کی گنجائش ختم ہو چکی ہے اور دوسرے بہت سے ممالک میں بھی بیروزگاری اور جبرل انشورنس کی بعض اہم شاخیں قومی تحویل میں لی جا چکی ہیں۔

سوشلسٹ اور جمہوری تحریکوں کے زیر اثر نیز سرمایہ دارانہ نظام کی بڑی بڑی خرابیوں کے رد عمل کے طور پر جب بیسویں صدی میں فلاحی ریاست کا تصور عام ہوا تو سوشل انشورنس کا نظام بھی قائم ہوا۔ سماج کے معذور اور محتاج افراد، وہ بوڑھے جو کسب معاش نہ کر سکتے ہوں، بوائے جو بے سہارا رہ گئے ہوں، یتیم بچے اور وہ بچے جن کے سرپرست ان کی کفالت نہ کر سکتے ہوں، نیز وہ قابل کار افراد جنہیں باوجود کوشش کے روزگار نہ مل سکا ہو، اس بات کے سختی سمجھے جانے لگے کہ سماج ان کی کفالت کرے جب خود حکومت نے ایک آجر (EMPLOYER) کی حیثیت اختیار کر لی تو وہ اپنے اجیروں کے ان مسائل کی طرف توجہ کرنے پر بھی مجبور ہوئی جو حادثات کا شکار ہونے، علالت یا جانا تک موت اور مدت کا گزاری کے خاتمے پر سبکدوشی سے پیدا ہوتے تھے۔ سماجی عدل کا تقاضا تھا کہ حکومت اپنے اجیروں کے معاملے میں جو ذمہ داریاں اٹھا رہی ہے وہ معیشت کے نجی دائرے میں بھی آجریں پر عائد کی جائیں۔ پرائیڈنٹ فنڈ، پنشن، اگرچہ بڑی ہفت علاج، مزمن مرض یا معذوری کی صورت میں امداد وغیرہ کے اہتمام کے علاوہ بھی سوشل انشورنس کا دائرہ، بالخصوص ترقی یافتہ ممالک میں روز بروز وسیع تر ہوتا گیا۔ بعض ممالک میں اب عام فیصلوں کے علاج اور ابتدائی تعلیم جیسی ضروریات کی تکمیل کو بھی اسی دائرے میں داخل سمجھا جاتا ہے۔ عام افراد کی بہت سی ایسی ضرورتیں جو سو سال پہلے صرف انشورنس کے تجارتی اداروں کے توسط سے پوری کی جاسکتی تھیں اب ریاست کی طرف سے پوری کی جانے لگیں، اگرچہ مختلف ممالک کے طرز عمل میں اب بھی خاصا فرق پایا جاتا ہے۔ ان خدشات کی فراہمی کے لیے کسی حد تک تو عام حاصل سے ہونے والی آمدنی استعمال کی جاتی ہے اور کسی حد تک متعلقہ افراد کو پیمت

پر آمادہ کرنے یا فیس اور زر تعاون کی صورت میں رقم وصول کرنے کا طریقہ بھی اختیار کیا جاتا ہے۔ اب ریاست کے نظام محاصل اور اس کے اخراجات سے انشورنس کا ربط اتنا گہرا ہو چکا ہے کہ جدید ماہرین معاشیات یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ سوشل انشورنس اور سماجی تحفظ کا مطالعہ مالیات عامہ اور نظام محاصل کے سیاق میں کیا جائے۔ اس طرز فکر کا ایک اہم نتیجہ یہ ہے کہ متعدد اداروں میں خدمت انشورنس کی فراہمی اور اس کے لیے مالی وسائل بہم پہنچانے کو دو علیحدہ اور ایک دوسرے سے بیزکام سمجھا جانے لگا ہے۔ اس حقیقت کا واضح شعور پیدا ہو چلا ہے کہ خطر محض کے نتیجے میں بعض اوقات ایسے مالی نقصانات رونما ہوتے ہیں جن کی کسی حد تک تلافی بہر حال کی جانی چاہیے۔ ایسا کرنے کے لیے مالی وسائل کی فراہمی تو اس مسئلہ پر عام نظام محاصل کے سیاق میں غور کرنا چاہیے۔ غیر اختیاری بے روزگاری، دوران روزگار اجابک موت، طبعی حادثات کے نتیجے میں مسذوری، بوجی، بڑھا ہوا، مرض وغیرہ عام خطرات کے سلسلے میں اکثر فلاحی ریاستوں میں اب یہی طریقہ اختیار کیا جا رہا ہے۔

سوشل انشورنس میں توسیع کے باوجود معیشت کے بیشتر اداروں میں انشورنس کی فراہمی سرمایہ دارانہ ممالک میں اب بھی نجی کاروباری اداروں کے ذریعہ عمل میں آتی ہے۔ انشورنس کے ارتقاء کا جائزہ لیتے وقت ہم یہ بتا چکے ہیں کہ اس ضرورت کو امداد باہمی پر مبنی اداروں کے ذریعے پورا کرنے کی تاریخ بھی بہت پرانی ہے۔ انشورنس کی قدیم ترین شاخ، بحری تائیں میں اس کا رواج نسبتاً کم ملتا ہے مگر بعض دوسری شاخوں، بالخصوص آتش زدگی سے انشورنس میں ابتدا ہی سے امداد باہمی پر مبنی اداروں کا رواج خاصی حد تک رہا ہے اور یہ رواج اب بھی قائم ہے۔ ۱۶۶۶ء میں لندن کی عظیم آتش زدگی کے بعد جہاں آتش زدگی سے انشورنس کرنے کے لیے نکلوا باربن نے ایک کاروباری ادارہ قائم کیا وہیں ۱۶۶۹ء میں دست بستہ (HAND IN HAND) کے نام سے ایک تعاونی ادارہ بھی قائم ہوا جس نے یہ ضرورت دوسری کنبیوں سے بہت کم لاگت پر پوری کی۔ امریکہ میں بنجاسن فریکلن نے ۱۷۵۲ء میں امداد باہمی کے اصول پر آتش زدگی سے انشورنس کا جو ادارہ قائم کیا تھا وہ آج بھی کامیابی کے ساتھ کام کر رہا ہے۔ اس کے علاوہ ہزاروں دوسرے انشورنس کے ادارے بھی امداد باہمی کے اصول پر چلائے جا رہے

میں جن کے دائرہ میں آتش زدگی کے علاوہ بعض دوسرے حادثات سے انشورنس بھی شامل ہے۔

”امداد دیا ہی پر مبنی انشورنس کمپنی کے مالک اس کے پالیسی ہولڈر ہوتے ہیں اور وہی اس کو چلاتے ہیں۔ کمپنی انہی افراد کے فائدے کے لیے چلائی جاتی ہے اس کے کوئی دھمکے محسوس ہوتے نہیں ہوتے۔ ہر پالیسی ہولڈر کو کمپنی کے معاملات میں دخل ہوتا ہے۔ یہی لوگ مل کر کمپنی کے بورڈ آف ڈائریکٹرز کا انتخاب عمل میں لاتے ہیں جو کاروبار کو عملاً چلانے کے لیے ممبر ہیں اور انشورنس کا تقرر کرتا ہے۔ پالیسی ہولڈر سے نقصان کی صورت میں تلافی کے وعدے کے عوض کمپنی ان سے کچھ رقمیں پر بیم کے طور پر وصول کرتی ہے۔ پر بیم سے متعلق ہونے والے فائدہ اور اس فائدے کے نفع آور استعمال سے ہونے والی آسانی کے ذریعے کمپنی اپنے پالیسی ہولڈر کے نقصانات کی تلافی بھی کرتی ہے اور کمپنی کے اخراجات بھی ادا کرتی ہے۔ تاہم قانون کی رو سے یا کاروبار کو کامیابی کے ساتھ چلانے کے لیے جو زبردستی رکھنے ضروری ہوں وہ بھی دیکھے جاتے ہیں۔ ان اخراجات کے بعد جو کچھ بچ رہے وہ پالیسی ہولڈر کے درمیان نفع کے طور پر تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ امداد دیا ہی پر مبنی انشورنس کمپنی انشورنس کی خدمت کو اس کی اصل لاگت کے عوض فروخت کرتی ہے“

انشورنس کے تعاونی ادارے امریکہ، برطانیہ، جرمنی، فرانس اور دوسرے مغربی ممالک میں کامیابی کے ساتھ کام کر رہے ہیں۔ ان میں سے بعض اداروں سے لاکھوں آدمی استفادہ کرتے ہیں، گلاس طریقہ تنظیم کے تسلسل اور مقبولیت کے باوجود امر واقعہ یہی ہے کہ کاروبار انشورنس میں ان کا حصہ ثانوی ہے اور بیشتر انشورنس مشترکہ کمپنیوں اور کارپوریشنوں کے ذریعے انجام پاتی ہے۔ اوپر ہم نے یہ اس کا قائم کیا تھا کہ سرمایہ دارانہ نظام میں انشورنس کی تنظیم کے دوسرے طریقوں کے مقابلے میں اپنے حصہ داروں کے لیے نفع کمائے والی کمپنیاں اس میدان میں غالب کردار کیوں نہ کر رہی ہیں اس سلسلے میں جو زیادتی بات اور کہی جا چکی ہے اس کے علاوہ امداد دیا ہی پر مبنی طریقہ تنظیم کے غالب نہ آسکنے کے مخصوص اسباب کا جائزہ لینا ضروری ہے۔ انشورنس کا کام اپنی نوعیت کے لحاظ سے بہت بڑے پیمانے پر تنظیم جاتا ہے۔ اس کے بغیر قانون اور اس سے کما حقہ فائدہ اٹھانا اور انشورنس کی لاگت کو کم رکھنا ممکن نہیں ہو سکتا۔ امداد دیا ہی پر مبنی تنظیم زیادہ بڑے

پیمانے پر دستور دیا جاتا ہے۔ بہت بڑے پیمانے پر تنظیم کے لیے پرانے تصور کی جگہ ایک ایسا تصور اختیار کرنا ضروری ہے جس میں ریاست امداد باہمی کا وسیلہ بن سکے۔ ایک دوسرے سبب یہ بھی کار فرما ہے کہ بیسویں صدی کے وسط تک مشترکہ کپنیوں اور کارپوریشنوں کو ریاستیں ایسے موافقہ کا پابند بنا چکی تھیں کہ ان کی وہ سماجی مضرتیں بہت کم ہو گئی ہیں جن کا ظہور گذشتہ دو صدیوں میں ہوا تھا۔

امداد باہمی پر مبنی تنظیموں کی تاریخ بتاتی ہے کہ ابتداء میں ان کی نشو و نما چند غلصہ کار کمپنیوں کی فراہمی پر منحصر ہی ہے۔ وقت گزرنے کے ساتھ ایسے کارکنوں کی مسلسل فراہمی دستور ہو جاتی ہے۔ نفع کے لیے چلائے جانے والے اداروں کے برعکس ان اداروں میں کسی ایک فرد یا چند افراد کا ذاتی مفاد ادارے کی کارکردگی یا کامیابی کے ساتھ اس قدر وابستہ نہیں ہوتا کہ وہ پوری ٹکن کے ساتھ اس میں کام کر سکیں۔ جب تک ایسے اداروں کا دائرہ کار کسی ایک شہر یا ایک مخصوص جغرافیائی خطہ یا ایک پینے کے ٹکڑوں تک محدود رہتا ہے، یہ ادارے اپنے مرکزی کارکنوں کو سماجی اعزاز اور نیک نامی وغیرہ غیر مالی فوائد سے بہرہ مندر کے ان کے جذبہ خدمت کو زندہ رکھنے میں کامیابی حاصل کر لیتے ہیں مگر دائرہ کار میں توسیع کے ساتھ ان محرکات کو برقرار رکھنا اور قوی بنانے رکھنا دشوار ہو جاتا ہے۔ چونکہ ادارے کے کارکنوں کا تفریق ذاتی انتخابات کے ذریعے عمل میں آتا ہے۔ لہذا اچھے کارکنوں کو تسلسل کے ساتھ خدمت کا موقع ملنا بھی یقینی نہیں ہوتا۔ جب کاروباری کمپنیوں میں تصدداروں کے غموض گروہ بہر صورت اس کا اہتمام کر سکتے ہیں کہ ان کے نمائندے مسلسل منتخب ہوتے رہیں۔

دور بعد میں انشورنس کی تنظیم جس عظیم پیلے بورد کار ہے اس کے پیش نظر ایسے طریقے اختیار کرنا ناگزیر ہو گیا ہے کہ نفع آور کاروباری اداروں کے مقابلے میں تعاونی اداروں کے مفید پہلوؤں کو ملحوظ رکھتے ہوئے تنظیم کو زیادہ مستحکم اور رضا کارانہ خواہش پر کم منحصر بنایا جاسکے۔ تعاونی انشورنس کا سب سے اہم امتیاز یہ ہے کہ اس میں انشورنس کو سرمایہ فراہم کرنے والوں یا ادارے کے کارکنوں اور سرپرستوں کے لیے نفع کمانے کا ذریعہ نہیں بنایا جاتا۔ پریم سے جمع کی جانے والی رقم نقصانات کی کفالت اور انتظامی اخراجات پر صرف کی جاتی ہیں اور ان رقم کو نفع بخش کاموں میں لگا کر ان میں بھانڈے ذریعے پریم کی مقدار کم رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اگر عملاً کچھ نفع ہی رہے تو وہ انشورنس کرانے والوں کو واپس کر دیا جاتا ہے۔ اسی اصول کے تحت ایسے بڑے کارپوریشن قائم کیے

جاسکتے ہیں جو ریاست کی زیر نگرانی کام کریں۔ ایسے اداروں کے لیے ابتدائی سرمایہ ریاست فراہم کرے۔ یہ سرمایہ غیر سود کا جو ادارہ ریاست اسے کارپوریشن سے بالاقساط وصول کرے۔ سرمایہ کی یہ قسطیں عرصہ طویل میں اس طرح ادا کی جاسکتی ہیں کہ کارپوریشن اپنا فاضل نفع ان کی ادائیگی میں صرف کرے۔ یہ صورت دیگر اسے انتظامی اخراجات کا ایک جزو سمجھتے ہوئے اس کا بار انشورنس کرانے والوں پر ڈالا جاسکتا ہے۔ ان اداروں کے انتظام میں انشورنس کرانے والوں کے نمائندوں اور مفاد عامہ کی نگرانی کرنے والے دوسرے آزاد شہری حلقوں کو نمائندگی دی جاسکتی ہے۔ یہ مناسب ہو گا کہ حکومت ان سے صرف عام نگرانی اور مفاد عامہ کے پیش نظر رہنمائی کا حلقہ رکھنے کے لیے ان کی انتظامیہ میں اپنے نمائندے شامل کرے اور ان کی داخلی کارروائیوں کو اپنے دستری نظام سے آزاد رکھے۔ ان اداروں کے حسابات، سرمایہ کاروں کے مسئلے میں ان کے فیصلے اور دوسرے ایسے امور جن کا تعلق انشورنس کرانے والوں کے مفاد سے ہو نشر و اشاعت کے ذریعے ملک کے سامنے آتے رہیں گے اور سلیک کے لیے ان کا احتساب کرنا اور ان کو مشورے دینا ممکن ہو گا۔ ان نیم آزاد سلیک کارپوریشنوں کے ذریعہ دور جدید میں وہی فوائد حاصل کیے جاسکیں گے جو سادہ معیشت میں امداد باہمی کی انجمنوں کے ذریعے حاصل کیے جاتے تھے۔ نمائندہ صفحات میں جب ہم سوشل انشورنس کے دائرے سے باہر انشورنس کے دوسرے دائروں کو دیکھیں گے تو یہ تمام منظم کرنے کی تجویز پیش کریں گے تو ہمارے پیش نظر ایسے ہی نیم آزاد کارپوریشن ہوں گے۔

انشورنس اشتراکی نظام میں

صنعتی انقلاب کے بعد معیشت کی سرمایہ دارانہ تنظیم سے عام انسانوں کو جن بے پناہ مصائب کھانا کنا پنا رہا تھا انھوں نے بہت سے سوچنے والوں کو معاشی تنظیم کے کسی متبادل نقشے کی تلاش پر آمادہ کیا۔ اس تلاش کا مقصد معاشی عدل تھا۔ تجویز کردہ نقشوں میں مساوات اور تعاون بھروسہ دیا گیا مگر ساتھ ہی اجتماعی کنٹرول کی ضرورت بھی محسوس کی گئی۔ جو نقشے صرف نیک خواہشات پر مبنی تھے وہ زیادہ تائید نہ حاصل کر سکے اور سرمایہ داروں کے جارحانہ اتصال نے اس تلاش میں طبقاتی کشمکش کا عنصر بھی دخل کر دیا۔ بالآخر اصلاح پسندوں کو پیش از پیش اجتماعی کنٹرول کا سہارا لینا پڑا۔ یہ بات

کہ ہر کس کے معاشی تجربے سے اور اس سے آگے بڑھ کر اس کے بنیادی فلسفہ اور جدلِ ادایت سے کتنے لوگ کن وجہ کی بنا پر متفق تھے، اتنی اہم نہیں جتنی یہ بات کہ ایک صدی تک کسی بنیادی نظام کی تلاش کا نتیجہ بالآخر یہ ہوا کہ دنیا کے ایک وسیع خطے میں، مشترک نظام قائم ہو گیا جس کے بنیادی اصول ذرائع پیداوار کی اجتماعی ملکیت، ریاست کی جانب سے معیشت کی منظم و بند تقسیم اور ریاست کے زیرِ اہتمام بنیادی انسانی ضروریات کی تکمیل اور سماجی عدل کا قیام تھے۔ یہ نظام سب سے پہلے روس میں قائم ہوا اور اب دنیا کی ایک تہائی آبادی اس نظام کے تحت زندگی گزارتی ہے۔ دنیا پر بھی اس نظام کا گہرا اثر پڑا ہے۔ بالخصوص ایشیا، افریقہ اور جنوبی امریکہ کے متعدد ممالک کے معاشی نظام جزئی طور پر انہی اصولوں پر کاربند ہیں۔

اس نظام میں پیداوار دولت، تجارت اور نقل و حمل کا پورا نظام ریاست کے ہاتھوں میں ہے اس لیے انشورنس کی وہ ضرورت جو سرمایہ دارانہ معیشت میں آزاد کاروباری اداروں، تاجروں، جہاز والوں وغیرہ کو پیش آتی ہے، اس نظام میں نہیں ہوتی۔ ریاست خود قانون اعداد کثیر سے استفادہ کرتے ہوئے پیداوار دولت، تجارت اور نقل و حمل کے دائروں میں واقع ہونے والے اچانک مالی نقصانات کی تلافی کا اہتمام کر سکتی ہے۔ انشورنس کی ضرورت اس نظام میں زیادہ اس دائرے میں پیش آتی ہے جو اب سوشل انشورنس کا دائرہ قرار پایا ہے۔ اس دائرے سے باہر مقامی طور پر چھوٹے کسانوں اور عام افراد کی ضرورت انشورنس کی تکمیل کے لیے امداد باہمی کی ایسی انجمنیں قائم کی گئیں ہیں جو رضا کارانہ شرکت کے اصول پر افراد کے زرقاوان اور جزئی طور پر ریاستی امداد کے سہارے انشورنس کی ضرورت پوری کرتی ہیں۔

روس میں سوشل انشورنس کا نظام تقریباً تمام ایسی مشکلات میں افراد معاشرہ کی دستگیری کرتا ہے جو مرض، معذوری، بڑھاپے، سرپرست کی اجابت موت یا کسی دوسرے حادثے کے نتیجہ میں رونما ہوتی ہیں۔ مزدوروں اور دوسرے برسر کار افراد کو مدت روزگار ختم ہونے پر معقول گزارہ دینے کا طریقہ بھی اختیار کیا گیا ہے۔ اس پورے نظام میں امداد کا استحقاق اور اس کی مقدار کسی حد تک ضرورت پر اور کسی حد تک صلاحیت اور سابق آمدنی پر مبنی ہے۔

انٹرنیشنل اسلامی نظام میں

انٹرنیشنل کے ارتقاء اور معاصر نظاموں میں اس کی تنظیم کے طریقوں کا جائزہ لینے کے بعد ہمیں اس بات پر غور کرنا ہے کہ اسلامی معیشت میں اس بارے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ مسئلے کی نوعیت پر دوبارہ نگاہ ڈالی جائے۔

انٹرنیشنل ایک بنیادی انسانی ضرورت ہے۔ یہ بات ان تمام حادثات اعدان کے مالی عواقب کے بارے میں درست ہے جن سے ہر ایک آدمی دوچار ہو سکتا ہے۔ اچانک سمیت، معذوری، علاقہ سببے روزگاری، آتش زدگی، سیلاب، اثر الہ باری، غرقابی اور نقل و حمل سے متعلق حادثات اور ان کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصانات کسی مخصوص اختیاری عمل، پیشے وغیرہ پر مبنی نہیں ہیں۔ ان کے نتیجے میں اکثر اوقات متاثر ہونے والا فرد اور اس کا خاندان حقیقی محتاجی میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ ان کے نتیجے میں بہر صورت افراد کی وہ معاشی کارکردگی متاثر ہوتی ہے جس کا انحصار مال اور املاک پر ہے۔ حقیقت اس کا تقاضا کرتی ہے کہ زندگی کے ایک بڑے دائرے میں انٹرنیشنل کو بنیادی انسانی ضرورت کا درجہ دیا جائے۔

اس ضرورت کی تکمیل کے لیے دوسری ضرورتوں کی طرح جیسے خوراک، لباس، وغیرہ محتاج تقسیم کار اور مبادلہ Division of Labour and Exchange پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ جس خدمت کے ذریعے اس ضرورت کی تکمیل ممکن ہے وہ کوئی ایک پیدا کنندہ بطور خود پیدا یا فراہم نہیں کر سکتا۔ وہ دوسری اشیاء اور خدمات فراہم کرتا ہے۔ دوسری اشیاء و خدمات کی فراہمی اس طور پر عمل میں آسکتی ہے کہ مختلف افراد مختلف چیزیں پیدا کریں جسب ضرورت اس عمل میں شرکت یا اجرت کی بنیاد پر دوسروں کا تعاون حاصل کریں اور پھر زر کے توسط سے بازار میں ان اشیاء و خدمات کا مبادلہ عمل میں آئے۔ ضرورت انٹرنیشنل کی تکمیل اسی صورت میں ممکن ہے کہ ایک ہی خطرے سے دوچار ہونے والے افراد کی اتنی بڑی تعداد کا اشتراک عمل میں آئے کہ ان کے درمیان قانون واسطے عمل پر بھروسہ کیا جاسکے۔ اس اشتراک کو ذاتی نفع کی بنیاد پر عمل میں لانے کی اجازت دینا مختلف معنوں کا حامل ہے۔

اس بابت کو ایک مثال کے ذریعے سمجھنا مفید رہے گا۔ آہن و سکون اور نظم و ضبط Law and Order

بھی ایک بنیادی انسانی ضرورت ہے۔ اجتماعی زندگی اور تمدن اسی صورت میں ممکن ہے کہ جب افراد کی جان و مال، عزت و آبرو کو ایک دوسرے کی دست درازی سے محفوظ رکھا جائے۔ ہر فرد چاہے گا کہ اس کی یہ ضرورت پوری ہو جو گرفت و تعسیر کا دور مبالغہ کا عام عمل اس ضرورت کی تکمیل سے قاصر ہے۔ انسان نے اجتماعی سے اس ضرورت کی تکمیل کے لیے اجتماعی اداروں، انجمنوں، جماعتوں، برصغور سے ریاست، نظم و ضبط اور امن قائم رکھنے کا اہتمام کرتی ہے اور اس کے اخراجات افراد معاشرے سے حاصل وصول کر کے پورے کرتی ہے۔ اگر یہ طریقہ نہ اختیار کیا جائے اور اس بات کی اجازت دی جائے کہ کوئی فرد اس ضرورت کی تکمیل کو نفع آدر کار و بار کے طور پر انجام دے تو اس سے بے شمار مفاسد رونما ہو سکتے ہیں، مثلاً غیر مستطیع افراد کی ضرورت پوری نہیں ہو سکے گی۔ کاروبار میں اجارہ داری رونما ہوگی اور عارفین سے من مانے دام وصول کر کے ان کا استحصال کیا جائے گا جس کے سبب سماج میں دولت کی تقسیم عدل کے بجائے ظلم پر مبنی ہوگی۔

جن خطرات اور ان سے وابستہ مالی نقصانات سے ہر فرد انسانی کو واسطہ ہے۔ ان سے تحفظ انسان کے لیے اتنا ہی اہم ہے جتنا نظم و ضبط کا قیام۔ انسانی زندگی بالخصوص اقتصادی زندگی کے آسودگی، کارکردگی اور عدل کے ساتھ بسر ہونے کے لیے آفات ناگانی کے مالی عواقب سے تحفظ بہت ضروری ہے جیسا کہ ہم اوپر واضح کر چکے ہیں۔ اس ضرورت کی تکمیل کا کوئی اہتمام نہ کیا گیا تو سماج کی معاشی کارکردگی متاثر ہوگی، بے اطمینانی پھیلے گی اور عدل درہم برہم ہو جائے گا۔ اس کی تکمیل اگر نفع آدر کار و بار کے رحم و کرم پر چھوڑ دی گئی تو غیر مستطیع افراد کی ضرورت پوری نہیں ہو سکے گی بلکہ بہت سے استغاثہ رکھنے والے افراد بھی اہتمام میں کوتاہی پر ت کر خود نقصان اٹھائیں گے اور سماج کو نقصان پہنچائیں گے۔ نیز ضرورت مندوں کا استحصال عمل میں آئے گا۔ صحیح طریقہ یہی ہوگا کہ جس طرح ریاست نظم و ضبط کو عام انسانی ضرورت اور تمدن زندگی کی شرط لازم قرار دے کر اس کے قیام کا اہتمام کرتی ہے اور اس کے لیے مالی وسائل کی فراہمی کے مسئلے کو خود اس ضرورت کی تکمیل کے مسئلے سے الگ رکھ کر اس کے لیے متعین تدابیر اختیار کرتی ہے اسی طرح ایک مہول کے طور پر یہ طے کر لیا جائے کہ جن دائروں میں انشورنس کی ضرورت عام ہے ان میں

فراہمی انشورس کا اہتمام کیا گئے۔

اس اصول کی تفصیلی تفسیر سے پہلے اس امر پر غور کرنا چاہیے کہ خطر نقص سے وابستہ مالی نقصانات کا فروغ کی زندگی پر کیا اثر پڑتا ہے۔ یہ اثر مختلف حالات میں مختلف ہوتا ہے۔ ایک انتہا پر وہ صورت حال ہے جس میں کسی حادثے کے نتیجے میں مال و املاک کی بربادی جہاں نقص، معذوری یا موت کے سبب سے متعلقہ فرد یا خاندان کو لگتا ہے ہو جاتا ہے اور اپنی بنیادی ضروریات زندگی کی تکمیل کے لئے دوسروں کی مدد کا محتاج ہوتا ہے۔ اس انتہائی صورت حال کے علاوہ ایسی صورتیں بھی ہیں کہ نقصان کے باوجود متعلقہ فرد یا خاندان معاشی طور پر خود کفیل ہو اور آمدنہ بھی رہ سکتا ہو لیکن یہ مالی صدمہ اس کے کاروبار کو یا اس کی معاشی کارکردگی کو نقصان پہنچاتا ہو۔ ایسی صورتیں بھی عام ہیں جن میں نقصان کا پارسی ایک فرد پر نہیں پڑتا بلکہ دراصل ایک ایسے ادارہ پر پڑتا ہے جس کے نقصانات کی تلافی نہ کی گئی تو ان اشیاء یا خدمات کی فراہمی میں خلل پڑے گا جنہیں وہ ادارہ فراہم کرتا ہے۔ یا ان کی لاگت میں غیر معمولی اضافہ ہونے سے ان کی قیمت بے بس ہو جائے گی یا اس صدمے کے سبب اس ادارے کا بقا و تسلسل خطرے میں پڑ جائے گا۔ دونوں اقسام کی نوعیت کے اعتبار سے یکسر مختلف ہیں۔ ان کے ساتھ جداگانہ معاملے کی ضرورت ہے۔ اس مقالے کے ابتدائی مباحث کی روشنی میں دوسری نوعیت کے اثرات کا ازالہ ان میں تخفیف بھی مطلوب ہے اور انشورس کا طریقہ اختیار کر کے آسانی ممکن ہے۔ مگر کوئی وجہ نہیں کہ اس نوعیت کے انشورس کے اہتمام کی لاگت ان ہی لوگوں سے دلدل کی جائے۔ جن کی انشورس نہ کرنا مقصود ہے۔ جداگانہ معاملے کی ضرورت متعلقہ مالی وسائل کی فراہمی میں ہے۔ یہ فراہمی اس طور پر عمل میں لانی چاہئے کہ متعلقہ افراد کو اس ضرورت کی تکمیل کے لئے بچت کرنے پر آمادہ کیا جائے اور جو بچے گروہ سے اتنی بچت کرائی جائے کہ وہ اس کے ان افراد کے نقصانات کی تلافی کے لئے کافی ہو جو متعلقہ حادثات سے متاثر ہوں۔ جیسا کہ ہول انشورس کا تقاضا ہے۔

اب وہ پہلی نوعیت کے اثرات تو ان کے ازالے کا تعلق دراصل کفالت عامہ اور سماجی تحفظ کے اہتمام سے ہے حقیقی احتیاج خواہ اجانبک حوادث کے نتیجے میں لاپرواہ کسی عیداشی معذوری کے سبب خواہ اس کی وجہ معاشی بے روزگاری ہو یا بڑھاپا یا خاندان کے سرپرست کا

عربی کی پہنچ کر وفات پانا، اس احتیاج کو دور کرنا اور اس مصیبت میں افراد معاشرہ کی دستگیری کرنا اسلامی نظام میں ریاست کی ذمہ داری ہے۔ اپنی اس ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے عام طور پر ریاست کا اصل کی آمدنی پر بھروسہ کرتی لیکن بعض صورتوں میں اس کے لیے دوسرے مخصوص ذرائع سے بھی وسائل جمع کیے جاسکتے ہیں۔ مثال کے طور پر صنعتی کارخانوں میں کام کرنے والے مزدوروں، سرکاری ملازمین یا دوسرے بڑے سماجی اداروں کے کارکنوں کی اس طرح کی ضروریات کی تکمیل کا بار کسی حد تک ان کارخانوں، اداروں اور حکومت پر اسی طرح ڈالا جائے جس طرح ان مزدوروں، ملازمین اور کارکنوں کی اجرتوں اور تنخواہوں کا بار ان پر پڑتا ہے۔ اسی طرح جرنی طور پر ان افراد سے دوران روزگار بچت کرانے کا طریقہ بھی اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اسلامی نظام میں کفالت عامہ

اوپر کی گفتگو سے واضح ہے کہ انشورنس اور کفالت عامہ کی سرحدیں ایک دوسرے سے پیوستہ ہیں۔ کفالت عامہ کا مقصد محروم و محتاج لوگوں کی حاجت روائی ہے تاکہ انسانی سماج کا کوئی فرد ایسا نہ رہ جائے جس کی بنیادی ضروریات زندگی نہ پوری ہوں۔ خوراک، لباس، مکان، علاج اور تعلیم ایسی ہی بنیادی ضرورتیں ہیں۔ ان کی تکمیل کا معیار توجہ معیاروں اور تمدنی ترقی کی سطح پر منحصر ہے جیسا کہ ہم علیحدہ سے واضح کر چکے ہیں۔ کفالت عامہ اسلامی ریاست کی اولین معاشی ذمہ داری ہے جو اس ذمہ داری کے پہلو بہ پہلو اسلامی ریاست کی ذمہ داریوں میں یہ بات بھی شامل ہے کہ معاشی ترقی کا اہتمام کرے اور سماج میں دولت کی تقسیم کے دھار پائے جانے والے تفاوت کو کم کرے۔ اسلامی نظام میں انشورنس کی ضرورت اس طرح پوری کی جانی چاہیے کہ کفالت عامہ کا فرض بھی ادا ہو اور معاشی ترقی اور سماجی عدل کے دوسرے تقاضے پورے کرنے میں بھی مدد ملے۔ کفالت عامہ کا نشانہ مذکورہ بالا حالات میں حاجت روائی سے پوزیشن ہے مگر ان دوسرے تقاضوں کی تکمیل کے لیے معاشی کارکردگی کی بحالی، اس میں اضافہ اور سماج میں مواقع کی یکسانی برقرار رکھے۔ اچانک پیش آنے والے خطرات کے مالی مصداق سے تحفظ اور فی الجملہ ایک ایسی نفاذ قائم کرنے کا اہتمام بھی کرنا ہو گا جو معاشی ترقی کے لیے سازگار ہو۔

کفالت عامہ کے مہول کے تحت ہر حاجت مند کو اس بات کی ضمانت حاصل ہونی چاہیے کہ اس کی حاجت روائی کی جائے گی، خواہ حاجت مندی کا سبب کچھ بھی ہو نیز متیقن خطرات سے وابستہ مالی نقصانات کے نتیجے میں پیدا ہونے والی حاجت مندی خود بخود اس دائرے میں نہ جائے گی۔ اس اہتمام کے بعد بہت سے انشورنس کرائے والوں کے لیے، جن کا اصل مقصد اچانک حاجت مندی کی حالت میں مبتلا ہو جانے پر اپنے لیے کسی سہارے کا انتظام کرنا ہو، انشورنس کا تحریک ختم ہو جائے گا۔ اس کا آخر زندگی کے نیے اور کسی حد تک حادثات و آتش زدگی، جو دی و نمیسہ خطرات کے پیش نظر کرائے جانے والے انشورنس پر پے گا۔ اس اہتمام کے لیے جو وسیع مالی وسائل درکار ہوں وہ حاصل کے ذریعے پر پے کیے جانے چاہئیں۔ ان حاصل میں عشر و زکوٰۃ بھی شامل ہے۔

جہاں تک ملازمین، مزدوروں اور دیگر برسرکار افراد معاشرہ کا تعلق ہے، پراویڈنٹ فنڈ، اوپنشن وغیرہ کی اسکیموں کے ذریعے ان کے لیے ایسا فنڈ فراہم کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے جو مدت کا در زندگی کے اختتام کے بعد یا کام سے معذوری کی دوسری صورتوں میں ان کے کام آسکے۔ ان اسکیموں کے تحت جزئی طور پر ان افراد سے بچت کرائے کا بھی اہتمام کیا جاتا ہے۔ یہ تمام طریقے اور انہی اصولوں پر بنی دوسرے طریقے اسلامی نظام میں بھی اختیار کیے جانے چاہئیں۔ مذکورہ بالا تجویز کا منشاء یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کے اہتمام کے باوجود جب جس فرد کو حاجت مند پایا جائے اس کی حاجت روائی کی جائے۔

بہت سے افراد معاشرہ اس قدر ضمانت پر قناعت نہ کرنا چاہیں گے جو انہیں کفالت عامہ کے تحت حاصل ہوگی۔ اپنے مبارک زندگی کو قائم رکھنے، معاشی کارکردگی کو بحال رکھنے اور کاروباری امکانات کو برقرار رکھنے کے لیے وہ موت، معذوری، علالت، بے روزگاری، آتش زدگی، سیلاب اور عام حادثات سے ہونے والے مالی نقصانات کی پوری یا بیش از بیش تلافی کا اہتمام کرنا چاہیں گے اور اس مقصد کے تحت بچت کرنے اور برہیم ادا کرنے پر آمادہ ہوں گے۔ انشورنس کا مہول ان کے لیے ایسا کرنا ممکن بناتا ہے اور یہ اہتمام ان کے اور پورے معاشرے کے لیے مفید بھی ہے۔ ان کو اس بات کے پورے سواغے حاصل ہونے چاہئیں۔ اس طرح کی انشورنس بھی ریاست کے زیر اہتمام

عمل میں آنا چاہیے اور یہ کام ایسے نیم آزاد انشورنس کارپوریشنوں سے لینا چاہیے جو ریاست کی نگرانی میں کام کریں۔ عام لین دین، حرفوں اور چٹوں سے متعلق انشورنس، نیز انشورنس کی ایسی ضرورتوں کی تکمیل کا میدان نجی کاروباری اداروں اور تعاونی اداروں کے لیے چھوڑا جاسکتا ہے جن کی ضرورت عام نہ ہو۔ ہمدی اس تجویز کے مطابق ریاست سوشل انشورنس کا اہتمام کرے گی، بقیہ زندگی اور جنرل انشورنس کا بیشتر اہتمام بھی اسی کے تحت انجام پائے گا اور ایک چھوٹے سے دائرے میں انشورنس کے نجی اداروں کے قیام کی بھی اجازت ہوگی۔ اس تجویز کا جب اجمالاً یہ ہے کہ نجی کاروبار کے بعض فوائد کے پیش نظر ایک حد تک اس کی اجازت دینا مفید ہوگا مگر اس کے مفاسد کے پیش نظر اہم امور میں انشورنس کو نجی کاروبار کے لیے نہیں چھوڑا جاسکتا۔ نیز اسلامی نظام کفالت عامہ اور عام انشورنس کی باہم مربوط تنظیم بھی اسی وقت عمل میں آئے گی جب وہ نول کام ریاست کے ہاتھوں میں ہوں۔ اس اجمال کی قدرے تفصیل ضروری ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ جس سماج میں معیشت کے ایک وسیع دائرے کو نجی کاروبار کے لیے آزاد چھوڑا گیا ہو اس میں اس دائرے میں انشورنس کا اہتمام بھی ضروری ہے اور سوشل انشورنس اس ضرورت کو پورا نہیں کر سکتی لیکن معیشت کے آزاد دائرے میں انشورنس کو بھی نجی کاروبار کے لیے آزاد چھوڑ دینے سے متعدد مفاسد دا بہتہ ہیں۔

جیسا کہ ادب پر اشارہ کیا جا چکا ہے انشورنس بڑے پیمانے پر تنظیم چاہتی ہے اور اس کا رو بار میں اجارہ داری کا ظہور ناگزیر ہے۔ کاروبار انشورنس میں ساقبت تمام کے ذریعے خدمت انشورنس کے نرخ کو لاگت کا پابند رکھنے اور لاگت کو کارکردگی کی ضامن کم سے کم سطح پر رکھنے کا عمل ممکن نہیں۔ انشورنس کی اجارہ دارانہ کاروباری تنظیم صافین کے استحصال کا سبب بنے گی، استحصال کے اسلئے کہ لیے قدم قدم پر حکومت کی مداخلت اور مضابطہ بندی کی ضرورت پڑے گی جس کے بعد کاروبار کا آزاد دی برائے نام رہ جاتی ہے۔ انشورنس کی کاروباری تنظیم کا دوسرا پہلو پریم کے طور پر جمع ہونے والے کثیر سرمائے کے استحصال سے متعلق ہے۔ نجی اداروں کے استحصال میں سماجی مفادات و مصالح کی بجائے نجی نفع کو مرکز توجہ بناتے ہیں۔ سماجی مصالح کا تقاضہ ہے کہ خطرات کے مالی عواقب سے عمدہ برآ ہونے کے لیے امداد یا بھی کے اصول پر جو کثیر سرمائے عام کاروبار سے نکال کر فراہم کیا گیا ہے اسے ایسے کاموں میں لگایا جائے جو سماجی مفادات و مصالح کے پیش نظر اولیت کے حامل ہوں۔

صنعتی معیشت کی نیم اجارہ دار اور انتظام اور مسابقت تمام کے فقدان نے دورِ جدید میں اس دعوے کو کہ
 خرچ نفع سماجی ضرورت کے مطابق سرمایہ کاری کی ترجیحات کی **SOCIAL PRIORITIES**
OF INVESTMENT آئینہ داہے، از حد مشکوک بنا دیا۔ اس سرمایہ کا استعمال ریاست کے
 ہاتھوں میں ہونا چاہیے۔

ان دونوں وجوہ سے انشورنس کے اہم دائروں کو ریاست کی تحویل میں دینا مناسب ہوگا۔
 حیدرآں ایسا کرنے کا ایک بڑا سبب یہ بھی ہے کہ جن خطرات کے مالی عواقب سے انشورنس کرایا
 جاتا ہے ان کے انسداد و امتناع، یعنی ان کو واقع ہونے سے روکنے کی تدابیر بھی اختیار کی
 جاتی ہیں۔ آتش زدگی، سیلاب، سڑکوں کے حادثات، صنعتی حادثات، مہلک امراض جیسے خطرات
 کا مؤثر تدابیر اختیار کر کے بڑی حد تک سبب اب کیا جاسکتا ہے۔ جدید زندگی میں اسی اہتمام کی
 ذمہ داری زیادہ تر ریاست کے سر پر جاری ہے۔ مناسب ہوگا کہ انسدادی تدابیر اور خطرہ واقع
 ہو جانے پر تلافی نقصان دونوں کام ایک ہی ہاتھوں میں رہیں۔

بعض فوائد انشورنس کے نجی کاروبار سے بھی وابستہ ہیں مثلاً تمدن کی ترقی، انسانی سرگرمیوں
 میں پھیلاؤ اور پیداواری عمل کی بڑھتی ہوئی وسعتوں کے ساتھ انشورنس کی ضرورت متسلسلہ دائروں
 میں پیدا ہوتی رہتی ہے۔ ان دائروں کی تعین اور ذہنی اتج اور فنی مہارت سے کام لیتے ہوئے ان میں
 انشورنس کی تنظیم کے لیے آزاد کاروباری ادارے زیادہ موزوں ہوں گے۔ اس کی توقع تنخواہ دار
 کارکنوں اور ریاستی ضوابط کے پابند اداروں سے نہیں کی جاسکتی۔

بعض دائروں میں انشورنس کی نجی کاروباری تنظیم ایک سیکٹر میں انشورنس کے اداروں کے
 لیے کارآمدگی اور جدت طرازی کے میدان میں مسابقت کے ذریعہ محنت مند اثر ڈال سکے گی۔ پھر یہ
 بات ہمیشہ ممکن رہے گی کہ اگر ان دائروں میں بھی انشورنس کی نجی تنظیم سے عوام کا استعمال عمل میں
 آ رہا ہو یا قومی سرمایہ کابے جا استعمال ہو رہا ہو تو ریاست ان کو قومی تحویل میں لے لے۔

جو ریاست امکان حد تک افراد کی کاروباری آزادیوں کو بحال رکھنا چاہتی ہو اور سماجی
 عدل کے اہتمام کے ساتھ معاشی طاقت کے ایسے مرکز سے بھی بچنا چاہتی ہو جو سیاسی آزادی کو بچان
 بناوے، اس کے لیے ہی مناسب ہوگا کہ ان دائروں میں انشورنس کو نجی کاروباری ادا لموں اور

قائدان باہمی کی جھوٹی بگمنوں کے لیے جھوڑے جن کا تعلق انصافیوں، پیشوں اور سرگرمیوں سے ہو نہ کہ عام افراد معاشرہ اور صنعتی مزدوروں جیسے بڑے بڑے انسانی گروہوں سے۔

انشورنس کے نجی دائرے میں بھی سرمایہ کے استعمال کو ایسے مضابطہ کا پابند بنایا جاسکتا ہے جو غیر سودی ہیئت کے سہولت کے ساتھ کام کر سکنے اور سماجی ترجیحات کے مطابق سرمایہ کاری عمل میں لانے میں مددگاہ ہو۔ ان اداروں کو اس بات کا پابند بنایا جاسکتا ہے کہ اپنے ریورڈ کا ایک حصہ ریاستی اسناد و قرض کی صورت میں رکھیں اور اپنے قابل استعمال سرمایہ کا ایک حصہ ریاستی حصص شریعت خریدنے پر صرف کر لیں۔

چاہے انشورنس کی تنظیم ریاست کے زیر نگرانی کام کرنے والے نیم آزاد پبلک کارپوریشنوں کی صورت میں عمل میں آئے یا ایک جھوٹے دائرے میں نجی کاروباری اداروں کو ایسا کرنے کی اجازت دی جائے، ایسے طریقوں سے اجتناب لازم ہو گا جن کا لازمی نتیجہ رہا، قمار، غصب، فاحش یا ضرر رسانی ہو۔ اد پر ہم یہ واضح کر چکے ہیں کہ پوری ہیئت کا غیر سودی تنظیم کے بعد انشورنس کے سرمایہ کو نقص میں شرکت کے مہول پریشوں کو ناممکن ہو جائے گا اور انشورنس کی تنظیم کو ہر مرحلہ پر سود سے پاک کیا جاسکے گا۔

جہاں تک انشورنس کی تنظیم کو قمار سے پاک رکھنے کا سوال ہے، یہ کام بڑی حد تک گذشتہ دو سو برسوں میں انجام دیا چکا ہے اور کلمی تجزیہ ایک ایسا معیار سامنے لاکھا ہے جس کی رہنمائی میں اس امر کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ ہر طبقہ طریقوں میں سے کن طریقوں میں قمار پایا جاتا ہے۔ یہ معیار مختصراً یہ ہو کہ انشورنس کرانے اور اس کے ذریعہ نقصان کی صورت میں تلافی کے لیے رقم پانے کا استحقاق اسی کو ہونا چاہیے جس پر اس نقصان کی زد پڑتی ہو۔ یعنی اگر انشورنس نہ کرایا جاتا تو مثلاً اس کو نقصان اٹھانا چاہیے تھا۔ اسی فرد یا ان ہی افراد کو اس بات کا حق ہونا چاہئے کہ وہ پریم ادا کر کے انشورنس کر سکیں یا ایک ایسے فرد کو یہ حق حاصل نہیں ہے جو متعلقہ نقصان کی زد میں نہیں ہے۔ ایسے فرد کا انشورنس کرنا قرار ہے کیونکہ وہ انشورنس کر کے اوپر پریم ادا کرنے کی ذمہ داری لے کر ایک ہیسا خطرہ مول لے رہا ہے جس سے اس کا کوئی واسطہ نہ تھا۔ یہ خطرہ وہ اپنے اختیار سے مول لیتا ہے تاکہ نقصان ہونے کی صورت میں اسے ایک رقم ملے جب کہ خود نقصان کا اثر اس پر نہیں کسی

دوسرے پر ہوتا ہے، جیسا کہ اوپر واضح کیا جا چکا ہے۔ یہاں آسانی ممکن ہے اور قانون انشورنس کا منشا اس امکان کا سبب باب ہے۔ زندگی کے لیے ممکن نہ ہونا چاہیے کہ وہ عمر کی زندگی کا بیمہ کر سکے جبکہ اسے اس بات سے کوئی واسطہ نہیں کہ عمر کب مرے گا اور اس سے ملنی طور پر کیا نقصان ہوتا ہے۔ زندگی کے لیے ممکن نہ ہونا چاہیے کہ وہ عمر کے جواز کے ڈوبنے کے خطرے کے پیش نظر انشورنس بالیمیں خرید سکے جبکہ اس جواز کے ڈوبنے کا مالی اثر زید نہیں پڑنے والا ہے، وغیرہ۔ جدید نظریہ انشورنس میں قابل بیمہ مفاد INSURABLE INTEREST کا تصور اسی غرض سے وضع کیا گیا ہے کہ انشورنس کو جوئے بازی سے پاک رکھا جائے گا اس کی موجودہ تعبیر و تطبیق نظر ثانی کی محتاج ہو سکتی ہے۔ ایک دوسرا اور اصولی اعتبار سے اولیت کا حامل میاں یہ ہے کہ جس خطرے کا انشورنس کرنا یا جانا ہو، وہ اتنے زیادہ افراد کو لاحق ہو کہ قانون واسطے استفادہ ممکن ہو۔ کسی ناواقف امر سے متعلق مالی نقصان کی تلافی کا وعدہ کر کے انشورنس کرنے والا ادارہ اسی طرح تمام بازی کا مرکب ہو گا جس طرح مذکورہ بالا مثال میں انشورنس کرنے والا فرد۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی خطرے کے امکان کی پیمائش ہی ناممکن ہو، تو کیونکہ یہ خطرہ افراد کی اتنی بڑی تعداد کو درپیش نہیں کہ نظریہ اعلیٰ بقانون اعداد کثیرہ سے کوئی رہنمائی حاصل کی جاسکے، تو انشورنس کی بنیاد ہی ختم ہو جاتی ہے۔ معاملہ اجتماعی نہیں رہ جاتا بلکہ انفرادی بن جاتا ہے۔ ممکن ہے واقع ہو، ممکن ہے کہ نہ واقع ہو۔ اس کے برعکس جب متعلقہ خطرے کا افراد کی تعداد کثیر ہے، ایک خاص نسبت کے مطابق واقع ہونا یقینی ہو تو مسند کی نوعیت بدل جاتی ہے۔ پھر انشورنس کرنے والے ادارہ کے معاملے سے مالی ذمہ داری واضح اور متعین ہوتی ہے نہ کہ سخت و افراط پر منحصر۔

دو پرچہ میں سے طریقے بھی اختیار کیے گئے ہیں جن میں مختلف قسم کے خطرات کو ایک ساتھ نگاہ میں رکھتے ہوئے ان کے مجموعہ پر قانون اعداد کثیرہ کا اطلاق ممکن پایا گیا ہے۔ اس مقالے میں ان صورتوں کا تفصیلی جائزہ لینا ممکن نہیں۔ انشورنس کی ان ناواقف صورتوں کا علیحدہ علیحدہ جائزہ دیکر یہ رائے قائم کرنی چاہیے کہ ان میں سے کون صورتیں تمام سے آلودہ ہیں، جہاں تک اصل طریقہ انشورنس کا سوال ہے وہ تمام سے پاک ہے۔ اٹھ اس کی اکثر صورتیں شکلوں کے تمام سے پاک ہونے کے

بارے میں صرف مذکورہ بالا پہلے معیار پر جانچ کر اطمینان حاصل کیا جاسکتا ہے۔

انشورنس کی مجوزہ تنظیم

ذکورہ بالا غور و بحث کی روشنی میں انشورنس کی تنظیم کے سلسلے میں ایک جدید اسلامی معیشت کے لیے جو طریقہ کار سوزوں معلوم ہوتا ہے وہ اجماعاً یہ ہے۔

۱۔ انسانی جسم و جان اور محنت سے متعلق خطرات کا انشورنس پوری طرح ریاست کے زیر اہتمام عمل میں آنا چاہیے اور یہ اہتمام حاجت روائی کرنے والے کفالت عامہ کے نظام سے ہم آہنگ اور مربوط ہونا چاہیے۔ خطرہ پیش آ جانے کی صورت میں اگر حاجت مندی پیدا ہو جائے تو ہر فرد کو اتنی امداد ملنے کی ضمانت حاصل ہونی چاہیے کہ اس کی اور اس پر معاشی حیثیت سے انحصار کرنے والے متعلقین کی ضروریات زندگی پوری ہوتی رہیں گی۔ یہ ضمانت بغیر کسی پرہیزگار یا محکمہ حاصل ہونی چاہیے۔ البتہ جب انسانی جسم و جان یا محنت کو کسی صنعتی حادثے یا کسی آجہ کی سپرد کردہ ذمہ داری کی انجام دہی میں نقصان پہنچا ہو تو متعلق فرد کی امداد اور نقصان کی تلافی کی ذمہ داری متعلقہ صنعتی کارخانہ یا آجہ کے سر ڈالی جاسکتی ہے۔ یہی طریقہ بے روزگاری کی صورت میں دی جانے والی امداد کے بارے میں اس صورت میں اختیار کیا جاسکتا ہے جب کسی آجہ کا کوئی مخصوص اقدام کسی فرد کی بے روزگاری کا سبب بنا ہو۔

اس اہتمام کے ساتھ ساتھ اس بات کا موقع بھی فراہم کیا جانا چاہیے کہ متعلقہ فرد اپنی یا اپنے پس ماندگان کی معاشی ڈر کر لگی بحال رکھنے، کاروبار کا تسلسل قائم رکھنے اور اپنے کاروباری ادارے یا خاندان کے اقتصادی مفاد کو مذکورہ بالا خطرات کے مالی مددات سے محفوظ رکھنے کے لیے ریاست سے ملنے والی امداد کے علاوہ، انشورنس کے ذریعہ نقصان کی تلافی کا اہتمام کر سکے۔ انشورنس کا یہ نظام بھی ریاست کے ہاتھوں میں ہونا چاہیے۔ چنانچہ بیمہ زندگی، طبی انشورنس اور اکثر حادثات سے انشورنس ریاست کی تحویل میں آ جانی چاہیے۔

۲۔ مال و املاک سے وابستہ خطرات کا انشورنس بھی ریاست کے زیر اہتمام ہونا چاہیے۔ ان خطرات کے ضمن میں انسدادی تدابیر کی بڑی اہمیت ہے۔ جدید تمدن میں موثر انسدادی تدابیر

احتیاط کرنا ریاست ہی کے لیے ممکن ہے، بالخصوص ایسی صورت میں جب اس کی ضرورت سب کو ہے مگر اس کی لاگت ہر ایک نہیں برداشت کر سکتا۔ ریاست کو ایسی تدابیر اختیار کرنی چاہئیں کہ مال و الماک، آتش زدگی، غرقابی، سیلاب، زلزلہ، طوفان، زوالہ باری، چوری وغیرہ خطرات سے محفوظ رہیں۔ یہ اہم تمام خسرانوں کے مال و الماک کے لیے ہونا چاہیئے۔ اس اہتمام کے باوجود خطرات پیش آسکتے ہیں۔ افراد کو اس بات کا موقع دینا چاہیئے کہ وہ ان خطرات سے وابستہ مالی نقصانات کے بغیر انشورنس کرا سکیں۔ ایسی صورت میں نقصان کی تلافی کے طور پر دی جانے والی رقم کا تعین پہلے سے طے شدہ معاہدہ کی روشنی میں ہونا چاہیئے جس کے مطابق صاحب مال و الماک نے پرمیم ادا کر کے لگی ذمہ داری لی ہو۔ مال و الماک سے وابستہ خطرات کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان سے جب حاجت مندی کی صورت حال رونما ہو جائے تو کفالت عاقرہ کے نظام کے تحت متعلق فرد کو اتنی امداد ملنی چاہیئے کہ اس کی حاجت روائی ہو جائے۔ یہ ضمانت کوئی پرمیم ادا کیے بغیر حاصل ہونی چاہیئے جس طرح کے انشورنس کا ہم ذکر کر رہے ہیں، اس کا منشاء صرف حاجت روائی نہیں بلکہ نقصانات کی تلافی ہے۔ البتہ افراد کو اس کی آزادی ملنی چاہیئے کہ وہ پرمیم ادا کرنے کی استطاعت کے مطابق الماک کی پوری مالیت یا اس کے کسی جز کو انشورنس کرا لیں۔

مناسب ہوگا کہ صنعتی کارخانوں، بحری جہازوں، دوکانوں اور سواری کی اہم اقسام مثلاً ہوائی جہاز، موٹر کار، موٹر بوٹ وغیرہ کا انشورنس لازمی ہو۔ رہائشی مکانات کے سلسلے میں بھی ملکی سطح پر سوچا جاسکتا ہے۔

مال و الماک کی کم اہم قسموں کے انشورنس کے سلسلے میں انشورنس کے نجی کاروباری اداروں کی طرف رجوع کی بھی اجازت دی جاسکتی ہے۔

۳۔ ذمہ داریوں، حقوق و مفادات اور عام معاہدات سے متعلق انشورنس کے تمام مرہ جہ اور ممکن اقسام کا تفصیلی جائزہ لے کر ان میں ہر قسم کے بارے میں الگ الگ اس بات کا فیصلہ کرنا ہوگا کہ ان کا انشورنس ریاست کے ہاتھوں میں ہو یا نجی کاروباری اداروں کے ہاتھوں میں، یا افراد کو دونوں میں سے کسی کی طرف بھی رجوع کرنے کی آزادی دی جائے۔ مثال کے طور

پرجنوں میں کھاتہ داروں کی امانتوں کا انشورنس نظام بینک کاری کا جزو بننا چاہیے اور ریاست کے قائم کردہ مرکز بینک کی سرپرستی میں عمل میں آنا چاہیے مگر عام تجارتی ادھار لین دین سے مستقل انشورنس کا کام انشورنس کے نجی اور تعاونی اداروں کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔

دور جدید میں انشورنس کی منت نئی قسموں کا تعلق زیادہ تر اسی آخر الذکر دائرے سے ہے۔ یہ دائرہ جدت طرازی اور ذہانت کے ساتھ نئے طریقے وضع کرنے کے لیے ایک وسیع میدان فراہم کرتا ہے۔ تمدن کی ذہنی کوئی پیچیدگی کے پیش نظر ایسا ہونا ناگزیر ہے اور ان کے بغیر ملکی اور عالمی معیشت کا سہولت اور کارکردگی کے ساتھ کام کرنا دشوار ہو گا۔ البتہ اس دائرے میں ہر بات کا خطرہ بھی زیادہ ہے کہ قیاسی آلودہ طریقے اختیار کر لیے جائیں اور ایسے امور میں بھی انشورنس کو روا رکھا جائے جس کے ضمن میں قانون اور اس سے استفادہ متعلقہ امور کی مذہب کے پیش نظر مشتبہ ہو۔ اس محدود مطالعے میں ہمارے لیے یہ ممکن نہیں ہو سکا کہ انشورنس کی ان مروّجہ اور ممکن اقدام کا تفصیلی جائزہ لے کر ان پر الگ الگ حکم لگا سکیں۔ یہ کام علیحدہ سے کیا جانا چاہیے۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ان قسموں کا تعلق عملاً زیادہ تر دنیا کے ترقی یافتہ ممالک سے ہے ایشیا اور افریقہ کے وہ ہیں ماندہ ممالک جن میں معیشت کی اسلامی تنظیم نو ایک عملی مسئلہ بن کر سامنے آ سکتی ہے۔ ابھی بڑے پیمانے پر اس قسم کی انشورنس سے روشناس نہیں ہو سکے ہیں۔

مذکورہ بالا تین نکات کی روشنی میں یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ ہماری تجویز کے مطابق مجموعہ زندگی، ہی تاسیس، آتش زدگی اور حادثات سے متعلق انشورنس کی اکثر قسمیں ریاست کے ماتحتیوں میں ہوں گی۔ البتہ جن حادثات اور حقوق مفادات نیز عام معاہدات سے وابستہ انشورنس کا کام زیادہ تر نجی دائرے میں انجام دیا جائے گا۔

انشورنس اور ہندوستانی مسلمان

جیسا کہ ہم نے آغاز مطالعہ میں واضح کر دیا تھا، ہمارا مقصد ایک اسلامی سماج میں جماعت پوری زندگی جدید معلومات سے استفادہ کرتے ہوئے اسلامی جذبات کے مطابق گزارنے کی کوشش کی جائے، انشورنس کی تنظیم پر غور کرنا تھا۔ ہندوستان کے ملے جلے سماج میں مسلمان انشورنس

کی ضرورت کس طرح پوری کریں، یہ ہمارا موضوع بحث نہیں ہے۔ البتہ ہمارے مطالعے سے بعض ایسی غلط فہمیوں کا ازالہ ہو گا جس میں ہمارے نزدیک اس مسئلے پر غور کرنے والے بعض حضرات مبتلا رہے ہیں جس کا اثر ان کی رایوں پر گہرا اثر ہے۔ مثلاً یہ غلط فہمی کہ انشورنس فی الاصل قمار ہے، یا یہ کہ انشورنس کی ضرورت صرف اشتنائی حالات میں بعض افراد کو پیش آتی ہے۔ ہندوستان میں انشورنس کے مسئلے پر غور کرنے والوں کے سامنے ہم حیدر سوالات سرور رکھنا چاہتے ہیں جن کا واضح جواب ملنے نہ سکے گا، یہی اس مسئلے پر کوئی رائے قائم کرنا ممکن ہو گا۔

۱۔ کیا ہندوستان کو غیر سودی بینک کاری اور سود سے پاک مالی نظام اختیار کرنے پر آمادہ کیا جاسکتا ہے تاکہ اس کے بعد مسلمان انشورنس کی ان تمام شکلوں کو اختیار کر سکیں جو (سود سے پاک) ہونے کے ساتھ ساتھ قمار اور دوسرے مفاسد سے آلودہ نہ ہوں۔

۲۔ کیا یہ ممکن ہے کہ ہندوستان کے بے جملے سماج میں مسلمان اپنی ضروریات انشورنس کی تکمیل کا علیحدہ اجتہاد کر سکیں۔

۳۔ اگر یہ دونوں باتیں ممکن نہ ہوں اور ہندوستان کے مسلمان انشورنس سے اجتناب کا فیصلہ کریں تو اس کے اثرات و نتائج کیا ہو سکتے ہیں۔

۴۔ کیا شریعت میں اس بات کی گنجائش ہے کہ پہلی یا دوسری بات کو اپنا طویل المیعاد مقصود بنا کر اس کے لیے مخلصانہ منظم کوشش کے پہلو بہ پہلو ہندوستان کے مسلمان سود سے آلودگی کے باوجود موجودہ انشورنس کی ان قسموں کو اختیار کر لیں۔ جو قمار یا کسی دوسری خرابی سے آلودہ نہ ہوں۔

۵۔ اگر جو تھے سوال کا جواب اثبات میں ہوا اور یہی طریقہ اختیار کرنے کا فیصلہ کیا جائے تو اس رویے کے بارے میں اس پہلو سے اطمینان درکار ہو گا کہ یہ داخلی تضاد کا شکار نہیں ہو گا۔ طویل المیعاد مقصد کے حصول میں مانع ہو گا بلکہ موجودہ حالات میں موثر اسلامی زندگی کا ایک انگیزہ پہلو ہے۔

یہاں ان سوالات کا جواب دینا مقصود نہیں۔ نہ کوئی جواب بغیر تفصیلی بحث کے دیا جاسکتا ہے۔ سچ بوجھ سے تو خود مقالہ نگار ابھی تک بحث و تجزیے کے ذریعے ان سوالات کے لیے جواب نہیں دے سکا ہے جنہیں اجمالی کے ساتھ بیان کر دینا ممکن ہو۔ اُسے صرف اس بات کا احساس ہے

کہ ان سوالات سے عمدہ برآ ہوئے بغیر مسئلہ کا صاف ہونا ممکن نہیں، قدیم اصطلاحوں میں مسئلہ کا حل تلاش کرنے سے بہتر ہوگا کہ ان سوالات پر کھل کر بحث و مذاکرہ ہو اور مسئلہ کے سارے پہلوؤں کا جائزہ لے کر اُمرت کا اجتماعی ذہن کس نتیجے تک پہنچے۔ امید ہے کہ ہمارے اس مطالعہ سے بھی اس کام میں کچھ مدد ملے گی۔

حوالہ جات :

۱۔ John Bainbridge : Biography of an Idea : The Story of the Mutual Fire and Casualty Insurance page 20 ; Doubleday & Co. Inc. New York 1952.

۲۔ تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو :

MAURICE DOBB : SOVIET ECONOMIC DEVELOPMENT SINCE 1917,
LONDON 1966 EDITION PP 448, 487-90

۳۔ اسلام کا نظریہ ملکیت حصہ دوم۔ گیارھواں باب۔ اسلامی ریاست کی معاشی ذمہ داریاں۔ اسلامی پبلی کیشنز۔
لنڈن۔ نیٹیل بور۔ ۱۹۶۸ء

۴۔ غیر سودی بینک کاری۔ ساقی باب۔ غیر سودی بینک کاری اور مالیات عامہ۔ صفحات ۲۱۹-۲۳۰ اور ۲۴۸-۲۴۹۔
مطبوعہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند۔ دہلی۔ ۱۹۶۹ء

تحفظِ مسلم پرسنل لاکنؤ نشن، بمبئی

منعقدہ ۲۶-۲۸ دسمبر

محمد منظور نعمانی

۲۶-۲۸ دسمبر کو بمبئی میں منعقد ہونے والے تحفظِ مسلم پرسنل کنونشن کے بارے میں اکثر ناظرین کو اخبارات سے بہت کچھ معلوم ہو چکا ہوگا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ جو حضرات اس میں شرکت نہیں تھے صرف اخباری اطلاعات سے وہ اس کی غیر معمولی نوعیت بالکل نہ سمجھ سکے ہوں گے۔

سب سے پہلے اس کا پس منظر قابل ذکر ہے، ادھر چند سالوں سے بعض حلقوں کی طرف سے یہ آوازیں اٹھ رہی تھیں کہ مسلم پرسنل میں تبدیلی کی ضرورت ہے، لیکن ان آوازوں کی کوئی اہمیت نہیں تھی، اتنے بڑے ملک میں غلط اور صحیح، اچھی بری ہر طرح کی آوازیں اٹھتی ہی رہتی ہیں، پھر گزشتہ سال دہلی میں لائسنسی ٹیوٹنسی دہلی کی دعوت پر اس مسئلہ پر ایک سیمینار ہوا جو اپنے شرکاء اور بعض مقالات اور مباحث کے لحاظ سے یقیناً یاد زن اور باوقار تھا، اس نے اس مسئلہ کو وہ اہمیت دیدی جو اس سے پہلے حاصل نہیں تھی، اس کے بعد ضروری ہو گیا کہ ماہرینِ شریعت علماء دین اجتماعی طور پر غور و فکر اور مشاورت کے بعد ملت اسلامیہ ہند کی طرف سے اس بارے میں شرعی موقف کا واضح اعلان کریں۔ چنانچہ دارالعلوم دیوبند کے مہتمم اور سربراہ حضرت مولانا محمد طیب صاحب نے اب سے دس مہینے پہلے وسط مارچ ۱۹۷۷ء میں اس کے لیے چند معروف متاثر علماء کا ایک محدود اجتماع دارالعلوم دیوبند میں بلایا، اس کے ساتھ اس مسئلہ سے خاص دلچسپی رکھنے والے چند ماہرین قانون اور دانشوروں کو بھی مدعو کیا۔ یہ اجتماع دو دن جاری رہا، آخر میں

اس نے ایک بیان کے ذریعہ مسلم پرسنل لائے متعلق ملت اسلامیہ کے بنیادی شرعی موقوفہ کا بھی اعلان کیا اور ساتھ ہی طے کیا کہ اس مقصد کے لیے ایک بڑا نمائندہ اجتماع بلایا جائے جس میں مسلمانوں کے تمام معروف سالک و مکاتب فکر کے اکابر علماء و فقہاء کو مدعو کیا جائے اور ساتھ ہی چند ممتاز اہلینِ قانون و دلابابِ دانش اور ملت کی مسلم تنظیموں کے علماء کو بھی دعوت دی جائے اور اس طرح پوری ملت کے ایک نمائندہ اجتماع کی طرف سے مسلمانوں کے متفقہ شرعی موقوفہ کا اعلان کیا جائے۔

اسی وقت اس بڑے نمائندہ اجتماع کے لیے ایک تیاری کمیٹی بھی بنادی گئی جس کے سپرد خاص طور سے یہ کام بھی کیا گیا کہ مسئلہ کے بارہ میں جس علمی اور تحقیقی کام کی ضرورت ہے وہ اس کو انجام دے۔ یہ کمیٹی برابر اپنا کام کرتی رہی اور وقتاً فوقتاً اس کی نشستیں ہوتی رہیں۔ وسط اگست کے اپنے جلسہ میں اس نے طے کیا کہ وہ اپنا کام پورا کر چکی اب بڑا نمائندہ اجلاس بلایا جائے۔

اس وقت تک خیال بھی تھا کہ یہ بڑا اجلاس بھی دارالعلوم دیوبند ہی میں بلایا جائے، اس میں بہت سی انتظامی سہولتیں بھی تھیں، دارالعلوم کی مجلس شوریٰ نے اس کو منظور بھی کر لیا تھا۔ لیکن تیاری کمیٹی اور دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کا مشترکہ اجلاس ابھی جاری تھا کہ بعض حضرات نے اس رائے کا اظہار کیا کہ مسلم پرسنل لائبریز تہذیبی کے مطالعہ کا فتنہ جو کہ ہمارا اشرارہ خاص طور سے بمبئی سے اٹھ رہا ہے اور وہی اس کا مرکز ہے اور وہیں کی ریاستی حکومت نے اس کو شدید پیسے لے کر زیادہ مناسب ہو گا کہ اگر بمبئی کے حضرات اس کے انتظامات کی ذمہ داری قبول کر لیں تو یہ کنونشن بجائے دارالعلوم کے وہاں بلایا جائے۔ آخر میں اسی رائے پر اتفاق ہو گیا اور چونکہ اس وقت پیش نظر یہ تھا کہ کنونشن کا انعقاد جتنی جلد ممکن ہو کر لیا جائے، ہر سکے نو رمضان مبارک سے پہلے ہی شروع اکتوبر میں درنہ عید کے بعد متصلاً نومبر میں بلایا جائے، اس لیے یہ طے ہو کر بمبئی کے حضرات سے اس مسئلہ پر مراسلت کرنے کے بجائے ابھی ایک وفد بمبئی جا کر اس مسئلہ کو طے کرے۔ چنانچہ ایک وفد جو حضرت مولانا محمد طیب صاحب، ان کے صاحبزادہ مولانا محمد سالم صاحب، حضرت مولانا ابید منت اختر صاحب، رحمانی... (امیر شریعت بہار داڈلہ)، اور اس عاجز پریشان تھا اسی وقت بمبئی چلا گیا۔ بمبئی کے مخلص اور حوصلہ مند مسلمانوں نے بڑی خوشی سے اس کو قبول کیا، ہم لوگوں کی موجودگی ہی میں دو ایسے اجتماع بھی ہوئے جن میں مسلمانوں کے مختلف سالک اور طبقوں کے مقامی علماء نے شرکت کی اور الحمد للہ قرعہ بیس سے

اجتماعیت کی ابھی بنیاد پر لکھی۔

ابھی تک اس کنونشن کے داعی حضرت مولانا محمد طیب صاحب اور تیاری کمیٹی کے ارکان تھے بعد میں مقصد کے لیے یہ مناسب اور مفید سمجھا گیا کہ مختلف مسالک و مکاتب فکر کے اکابر اور معروف و مسلم تنظیموں کے سربراہوں سے گزارش کی جائے کہ وہ بھی اجتماع کا داعی بننا منظور فرمائیں الحمد للہ شر جن حضرات سے رابطہ قائم ہو سکا سب ہی نے اس کو قبول فرمایا اور دعوت نامہ ان سب حضرات کی طرف سے جاری ہوا۔

انتظامات کے تقاضے سے تاریخ کو آگے بڑھانا پڑا اور بالآخر ۲۴، ۲۵ و ۲۶ دسمبر کو یہ کنونشن منعقد ہوا۔ ناچیز راقم سطور اور رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رابطہ عالم اسلامی (دکنہ مکہ) کے سالانہ اجلاس میں شرکت کے لیے وسط نومبر میں حجاز مقدس چلے گئے تھے ہم دونوں کنونشن ہی کی وجہ سے واپس آئے اور شریک ہوئے۔

مسلمانان ہند کے مختلف عناصر، مکاتب فکر اور طبقات کی اجتماعیت اور نمائندگی کے لحاظ سے کنونشن جس قدر غیر معمولی طور پر کامیاب ہوا، واقعہ یہ ہے کہ خود اس کے بلانے والوں کو بھی اس کی توقع نہیں تھی۔ قمری حساب سے اس عاہدہ کی عمر کا سترواں سال شروع ہو چکا ہے، تحریک خلافت کے شباب کا دور میری طالب علمی کا زمانہ تھا، میں نے خلافت کے بعض ذہ بڑے بڑے جلسے بھی دیکھے ہیں جن میں مختلف الجمالیات علماء اور زعماء ملت ایک پلیٹ فارم پر ہوتے تھے، اسی طرح جمعیتہ العلماء کے ابتدائی دور میں وہ اجلاس بھی دیکھے ہیں جن میں علماء فرائض، علماء بدایوں، مولانا مآثر امرتسری، مولانا ابوالقاسم سیف بنارسی اور اکابر علماء دیوبند ایک ساتھ اور ایک ہی رزلیشن کی تائید میں تقریریں کرتے تھے۔ لیکن بھئی کے اس تحفظ مسلم پرسنل لاکنونشن "میں ملت اسلامیہ ہند کے مختلف مسالک و مکاتب فکر کی جیسی اجتماعیت اور جس قدر ممکن نمائندگی ہوئی اس کی کوئی مثال اسلامی ہند کی تاریخ میں میرا خیال ہے کہ مشکل ہی سے ملے گی۔

اہل سنت جو ہندوستانی مسلمانوں کا سواد اعظم کہے جاتے ہیں ان کے مختلف معروف حلقوں میں سے جماعت دیوبند تو خود اس کی محرک اور اولی داعی تھی اور سب کے اتفاق سے دارالعلوم دیوبند کے متمم حضرت مولانا محمد طیب صاحب کو اس کا صدر منتخب کیا گیا۔

دوسری طرف جماعت رضائے مصطفیٰ بریلی کے رہنما دسبرہ اور آل انڈیا سنی جمعیت العلماء کے صدر حضرت مولانا مفتی برہان الحق صاحب نے اپنے رفقا کے ساتھ شرکت فرمائی اور کاروائیوں میں دلچسپی اور اہتمام سے حصہ لیا۔ ریزولیشن کی تائید میں اجلاس میں تقریر بھی فرمائی اور آئندہ کاروائیوں کے لیے قائم ہونے والے آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کی رکنیت بھی قبول فرمائی۔ اسی طرح جماعت الحمد ریش کے اکابر علماء اور علمائے جن میں حضرت مولانا عبدالحق مبارکپوری اور جناب ڈاکٹر عبدالحفیظ صاحب (بہار) خاص طور سے قابل ذکر ہیں، خلوص اور سرگرمی سے حصہ لیا۔

حضرات اہل تشیع میں سے بھی مختلف صوبوں کی موثر ترین شخصیتوں اور ممتاز افاضل و مجتہدین نے شرکت فرمائی۔ جناب مولانا سید علی نقی صاحب لکھنؤی، جناب مولانا سید کلب علی صاحب لکھنؤی، جناب مولانا سید ابو محمد زیدی، جناب سید کلب عباس صاحب (جنرل سٹریٹ) آل انڈیا شیعہ کانفرنس اور ان کے علاوہ بہت سے معروف و ممتاز حضرات اجلاس کی کاروائیوں میں نمایاں طور پر شریک رہے۔ داؤدی جماعت کے مسلم دینی رہنما جناب ڈاکٹر ملا یوسف نجم الدین صاحب (ایمر جامعہ سیفید) کے فاضلانہ خطبہ افتتاحیہ سے قونکونشن کا افتتاح ہی ہوا۔

اجیر شریف، گلبرگہ شریف اور اسی طرح دوسری متعدد معروف درگاہوں کے سجادہ نشین حضرات نے بھی شرکت فرمائی اور کاروائیوں میں حصہ لیا۔

اس عاجز کا اندازہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف مذہبی مکاتب فکر اور طہقات میں سے کوئی بھی ایسا نہیں رہا جس کے اکابر علماء و زعماء کنونشن میں شریک نہ ہوئے ہوں۔

ہماری مولانا اعلیٰ میاں نے کنونشن کے آخری اجلاس عام کی اپنی صدارتی تقریر میں فرمایا تھا کہ آج اگر ہندوستان کے کسی علاقہ اور طبقہ کے کسی مشہور عالم رہنما کے بارہ میں کہیں کوئی دریافت کرے کہ وہ کہاں مل سکیں گے، تو اس کو یہی جواب ملے گا کہ وہ مسلم پرسنل لا کنونشن میں شرکت کے لیے بلنبی گئے ہوئے ہیں۔

اسی طرح ہندوستانی مسلمانوں کی تمام معروف سیاسی، تہذیبی، ثقافتی تنظیموں اور اداروں، مثلاً جماعت اسلامی جمعیت العلماء، مسلم لیگ، مسلم مجلس امارت شرعیہ (صوبہ بہار و اتر پردیش) حیدر آباد کی اتحاد المسلمین اور تعمیر ملت وغیرہ کی پوری نمائندگی تھی۔

مختلف علاقوں سے آئے ہوئے ان وکلا اور قانون دان حضرات کی بھی اچھی خاصی تعداد تھی جو سلم پرسنل لاکے مسئلے سے خاص دلچسپی رکھتے ہیں ان میں **برٹن** کے **میکس** بشیر سعید صاحب اور سابق چیف جسٹس **ہما** خلیل احمد صاحب (پٹنہ) خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ ان حضرات نے پوری دلچسپی اور سرگرمی کے ساتھ کارروائی میں حصہ لیا اور قانونی پوزیشن کی وضاحت کی۔

ملک کے طول و عرض سے آئے ہوئے ہندوین کی تعداد لگ بھگ ایک ہزار سی ہوگی الغرض ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف حلقوں اور طبقوں کی اجتماعیت اور نمائندگی کے لحاظ سے یہ کنونشن اس درجہ کامیاب رہا کہ اس سے آگے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

ملک میں جو کچھ ہوتا ہے اس سے ہماری حکومت اگر کچھ بھی باخبر رہتی ہے تو اس کنونشن سے اس کے سامنے یہ بات اٹھنی ہوگی کہ ہندوستانی مسلمانوں کے تمام طبقات اور فرقے مسلم پرسنل لاکے مسئلہ میں بنیادی طور پر ایک ہی رائے رکھتے ہیں اور وہ یہ ہے جو کنونشن نے اپنی واضح اور مفصل قرارداد میں ظاہر کی ہے اب حقیقت پسندی کا تقاضا اور بلاشبہ ملک کی مصلحت عام کا بھی اقتضا یہی ہے کہ حکومت کی طرف سے یہ مسئلہ ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا جائے اور اس بارہ میں واضح پالیسی کا اعلان کر دیا جائے۔

کنونشن میں کل تین تجاویز منظور کی گئیں جن کا تعلق مسلم پرسنل لای سے ہے لیکن اصل بنیادی قرارداد ایک ہی ہے بنیادی مسئلہ جو ہم سے کم از کم اس کو یہاں الغرضان کے صفحات میں بھی محفوظ کر دیا جائے۔ وہو ہذا آل انڈیا مسلم پرسنل لاکونشن کی بنیادی قرارداد:-

”مسلمانان ہند اس صورت حال سے شدید تشویش اور اضطراب میں مبتلا ہیں جو مختلف قانون ساز اسمبلیوں اور قوانین کے ذریعہ ان کے پرسنل لاکو ختم کرنے اور مشترکہ سول کوڈ کی راہ ہموار کرنے کے لیے کی جا رہی ہیں لہذا مسلمانان ہند کا یہ نامزدہ اجتماع منعقدہ بمبئی ۲۸ دسمبر ۱۹۳۱ء جو مسلمانان ہند کے تمام مکاتب فکر اور سالک کے علاوہ ان کی تمام دینی، سیاسی، سماجی اور تہذیبی انجمنوں، جماعتوں اور اداروں کا نامزدہ ہے کاسل اتفاق اور قطعیت کے ساتھ اپنے اس موقف کا اعلان کرتا ہے کہ شریعت اسلامی کے احکام وحی الہی پر مبنی ہیں ان میں نہ کوئی کمی ہے نہ کسی پر اضافہ کرنے کی ضرورت ہو اور نہ زیادتی جسے کم کرنے کی حاجت پیش آئے۔“

یہ کنونشن اس امر پر بھی اپنے یقین کا اظہار کرتا ہے کہ مسلم پرسنل لاء مسلمانوں کے دین مذہب

کا ایک جزو ہے۔ اور کسی مسلمان کے لیے احکام شرع اسلامی سے گریز جائز نہیں۔ اور نہ وہ کسی ایسے فیصلے کو کسی حال میں قبول کر سکتا ہے، جو آخر کے حلال کیے ہوئے کو حرام اور حرام کو حلال قرار دے، یہ کنونشن اس امر پر بھی اپنے محکم فیصلہ کا اعلان کرتا ہے کہ پارلیمنٹ یا ریاستی مجالس قانون ساز کو شریعت اسلامی میں کسی ترمیم و تفسیح کا حق حاصل نہیں ہے، اور کون سے قوانین شرع اسلامی کے مطابق یا متعلق ہیں اور کون سے نہیں، اس بارے میں ہر فرقہ اور مسلک کے مستند و متقدمہ علمائے شریعت کچھ فیصلہ انجمی اور قطعی حیثیت رکھتا ہے۔

یہ کنونشن ان چند افراد کی مذہب کو ششوں سے اپنی بیزاری کا اظہار کرتا ہے جو مسلم پرسنل لا کی اصلاح کے نام پر قانون شریعت میں مداخلت کے لیے راہ ہوا کر رہے ہیں۔

سور اگر دو غلامی میں کچھ مذہبی قوانین میں ترمیمات کی گئی ہوں یا کسی مسلم ملک میں عالمی قوانین کے اندر کوئی تبدیلی عمل میں آئی ہو تو یہ عمل قانون شریعت میں ترمیم و تفسیح کے لیے ذریعہ ہوا نہیں بن سکتا۔ یہ کنونشن اس امر پر بھی یقین رکھتا ہے کہ شخصی اور عالمی قوانین امت کے شخص اس کی امتیازی حیثیت اور اس کی تہذیبی اور ثقافتی خصوصیات کے سامنے ہیں اور کوئی مسلمان اپنی ملی انفرادی امتیازات اور تہذیبی و ثقافتی خصوصیات سے کسی قیمت پر دست بردار نہیں ہو سکتا۔

۵۔ مہذب دنیا کا یہ مسلمہ اصول ہے کہ ہر تہذیبی اور مذہبی آہی کو اپنی تہذیب مذہب کے تحفظ کا ذریعہ پر راسخ حاصل ہے، بلکہ اگر کسی گروہ کی تہذیبی اور مذہبی خصوصیات کو مٹانے کی کوشش کی جائے تو اسے نسل کشی کا ہم معنی سمجھا گیا ہے، اسی لیے آزاد ہندوستان کے معماروں نے کبھی دستور ہند کے بنیادی حقوق میں مذہبی آزادی اور اس کے قیام و بقا کی بھرپور ضمانت دی ہے۔ اس لیے کنونشن کو یقین ہے کہ ہندوستانی عوام ایسی کوئی کوشش کامیاب نہیں ہونے دیں گے جو دستور کی روح کو پامال کرنے اور کسی گروہ کو اس کے دستور و راسخ سے محروم کر دینے والی ہو۔

یہ کنونشن مندرجہ بالا محتاجات کی روشنی میں اپنے اس فیصلہ کا اعلان کرتا ہے کہ

الف) مسلمانوں کے شخصی اور عالمی قوانین جو دراصل ان کے دین و مذہب کا لازمی جز ہیں انہیں ختم کر کے ان کی جگہ یگانہ سول کوڈ کا اجراء یا بالواسطہ قانون سازی کے ذریعہ مسلم پرسنل لائیں ترمیم یا متوازی قانون سازی کے ذریعہ اسے بے اثر بنانا، انسانی حقوق کے بین الاقوامی منشور کے منافی

کے ذریعہ پر دیگنڈا اس شاطرانہ طریقہ پر کیا گیا کہ ہم لوگ جب بسبئی سے کھنڈ پہنچے تو لوگوں نے ہم سے پوچھا گیا کہ کیا وہاں حمید ڈالوائی اور ان کے کچھ ساتھیوں نے سنا ہرہ بھی کیا تھا اور اس کی وجہ سے کنوئشن میں جھگڑا ہو گیا؟ اور مار پٹائی ہو گئی؟

اس واقعہ سے اندازہ ہوا کہ مسلم پرسنل میں تبریلی کا شور مچانے والے یہ لوگ اخلاقی حیثیت سے کتنی پست سطح کے ہیں اور اپنی اس مہم میں یہ جو پر دیگنڈا کرتے ہیں اس میں صلیت کتنی ہوتی ہے۔

|| بقیت نگاہ اولیں ||

یہ ممکن ہے تو ضرور منگوادے کیجئے۔ انھوں نے غالباً اسی دن خط لکھ دیا اور ابھی میں کہ منظرہ ہی میں تھا کہ داک سے وہ تراشا آگیا اور وہ انھوں نے مجھ کو کسی دیدیا۔ یہ لاہور کے ہفت روزہ ترجمان اسلام، مجربہ امرا پرلی ۱۲ صفحہ کا تراشا ہے جس میں چودھری صاحب کا ایک انٹرویو روزنامہ جنگ، راولپنڈی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے۔ جو بلفظ ذیل میں دلچ کیا جا رہا ہے۔

”ممتاز مسلم لیڈر چودھری خلیق الزماں نے روزنامہ جنگ کے نمائندہ کو ایک ملاقات میں انٹرویو دیا اور برصغیر کی تقسیم کے بارے میں تفصیل سے اظہار خیال کرتے ہوئے انھوں نے کہا کہ موجودہ حالات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم نے یہ تقسیم کرنا اگر ہندوستان کے مسلمانوں کو مرکز کیا اور جن عظیم مقاصد کے لیے پاکستان قائم کیا تھا وہ بھی حاصل نہ ہو سکے۔ اب ہم ایک کڑوہ میں بند ہو گئے ہیں ہندوستان میں اب بھی ۵-۶ کروڑ مسلمان ہیں جن کی ہم کوئی خدمت نہیں کر سکتے اس صورت میں کون کہہ سکتا ہے کہ تقسیم ہند کرنا اگر ہم نے کوئی فائدہ حاصل کیا۔“

روزنامہ جنگ۔ راولپنڈی۔ ۳۰ اپریل ۱۳۹۲ھ

مسلم پرسنل لائین نقد ازدواج کی گنجائش

مدرسہ عثمانی ایم اے پی ایچ ڈی (سوشیالوجی)

مسلم پرسنل لائین ترمیم کرنے کی تجویز ایک بہت بڑا مسئلہ بن گئی ہے۔ اس کی مخالفت اور وکالت پر بہت زیادہ وقت اور ذہانت صرف کئے جا رہے ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ جتن جزدور زور دیا جا رہا ہے وہ مسلم پرسنل لائین "نقد ازدواج کی گنجائش" ہے۔

اس موضوع پر کبھی گیس بشیر تحریریں میری نگاہ سے گزری ہیں، لیکن ان تمام تحریروں کے بغور مطالعہ کے بعد بھی میں یہ سمجھنے سے قاصر رہا ہوں کہ مسلم پرسنل لائین "نقد ازدواج کی اجازت یا گنجائش" کیا واقعی کوئی مسئلہ (problem) ہے اور اگر ہے تو کس قسم کا مسئلہ ہے؟ اس مسئلہ کے دو پہلو ہو سکتے ہیں، ایک سماجی اور دوسرا قانونی۔ "سماجی مسئلہ" ان معنوں میں کہ اس گنجائش کا استعمال ہندوستان کے مسلمانوں میں اس طرح کیا جا رہا ہو کہ جس سے مسلمانوں کی سماجی اور معاشی بہبود میں کوئی بہت بڑا رخنہ پیدا ہو رہا ہو یا اس کا اثر پورے ہندوستانی سماج پر اس طرح پڑ رہا ہو کہ ملک کی سماجی اور معاشی ترقی کی راہ میں بہت بڑی رکاوٹ بن گیا ہو۔ "قانونی مسئلہ" ان معنوں میں کہ اس کی وجہ سے مقدمات کی تعداد بڑھی ہوئی یا اس سے متعلق مقدمات کے فیصلے میں عدالتوں کو بڑی زحمتیں کا سامنا ہو۔ یہاں میں فی الحال اس دوسرے پہلو پر کوئی بحث کرنے سے قاصر ہوں لیکن اس کے "سماجی" پہلو پر روشنی ڈالنا میرا مقصد ضرور ہے۔

سب سے پہلی بات تو سمجھ لینے کی یہ ہے کہ قانون شریعت میں "نقد ازدواج کی گنجائش" کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ بیک وقت چار بیویوں کا شہر ضرور بنے۔

اس گنجائش کے ساتھ بڑی کڑی شرطیں ہیں جن کا پورا کرنا ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے اور یہ شرطیں خود بھی تعدد ازدواج پر ردِ دل لگانے کے لئے کافی ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس زمانے میں عام طور پر کبھی لوگ بشمول مسلمان مذہبیت سے دور ہو گئے ہیں اور ایسی صورت میں کسی مذہبی یا شرعی گنجائش یا رعایت کا اس کے ساتھ کی شرائط کو نظر انداز کر کے غلط استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اس میں کوئی کلام نہیں ہے لیکن دیکھنا یہ ہے کہ کیا ہندوستانی مسلمانوں میں یہ سماجی مرض عام ہے؟ اگر ایسا نہیں ہے تو یہ جو اس قدر زیادہ بحث و تحقیق کا موضوع بن گیا ہے وہ مسلم معاشرے کی نیک نیتی کے ساتھ اصلاح کے خیال سے نہیں ہو سکتا۔ اس کے پیچھے کچھ اور ہی عوامل کارفرما ہو سکتے ہیں۔

ہندوستان اور بیرون ملک کے ان تمام سوشل درکردوں اور ماہرین سماجیات کی تحریروں میں جنہوں نے ہندوستانی سماج کی سماجی برائیوں یا مسائل (SOCIAL PROBLEMS) کی چھان بین کی ہے۔ آج تک ہمیں بھی تعدد ازدواج، نام کے کسی مسئلہ کا ذکر نہیں ملتا۔ نہ تو پورے ہندوستانی سماج میں اور نہ ہی اس کی کسی ایک کمیونٹی میں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جس طرح ہندوستانی سماج کی دیگر بُرائیاں مثلاً بے روزگاری (UNEMPLOYMENT) گندی بستیاں (SLUMS) شراب خوری (ALCOHOLISM) 'جوا' (GAMBLING) جرائمِ اطفال (JUVENILE DELINQUENCY)، جنسی پیشہ درمی (PROSTITUTION) اور بھیک مانگنا (BEGGARY) وغیرہ ہیں، اس طرح کا کوئی مسئلہ تعدد ازدواج کا نہیں ہے اور اگر ہوتا تو ان ماہرین اور سماجیات کے اسکا رد اور محققین کی نگاہ سے اوجھل نہ رہتا۔ اس لئے یہ کہنا غلط نہیں ہے کہ اس طرح کا کوئی مسئلہ سب سے پہلے ہی نہیں۔

مسلمانوں کے قانونِ شریعت میں تعدد ازدواج کی اجازت ہے اور دوسری طرف ہندو کوٹ بل نے ہندوؤں کے لئے بیک وقت ایک سے زیادہ بیوی رکھنے پر ممانعت کر دی ہے۔ ایسی صورت میں دونوں فرقوں میں تعدد ازدواج کے اعداد و شمار میں بہت بڑے فرق کی توقع کرنا غلط نہ ہو گا۔ قاعدے سے ہندوؤں میں تعدد ازدواج کی تعداد صفر ہوئی چاہیے اور مسلمانوں میں بے شمار اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ مسلمانوں میں اس گنجائش کا بے ہوا استعمال ہو رہا ہے لیکن اس سے متعلق اعداد و شمار اس خام خیالی کو بھی دور کر دیتے ہیں۔

"INDIAN STATISTICAL JURISTITATE" کے ڈاکٹر کانٹی پکراسی اور مسٹر اجیت ہلدرا کا ایک تحقیقی مطالعہ اس موضوع پر شائع ہو چکا ہے جو نیشنل سیمپل سرورے (NATIONAL SAMPLE SURVEY DATA) کے اعداد و شمار پر مبنی ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ مسلمانوں میں تعداد ازدواج کی تعداد ۹ فی ہزار ہے۔ جبکہ اس کے بالمقابل ہندوؤں میں، باوجود ہندو کو ڈبل کی ممانعت کے، یہ تعداد ۷۷ فی ہزار ہے۔ اس لحاظ سے اگر کل ہندو اور مسلم آبادی کو لیا جائے تو تمام شادی شدہ ہندو مردوں میں تقریباً ۱۱ لاکھ ہندو مرد ایسے ہیں جو بیک وقت ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں۔ جبکہ مسلمانوں میں ایسے مردوں کی تعداد بہ مشکل چالیس ہزار ہوگی۔ اس طرح اگر ایسی بدقسمت عورتوں کا خیال کیا جائے جنھیں زبردستی ایک شادی شدہ مرد سے بیاہ دیا گیا ہے تو اس کا شمار مسلمان عورتوں کے مقابلے میں آج بھی ہندو عورتیں تقریباً دس یا بارہ گنا زیادہ ہیں۔ اس لئے یہ اگر کوئی مسئلہ ہے تو ہندو کمیونٹی کے لئے ہے۔ مسلمانوں کے لئے نہیں۔!

ہندوؤں میں تعداد ازدواج واقعی ایک بہت بڑا مسئلہ رہا ہے اور ہندو کو ڈبل پاس ہو جانے کے باوجود آج بھی ایک توجہ طلب مسئلہ ہے۔ یہاں یہ بھی واضح کر دینے کی ضرورت ہے کہ ہندوؤں میں تعداد ازدواج بذات خود کوئی مسئلہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک اور رواج کا نتیجہ ہے اور وہ ہے لڑکی والوں کی جانب سے اونچی ذات میں شادی کرنے کا رواج۔ اس کا نتیجہ بنگال کی بعض برہمن جاتیوں میں ایک بھیانک شکل میں یوں نکلا ہے کہ بقول بابو ابھے چندر اور بابو گریندر ناتھ دت ایسے "کولن برہمن" بھی ہیں جن کی بچائش پچائش اور شوشو بیویاں ہیں ان میں سے ہر شخص کے پاس ایک نوٹ بک ہوتی ہے جس میں وہ اپنی بیویوں کی ولدیت اور گاؤں کا نام لکھ لیتے ہیں اور انھیں اکثر اس پشیمانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے کہ جسے وہ ایک اجنبی سمجھ کر ملتے ہیں وہ ان کی بیوی یا لڑکا ہو تا ہے" (پروفیسر کے ایم۔ کپڑا کی تصنیف "میرج اینڈ نیملی ان انڈیا" صفحہ ۱۰۵)

لیکن ہندو کو ڈبل پاس ہو جانے کے بعد اس ایشی نے ایک سیاسی رنگ بھی اختیار کر لیا ہے اور وہ یہ کہ اگر ہندوؤں کے مذہبی مراعات پر پابندی لگائی جاسکتی ہے تو مسلمانوں پر اس طرح کی پابندی کیوں نہیں لگتی۔ اور غالباً یہی وہ جذبہ اور انداز فکر ہے جس نے ہندو کو ڈبل کو

بلے اثر بنائے رکھا ہے۔

ہندو کو ڈبل میں اس طرح کی پابندی کا عائد کیا جانا ایک سماجی ضرورت کی بنا پر تھا۔ لیکن مسلمانوں کے پرسنل لایں اس طرح کی دخل اندازی کا جواز کسی سماجی ضرورت کی بنا پر نہیں ہو بلکہ ایک سیاسی ضرورت کہی جاسکتی ہے۔ ایک اور سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے ملک کے غیر مسلم عوام کے ذہنوں میں بعض فرقہ پرست جماعتوں نے پروپیگنڈا کے بل بوتے پر یہ بات بٹھانے کی کوشش کی ہے کہ مسلمانوں میں تعدد از دواج کی اجازت کی وجہ سے مسلمانوں کی آبادی کی شرح میں تیزی کے ساتھ اضافہ ہو رہا ہے اور اگر یہ اجازت یونہی باقی رہی تو وہ دن دور نہیں جب مسلمان اکثریت میں ہو جائیں گے یا وہ ایک بہت بڑی طاقت بن جائیں گے اور ہندوؤں کی جمہوری اصول پر مبنی سیاسی بالادستی کو ختم کر دیں گے۔

اب اگر اس طرح کے فرقہ پرستی پر مبنی گمراہ کن پروپیگنڈے سے متاثرہ ہونے والی ذہنوں کی صفائی منظور ہے یا ایسا پروپیگنڈہ کرنے والوں کی تسلی اور دل جوئی کا خیال ہے تو اس طرح کا اقدام اقلیت کو ذہنی طور پر مطمئن کئے بغیر بالخصوص کسی سماجی ضرورت کے جواز کے بغیر نہایت غیر دانش مندانہ اور سیکولر ازم کے تقاضوں کے خلاف ہو گا۔

مندرجہ بالا ڈاکٹر کانتی کمار اسی اور سراجیت ہلدی کے مطالعے میں مسئلہ کے اس پہلو پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ انھوں نے اعداد و شمار سے ثابت کیا ہے کہ مسلمانوں میں پہلی بیوی کے بعد ہر دوسری بیوی کے لپٹن سے ہونے والی زندہ ولادتوں کی تعداد کا اوسط پہلی بیوی کے مقابلے میں بہت زیادہ گھٹ جاتا ہے، اس کے برخلاف ہندوؤں میں یہی اوسط بڑھ چکا ہے۔ نیچے دیئے ہوئے گوشوارک سے یہ بات اور واضح ہو جاتی ہے۔

مسلم: پہلی بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۴.۶۷ دوسری بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۱.۷۸
ہندو: پہلی بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۲.۲۱ دوسری بیوی: زندہ ولادت کا اوسط ۲.۶۱
ان حقائق کی روشنی میں انھوں نے جو نتیجہ نکالا ہے اسے بہت واضح الفاظ میں یوں لکھا ہے۔

"THE SUPERIOR FERTILITY OF THE INDIAN MUS-

LIMS WILL NOT BE AFFECTED EVEN IF THEIR,

SOCIORELIGIOUS RIGHT FOR POLYGAMOUS MARRIAGE
IS CURTAILED

”ہندوستانی مسلمانوں کی فزوں تر صلاحیت تولید قطعی متاثر نہ ہوگی چاہے ان کے تعدد ازدواج کے سماجی اور مذہبی حجب پابندی ہی کیوں نہ لگا دی جائے۔“

یہ بازاری یا خیالی مفروضہ نہیں ہے۔ علمی تحقیقی اور سائنٹیفک مطالعے پر مبنی حقائق ہیں۔ اس مطالعے سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگر مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی آبادی کو ہندوستان کی سماجی و معاشی ترقی کے لئے روکنا ہر قیمت پر ضروری ہے تو ہر ہندوستانی مسلمان کے لئے بیک وقت ایک سے زیادہ بیویاں رکھنا لازمی قرار دینا چاہیئے نہ کہ اس پر کسی طرح کی پابندی لگائی جائے۔ سننے میں یہ بات مضحکہ خیز ضرور ہے لیکن کیا کیا جائے حکومت ہند کے ایک قومی ادارہ کی یہ سائنٹیفک تحقیق ہے، جس کے مصنف بھی مسلمان نہیں ہندو ہیں۔

ہندوستانی مسلم کمیونٹی میں جو تھوڑا بہت تعدد ازدواج کا چلن ہے وہ محض اس لئے نہیں کہ اس کی رعایت یا گنجائش ان کے قانون شریعت میں رکھی گئی ہے۔ نہ اسے کوئی مستحق کام سمجھا جاتا ہے۔ اس کا اصل سبب مسلمانوں کی معاشی بد حالی اور تعلیم کا فقدان ہے۔ کوئی باپ اپنی لائق بیٹی کی شادی کسی شادی شدہ مرد سے نہیں کرنا چاہتا اور نہ ہی کوئی لڑکی ہی اس کے لئے تیار ہوتی ہے۔ لیکن غریب والدین کے لئے موجودہ ہندوستانی معاشرے میں خواہ وہ کسی بھی مذہب ذات یا برادری کے ہوں لڑکی کی شادی ایک عذاب ہے۔ اگر تعدد ازدواج کی گنجائش بھی ختم ہو جائے تو نہ جلنے کتنی غریب والدین کی لڑکیاں بغیر شادی کے رہ جائیں اور ایسی صورت میں جنسی بے راہ روی کو کتنا فروغ ملے گا یہ ان کے ذہن کے قصور سے باہر ہے جو کسی مسئلے پر پوری طرح غور کرنے کی صلاحیت سے محروم تہذیب پسندی کی نعرہ بازی کو ہی ترقی پسندی سمجھتے ہیں۔ تعدد ازدواج کی گنجائش نہ خود کوئی مسئلہ ہے اور نہ اس کا چلن۔ یہ دراصل مفلسی، بیروزگاری اور جہالت جیسے بڑے مسائل کا نتیجہ ہے اور بہ صورت موجودہ از خود غریب والدین کی لڑکیوں کی شادی کے مسئلے کا حل ہے یقیناً ایک ناپذیریدہ حل۔

اگر تعدد ازدواج کے اتنی بڑی آبادی میں چند واقعات بھی ہماری حکومت اور نام نہاد

ترقی پسند سیکولر دانش ورہوں کو بے بنیاد طور پر کوئی بڑا سماجی مسئلہ سمجھ میں آ رہے ہیں تو پرسنل میں ترمیم کی تجویز کا نعرہ لگا کر اقلیتوں کو جذباتی طور پر مجروح کرنے کے بجائے اس کے اصل سبب کو دور کرنے کی طرف متوجہ ہونا چاہیئے۔ غریبی، جہالت اور بے روزگاری جیسی بنیادی سماجی برائیوں کو دور کرنے پر اپنی ساری طاقت اور کوشش صرف کرنی چاہیئے اور جب تک عوام کی غریبی دور نہیں ہوتی ایسے والدین کی مالی اعانت اور امداد کرنی چاہیئے جو مفلسی اور محض مفلسی کی خاطر اپنی بیٹی کو شادی شدہ مردوں سے بیاہ کر اپنے سر کا بوجھ ہلکا کرنے اور اپنے فرض کو کسی نہ کسی طرح پورا کرنے کی فکر کرتے ہیں۔

یہ ساری باتیں ایسی نہیں ہیں جو بہت زیادہ دقیق ہوں اور روشن خیال لوگوں کے ذہن کی استعداد سے باہر ہوں۔ معمولی پڑھے لکھے لوگ بھی اسی انداز پر سوچتے اور باتیں کہتے ہوئے ہر جگہ نظر آتے ہیں۔ پھر کبھی وہ لوگ جو اپنے کو ترقی پسند، سیکولر اور دانش ور کہتے ہیں آخر ان کی سمجھ میں کیوں نہیں آتا۔ اس کا سبب صرف ایک ہی سمجھ میں آتا ہے اور وہ ہے اقلیتوں کے خلاف سمجھی بوجھی سازش۔ ہندو کو ڈبل پاس کرنے کے بعد ہندوؤں کے تعدد ازدواج کے حلین پر قابو نہیں پایا جاسکا۔ شاروا ایکٹ کے باوجود ہر سال لاکھوں کی تعداد میں ہنسے والی کم عمری کی شادیوں کو روکا نہیں جاسکا۔ چھ اچھوت کے خلاف قانون پاس کر کے چھو اچھوت کی لعنت سے دس فی صدی بھی نجات نہیں ملی، تو مسلم پرسنل لا میں ترمیم کر کے تعدد ازدواج پر پابندی لگا کر کیا حاصل ہوگا؟ اسے سب جانتے ہیں، پھر بھی اس کا نعرہ لگانا ضروری اسی لئے ہے تاکہ اقلیت ایک جذباتی ہیجان میں مبتلا رہیں۔ نتیجہ اس کا یہ ہے کہ جو لوگ اقلیتوں میں صحیح سیاسی شعور پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی معاشی، سماجی اور تعلیمی بہبود کے کچھ کام کرنا چاہتے ہیں ان کی ساری کوششیں بے کار ہو جاتی ہیں۔ یہی سازش ہے۔ بہت گہری سازش!!

(عزائم لکھنؤ)

یاد رفتگان

مولانا عبد اللطیف صاحبِ نعمانی

مولانا عبد اللطیف صاحبِ نعمانی اعظمی کے حادثہ وفات کی اطلاع ہمارے بہت ناظرین کو اخبارات سے ہو چکی ہوگی۔ لیکن مولانا کی غیر معمولی ادویاتی شخصیت سے ان میں سے کم ہی لوگ واقف ہوں گے اور صرف انہوں نے ہی اس ملی حادثہ کی غیر معمولی اہمیت کو محسوس کیا ہوگا۔

اب سے ۵۲-۵۳ سال پہلے کی بات ہے، راقم سلور کے خاص محسن، استاذ ہماری جماعت دیوبند کے مشہور صاحبِ درس عالم حضرت مولانا کریم بخش بلوچی رحمۃ اللہ علیہ (جن کا اس عاجز کی تعلیم میں سب سے زیادہ حصہ ہے اور جن کے ساتھ قریبی رشتہ داری کا بھی کچھ تعلق ہے) موصوفِ عظیم گروہ کے قدیم مشہور مدرسہ دارالعلوم میں صدر مدرس تھے، میں نے ابھی کافیہ تک پڑھا تھا، اس سے آگے کی تعلیم کے لیے مجھے ان کے ساتھ موصوفیہ کا فیصلہ کر دیا گیا۔ ادنیٰ سوال سلسلہ (غالباً جون سلسلہ) میں حضرت مولانا کے ساتھ میں دہلی پہونچا اور مدرسہ میں داخل ہو گیا۔ اس وقت موصوفیہ کے اس دارالعلوم میں معقولات، منطق و فلسفہ اور فقہ و اصول فقہ کی انتہائی کتابیں پڑھنے والی جماعت میں موصوفیہ کے رہنے والے ایک بہت ممتاز اور چمکتے ہوئے طالب علم ”مولوی عبد اللطیف نعمانی“ تھے۔ یہ ذہین بھی تھے اور بڑی محنت اور توجہ سے پڑھتے تھے، اسی لیے پریمی طالب علموں کی طرح مدرسہ ہی میں رہتے تھے، حالانکہ شادی ہو چکی تھی، بس جمعہ کو گھر جاتے تھے، اُسی زمانہ میں مقرر بھی بہت اچھے تھے، اُن کی تقریر ایک طالب علم کی نہیں بلکہ کسی پختہ کار صاحبِ علم مقرر کی سی ہوتی تھی۔ اسی کے ساتھ سیاسی ذوق اور تحریر کی فراز کے آدمی تھے، خلافت کی تحریک نے موقع اور میدان بھی فراہم کر دیا تھا۔

اُس کے جہلوں میں خوب گراگر تم تقریریں کرتے تھے۔

میرے منہ جانے کے اگلے سال اُن کی جماعت نے دارالعلوم منوہی میں حضرت مولانا کریم بخش صاحبؒ ہی سے دورہ حدیث کی تکمیل کی، مدرسہ کے ذمہ دار حضرات نے غالباً پہلے ہی طے کر لیا تھا کہ مولانا عبداللطیف صاحب کو فراغت کے بعد مدرسہ ہی میں رکھ لیا جائے گا۔ چنانچہ اگلے تعلیمی سال کے آغاز ہی میں بحیثیت مدرس مولانا کا تقرر ہو گیا، ہماری جماعت کے بھی فلسفہ اور منطق کے دو سبق مینڈی شرح ہدایۃ الحکمتہ اور میرزا محمد رسالہ مع غلام بھیجی مولانا کے حوالہ کیے گئے۔ خوب یاد ہے کہ مولانا ان سبقوں کو (جو کسی مدرس کے لیے خاصے مشکل تھے) اس طرح پڑھاتے تھے جس طرح ان فنون کا ماہر کوئی پرانا مدرس پڑھاتا۔

وہ اگرچہ اب مدرسہ میں اساتذہ ہو گئے تھے، لیکن اب بھی وہ سب طالب علموں کے اسی طرح بے تکلف دوست تھے جس طرح ایک سال پہلے اپنی طالب علمی کے زمانہ میں تھے۔ عام طلبہ کے ساتھ مدرسہ میں قیام بھی اسی طرح جاری رکھا۔ اس جمعہ ہی کو گھر جلتے۔

راقم بطور کا قیام دارالعلوم منوہی میں صرف اُسی سال رہا، اگلے سال حضرت مولانا کریم بخش صاحبؒ نے دجن کی وجہ سے میں منوہی گیا تھا، اپنے وطن سنبھل ہی میں قیام کا فیصلہ فرمایا اور وہیں کے ایک مدرسہ کے صدر مدرس کا ذمہ داری قبول فرمائی۔ اس لیے میں بھی وہیں رہ گیا، لیکن منوہی کے اپنے اساتذہ خاصہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحبؒ غظمی اور مولانا عبداللطیف صاحبؒ نعمانی اور متعدد رفقاء درس سے محبت و مودت کا جو گہرا قلبی تعلق تھا اس کی وجہ سے میرا وہاں سے خاص رابطہ رہا اور اس میں برابر اضافہ ہی ہوتا رہا اور اپنے وطن اصلی کے بعد شاید بے زیادہ اُن سبھی سے ہے۔

میں ذکر کر چکا ہوں کہ منوہی میں میری طالب علمی کا آخری سال تھا جب مولانا عبداللطیف صاحبؒ کا وہاں کے دارالعلوم میں بحیثیت مدرس تقرر ہوا اور اس سے ایک سال پہلے حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحبؒ کا تقرر ہو چکا تھا۔ کچھ مدت کے بعد اللہ تعالیٰ کے تکوینی فیصلوں کے نتیجہ میں ایسے واقعات پیش آئے کہ ان دونوں حضرات نے دارالعلوم سے یکوہو کر منوہی میں اپنے عزائم اور منصوبوں کے مطابق ایک دوسرا مدرسہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور مفتاح العلوم کے نام سے وہ

مدرسہ قائم ہو گیا۔ اور یہ دونوں حضرات اسی سے وابستہ ہو گئے۔ ان کے علمی اور تعلیمی امتیاز کی وجہ سے پھر یہ منقح العلوم ہی اس دوا کا سب سے بڑا دینی اور تعلیمی مرکز بن گیا۔ پھر اس سے چند سال پہلے حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نے تو اپنے خاص تفسیفی و تالیفی مشاغل اور صنعت پیری کی وجہ سے تدریسی شغل سے یکسوئی اختیار کر لی۔ لیکن مولانا عبد اللطیف صاحب اس کو براہ سنبھالے رہے۔ اور چند برسوں سے مدرسہ کی انتظامی ذمہ داری بھی انہی پر عائد ہو گئی تھی۔ وہ مدرسہ کے مہتمم بھی تھے اور عملاً صدر مدرس و شیخ الحدیث بھی، حدیث کی سب سے اہم کتاب بخاری شریف اور دس نظامی کی ایک دوا اور اہم کتابیں بھی پڑھاتے تھے اور پڑھانے کا حق ادا کرتے تھے اور اس کے ساتھ مدرسہ کا سارا انتظام بھی دیکھتے تھے، اس کی مالیات کی فکر کرتے تھے۔ پھر مدرسہ کی ان عظیم ذمہ داریوں کے ساتھ مقامی ریاست اور لوگوں کی خاص صفت اور شہری معیشت سے متعلق مسائل میں بھی پورا حصہ لیتے تھے، عربین پارٹیوں سے سخت مقابلہ کے منصوبہ بنیلے بود کے پیرسین و پہلے بھی لے لے اور اب بھی تھے اور موافق و مخالف سب کو اعتراف ہے کہ اس عہدہ کا جیسا حق انھوں نے ادا کیا اس زمانہ میں شاید اس کی دوسری مثال پیش نہ کی جاسکے۔ آخر نقائے نے بڑی صلاحیت بڑی جامعیت اور بڑی قوت عمل دی تھی۔ اس لحاظ سے ان کی شخصیت خاص کر علماء کے طبقہ میں بالکل فراموشی اور بے مثال تھی۔ صحت بھی ماشاء اللہ بہت اچھی تھی، ابتدائی عمر میں اکھاڑے کی ورزش کرتے اور غالباً کشتی بھی لڑتے تھے۔ عمر اب ۷۲-۷۴ کے قریب پہنچ چکی تھی لیکن بالکل جوانوں کی طرح چاق و چہمت تھے، ان کے زندگی کے نظام اور کاموں پر نظر پڑھا ہے گا کوئی اثر نہ تھا۔

پہلی ذی الحجہ (۷ جنوری) یکشنبہ کو ۱۲ ربیعہ کے قریب مولانا کے صاحبزادے مولوی حبیب الرحمن نعمانی (ایم ایل اے) کا تادملا جس میں مولانا کے حادثہ انتقال کی اطلاع دی گئی تھی، چونکہ بیماری وغیرہ کی کوئی خبر نہیں سنی تھی اس لیے پہلے تار کے بارہ میں کچھ شک شبہ ہوا، لیکن جلد ہی سچی معلوم ہو گیا کہ دارالعلوم مدۃ العلماء کے استاذ حدیث مولانا عبد الستار صاحب اعظمی کے پاس بھی اسی مضمون کا تادم پونچا ہے، تو یقین کر لینا پڑا۔ بعد میں یہ تفصیل معلوم ہوئی کہ کسی قسم کی کوئی بیماری اور تکلیف نہیں تھی۔ دن میں معمول کے مطابق اپنے اسباق پڑھائے، شام کو حسب معمول بازار بھی گئے۔ رات کو ناز و غشا وغیرہ سے فارغ ہو کر مدرسہ کے اپنے کمرے میں بخاری شریف کے مطالعہ میں مصروف

ہو گئے جس کا صبح کو وہ صاف دیکھتا تھا۔ اس وقت کے بعد وہ ایک کوئی غیر معمولی تکلیف پیدا ہوئی جو صاف قریب تھے ان سے صرف اتنا فرمایا کہ میری طبیعت بہت خراب ہے جلد ہی ڈاکٹر کو بلاؤ اور میڈیٹیشن کو لانے کے لیے روانہ ہو گیا۔ جو ۲۴ طالب علم اس وقت پہنچ گئے تھے انھوں نے راحت پہنچانے کے لیے جسم و اپنا چار تو سب کو یاد دہرایا میرے لیے جس مغفرت کی دعا کرو اور خود بھی استغفار میں مشغول ہو گئے اس کے علاوہ کوئی بات نہ کر سکے اور میں اس نے جسم سے مغفرت اختیار کر لی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

جے ہاؤس ڈاکٹر نے اس کو جس اس کی تصدیق کی کہ زندگی ختم ہو چکی ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ یہ سب کچھ کہیں ۵۔ ۶ منٹ کے اندر اندر ہو گیا۔ اور اس کے دوسرے کمر میں جو اساتذہ باطلہ تھے ان کو بھی خبر ہو گئی۔ گھر والوں کو بھی بعد میں خبر ملی۔

اگلے دن بعد نظر نماز جنازہ پڑھی گئی، غالباً سوئی پوری تاریخ میں اتنی بڑی نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہوگی۔ اس میں اس کے اکثر شہر وں اور قصبوں میں بلکہ بہت سے دیہات تک خبر صبح ہی پہنچا گئی اس لیے باہر سے بھی لوگ بہت بڑی تعداد میں آکر نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہوئے۔ مدرسہ مفتاح العلوم سے قبلہ کی جانب جامع مسجد کی دیوار کے نیچے زمین کا ایک چھوٹا سا قطعہ خالی تھا اسی میں تدفین ہوئی۔

اللہم اغفرلہ وارحمہ وعافہ واعف عنه واکرم نزلہ وانزل

علی تربتہ شایب رحمتک ورضوانک۔

انجام میں حضرات واقف ہیں کہ اسی طرح کے مفا جاتی حادثات اب کتنی کثرت سے ہونے لگے ہیں کچھ مسلم نہیں ہم میں سے کسی کی زندگی کا خاتمہ اسی طرح اچانک ہونے والا ہے۔ اشرق تعالیٰ توفیق دے کہ کم از کم ہر صبح کو ہم سوچ لیا کریں کہ کیا خیر آج ہی کا دن زندگی کا آخری دن ہو اور رات آنے سے پہلے ہی پیام اجل آجائے اور اسی طرح ہر رات کو سونے سے پہلے سوچ لیا کریں کہ کیا خیر زندگی کی یہی آخری رات ہو اور صبح ہونے سے پہلے ہی مجھے اٹھایا جائے۔ رسول اشرق صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو سوتے وقت کے لیے جو دعائیں تلقین فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے اور کسی عارفانہ دعا ہے۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ خَلَقْتَ نَفْسِيْ وَ
اَنْتَ تَوَقَّاهَا لَكَ مَمَاتُهَا
وَحَيَاتُهَا، اَنْ اَحْيِيْنَهَا فَاَحْفَظْهَا
بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصّٰلِحِيْنَ
وَ اِنْ اَمَتَهَا فَاغْفِرْ لَهَا وَ اَرْحَمْهَا۔
اے اشر تو ہی میری جان کا خالق ہے اور تو ہی...
(وقت آنے پر) اس کو اٹھائے گا تیرے ہی قبضہ
اور امتیاز میں اس کی موت اور حیات ہے اگر
تو میری جان کو زندہ رکھے تو اس کی اس طرح
(بہر شرے) حفاظت فرما جس طرح اپنے نیک
بندوں کی تو حفاظت فرماتا ہے اور اگر تو اس کی
موت کا فیصلہ فرمائے تو اے اشر تو اس کی مغفرت
فرما اور اس کے ساتھ رحمت کا معاملہ فرما۔

بقیہ زکوٰۃ اور ٹیکس

ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔

”مسلمانوں کے باہمی مروت اور دردمندی کی مثال ایک جسم کے اعضاء کی سی ہے کہ ایک کو کسی تکلیف

لاحق ہو جائے تو سب کے سب اس تکلیف سے بچیں ہوتے ہیں۔“

یہ، ایک مسلمان اگر کچھ کرنے کے قابل نہیں ہے یا قابل ہے مگر کام نہیں ہے یا جو کام ہے
اس کی آمدنی ضرورت کے لیے کافی نہیں ہے یا اتفاقی طور پر حادثے کا شکار ہو گیا ہے یا مسافرت میں
اثاثہ کھو بیٹھا ہے ایسے تمام لوگوں کا حق مسلم معاشرے کے اہل استطاعت افراد پر یہ ہے کہ ان کی
حاجت ردائی کریں۔

تو یہ ہے فرضیت زکوٰۃ کی نظری اور قانونی اساس۔ اس کے چار نظریوں میں سے کفالت
بھی کا نظریہ تو ایک ایسا ہے جو زکوٰۃ ٹیکس کے درمیان قدر مشترک فراہم کرتا ہے۔ باقی تین
نظریے زکوٰۃ کے ساتھ قاضی اور بلا شریعت اس کا امتیاز ہیں۔

ایک مُبارک اجتماع

”مشاہد“ کے قلم سے

جنوری کی ۲۲، ۲۳ اور ۲۴ لکھنؤ کے لیے بڑی مبارک تاریخیں تھیں۔ ان تارخوں میں تبلیغی جماعت کا ایک بڑا اجتماع لکھنؤ میں ہوا۔ اجتماع یہاں کے پہلے بڑے اجتماعات کی طرح اس بار بھی دارالعلوم ندوۃ العلماء میں رکھا گیا تھا۔ ندوۃ العلماء کا دارالعلوم بڑے وسیع رقبے میں واقع ہے۔ دفاتر اور درس گاہوں کی دو سترہ عمارت کے علاوہ دو دمنزل ہوٹل ہیں، ایک وسیع مسجد ہے، نہان خانہ ہے، کتب خانہ ہے، دارالطعام، ڈسٹریکٹ ہال ہے، اساتذہ اور اساتذات کی رہائش کے لیے کئی ایک مکانات بھی ہیں اور اس سب کے باوجود بڑی کشادگی ہے۔ سب عمارتوں کے درمیان کم دہش فاصلہ ہے۔ کھیل کے لیے ایک لمبی چوڑی باقاعدہ فیملہ بھی اسی رقبہ کے اندر ہے۔ یہ کشادہ اور وسیع اجتماع گاہ بہت تھوڑے سے حصے کو چھوڑ کر آنے والی جامعہوں سے بھری رہی۔ فیملہ میں بنا ہوا لمبا چوڑا پنڈال جامعہوں کی اصل قیام گاہ تھی، جسے کھیں بڑا سامعین کے انداز سے تیار کیا گیا تھا، مگر اس پر بھی پوری مسجد جو بہت وسیع ہے، قیام گاہ بنی ہوئی تھی۔ درس گاہوں کی تمام عمارتیں اسی مصروف میں تھیں، ہوٹلوں کا کافی حصہ بھی شرکائے اجتماع کے لیے خالی کر دیا گیا تھا۔ امید ہے کہ ڈسٹریکٹ ہال میں بھی جامعہوں کا قیام تھا۔

تبلیغی جماعت — جس کا نام ”جماعت“ پڑ گیا ہے — درنہ حقیقت میں وہ کوئی ”جماعت“ نہیں اپنی حقیقت ہی کے اعتبار سے ایسی ہے کہ اس کے اجتماعات میں شرکت کے لیے آنے والوں کے متعلق یہ سوچنے کی گنجائش نہیں کہ ان میں سے کوئی ”جماعتی اجتماع“ کو کامیاب بنانے کی عیسیٰ نیت سے بھی آیا ہوگا۔ اس لیے کہ یہ ”جماعت“ ”جماعت“ ہے اور نہ اس کا کوئی رکن مگر اس طرح کا کوئی جذبہ پیدا ہونے کا سوال ہوا۔ ان لوگوں میں جو اس تبلیغی کام سے گہری دلچسپی اور عملی تعلق رکھنے والے ہیں، وہ

اسی دلچسپی اور تعلق کے ماتحت، ایکیہ کہ خود اپنے احساس کے ماتحت آتے ہیں، باقی وہ ہوتے ہیں جو اس قسم دل کی بکار پر آتے ہیں کہ جلد دین کو سیکھنے، سمجھنے اور اس کی واقعی حقیقت اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے اپنے گھر اور کام و صدام کو کچھ دقت کے لیے چھوڑ کر نکلو۔ ایسے لوگ جس زمین پر آگے آئیں، کیا خبر ہے کہ وہ بڑی ہی مبارک اور بڑی قابل رشک ہے۔

تین دن زندہ کی سرزمین ان لوگوں سے بھری رہی جو افسر کا نام بلند کرنے اور اس کے دین کی خدمت کرنے یا اس کا نام سننے اور اپنے ایمان و یقین میں گہری پیدا کرنے کے لیے اس سرترین موسم میں اپنا گھر چھوڑ کر سفر اُڑائے تھے اور جن میں ایک بڑی تعداد ایسی بھی تھی جو ہمیں سے لوٹ جانے کے لیے نہیں بلکہ یہاں سے نکلنے والی جماعتوں میں شامل ہو کر مزید اسی شغل میں رہنے کی نیت کر کے آئی تھی۔ ان کی بدولت جو قوت نمازوں کا وہ نظر دیکھنے میں آیا جسے دیکھ کر بندگی کا کیف دل پر طاری ہوا اور سوئی ہوئی رومیں بھی جاگ اٹھیں۔ سجدے میں پڑے ہوئے ہزاروں سردیکھ کر ایسا لگتا جیسے اس پاس کی ہر چیز سر جھکائے تسلیم خواہ ہے۔ اور آسمان سانس روکے اس کے نظائے میں مجاہدہ بار بار سرفزاں کا اٹھنا اور پھر پڑ جانا، افسر افسر کیا ایمان، فردز نظر تھا اسنا ہے بعض نا سمجھ غیر مسلم، سجدے میں کسی مسلمان کو دیکھ کر ہنسنے لگتے ہیں، لیکن اس اجتماعی سجدہ ریزی کو اگر ایسے بھی دیکھتے تو یقین ہے کہ کیفیت کچھ اور ہوتی۔

پانچوں وقت جماعتیں دو ہوتی تھیں، ایک مسجد میں اور اس کے بعد دوسری پنڈال میں۔ مشاہدہ کو ان میں دونوں میں کئی نمازیں ان جماعتوں میں پڑھنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ اتفاق سے یہ سب نمازیں مسجد والی جماعت ہی میں پڑھیں۔ مسجد کی جماعت، مسجد کے حدود ہی تک محدود نہ ہوتی تھی۔ مسجد کے باہر راستے کی جنبی جگہ تھی اس سب میں بھی لوگ اپنے اپنے کپڑے پھاٹ صفت آراستہ ہو جاتے تھے۔ پہلی نماز جس میں شرکت کا موقع ملا، عصر کی تھی، جگہ مسجد سے باہر ٹھیک حدود دروازے پر ملی۔ جو توں سے پال ہوئے والی جگہ، انگی صحن والوں کے دو چار جگہ بھی سامنے رکھے ہوئے۔ کون ایسی جگہ بیٹھنا ہی نہیں سر رکھنا بھی پسند کرے گا؟ مگر کیسے کر کیا کیف اس جگہ بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنے میں مل رہا تھا؟ معلوم ہوا تھا قرب خاص نصیب ہے۔ اس زمین پرشت نہیں کسی دوسرے عالم میں ہے۔ سرور و انبساط کا ایک فیضان تھا جو دل کو نہال کر رہا تھا۔ کس کیفیت سے نماز ادا ہوئی؟ کیا لذت اس جگہ پریشانی رکھنے میں ملی؟ خدا اس بے نصیب اور نا آشنا حقیقت کو بار بار یہی کیف و لذت نصیب

کوئے! لہذا شبہ یہ اسی مجمع کی برکت تھی اور اسی کی مجموعی طور سے توجہ الی انشہ نے یہ کیفیت فضا میں پیدا کر دی تھی کہ جیسے عرشِ ہوا و فرش کے فلسفے سمٹ کر حضورؐ کی کا عالم پیدا ہو گیا ہو، ورنہ کہاں ہم جیسے خائف و غروم اور کہاں یہ کیفِ حضورؐ!

تہنیتی جماعت کے کام سے کلیتہً اختلاف کرنے والا تو کون سلمان ہوگا۔ ہاں اس کے طریق کا ریا خاص ذہن و فکر سے کسی کو کچھ اختلاف ہو سکتا ہے لیکن یہ بات اپنی پڑے گی کہ ان کی جدوجہد نے جس پر ایمانے پر مسلمانوں کو ان کا بھولا ہوا سبق یاد دلایا ہے، بھٹنے عمومی پیمانے پر ان میں اپنے اور اپنے دوسرے بھائیوں کی آخرت کے لیے نگرہ حرکت پیدا کی ہے اور ان کے بڑے اجتماعات کے ماحول اور تقریروں سے ایمان و عبادت کا جیسا حقیقی ذائقہ عامیوں کو کبھی حضورؐ ہی بہت دیر کے لیے نصیب ہو جاتا ہے۔ وہ ہمارے اس دور میں اپنی مثال آپ ہے! یہ ایسی چیز نہیں ہے جس کی اقداری کی جا سکے۔ یہ دین کی اور امت کی بنیادی خدمت ہے۔ یقیناً یہ سب کچھ نہیں ہے، مگر سب سے پہلے کی اور سب سے زیادہ ضرورت کی چیز بھی ہے۔ یہ دل کی دوستی کی جدوجہد ہے اور دین میں مرکزی مقام بلاشبہ دل ہی کا ہے

خرد نے کہ بھی دیا لا الہ الا تو کیا حاصل

دل دنگاہ سلمان نہیں تو کچھ بھی نہیں

بے شک خرد اور شعور کو کبھی سلمان ہونا چاہیے ورنہ دل دنگاہ کی سلامتی کے باوجود آدمی بہت سے معاملات میں بہک سکتا ہے۔ لیکن دل دنگاہ کی سلامتی کے ساتھ تو کوئی "سلمان" ہی نہیں ہوتا۔

تبلیغی جماعت اور اس کے اجتماعات ہی بنیادی خدمت انجام دے رہے ہیں!

لکھنؤ کے اس اجتماع میں شرکت کے لیے باہر سے آنے والے ہزاروں مسلمانوں کے علاوہ مرکزی اکابر بھی تھے یعنی حضرت مولانا انعام الرحمن صاحب (امیر جماعت)، مولانا محمد عمر صاحب پانپوری، میاں محمد ابوالخاں اور منشی بشیر احمد صاحب وغیرہ۔ بیان اور تقریروں کا بار، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمتہ اللہ علیہ کے بعد سے زیادہ تر مولانا محمد عمر صاحب ہی پر رہتا

ہے یہاں بھی انھوں نے اس بار کو زیادہ تر اٹھایا اور حق یہ ہے کہ خوب اٹھایا۔ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب نے بھی کئی خطاب فرمائے۔ شاہد کہ مولانا کی جو تقریر پوری سننے کا اتفاق ہوا وہ جلد نکاح کی تقریر تھی۔ بڑے تبلیغی اجتماعات کی اب یہ بھی ایک مستقل مد ہے کہ اس میں کسی ایک دن ایک نشست نکاح خوانی کی ہوتی ہے اور اسی ایک نشست میں ایک ہی خطبے سے مولانا بہت سے نکاح پڑھادیتے ہیں۔ یہ مدعا بالان لوگوں کے لیے کھولی گئی ہے جو مولانا کے ذلیلہ اس نیک کام کی انجام دہی چاہتے ہیں۔

شاہد نے محسوس کیا کہ نکاح خوانی کا یہ پروگرام ایسے ماں باپ کے لیے بڑی رحمت ہے جو ناداری کی وجہ سے اپنی لڑکی کو کج کل کی رسموں کے مطابق بھیڑ نہیں دے سکتے اور نہ باوات کی بڑی آؤ بھگت کر سکتے ہیں۔ اس لیے کہ مولانا اپنی تقریر میں ان بوجھل رسموں پر ثروت سے بکھر کر تے ہیں۔ اجتماع کی خاص فضا کی وجہ سے دل نرم اور دین کی باتیں قبول کرنے کے لیے کم دہش آکادہ ہوتے ہیں۔ اس لیے ایسے ماں باپ کو کھو بنائے جانے اور لڑکی کو طے ملنے کا امکان بہت ہی کم ہو جاتا جو

مولانا کی یہ تقریر بہت جامع اور بہت ہی مفید و موثر تھی۔

اجتماع کا یہ سلسلہ تیسرے دن جماعتوں کی روانگی پر ختم ہوا۔ کوئی اکٹھ نو سو آدمی تباے گئے ہیں جو تنولے اور پر جماعتوں میں بٹ کر ملک کے مختلف حصوں کے لیے اس موقع پر روانہ ہوئے۔ چند جماعتیں بیردن ملک جانے کے لیے بھی بنیں جن کا سفر پاسپورٹ وغیرہ کے مراحل کی وجہ سے کچھ بعد میں شروع ہوگا۔

اس اجتماع میں ایمان کو تازہ اور اپنی غفلت پر نادم کرنے والی چیزوں میں سے ایک خاص چیز ایک انگریز جوان کا وجود بھی تھا۔ بس کے لگ بھگ عمر ہے۔ میں بھی مشکل ہی سے بھیگی ہیں۔ سر پر جامہ پادوں میں چپل لباس میں لمبا کرتہ جس پر شاید صدوی بھی تھی اور تہبند۔ جب تک معلوم نہ ہوا تھا کچھ کچھ عرب سمجھتے تھے۔ مگر پتہ چلا کہ خالص انگریز ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی ایک جماعت کو انگلینڈ نے اپنا یہ جگہ گوشہ نذر کیا تھا۔ اپنے ماں باپ کی واحد (یا واحد زینہ) اولاد۔ اور خلافِ عادت ان کی محبت بھی مشرقی ماؤں کے طرز کی۔ مگر اسلام کے لیے دل کھلا تو ایسا کھلا کہ جماعت کے مطالبے سے بھی آگے بڑھ کر ایک غیر مبین مدت کے لیے ترک وطن کر کے

جماعت کے ساتھ چلے آئے۔ خاص تجویز جاننے کی رہتی ہے کہ حضورؐ کا رہن سہن کیا تھا۔ معلوم ہوا کہ علامہ
ادودہ بھی سیاہ رنگ کا پند فرماتے تھے تو میں اب وہی عمار سر پہ ہے معلوم ہوا کہ پہل اور تہجد کا معمول تھا
تو اب یہی پسنداد ہو گیا۔ بتانے والا بتا رہا تھا اور شاہد قریب تھا کہ اپنی لے حسی کے ماتم میں رو پڑے
_____ خدا کی سلامتی ہو اس نوجوان پر جس کے حال نے ایسے کتنے ہی شیعہ مسلمانوں کو تھوڑی سی دیر کے
لیے سہی بھنجوڑا تو ہو گا۔ اس نوجوان کا ایک ہاتھ نڈا رہا تھا۔ معلوم ہوا کہ یہ ہندوستان ہی میں کسی جماعت کے
ساتھ بس سے سفر کر رہے تھے اور کہنی کھڑکی سے باہر نکال رکھی تھی۔ آگاہ ایک ٹرک پر بار سے گر رہا اور بڑی
چور چور کرتا ہوا چلا گیا اس ریزہ ریزہ ٹہری کے جڑ جانے کی کوئی صورت نہیں رہ گئی تھی۔ اس لیے آؤ
سے ہاتھ کاٹنا پڑا۔ لفظ اس مصیبت کے بعد بھی ثبات اور گھر لوٹ جانے کا قصد نہ کرنا۔ یہ
ایمان کی حلاوت سے آشنا ہو جانے کی کھلی ہوئی دلیل ہے۔ اثرائے ثابت قدم ہی لکھے اور تار یک
دلوں کے لیے ایک نور مجسم بنائے۔ _____ اسلامی نام محمد سعید ہے۔

اجتماع کی برکتوں سے اس گہرے تاثر کے ساتھ ایک آدھ شاہد کچھ مختلف قسم کا بھی تھا اور ضروری
ہے کہ اس کا ذکر بھی کیا جائے۔ مہمانوں کے لیے بیتاب خانوں کا کوئی معمول انتظام غالباً منتظمین نہیں
کر سکے تھے یہ منظر بڑا ہی بدنام اور ایک دینی اجتماع کی شان کے برعکس تھا کہ بہت سے لوگ کھلی جگہ میں اوڑھ
دہ بھی گرگاہ کے قریب پاس پاس بیٹھے ہوئے۔ بیتاب سے فارغ ہوتے نظر آتے تھے۔ اس میں نہ
صرف منتظمین اجتماع کے لیے تنبیہ ہے بلکہ جماعتی رہنماؤں اور مربیوں کو بھی یہاں سے اس ضرورت
کا احساس ہونا چاہیے کہ یہ باتیں بھی جماعت میں نکلنے والے لوگوں کو بتانے کی ہیں۔ بہت سے لوگ
تہذیبی اور ضروری سطح کے اعتبار سے ان باتوں میں بھی تعلیم و تربیت کے محتاج ہوتے ہیں جنابِ سہیل
صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت میں ان باتوں کو جیسی اہمیت حاصل تھی اس کا علم تبلیغی جماعت
کے اکابر یقیناً ہم سے زیادہ رکھتے ہیں۔ آدابِ حیا اور زناخت یہ دو چیزیں وہ ہیں جن کی تعلیم و
تربیت کا اہتمام ایک ایسی عوامی تحریک میں بہت ہی ضروری ہے جس کا سارا کام اجتماعات اور
جماعتی فعل و حرکت ہی سے عبارت ہے۔ اثر تھانے اس کام کے فیوض کو وسیع سے وسیع
ادودہ وسیع سے وسیع تر کرے۔

نئی مطبوعات

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
ہندوستانی مسلمان - ایک نظر میں | صفحات ۱۳۲۔ سائز ۸x۱۲ | اکابر طبعات اور کاغذ
مجمد ۵۔ مجلد قیمت ۳/۵۰ ناشر۔ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام۔ پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ

ہندو اور مسلمان ایک ہزار برس سے ہندوستان میں ساتھ ساتھ رہ رہے ہیں، مختلف قسم کے تعلقات بھی ہر زمانہ میں ان کے درمیان رہتے آئے ہیں مگر ایک معاشرے کی حیثیت سے عمومی طور پر ایک کو دوسرے سے واقفیت نہیں ایک کے مذہب کا دوسرے کو صحیح معنی میں کوئی علم نہیں۔ رسوم و رواج کی حقیقت اور ان کا پس منظر معلوم نہیں واقعی خوبیاں اور واقعی خامیاں معلوم نہیں۔ نہ پسند و ناپسند کے پیمانے اور ان کے اسباب معلوم ہیں نہ صحیح اور سچی تاریخ علم میں ہے۔ عام طور پر قیاسات، اندازے اور سن گھڑت باتیں ہیں جو ایک کی بابت دوسرے معاشرے میں پھیلی ہوئی ہیں۔ اور ان کا نتیجہ تو جی سطر پر ابھی رسالت میں نا انصافیوں اور حق تلفیوں کی صورت میں نکلتا ہے۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے ایک کتاب اسی افسوسناک غلام کو پر کرنے کے لیے دس بارہ سال پہلے قلم فرمائی تھی جس کا نام صرف ”ہندوستانی مسلمان“ تھا۔ اب یہ دوسری کتاب ان کے قلم سے نکلی ہے جس کے نام میں ذرا سے اضافے سے فرق کیا گیا ہے۔ پہلی کتاب کا نشانہ ہندوستان کی تہذیب اور تمدن پر مسلمانوں کے اثرات، ملک کی تعمیر ترقی میں ان کا حصہ، ان کے علمی، ادبی اور سیاسی کارنامے اور ان کے علمی، خصائص و امتیازات دکھانا تھا۔

تازہ کتاب میں مولانا کا مطلع نظر یہ ہے کہ غیر مسلم پرادران وطن کو ان کے مسلمان ہم وطنوں کی روزمرہ زندگی کے ان پہلوؤں سے صحیح واقفیت بہم پہنچائی جائے جو ہندوستان میں ان ہی کے ساتھ مخصوص ہیں یعنی ان کی خاص معاشرت و تہذیب مختلف نوعوں کے رسوم و رواج، ان کے مخصوص تہوار، عبادتی فرائض و معمولات اور ملی مزاج و خصوصیات۔

کتاب ہلکی پھلکی اور ایک گائیڈ کا سا انداز لیے ہوئے ہے جو گویا ایک اجنبی کو مسلمانوں کے اندرون خانہ کی سیر کرا رہا ہے۔ البتہ عبادات کے بیان میں بھی چونکہ مولانا نے دوسرے معاملات ہی کے بقدر تفصیل پسند کی ہے اس لیے وہاں اس اجنبی کو کچھ بوجھ بھی محسوس ہو سکتا ہے اور لفظ 'سنت' رکعت، ہجرت، ستر، مسنون، معتدی جیسے اصطلاحی الفاظ کے بار بار استعمال سے وقت بھی تبصرہ نگار کا خیال ہے کہ ایک عام غیر مسلم کے پیش نظر اتنی تفصیل میں نہ جانا بہتر تھا۔ موجودہ صورت میں یہ باب ان خاص غیر مسلموں کے مطلب کا ہو گیا ہے جو اسلام سے قریب آکر اس کی عبادات کا پورا نقشہ جاننے کے مشتاق ہوئے یا پھر وہ نو مسلم جنہیں فرائض کی پوری تعلیم دی جانی ضروری ہے۔ رفتہ رفتہ انداز بیان بھی اس باب میں ایسا ہی ہو گیا ہے جیسے مخاطب کے اندر مولانا ایک گونہ ذوق و شوق اور اسلام کے لیے سچے صدر محسوس کر لے ہوئے۔ چنانچہ ردوئے کے بیان میں ایک حد تک اور سچ میں گویا تا ستر مولانا کا اپنا کیفیت باطنی بیان پڑھ چکا گیا ہے۔

صرف اس ایک باب ہی کے بارے میں نہیں تبصرہ نگار کا خیال پوری کتاب ہی کے بارے میں یہ ہے کہ ملک کے وہ عام غیر مسلم جو مولانا کا مقصد ہیں ان میں تو کم ہی ہوں گے جو اس سے ناواقف ہوں۔ خاص کر اس لیے بھی کتاب نہ صرف اردو میں ہے بلکہ سادگی کے باوجود بہر حال مولانا کی اردو میں کچھ جس کا ایک معیار ہے لیکن اس بہانے یہاں کے نو مسلموں کے لیے اور ان غیر مسلموں کے لیے بہت اچھی چیز تیار ہو گئی ہے جو اسلام کے رد و اذے پر کچھ ہوں کہ وہ نہ صرف اسلام کے اولین فرائض کو بہت اچھے طریقے پر جان جائیں گے، بلکہ اس نئے معاشرے سے بھی واقف ہو جائیں گے جس کی رکنیت انھوں نے اختیار کی ہے یا کرنا چاہتے ہیں کہ اس کے طور طریقوں میں سے کیا کچھ اسلام کے مطابق ہے اور کیا وہ ہے جسے انحراف سمجھنا چاہیے۔ بہت نہیں کس مصلحت سے اسلامی عقائد کا بیان کتاب میں نہیں آیا ہے، بظاہر یہ ایک بڑی کمی ہے۔ مسلمان کے تمام خصائص کی بڑبڑیاد تو اس کے

عقائد ہی ہیں۔

۲۔ مگر مسئلہ کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن سمجھ میں نہیں آیا کہ اس کتاب کا بھی نام ”ہندوستانی مسلمان“ کیونکہ موزوں نہ سمجھا گیا ہے۔ اس میں اصلاً جو تعارف ہے وہ تو ایک مطلق مسلمان کا ہے۔ ہندوستانی کے نقوش محض ایک ضمنی معاملہ ہیں۔ چنانچہ جہاں یہ نقوش غیر اسلامی ہو گئے ہیں وہاں مولانا نے اس پر تنبیہ بھی ضرور کی ہے۔ ایک تجویز کچھ سیکور ”مسلمانوں“ کی طرف سے آئی تھی کہ ”ہندوستانی مسلمان“ کی ترکیب الٹ کر ”مسلمان ہندوستانی“ کر دینی چاہیے۔ یہ اپنے مقصد و اثر کے لحاظ سے جیسی کچھ بھی ہو مگر اس قسم کی کتاب کے لیے شاید کچھ زیادہ موزوں نام فراہم کرتی ہے۔

از مولانا سعید الرحمن الاعظمی ندوی

علم التصریف | سائز: ۱۸ x ۲۲ صفحات ۱۲۸۔ غیر مجلد قیمت ۳/-
ناشر: مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

دارالعلوم ندوۃ العلماء نے عربی کی صرف و نحو اپنے عام طالب علموں کی مادری زبان میں پڑھانے کا اصول اختیار کر کے متعدد ابتدائی کتابیں اردو میں تیار کرائی ہیں۔ یہ کتاب اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ اس کی تالیف میں عربی صرف کی نہایت فاضلانہ کتاب ”شذی العرف“ کو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے جو مذہب کے لڑکوں کے لڑنے کے لیے لکھی گئی ہے۔ شذی العرف کے بنیادی مضامین طالب علم کو پہلے اس کی مادری زبان میں ذہن نشین کرائیے جائیں تاکہ پھر اس کتاب کو ہضم کرانا آسان ہو۔

مولانا سعید الرحمن علی ندوی زید مجدہم نے اس کتاب پر اپنے مقدمہ میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ”یہ کتاب صرف و نحو کے طلباء ہی کے لیے نہیں بلکہ عربی زبان و ادب کے طلباء کے لیے بھی ایک مفید اور عمدہ بیاض کا کام دے گی۔ اور اس سے ان کو بہت سے ایسے مفید اور علمی نکتے معلوم ہو جائیں گے جو صرف و نحو کی بہت سی کتابوں میں نہیں ملتے۔“

مولانا سعید صاحب دارالعلوم ندوۃ العلماء کے بہت لائق استادوں میں سے ہیں امید ہے ان کی یہ کوشش مقبول ہوگی۔

مرتبہ مفتی محمد رضا صاحب انصاری فرنگی محلی، لکچرر سنی دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
مجلہ علوم الدین | صفحات ۱۹۸، سائز ۱۸x۲۲، قیمت درج نہیں۔
 ناشر: نیکلٹی آف تھیا لوجی، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔

گزشتہ سال سے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے شعبہ دینیات نے ایک سالانہ مشائخ کرنا شروع کیا ہے۔ یہ اس کا پہلا نمبر ہے۔ نوس علمی، دینی، ادبی، تاریخی مضامین و مقالات پر مشتمل ہے جو سب کے سب علی گڑھ کے سابق یا موجودہ متعلقین ہی کے قلم سے ہیں۔ اس کے خاص مقاصد میں سے یہ ہے کہ علی گڑھ کے شعبہ دینیات میں گزشتہ کچھ برسوں سے ریسرچ (تحقیقی مقالات) کا جو کام شروع ہوا ہے اس کے کچھ نمونے ملک کے اصحاب علم و نظر کے سامنے آتے رہیں۔ ایسے دو مقالوں کے کچھ حصے اس نمبر میں بھی ہیں لیکن یہ شاید ان کی قطع و برید کا نتیجہ ہو کہ کچھ زیادہ اچھا تاثر ان دونوں ہی سے نہیں پیدا ہوتا۔ باقی مقالات جو خاص اسی مجلہ کے لیے لکھے گئے ہیں یوں تو سبھی کام کے ہیں، مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے دین اور اس کی ضرورت پر لکھا ہے، قاضی مظہر الدین بگرامی نے تمدن حدیث کی مختصر تاریخ بیان کی ہے، ڈاکٹر سید مجتبیٰ حسن کاموں پوری نے شریف مرتضیٰ (دم ۱۳۶ھ) کی شخصیت کو بہت شرح و بسط سے پیش کیا ہے وغیرہ۔ لیکن دو مقالے علمی اور تحقیقی رنگ میں زیادہ جاندار معلوم ہوئے۔ ایک خود مرتب کا، مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی تاریخی خدمات پر اور دوسرا مولانا محمد تقی امینی کا "عقل، قلب اور وحی" کے عنوان سے۔

امید ہے کہ اہل علم میں مولانا رضا انصاری کی اس کاوش کو قدر و احترام کا نگاہ سے دیکھا جائے گا۔

از مولوی حافظ شبیر احمد صاحب نرٹھوی

اسلام یہ ہے (مصدر اہل) | صفحات ۱۵۶، سائز ۲۰x۳۰، قیمت ۱۹۰

ناشر: قادی محمد عبد الرحیم امام مسجد اعظم آباد، شیر آباد روڈ۔ حیدر آباد دکن ۷

یہ کتاب صباہی مدارس کے دینی نصاب کے لیے لکھی گئی ہے۔ زیر نظر حصہ جون شناسی کی سطح

یعنی قاعدے سے شروع ہو کر ایسا نیت و عبادات کے بیان تک جاتا ہے۔ مسائل اور تفصیلات کا بیان بچوں کی سطح سے زیادہ ہو گیا ہے۔ تعلیم النان کے لیے شاید زیادہ اچھی ہے گی۔

تجوید القرآن | از محترمہ خدیجہ بنت سیدنا طاہر سیف الدین
صفحات ۸۸۔ سائز ۲۰x۳۰ قیمت ۵ روپے
پتہ: مکتبہ جامعہ میڈیٹ۔ پرنسز بلڈنگ۔ جے جے اسپتال ممبئی ۴۰

یہ فن ترتیل و تجوید پر محترمہ کی دوسری کتاب ہے۔ پہلی ترتیل القرآن کے نام سے شائع ہوئی ہے زیر نظر کتاب میں فن کے ثانوی اور اعلیٰ معیار کے قواعد کا بیان ہے۔ زبان اردو ہے اور حتی الامکان کلمات اور عام فہم استعمال کی گئی ہے۔ اس زمانہ میں ایک اونچے خاندان کی خاتون کا یہ ذوق و شغف انتہائی قابل قدر ہے اور خوشی کی بات ہے کہ ان کے اس سلسلہ تالیف پر اہل ذوق و فن نے ان کی بہت انفرجائی بھی کی ہے۔

از جناب محی الدین احمد بی۔ اے ایل ایل بی
کتاب الصلوٰۃ (انگریزی) | صفحات ۸۸ سائز ۲۰x۳۰ کاغذ اور طباعت عمدہ قیمت ۱/۵۰
ناشر: سنٹرل جمعیت تبلیغ الاسلام ۷۸/۹ ناظر باغ۔ کانپور

انگریزی میں نماز اور اس کے قواعد کی پوری تفصیل مسائل طہارت کے ساتھ۔ نمازیں جو کچھ پڑھا جاتا ہے، بشمول نماز جنازہ، اُسے عربی اور انگریزی دونوں زبانوں میں سورتہ ترجمے لکھا گیا ہے۔ ناشر اور مصنف اس دینی خدمت پر نہایت مبارکباد کے مستحق ہیں۔

از مولانا محمد شہاب الدین ندوی
اسرار نبوت | صفحات ۸۴ قیمت ۵ روپے۔ ناشر: فرقانیہ اکیڈمی پولیس روڈ بنگلور ۴

کتا بچے کا پورا نام اسرار نبوت سائیفک نقطہ نظر سے ہے۔ قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں ایک تعبیر سراج منیر کی استعمال کی گئی ہے مصنف نے اس سے اشارہ

لے کر انسان کی روحانی حیات کے لیے آپ کی وہی حیثیت ثابت کی ہے جو آج سائنس کی روشنی میں انسان کی مادی زندگی کے لیے سورج کی قرادہی جاتی ہے۔ خاص نشانہ یہ رہا ہے کہ آپ محض نامہ جو نہیں ہیں، بلکہ اس کے منکرین سنت کہتے ہیں۔ دین کی خدمت کے سلسلے میں یہ انداز گفتگو مصنف کا خاص ذوق ہے اور بہت ہی تیز رفتاری کے ساتھ اس انداز کے رسالے اور کتابچے مسلسل تیار کرتے چلے جا رہے ہیں۔

از جناب یعقوب بدایونی، انگلش میجر، مجذرا نگر کالج، بجنور
سازِ دل | صفحات ۸۰ قیمت ۱/۲۵ غالباً مصنف ہی سے دستیاب ہوگی

یہ یعقوب صاحب کے قطعات و رباعیات کا مجموعہ ہے۔ انوس ہے کہ اس ساز کا کوئی نغمہ دل میں اتر نہیں۔ دیے اس پر تقریباً نگاہوں میں جناب حنیار احمد بدایونی جیسے ارباب نظر بھی ہیں۔

کتب خانہ الفشائن لکھنؤ کی فخریہ پیشکش

منتخب تقریریں

مختلف مقامات و مواقع پر کی گئیں مولانا محمد منظور نعمانی کی چند ایمان افروز

اصلاحی و تبلیغی تقریریں کا مجموعہ

مولانا موصوف کی نظر ثانی کے بعد

صفحات تقریباً ۲۰۰، ساز ۱۸x۲۲، قیمت مجلد مع گروپوش - ۵ روپے

ناشر: کتب خانہ الفشائن، کچہری روڈ، لکھنؤ

Bombay Andhra Transport Co.

TRANSPORT CONTRACTORS

113, Bhandari Street

BOMBAY - 3

قدرتی جڑی بوٹیوں اور دوائیوں کی
یہ ترکیب کمزوری کو دودھ کرتا ہے۔ صحت
قوت بڑھاتا ہے اور ہر موسم اور ہر
سب کے لیے یکساں مفید ہے

ہکارد



گھر بھر کے لیے

سینکارا

طاقت و تغذیہ

اور

صحتی و توانائی کا سرچشمہ

Regd. No. L-353

Monthly

'ALFURQAN'

Kutchery Road,
Lucknow U. P.

VOL 40 NO. 11, 12

JAN. FEB. 73

Phone No. 25547

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

۱ پوسٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

عُمدہ ونا پتی

۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

تتلولا، ستل کا تیل

۳۰.۲ اور ۱۵.۵ کیلو

۱ ڈبرانڈ خاص ناریل کا تیل

۳۰.۲ اور ۱۵ کیلو

کو کو جہا

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

۳۰.۲ اور ۱۵ کیلو

امی سلاڈ تیل

۳۰.۲ اور ۱۵ کیلو

احمد مہل، ممبئی ۸

